

مركز البحوث الإسلامية  
إستانبول

# إِشْتِاقُ الْعَقْلِ السَّالِمِ إِلَى مَزَايَا الْكِبَارِ الْكَرِيمِ

نُفْسِيَّةُ الْحَيِّ السَّجُودِ

شَيْخُ الْإِسْلَامِ أَبُو السُّعُودِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْعِمَادِي  
(ت. ٩٨٢هـ / ١٥٧٤م)

يُنْتَرُ لَوَّلَ مَرَّةٍ عَنْهُ تُشَوِّهُ الْمَوْلَى مَعَ مَنُهَايَةِ (تَعْلِيْقَاتِهِ) بِحَظِّ يَدِهِ

تحقيق

أ.م. مُحَمَّدُ طَهْ بُوَيَالِقُ    أَحْمَدُ أَيُّوبُ  
أ.م. ضِيَاءُ الدِّينِ الْقَالِش    مُحَمَّدُ عِمَادُ النَّابِلِيِّ

إشراف ومراجعة

أ.م. مُحَمَّدُ طَهْ بُوَيَالِقُ

المجلد الثاني

نَشْرِيَّاتُ وَقْفِ الدِّيَّانَةِ التُّرْكِيَّةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِن شِئْنَا لَإِغْفِرَنَّ لَكَ  
أَلَمْ نَكُنْ بِكَ بِرَبِّكَ



## مشروع العصور المتأخرة من الحضارة الإسلامية

تم إدراج "مشروع العصور المتأخرة من الحضارة الإسلامية" كمشروع إيطاري يضم في طياته عدة مشاريع فرعية في جدول الأعمال من قِبل مركز البحوث الإسلامية (إسام/ ISAM) بهدف إخضاع التراكم الفكري فيما بين القرنين الهجريين السابع والثالث عشر (١٣-١٩م) الذي يمكن أن يطلق عليه اسم "العصور المتأخرة من الحضارة الإسلامية". لدراسة علمية كما يليق به، واستخراج ما حملته هذه الفترة من أبعاد علمية وفكرية لما يقارب سبعة قرون. وفي تصور كتابة التاريخ المعاصرة قد سعي إلى كتابة تاريخ الحضارة الإسلامية على أساس فرضية أن تطور الحضارة الإسلامية بصفة عامة والفكر الإسلامي وعلومه بصفة خاصة قد تعرض للانقطاع بعد الغزو المغولي. فإن وجهة النظر هذه التي تشكلت في الغرب في القرن التاسع عشر، وانتشرت بين المسلمين أثناء فترة الاستعمار هي التي جعلت أحكامنا المتعلقة بالتاريخ الإسلامي ناقصة، مما حال بيننا وبين أن نتناول تاريخ الإسلام بفكره وفنونه ومؤسساته وشخصياته الرائدة وأدبه وأحداثه في وحدة متماسكة.

ولا تسلط الدراسات في هذا المجال الضوء على فترة من فترات التاريخ الإسلامي فحسب؛ بل ستجلي أيضا حقبة مهمة من حقب التاريخ البشري. وإن هذا المشروع سيكون وسيلة لبعث المسائل العلمية المناقشة في العصور المتأخرة من الحضارة الإسلامية من جديد، وإحياها بقضايا العالم العلمي والفكري، وبالتالي سيستفيد إلى أقصى حد من التراث العريق في بناء عهد جديد واستدراك المسائل الراهنة وتحليلها وانتقادها ومناقشتها.

وفي إطار الأعمال العلمية المتعلقة بهذه الفترة سيفسح هذا المشروع المجال لعقد دراسات عن العلوم الإسلامية والفكر الإسلامي وتاريخ العلوم الإسلامية التجريبية، وكذلك العلوم البشرية وميادين الفنون في الحضارة الإسلامية إلى جانب الدراسات المقارنة بين الإسلام وسائر الحضارات الأخرى. وستركز المشاريع المرتقبة على أراضي الدولة العثمانية وجنوب الصحراء الكبرى، وكذلك على شبه القارة الهندية منذ سلطنة دلهي، بالإضافة إلى آسيا الوسطى وإيران بعد الغزو المغولي. هذا، ويتوقع إصدار منشورات في إطار المشروع مثل الفهرسة والتأليف والتحقيق والترجمة.

- المنهج الفكري عند ابن تيمية ونقده للمتكلمين (بالتركية)، محمد سعيد أوزوراولي، ٢٠٠٨: ٢٠١٧.
- دراسة فتح الباري وعمدة القاري من جهة تحليل الحقن (بالتركية)، يابوز كوكشاش، ٢٠٠٩: ٢٠٢٠.
- الوزارة في العهد المملوكي (بالتركية)، فاتح يحيى آياز، ٢٠٠٩: ٢٠١٧.
- التاريخ الإداري والاقتصادي للعثمانيين (بالتركية)، خليل إيتالبقي، ٢٠١١: ٢٠١٨.
- مدرسة فخر الدين الرازي في أصول الفقه (بالتركية)، طونجاي باش أوغلو، ٢٠١١: ٢٠١٤.
- عبد القادر الجيلاني والقادرية، (بالتركية)، عدالت جافر، ٢٠١٢: ٢٠٢١.
- فخر الدين الرازي في عهد التحول للفكر الإسلامي (بالتركية)، عثمان دمير - عمر تورك آر (تحرير)، ٢٠١٣.
- الكفاية في الهداية، نور الدين الصابوني، تحقيق: محمد أروثي، ٢٠١٣: (نشر مشترك إسام/ رئاسة الشؤون الدينية) ٢٠١٩.
- المنتقى من عصمة الأنبياء، نور الدين الصابوني، تحقيق: محمد بولوط، ٢٠١٣: (نشر مشترك إسام/ رئاسة الشؤون الدينية) ٢٠١٩.
- الطرق الصوفية في تركيا: تاريخ وثقافة (بالتركية)، سمح جيجان (تحرير)، ٢٠١٥.
- مرشد الشيوخ الثلاثة: الخلوية وفرع الرضائية وكوستندلي علي علاء الدين أفندي (بالتركية)، سمح جيجان، ٢٠١٥.
- تراث الحواشي في التفسير وحاشية شيخ زاده علي أنول التنزيل (بالتركية)، شكري معدن، ٢٠١٥.
- فهرس الوقفيات لسجلات محاكم إستانبول الشرعية (بالتركية)، إعداد: ب. أيدين، إ. يورداقول، آ. إيشيق، إ. قورت، أ. ييلديز، ٢٠١٥.
- كتاب القواعد الكلية في جملة من الفنون العلمية، محمد الإصفهاني، تحقيق: منصور كوشينكاغ - بلال تاشقن، ٢٠١٧.
- عقد الدين الإيجي في التراث العلمي والفكري الإسلامي (بالتركية)، أشرف ألتاش (تحرير)، ٢٠١٧.
- القاضي البيضاوي في التراث العلمي والفكري الإسلامي (بالتركية)، مستقيم أريج (تحرير)، ٢٠١٧.
- العلاقة بين النحو وأصول الفقه (بالتركية)، عثمان كومان، ٢٠١٧.
- سلامة الإنسان في محافظة اللسان، ميرزا زاده محمد سالم، تحقيق: مراد صولا، ٢٠١٨.
- معاني الأسماء الإلهية، التلمساني، تحقيق: أورخان موسى خان أوو، ٢٠١٨.
- شرح الفاتحة وبعض سورة البقرة، التلمساني، تحقيق: أورخان موسى خان أوو، ٢٠١٨.
- دليل تحقيق النصوص لمركز البحوث الإسلامية (إسام) (بالتركية)، إعداد: أوقان قدير يلماز، ٢٠١٨.
- شيخ بدر الدين: فقيه عثماني (بالتركية)، مصطفى بولند داداش، ٢٠١٨.
- رسالة في أدب المفتي، محمد فقهي العيني، تحقيق: عثمان شاهين، ٢٠١٨.
- كتاب تقريب الغرب، قاسم بن قطلوبغا، تحقيق: عثمان كسكين آر، ٢٠١٨.
- كشف الأسرار وهتك الأستار، يوسف بن هلال الصفدي، تحقيق: بهاء الدين دارما، ٥-١، ٢٠١٩.
- تراث الكشف: أثر الكشف للزمخشري في تراث التصوف (بالتركية) محمد طه بويالقي، ٢٠١٩.
- التسهيل شرح لطائف الإشارات، الشيخ بدر الدين، تحقيق: مصطفى بولند داداش، ٣-١، ٢٠١٩.
- جامع الأصول، ركن الدين السمرقندي، تحقيق: عصمت غريب الله شحشك، ٢٠١-٢٠٢٠.
- تسديد القواعد في شرح تجريد العقائد - حاشية التجريد - منهوات الجرجاني والحواشي الأخرى، محمود الإصفهاني - الجرجاني، تحقيق: أ. ألتاش، م. علي قوجا، ص. كوك آيدين، م. يتيم، ٣-١، ٢٠٢٠: ٢٠٢١.
- لب الأصول، ابن نجيم، تحقيق: محمد فال السيد الشنقيطي، ٢٠٢٠.
- التسديد في شرح التمهيد، السفناقي، تحقيق: علي طارق زياد يلماز، ٢٠١-٢٠٢٠.
- نظام الحقوق العثماني: أساس الدولة العلية، محمد عاكف أيدين (بالتركية)، ٢٠٢٠.
- نظرية الجسم في الفلسفة الإسلامية: تراث حكمة العين، محمد سامي باغا (بالتركية)، ٢٠٢٠.
- تراث الشروح والحواشي في كتابة السحر: مغلطاي بن قليج هودجا، كوكلو ييلديز (بالتركية)، ٢٠٢٠.
- علي القوشجي مفسرًا، محمد جيجك (بالتركية)، ٢٠٢١.
- حاشية علي القوشجي على شرح الكشف للتفتازاني، علي القوشجي علاء الدين علي بن محمد السمرقندي، تحقيق: محمد جيجك، ٢٠٢١.
- شرح عقود رسم المفتي، ابن عابدين محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز الحسيني الدمشقي، تحقيق: قنول صيلان، ٢٠٢١.
- إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، شيخ الإسلام أبو السعود بن محمد العمادي، تحقيق: محمد طه بويالقي، أحمد أيتب، ضياء الدين القائلش، محمد عماد النابلسي، ٩-١، ٢٠٢١.

مركز البحوث الإسلامية

إستانبول

سلسلة عيون التراث الإسلامي

# إِشْتِاقُ الْعَقْلِ السَّلِيمِ إِلَى مَزَايَا الْكِتَابِ الْكَرِيمِ

نفسه إلى السجود

شيخ الإسلام أبو السعود بن محمد العمادي

(ت. ٩٨٢هـ / ١٥٧٤م)

بُعثَ لأول مرة عن نسخة المؤلف مع مزاياه (تعليقاته) بخط يده

تحقيق

أ.م. محمد طه بويالق أحمد أيتب

أ.م. ضياء الدين القاليش محمد عماد النابلسي

إشراف ومراجعة

أ.م. محمد طه بويالق

المجلد الثاني

نشریات وقف الدیانة التری



## نَشْرَاتُ وَقْفِ الدِّيَانَةِ التُّرْكِي

رقم النشر ١٠٠٠٠١

نشریات إسام ٢٣٦

سلسلة عيون التراث الإسلامي ٤٦

جميع الحقوق محفوظة



إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم  
شيخ الإسلام أبو السعود بن مجد العمادي

المجلد الثاني

تحقيق مجد طه بُوتَالِي - أحمد أَيْتَبُ [المقدمة - البقرة ٩٨؛ النساء - التوبة]  
ضياء الدين الْفَالِيش [البقرة ٩٩ - آل عمران ٣٢؛ يونس - هود؛ الحجر - طه؛ الذاريات - الناس]  
مجد عماد النابلسي [آل عمران ٣٣-٢٠٠؛ يوسف؛ إبراهيم؛ الأنبياء - ق]

تم إعداد كتاب إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم  
بإشراف اللجنة العلمية للتحقيق

بمركز البحوث الإسلامية (ISAM) التابع لوقف الديانة التركي.

İcadiye - Bağlarbaşı Cad. 38 Üsküdar/İstanbul

الهاتف: +90 216 474 08 50 www.isam.org.tr yayin@isam.org.tr

ISAM.  
YAYINLARI

إدارة النشر محمد سُقَاذْ مَزَتْ أُوغْلُو

إشراف الطبع أُرْدَانْ جَسَارْ

تحرير قسم التحقيق أَوْقَانْ قُدِيرْ يِلْمَارْ

التدقيق النهائي لقسم الدراسة (التركي) مصطفى دَمِيرْآيْ

تنقيح الأسلوب والصياغة لقسم الدراسة (التركي) مَتِينْ قَزَهْ بَاشْ أُوغْلُو

الترجمة (العربي) مروة داغستاني بازْصِيكْ

التصحيح (العربي) سعيد قاياجي، مندر شيخ حسن، مجد شاهين

(التركي) عيسى قايَا أَلْبْ، عبد القادر شَنْلْ، عنایت بَبَكْ

التصميم علي حيدر أولُوضُوي، إبراهيم درويش مؤذن (تطبيق)،

حسن حسين جَانْ (غلاف)، رمزي حاج مصطفى (خط الغلاف)

سكرتير النشر مندر شيخ حسن، سماء دُوغَانْ

تم إعداد هذا الكتاب

من قبل مركز البحوث الإسلامية (إسام / ISAM)

في إطار مشروع العصور المتأخرة من الحضارة الإسلامية.

منسق المشروع طُونُجَايْ بَاشْ أُوغْلُو



تم طبع هذا الكتاب بقرار مجلس إدارة إسام

بتاريخ ٢٠٢٠/٠٦/٠١ ورقم ٢٠٢٠/٠٥.

الطبعة الأولى: أنقرة، يوليو ٢٠٢١ / ١٤٤٢ هـ

(مجموعة) ISBN 978-625-7581-31-8

(المجلد الثاني) 978-625-7581-33-2

الطباعة والنشر والتوزيع

TDV Yayın Matbaacılık ve Tic. İşl.

Ostim OSB Mahallesi, 1256 Cadde, No: 11 Yeni Mahalle / Ankara  
bilgi@tdv.com.tr +90 312 354 9132 الفاكس: +90 312 354 9131 الهاتف:

TDV  
YAYIN MATBAACILIK TIC. VE TİC. İŞL.

شيخ الإسلام أبو السعود بن مجد العمادي  
إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم / شيخ الإسلام أبو السعود بن مجد العمادي؛ التحقيق: مجد  
طه بُوتَالِي، أحمد أَيْتَبُ، ضياء الدين الْفَالِيش، مجد عماد النابلسي. - أنقرة: وقف الديانة التركي، ٢٠٢١.  
المجلد الثاني، ٥٦٠ صفحة؛ ٢٤ سم. - (نشریات وقف الديانة التركي؛ ١٠٠٠٠١. نشریات إسام؛ ٢٣٦.  
سلسلة عيون التراث الإسلامي؛ ٤٦)  
يحتوي على الفهارس والمصادر

(المجلد الثاني) 978-625-7581-33-2 (مجموعة) ISBN 978-625-7581-31-8

## فهرس المحتويات

٧ .....	سورة آل عمران
٢٩٣ .....	سورة النساء





## سورة آل عمران مدنية، وهي<sup>١</sup> مائتا آية.<sup>٢</sup>

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْم ۝ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ۝﴾

﴿الْم ۝ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ قد سلف أن ما لا تكون من هذه الفواتح مفردة كـ"صاد" و"قاف" و"نون"، ولا موازنة لمفرد كـ"حاميم" و"طاسين" و"ياسين" الموازنة لـ"قاييل" و"هايل"، وكـ"طاسين ميم" الموازنة لـ"دارابجرد" حسبما ذكره سيويه في الكتاب،<sup>٣</sup> فطريق التلّظ بها الحكاية فقط، ساكنة الأعجاز على الوقف، سواء جُعِلت أسماء أو مسرودة على نمط التعديد وإن لزِمها التقاء الساكنين؛ لما أنه مغتفر في باب الوقف قطعاً.<sup>٥</sup> فحق هذه الفاتحة أن يوقف عليها ثم يبدأ بما بعدها، كما فعله أبو بكر<sup>٦</sup> رواية عن عاصم.<sup>٧</sup>

وأما ما فيها من الفتح على القراءة المشهورة،<sup>٨</sup> فإنما هي حركة همزة الجلالة أُلْقِيَتْ على الميم لتدلّ على ثبوتها، إذ ليس إسقاطها للدّرج؛ بل للتخفيف،

١ ي - مدنية، وهي.

٢ س - وهي مائتا آية؛ س + وآيها مائتان.

٣ وفي هامش ط ي أ: وقد<sup>(١)</sup> نقل في فاتحة سورة البقرة. «منه». | (١) هامش ي: هذا. | انظر:

كتاب سيويه، ٢٥٨/٣، وجاء لفظ "دارابجرد" من غير ألف بعد الدال، وجاء لفظها بتلك الألف في الكشاف للزمخشري، ١٣٤/١ ومعجم البلدان للحموي، ٤١٩/٢، وفيه أن دارابجرد: ولاية بفارس يُنسب إليها كثير من العلماء.

٤ السياق: أن ما لا تكون... فطريق التلّظ...

٥ مضى في أول سورة البقرة. وانظر: الكشاف

للزمخشري، ١/٣٤-٤٠.

٦ هو شعبة بن عياش بن سالم الأسدي الكوفي، أبو بكر الحنّاط (ت. ١٩٣هـ/٨٠٩م). واختلف في اسمه على ثلاثة عشر قولاً أصلها شعبة.

الفقراء المشهور الفقيه المحدث. عرض القرآن على عاصم بن أبي النجود وعطاء بن السائب وأسلم المنقري. انظر: سير أعلام النبلاء للذهبي، ٨/٤٩٥-٥٠٨ وغاية النهاية لابن الجزري،

١/٣٢٥-٣٢٦.

٧ انظر: السبعة لابن مجاهد، ص ٢٠٠.

٨ انظر: السبعة لابن مجاهد، ص ٢٠٠.



فهي ببقاء حركتها في حُكم الثابت المبتدأ به، والميمُ يكون الحركة لغيرها في حُكم الوقف على السكون دون الحركة، كما تُوهَم. واعتُرض بأنه غيرُ معهود في الكلام.<sup>١</sup> وقيل: هي<sup>٢</sup> حركة لالتقاء السواكن التي هي الياء والميم ولام الجلالة بعد سقوط همزتها.<sup>٣</sup> وأنت خبير بأن سقوطها مَبْنِي على وقوعها في الدّرج، وقد عرفت أن سكون الميم وَقْفِيٌّ موجب لانقطاعها عمّا بعدها مستدعٍ لثبات الهمزة على حالها، لا كما في الحروف والأسماء المَبْنِيّة على السكون، فإنَّ حقّها الاتّصال بما بعدها وضعًا واستعمالًا، فتسقط بها همزة الوصل، وتُحرّك أعجازها لالتقاء الساكنين.

ثم إن جعلت مَسْرُودَةً على نمط التعديد، فلا محلّ لها من الإعراب كسائر الفواتح. وإن جعلت اسمًا للسورة، فمحلّها إمّا الرفع على أنّها خبرٌ مبتدأ محذوف، وإمّا النصب على إضمار فعل يليق بالمقام كـ"اذكر" أو "اقرأ" أو نحوهما. وأمّا الرفع بالابتداء، أو النصبُ بتقدير فعل القسم، أو الجرُّ بتقدير حرفه، فلا مَسَاغَ لشيء منها لِمَا أَنَّ ما بعدها غيرُ صالحٍ للخبريّة، ولا للإقسام عليه؛ فإنَّ الاسم الجليل مبتدأ، وما بعده خبره، والجملة مستأنفة، أي: هو المستحقُّ للمعبودية لا غير.

وقوله عزّ وجلّ: ﴿الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ خبرٌ آخرٌ له، أو لمبتدأ محذوف، أي: هو الحيّ القيوم لا غير. وقيل: هو<sup>٤</sup> صفة للمبتدأ، أو بدل منه، أو من الخبر الأول، أو هو الخبر، وما قبله اعتراض بين المبتدأ والخبر مَقَرَّر لِمَا يفيدُه الاسم الجليل، أو حال منه.<sup>٥</sup> وأيًا ما كان فهو كالدليل على اختصاص استحقاق

<sup>١</sup> ونسب أبو حيان القول بالوقف على الحركة إلى

الزمخشري، ورَدَ ذلك على أنّه له. ثم بين السمين

الحلي أن ذلك لا يفهم من كلام الزمخشري. انظر:

الكشاف للزمخشري، ١/٢٥٧ والبحر المحيط

لأبي حيان، ٣/١٠ والدّر المصون للسمين

الحلي، ٣/٧-٩ واللباب لابن عادل، ٥/٦.

<sup>٢</sup> انظر هذه الأعراب في الدّر المصون للسمين

الحلي، ٢/٥٣٩ (البقرة، ٢/٢٥٥) واللباب لابن

عادل، ٤/٣١٣-٣١٤ (البقرة، ٢/٢٥٥).

<sup>٣</sup> انظر: الدّر المصون للسمين الحلي، ٣/١٧

واللباب لابن عادل، ٥/٤-٥.

<sup>٤</sup> ي: أنّه.

<sup>٥</sup> ي + أنّ.

<sup>٦</sup> ي: صالحة.

<sup>٧</sup> ي: خبرًا.

<sup>٨</sup> ي - هو.

المعبودية به سبحانه وتعالى لما مرَّ من أن معنى ﴿الْحَيِّ﴾: الباقي الذي لا سبيل عليه للموت والفناء، ومعنى ﴿الْقَيُّومُ﴾: الدائم القيام بتدبير الخلق وحفظه، ومن ضرورة اختصاص ذنك الوصفين به تعالى اختصاص استحقاق المعبودية به تعالى لاستحالة تحقِّقه بدونهما.

وقد روي أن رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم قال: «اسمُ الله الأعظم في ثلاث سور: ١ في سورة البقرة ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [البقرة، ٢/٢٥٥]، وفي آل عمران ﴿الْمَلِكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾، وفي طه ﴿وَعَنَتِ لَوُجُهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ﴾ [طه، ٢٠/١١١]». ٢. وروي أن / بني إسرائيل سألوا موسى عليه السلام عن اسم الله الأعظم، قال: ﴿الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾. ويروى أن عيسى عليه السلام كان إذا أراد إحياء الموتى يدعو "يا حي يا قيوم". ويقال: إن آصف بن برخيا حين أتى بعرش بلقيس دعا بذلك. ٣. وقرئ: "الْحَيُّ الْقَيُّومُ". ٤.

وهذا ردُّ على مَنْ زعم أن عيسى عليه السلام كان ربًّا. فإنه روي أن وفد نجران قدّموا على رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم، وكانوا ستين راكبًا فيهم أربعة عشر رجلًا من أشرفهم، ثلاثة منهم أكابرُ إليهم يُتول أمرهم: أحدهم أميرهم وصاحبُ مشورتهم العاقب، واسمه عبدُ المسيح، وثانيهم: وزيرهم ومُشيرهم السيّد واسمه الأيهم، وثالثهم: حبرهم وأشقُّهم وصاحبُ مذراسهم ٦ أبو حارثة بن علقمة، أحد بني بكر بن وائل، وقد كان ملوك الروم شرفوه ومولوه وأكرموا لما شاهدوا من علمه واجتهاده في دينهم وبنوا له كنائس،

١ ي: سورة.

٢ بلفظ قريب في المعجم الكبير للطبراني،

١٨٣/٨ (٧٧٥٨)؛ والمستدرک للحاكم، ٦٨٦/١

(١٨٦٦)؛ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٤٢/١.

٣ خبر بني إسرائيل وعيسى عليه السلام وآصف

في تفسير السمرقندي، ١٩٢/١ وتفسير القرطبي،

٢٧١/٣ (البقرة، ٢/٢٥٥)؛ واللباب لابن عادل،

٣١٥/٤ (البقرة، ٢/٢٥٥).

٤ قراءة شاذة، مروية عن عمر بن الخطاب

وابن مسعود وحذيفة والنخعي. انظر: شواذ

القرآن لابن خالويه، ص ٢٥ وشواذ القراءات

للكرماني، ص ١٠٧ والمغني في القراءات

للنُّزّازي، ص ٥٦٦.

٥ ي - فإنه.

٦ المدراس: البيت الذي يدرسون فيه. انظر: لسان

العرب لابن منظور، «درس».



فلما خرجوا من نجران ركب أبو حارثة بغلته، وكان أخوه كُرْز بن علقمة<sup>١</sup> إلى جنبه، فبينا بغلة أبي حارثة تسير إذ عثرت، فقال كُرْز: «تَعَسَا لِلْأَبْعَد»، يريد به رسول الله عليه السلام، فقال له أبو حارثة: «بل تَعَسَتْ أُمَّكَ»، فقال كُرْز: «ولم يا أخي؟» قال: «إنه والله النبي الذي كنا ننتظره»، فقال له كُرْز: «فما يمنعك عنه وأنت تعلم هذا؟» قال: «لأن هؤلاء الملوك أعطونا أموالاً كثيرة وأكرمونا، فلو آمنّا به لأخذوا منا كلّها»، فوقع ذلك في قلب كُرْز وأضمره إلى أن أسلم فكان يحدث بذلك.

فأتوا المدينة ثم دخلوا مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد صلاة العصر، عليهم ثياب الجِبرات<sup>٢</sup> جُبَّتْ وأردية فاخرة، يقول بعض من رآهم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم: «ما رأينا وفداً مثلهم». وقد حانت صلاتهم فقاموا ليصلُّوا في المسجد، فقال عليه السلام: «دَعُوهُمْ»<sup>٣</sup> فصلُّوا إلى المشرق. ثم تكلم أولئك الثلاثة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقالوا تارة: عيسى هو الله؛ لأنه كان يحيي الموتى، ويبرئ الأسقام، ويخبر بالغيوب، ويخلق من الطين كهيئة الطير فينفخ فيه فيطير؛ وتارة أخرى: هو ابن الله، إذ لم يكن له أب يُعْلَم؛ وتارة أخرى: إنه ثالث ثلاثة، لقوله تعالى: فَعَلْنَا وَقُلْنَا، ولو كان واحداً لقال: فعلتُ وقلتُ. فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أَسْلِمُوا»، قالوا: «أَسْلَمْنَا قبلك»، قال عليه السلام: «كذبتُم! يمنعكم من الإسلام دعاؤكم لله تعالى ولداً»، قالوا: «إن لم يكن ولداً لله فَمَنْ أبوه؟» فقال عليه السلام: «أَلَسْتُمْ تعلمون أنه لا يكون ولد إلا ويُسبّه أباه؟» فقالوا: «بلى»، قال: «أَلَسْتُمْ تعلمون

<sup>١</sup> هو كُرْز بن علقمة بن هلال الخزاعي (ت. نحو ٦٦٥/هـ). صحابي من المعثرين، عاش زمناً

في الجاهلية، وأسلم يوم فتح مكة. وهو الذي قفا أثر النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر رضي الله عنه حين جاء إلى المدينة، فأنتهى إلى باب الغار فقال: ههنا انقطع الأثر. وهو الذي وضع للناس معالم الحزم في زمن معاوية. انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد، ٤٥٨/٥

<sup>٢</sup> الجِبرات جمع جَبْرَة: وهي ضرب من برود اليمن موشاة مخططة. انظر: لسان العرب لابن منظور، «جبر».

<sup>٣</sup> ط س: دعوه.

<sup>٤</sup> ي - تعالى.

أَنْ رَبَّنَا حَيٌّ لَا يَمُوتُ وَأَنْ عِيسَى يَأْتِي عَلَيْهِ الْفَنَاءُ؟» قالوا: «بلى»، قال عليه السلام: «أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنْ رَبَّنَا قَيُّومٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ يَحْفَظُهُ وَيَرْزُقُهُ؟» قالوا: «بلى»، قال عليه السلام: «فَهَلْ يَمْلِكُ عِيسَى مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا؟» قالوا: «لا»، فقال عليه السلام: «أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى<sup>١</sup> لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ؟» قالوا: «بلى»، قال عليه السلام: «فَهَلْ يَعْلَمُ عِيسَى مِنْ ذَلِكَ إِلَّا مَا عَلِمَ؟» قالوا: «لا»، قال عليه السلام: «أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنْ رَبَّنَا صَوَّرَ عِيسَى فِي الرَّحِمِ كَيْفَ شَاءَ<sup>٢</sup> وَأَنْ رَبَّنَا لَا يَأْكُلُ وَلَا يَشْرَبُ وَلَا يُخْدِثُ؟» قالوا: «بلى»، قال عليه السلام: «أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّ عِيسَى حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كَمَا تَحْمِلُ الْمَرْأَةُ، وَوَضَعَتْهُ كَمَا تَضَعُ الْمَرْأَةُ وَلَدَهَا، ثُمَّ غُذِيَ كَمَا يُغْذَى الصَّبِيُّ، ثُمَّ كَانَ يَطْعَمُ الطَّعَامَ وَيَشْرَبُ الشَّرَابَ وَيُخْدِثُ الْحَدِيثَ؟»<sup>٣</sup> قالوا: «بلى»، قال عليه السلام: «كَيْفَ يَكُونُ هَذَا كَمَا زَعَمْتُمْ؟» فسكتوا فَأَبَوْا إِلَّا جُحُودًا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ أَوَّلِ السُّورَةِ إِلَى نَيْفِ ثَمَانِينَ آيَةً<sup>٤</sup> تَقْرِيرًا لِمَا احْتَجَّ بِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَيْهِمْ، وَأَجَابَ بِهِ عَنْ شُبُهِهِمْ، وَتَحْقِيقًا لِلْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ.

﴿نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ٥﴾

﴿نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾، أي: القرآن، عُبر عنه باسم الجنس إيدانًا بكمال تفوقه على بقية الأفراد في جِيزة كمالات الجنس، كأنه هو الحقيق بأن يُطلق عليه اسم الكتاب دون ما عداه، كما يُلَوِّح به التصريحُ باسمي التوراة والإنجيل. وصيغة التفعيل للدلالة<sup>٥</sup> على التفخيم<sup>٦</sup>. وتقديم الظرف على المفعول لِمَا مرَّ من الاعتناء بالمقدِّم والتشويق إلى المؤخَّر. والجملة إمَّا<sup>٧</sup> مستأنفة، أو خبر آخر عن<sup>٨</sup> الاسم الجليل، أو هي الخبر. وقوله تعالى: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾... إلخ، اعتراض أو حال،

<sup>١</sup> ي - تعالى. بلفظ قريب في معالم التنزيل للبغوي، ٥/٢.

<sup>٥</sup> ي: للدالة.

<sup>٦</sup> ي: التنجيم.

<sup>٧</sup> ي - إمَّا.

<sup>٨</sup> ط: من.

<sup>١</sup> ي - تعالى.

<sup>٢</sup> ي: يشاء.

<sup>٣</sup> ي - الحدث.

<sup>٤</sup> من قوله: «فإنه رُوي أن وفد نجران» بمعناه عن

الكلبي والربيع في جامع البيان للطبري، ١٧١/٥ -

١١٧٤ وتفسير ابن أبي حاتم، ٥٨٥/٢. وعنهما

وقوله عز وجل: ﴿الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ صفة أو بدل كما مر. وقُرئ: "نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ" بالتخفيف ورفع "الكتاب"،<sup>١</sup> فالظاهر حينئذ أن تكون مستأنفة. وقيل: يجوز كونها خبرًا بحذف العائد،<sup>٢</sup> أي: نَزَلَ الْكِتَابُ مِنْ عِنْدِهِ.

﴿بِالْحَقِّ﴾ حال من الفاعل أو المفعول، أي: نَزَّلَهُ مُحَقِّقًا في تنزيله على ما هو عليه، أو ملتبسًا بالعدل في أحكامه، أو بالصدق في أخباره التي من جملتها خبر التوحيد وما يليه، وفي وعده ووعيده، أو بما يُحَقِّقُ<sup>٣</sup> أنه من عند الله تعالى من الحُجَجِ البَيِّنَةِ.

﴿مُصَدِّقًا﴾ حال من ﴿الْكِتَابِ﴾ بالاتِّفَاق، على تقدير كون قوله تعالى: ﴿بِالْحَقِّ﴾ حالًا من فاعل ﴿نَزَّلَ﴾. وأما على تقدير حالتيه من ﴿الْكِتَابِ﴾ فهو عند مَنْ يُجَوِّزُ تعدُّد الحال بلا عطف ولا بدلية حال منه بعد حال. وأما عند مَنْ يَمْنَعُهُ فقد قيل: إنه حال من محلِّ الحال الأولى على البدلية. وقيل: من المستكِنِّ في الجارِّ والمجرور؛<sup>٤</sup> لآته حينئذ يتحمَّل ضميرًا لقيامه مقام عامله المتحمِّل له، فيكون حالًا متداخلة. وعلى كلِّ حال فهي حال مؤكِّدة. وفائدة تقييد التنزيل بها حتَّى أهل الكتابين على الإيمان بالمنزل، وتنبئهم على وجوبه؛ فإنَّ الإيمان بالمصدق موجب للإيمان بما يصدِّقه حتمًا.

﴿لِمَا بَيَّنَّ يَدَيْهِ﴾ مفعول لـ ﴿مُصَدِّقًا﴾، واللام دِعامَة لتقوية العمل، نحو ﴿فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ [هود، ١٠٧/١١]، أي: مصدِّقًا لما قبله من الكتب السالفة. وفيه إيماء إلى حضورها وكمال ظهور أمرها بين الناس. وتصديقه إياها في الدعوة إلى الإيمان والتوحيد، وتنزيه الله عز وجل عما لا يليق بشأنه الجليل، والأمر بالعدل والإحسان، وكذا في أنباء الأنبياء والأمم الخالية، وكذا في نزوله على النعت المذكور فيها؛ وكذا في الشرائع التي لا تختلف باختلاف الأمم والإعصار،

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن الأعمش والنخعي. انظر:

شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٥ وشواذ القراءات للكرمانى، ص ١٠٧.

<sup>٢</sup> هذا القول في التبيان للعكبري، ١/٢٣٥-٢٣٦

والدرر المصون للسمين الحلبي، ٣/١١٥ واللباب

لابن عادل، ٥/١٣.

<sup>٣</sup> ط: تحقّق.

<sup>٤</sup> الوجوه الثلاثة في التبيان للعكبري، ١/٢٣٦

والدرر المصون للسمين الحلبي، ٣/١١٥ واللباب

لابن عادل، ٥/١٤.

ظاهرًا لا ريب فيه. وأما ما<sup>٢</sup> في الشرائع المختلفة باختلافهما فمن حيث إن أحكام كل / واحد منها واردةٌ حسبما تقتضيه الحكمة التشريعية بالنسبة إلى خصوصيات الأمم المكلفة بها،<sup>٣</sup> مشتملةً على المصالح اللائقة بشأنهم.

﴿وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ تعيين لما بين يديه وتبيين لرفعة محله، تأكيدًا لما قبله وتمهيدًا لما بعده؛ إذ بذلك يترقى شأن ما يُصدِّقه رفعةً ونباهةً، ويزداد في القلوب قبولًا ومهابةً، ويتفاحش حال من كفر بهما في الشناعة واستتباع ما سيذكر من العذاب الشديد والانتقام، أي: أنزلهما جملةً على موسى وعيسى عليهما السلام، وإنما لم يذكر؛ لأن الكلام في الكتابين لا فيمن أنزل عليه. وهما اسمان أعجميان: الأول عبري، والثاني سرياني.<sup>٤</sup> ويعضده القراءة بفتح همزة "الأنجيل"؛<sup>٥</sup> فإن "أفْعِل" ليس من أبنية العرب.<sup>٦</sup> والتصدي لاشتقاقهما من "الوري" و"النجل" تعسف.<sup>٧</sup>

﴿مِنْ قَبْلُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ﴾<sup>٨</sup>

﴿مِنْ قَبْلُ﴾ متعلق بـ ﴿أَنْزَلَ﴾، أي: أنزلهما من قبل تنزيل الكتاب. والتصريح به مع ظهور الأمر للمبالغة في البيان. ﴿هُدًى لِّلنَّاسِ﴾ في حيز النصب على أنه علة للإنزال، أي: أنزلهما لهداية الناس، أو على أنه حال منهما، أي: أنزلهما حال كونهما هدى لهم. والإفراد لما أتته مصدر، جعلا نفس الهدى مبالغة، أو حذف منه المضاف، أي: ذوي هدى.<sup>٩</sup> ثم إن أريد هدايتهما بجميع ما فيهما

<sup>٦</sup> انظر هذا الاستدلال في الكشف للزمخشري،

٢٥٧/١ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٤٣/١.

<sup>٧</sup> هذا الرد في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٤٣/١.

وذهب إلى اشتقاقه الزجاج في معاني القرآن

وأعرابه، ٣٧٤-٣٧٥ وابن دريد في جمهرة

اللغة، ٤٩٢/١ «نجل». وانظر لتفصيل الكلام

في اشتقاقهما: التفسير البسيط للواحد، ٢٨/٥،

والمعرب للجواليقي، ص ١٢٣.

<sup>٨</sup> ي: ذوا.

<sup>١</sup> خبر "تصديقه".

<sup>٢</sup> ط ي - ما.

<sup>٣</sup> وفي هامش ي: الباء لتضمن التكليف معنى

الأمر. «منه».

<sup>٤</sup> انظر: التفسير البسيط للواحد، ٢٨/٥، والكشاف

للزمخشري، ٢٥٧/١ والمعرب للجواليقي، ص

١٢٣ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٤٣/١.

<sup>٥</sup> قراءة شاذة، مروية عن الحسن. شواذ القرآن لابن

خالويه، ص ٢٥.

مِنْ حَيْثُ هُوَ جَمِيعٌ، فَالْمُرَادُ بِ"النَّاسِ" الْأُمَمُ الْمَاضِيَّةُ مِنْ حِينَ نَزُولِهِمَا إِلَى زَمَانٍ نَسَخِيهِمَا، وَإِنْ أُريدَ هِدَايَتُهُمَا عَلَى الْإِطْلَاقِ -وهو الْأَنْسَبُ بِالْمَقَامِ- فَ"النَّاسُ" عَلَى عَمُومِهِ لِمَا أَنَّ هِدَايَتَهُمَا بِمَا عَدَا الشَّرَائِعَ الْمَنْسُوخَةَ مِنَ الْأُمُورِ الَّتِي يُصَدِّقُهُمَا الْقُرْآنُ فِيهَا -وَمِنْ جَمَلَتِهَا الْبِشَارَةُ بِنَزُولِهِ وَبِمَبْعَثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- تَعْلُمُ النَّاسُ قَاطِبَةً.

﴿وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ﴾ (الْفُرْقَانُ) فِي الْأَصْلِ مَصْدَرٌ كَالْعُفْرَانِ أُطْلِقَ عَلَى الْفَاعِلِ مِبَالِغَةً، وَالْمُرَادُ بِهِ هَهْنَا:

إِمَّا جِنْسَ الْكُتُبِ الْإِلَهِيَّةِ، غُبِرَ عَنْهَا بِوَصْفٍ شَامِلٍ لِمَا ذُكِرَ مِنْهَا وَمَا لَمْ يُذَكَّرْ، عَلَى طَرِيقِ التَّمِيمِ بِالتَّعْمِيمِ إِثْرَ تَخْصِيصٍ بَعْضِ مَشَاهِيرِهَا بِالذِّكْرِ، كَمَا فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا ۖ وَعِنَبًا﴾ [عبس، ٢٧/٨٠-٢٨] إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَفَكِّهَةً﴾ [عبس، ٣١/٨٠].

وَأَمَّا نَفْسُ الْكُتُبِ الْمَذْكُورَةِ أُعِيدَ ذِكْرُهَا بِوَصْفٍ خَاصٍّ لَمْ يُذَكَّرْ فِيهَا سَبْقًا، عَلَى طَرِيقَةِ الْعُطْفِ بِتَكْرِيرِ لَفْظِ الْإِنْزَالِ، تَنْزِيلًا لِلتَّغَايُرِ الْوَصْفِيِّ مَنْزِلَةَ التَّغَايُرِ الذَّاتِيِّ، كَمَا فِي قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ: ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾ [هود، ٥٨/١١].

وَأَمَّا الزُّبُورُ فَإِنَّهُ مُشْتَمِلٌ عَلَى الْمَوَاعِظِ الْفَارِقَةِ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ، الدَّاعِيَةِ إِلَى الْخَيْرِ وَالرَّشَادِ، الزَّاجِرَةِ عَنِ الشَّرِّ وَالْفُسَادِ. وَتَقْدِيمُ الْإِنْجِيلِ عَلَيْهِ مَعَ تَأْخُرِهِ عَنْهُ نَزُولًا لِقُوَّةِ مَنَاسِبَتِهِ لِلتُّورَةِ فِي الْإِشْتِمَالِ عَلَى الْأَحْكَامِ وَالشَّرَائِعِ، وَشِيعِ اقْتِرَانِهِمَا فِي الذِّكْرِ.

وَأَمَّا الْقُرْآنُ نَفْسُهُ ذُكِرَ بِنَعْتِ مَادِحٍ لَهُ بَعْدَ مَا ذُكِرَ بِاسْمِ الْجِنْسِ تَعْظِيمًا لَشَأْنِهِ وَرَفْعًا لِمَكَانِهِ. وَقَدْ بَيَّنَّ أَوَّلًا تَنْزِيلَهُ التَّدرِجِيَّ إِلَى الْأَرْضِ، وَثَانِيًا إِنْزَالَهُ الدَّفْعِيَّ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا. أَوْ أُريدَ بِ"الْإِنْزَالِ" الْقَدْرَ الْمُشْتَرَكَ الْعَارِيَّ عَنْ قَيْدِ التَّدرِجِ وَعَدَمِهِ.

وَأَمَّا الْمَعْجَزَاتُ الْمُقَرُونَةُ بِإِنْزَالِ الْكُتُبِ الْمَذْكُورَةِ، الْفَارِقَةُ بَيْنَ الْمُحَقِّقِ وَالْمُبْطِلِ.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ وَضَعُ مَوْضِعِ الضَّمِيرِ الْعَائِدِ إِلَى مَا فُصِّلَ مِنَ الْكُتُبِ الْمُنْزَلَةِ، أَوْ مِنْهَا وَمِنْ الْمَعْجَزَاتِ الْآيَاتِ مُضَافَةً إِلَى الْأَسْمِ الْجَلِيلِ



تعييناً لحيثية كفرهم، وتهويلاً لأمرهم، وتأكيذاً لاستحقاقهم العذاب الشديد، وإيضاحاً بأن ذلك الاستحقاق لا يُشترط فيه الكفر بالكل؛ بل يكفي فيه الكفر ببعض منها. والمراد بالموصول إما أهل الكتابين، وهو الأنسب بمقام الحاجة معهم، أو جنس الكفرة، وهم داخلون فيه دخولاً أولياً، أي: إن الذين كفروا بما ذُكر من آيات الله الناطقة بالحق، لاسيما بتوحيده تعالى وتنزيهه عما لا يليق بشأنه الجليل كلاً أو بعضاً، مع ما بها من النعوت الموجبة للإيمان بها، بأن كذبوا بالقرآن أصالةً وبسائر الكتب الإلهية تبعاً، لما أن تكذيب المصدق موجب لتكذيب ما يُصدقُه حتماً وأصالةً أيضاً، بأن كذبوا بآياتها الناطقة بالتوحيد والتنزيه وآياتها المبشرة بنزول القرآن ومبعث النبي صلى الله عليه وسلم وغيروها.

﴿لَهُمْ﴾ بسبب كفرهم بها<sup>٢</sup> ﴿عَذَابٌ﴾ مرتفع، إما على الفاعلية من الجار والمجرور، أو على الابتداء، والجملة خبر "إن"، والتنوين للتفخيم، أي: أي عذاب؟ عذاب<sup>٢</sup> ﴿شَدِيدٌ﴾ لا يُقَادَرُ قَدْرُهُ، وهو وعيد جيء به إثر تقرير أمر التوحيد الذاتي والوصفي، والإشارة إلى ما ينطق بذلك من الكتب الإلهية، حملاً على القبول والإذعان وزَجْرًا عن الكفر والعصيان.

﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾ لا يُغَالَبُ، يَفْعَلُ ما يَشَاءُ وَيَحْكُمُ ما يَرِيدُ. ﴿ذُو أَنْتِقَامٍ﴾ عظيم خارج عن أفراد جنسه. وهو افتعال من النِّقْمَةِ: وهي السُّطُوة والتسلُّط، يُقال: انتقم منه إذا عاقبه بجنايته. والجملة اعتراض تذييلي مقرر للوعيد ومؤكّد له.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ استئناف كلام سيق لبيان سعة علمه تعالى، وإحاطته بجميع ما في العالم من الأشياء التي من جملتها ما صدر عنهم من الكفر والفسوق سراً وجهراً إثر بيان كمال قدرته وعزّته، تربيةً لما قبله من الوعيد، وتنبهها على أن الوقوف على بعض المغيبيات كما كان

١ ي - إن.

٢ ي - عذاب.

٢ ي - بها.

في عيسى عليه السلام بمَعزِلٍ مِنْ بُلُوغِ رُتْبَةِ الصِّفَاتِ الإِلَهِيَّةِ. وَإِنَّمَا عُتِرَ عَنْ عِلْمِهِ عَزَّ وَجَلَّ بِمَا ذُكِرَ بِعَدَمِ خَفَائِهِ عَلَيْهِ، كَمَا فِي قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ: ﴿وَمَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ [إبراهيم، ٣٨/١٤]؛ إِذْ نَأْنَا بِأَنَّ عِلْمَهُ تَعَالَى بِمَعْلُومَاتِهِ -وإن كانت في أَقْصَى الْغَايَاتِ الْخَفِيَّةِ- لَيْسَ مِنْ شَأْنِهِ أَنْ يَكُونَ عَلَى وَجْهِهِ يُمَكِّنُ أَنْ تُقَارَنَ شَائِبَةُ خَفَاءِ بَوَجْهِهِ مِنَ الْوُجُوهِ، كَمَا فِي عِلْمِ الْمَخْلُوقِينَ؛ بَلْ هُوَ فِي غَايَةِ الْوُضُوحِ وَالْجَلَاءِ.

والجُمْلَةُ الْمُنْفِيَّةُ خَبَرٌ لـ ﴿إِنَّ﴾، وَتَكْرِيرُ الْإِسْنَادِ لِتَقْوِيَةِ الْحُكْمِ. وَكَلِمَةُ ﴿فِي﴾ مُتَعَلِّقَةٌ بِمَحْذُوفٍ وَقَعَ صِفَةً / لـ ﴿شَيْءٍ﴾ مُؤَكِّدَةً لِعُمُومِهِ الْمُسْتَفَادِ مِنْ وَقْعِهِ فِي سِيَاقِ النَّفْيِ، أَي: لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مَا كَانَتْ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ أَعْمُ مِنْ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ بِطَرِيقِ الْإِسْتِقْرَارِ فِيهِمَا أَوْ الْجَزْئِيَّةِ مِنْهُمَا. وَقِيلَ: مُتَعَلِّقَةٌ بِـ ﴿يَخْفَى﴾<sup>١</sup>. وَإِنَّمَا عُتِرَ بِهِمَا عَنْ كُلِّ الْعَالَمِ لِأَنَّهُمَا قُطْرَاهُ. وَتَقْدِيمُ ﴿الْأَرْضِ﴾ عَلَى ﴿السَّمَاءِ﴾ لِإِظْهَارِ الْإِعْتِنَاءِ بِشَأْنِ أَحْوَالِ أَهْلِهَا. وَتَوْسِيطُ حَرْفِ النَّفْيِ بَيْنَهُمَا لِلدَّلَالَةِ عَلَى التَّرَقِّيِّ مِنَ الْأَدْنَى إِلَى الْأَعْلَى، بِاعْتِبَارِ الْقُرْبِ وَالْبُعْدِ مِمَّا الْمُسْتَدْعَيْنِ لِلتَّفَاوُتِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى عِلْمِنَا.

[٨٧و]

﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾<sup>١</sup>  
 وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ جُمْلَةٌ مُسْتَأْنَفَةٌ نَاطِقَةٌ بِبَعْضِ أَحْكَامِ قِيَمِيَّتِهِ تَعَالَى وَجَرَيَانِ أَحْوَالِ الْخَلْقِ فِي أَطْوَارِ الْوُجُودِ حَسَبَ مَشِئَتِهِ تَعَالَى<sup>٢</sup> الْمَبْنِيَّةِ عَلَى الْحِكْمِ الْبَالِغَةِ، مُقَرَّرَةً لِكَمَالِ عِلْمِهِ، مَعَ زِيَادَةِ بَيَانٍ لَتَعَلُّقِهِ بِالْأَشْيَاءِ قَبْلَ دُخُولِهَا تَحْتَ الْوُجُودِ، ضَرُورَةً وَجُوبَ عِلْمِهِ تَعَالَى بِالصُّوَرِ الْمُخْتَلِفَةِ الْمَتَرْتِبَةِ عَلَى التَّصْوِيرِ الْمَتَرْتَّبِ عَلَى الْمَشِئَةِ قَبْلَ تَحَقُّقِهَا بِمَرَاتِبَ.

وَكَلِمَةُ ﴿فِي﴾ مُتَعَلِّقَةٌ بِـ ﴿يُصَوِّرُكُمْ﴾، أَوْ بِمَحْذُوفٍ وَقَعَ حَالًا مِنْ ضَمِيرِ الْمَفْعُولِ، أَي: يُصَوِّرُكُمْ وَأَنْتُمْ فِي الْأَرْحَامِ مُضْغٍ. وَ﴿كَيْفَ﴾ مَعْمُولٌ لـ ﴿يَشَاءُ﴾.

<sup>١</sup> ي: والجزية. للسمين الحلبي، ٢٢٣/٣ واللباب لابن عادل، ٢٥/٥.

<sup>٢</sup> ط س - تعالى.

<sup>٢</sup> في التبيان للعلكريري، ٢٢٣٧/١ والدر المصون

والجملة في محلّ النصب على الحالّية، إمّا من فاعل ﴿يُصَوِّرُكُمْ﴾، أي: يُصَوِّرُكُمْ كائنًا على مَشِيئته تعالى، أي: مريدًا، أو من مفعوله، أي: يُصَوِّرُكُمْ كائنين على مَشِيئته تعالى تابعين لها في قبول الأحوال المتغيرة، من كونكم نُطْفًا ثم عَلَقًا ثم مُضْغًا غير مخلّقة ثم مخلّقة، وفي الاتّصاف بالصفات المختلفة من الذكورة والأنوثة والحسن والقبح وغير ذلك من الصفات. وفيه من الدلالة على بطلان زَعْم من زَعَم رُبوبيّة عيسى عليه السلام، وهو من جملة أبناء النوايسيت<sup>١</sup> المتقلّبين في هذه الأطوار على مَشِيئة الباري عزّ وعلا، وكمال ركابة عقولهم ما لا يخفى. وقرئ: "تَصَوِّرُكُمْ" على صيغة الماضي،<sup>٢</sup> من التفعّل، أي: صَوَّرَكُمْ لنفسه وعبادته. ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ إذ لا يتّصف بشيء ممّا ذُكِر من الشئون العظيمة الخاصة بالالوهية أحدًا، لِيَتَّوَهُمُ الْوَهْيُ. ﴿الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ المتناهي في القدرة والحكمة، ولذلك يَخْلُقُكُمْ على ما ذُكِر من النمط البديع.

﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَبِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٧﴾﴾

﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ شروع في إبطال شُبُههم الناشئة عما نطق به القرآن في نعت عيسى عليه السلام بطريق الاستئناف، إثر بيان اختصاص الربوبية ومناطها به سبحانه وتعالى<sup>٣</sup> تارة بعد أخرى، وكون كل من عداه مقهورًا تحت ملكوته تابعًا لمشيئته.

قيل: إن وفد نجران قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم: «ألسْتَ تَزْعُم يا محمد أن عيسى كلمة الله وروح منه؟» قال عليه السلام: «بلى»، قالوا:

<sup>١</sup> النوايسيت جمع الناسوت: وهو من منازل الخلائق، وتنطبق عليه جميع الأوصاف الحيوانية، إذ يطلق على الطبيعة البشرية. انظر: كشاف اصطلاحات الفنون والعلوم للتهانوي، ١/ ٥٥٠.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن طاوس. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٥-٢٦.

<sup>٣</sup> ي - وتعالى.

«فَحَسْبُنَا ذَلِكَ».<sup>١</sup> فَتُنْعِي عَلَيْهِمْ زِيغَهُمْ وَفَتَنْتَهُمْ وَيُبَيِّنُ أَنَّ الْكِتَابَ مُؤَسَّسٌ عَلَى  
أَصُولٍ رَاصِنَةٍ وَفُرُوعٍ مَبْنِيَّةٍ عَلَيْهَا نَاطِقَةٌ بِالْحَقِّ قَاضِيَةٌ بِبُطْلَانِ مَا هُمْ عَلَيْهِ  
مِنَ الضَّلَالِ.

والمراد بـ"الإنزال" القَدْر المشترك المجرّد عن الدلالة على قَيْدِ التدرّج  
وعدمه. ولام ﴿الْكِتَابِ﴾ للعهد، وتقديم الظرف عليه لِمَا أُشِيرَ إِلَيْهِ فِيمَا قَبْلَ مِنْ  
الاعتناء بِشَأْنِ بَشَارَتِهِ عَلَيْهِ السَّلام، بِتَشْرِيفِ الْإِنْزَالِ عَلَيْهِ، وَمِنْ التَّشْوِيقِ إِلَى مَا  
أُنْزِلَ. فَإِنَّ النَّفْسَ عِنْدَ تَأْخِيرِ مَا حَقُّهُ التَّقْدِيمُ - لَاسِيَّمَا بَعْدَ الْإِشْعَارِ بِرَفْعَةِ شَأْنِهِ أَوْ  
بِمَنْفَعَتِهِ - تَبْقَى مَتَرَقِّبَةً لَهُ؛ فَيَتِمَكَّنُ لَدَيْهَا عِنْدَ وُرُودِهِ عَلَيْهَا فَضْلٌ تَمَكَّنَ، وَلِيَتَّصِلَ  
بِهِ تَقْسِيمُهُ إِلَى قِسْمِيهِ.

﴿مِنْهُ ءَايَاتٌ﴾ الظرف خبر، و﴿ءَايَاتٌ﴾ مبتدأ، أو بالعكس، بتأويل مَرَّ  
تحقيقه في قوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّائِيں مَن يَقُولُ﴾ الآية [البقرة، ٨/٢]. والأوّل  
أَوْفَقُ بِقَوَاعِدِ الصَّنَاعَةِ، وَالثَّانِي أَدْخَلَ فِي جَزَالَةِ الْمَعْنَى؛ إِذِ الْمَقْصُودُ الْأَصْلِيّ  
انْقِسَامَ الْكِتَابِ إِلَى الْقِسْمَيْنِ الْمَعْهُودَيْنِ، لَا كَوْنَهُمَا مِنَ الْكِتَابِ، فَتَذَكُّرُ.  
وَالْجُمْلَةُ مُسْتَأْنَفَةٌ، أَوْ فِي حَيْزِ النَّصْبِ عَلَى الْحَالِيَّةِ مِنْ ﴿الْكِتَابِ﴾، أَي: هُوَ  
الَّذِي أُنْزِلَ الْكِتَابَ كَائِنًا عَلَى هَذِهِ الْحَالِ، أَي: <sup>٢</sup> مَنْقَسِمًا إِلَى مُحْكَمٍ وَمُتَشَابِهٍ. أَوْ  
الظرف هو الحال وحده، و﴿ءَايَاتٌ﴾ مرتفع به على الفاعليّة. ﴿مُحْكَمَاتٌ﴾ صِفَةُ  
﴿ءَايَاتٍ﴾، أَي: قِطْعِيَّةُ الدَّلَالَةِ عَلَى الْمَعْنَى الْمَرَادِ، مُحْكَمَةُ الْعِبَارَةِ، مُحْفُوظَةٌ مِنَ  
الاحتمال والاشتباه.

﴿هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ أَي: أَصْلُ فِيهِ وَعَمْدَةٌ يُرَدُّ إِلَيْهَا غَيْرُهَا. فَالمراد بـ﴿الْكِتَابِ﴾  
كُلُّهُ. وَالْإِضَافَةُ بِمَعْنَى "فِي"، كَمَا فِي "وَاحِدِ الْعَشْرَةِ"، لَا بِمَعْنَى اللّام؛ فَإِنَّ  
ذَلِكَ يُؤَدِّي إِلَى كَوْنِ ﴿الْكِتَابِ﴾ عِبَارَةً عَمَّا عَدَا الْمُحْكَمَاتِ. وَالْجُمْلَةُ إِمَّا صِفَةُ  
لِمَا قَبْلُهَا، أَوْ مُسْتَأْنَفَةٌ. وَإِنَّمَا أُفْرِدَ "الْأَمَّ" مَعَ تَعَدُّدِ الْآيَاتِ لِمَا أَنَّ الْمَرَادَ بَيَانُ  
أَصْلِيَّةِ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهَا، أَوْ بَيَانُ أَنَّ الْكُلَّ بِمَنْزِلَةِ آيَةٍ وَاحِدَةٍ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى:

<sup>١</sup> لم أجده بهذا اللفظ في مظاهره. وهو عن الربيع  
<sup>٢</sup> ي - أي.

بلفظ قريب في الكشف والبيان للثعلبي، ٤٣/٨.

﴿وَجَعَلْنَهَا وَأَبْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء، ٩١/٢١]. وقيل: اكتُفِيَ بالمفرد عن الجمع،

كما في قول الشاعر:<sup>١</sup>

بِهَا جِئْتُ الْحَسْرَى فَأَمَّا عِظَامُهَا فَبِيضٌ وَأَمَّا جِلْدُهَا فَصَلِيبٌ<sup>٢</sup>

أي: وأما جلودها.<sup>٣</sup>

﴿وَأُخْرُ﴾ نَفَتْ للمحذوف معطوف على ﴿ءَايَاتٍ﴾، أي: وآيات أُخْر، وهي جَمْع "أُخْرَى". وإنما لم يَنْصَرِفْ؛ لأنّه وصف مَعْدُولٍ مِنْ "الْأُخْر" أو مِنْ "أُخْرٍ مِنْ". ﴿مُتَشَبِّهَةٌ﴾ صفة لـ ﴿أُخْرُ﴾، وفي الحقيقة صفة للمحذوف، أي: محتملات لمعانٍ متشابهة لا يَمْتَاز بعضها مِنْ بعض في استحقاق الإرادة بها، ولا يَتَضَح الأمر إلّا بالنظر الدقيق والتأمل الأنيق، فالتشابه في الحقيقة وصف لتلك المعاني، وَصِفَ به الآياتُ على طريقة وَصَف الدالّ بوصف المدلول.

وقيل: لَمَّا كَانَ مِنْ شَأْنِ الْأُمُورِ الْمُتَشَابِهِةِ أَنْ يَعْجِزَ الْعَقْلُ عَنْ التَّمْيِيزِ بَيْنَهَا سُمِّيَ كُلُّ مَا لَا يَهْتَدِي إِلَيْهِ الْعَقْلُ مُتَشَابِهَاً، وإن لم يكن ذلك بسبب التشابه. كما أَنَّ الْمَشْكِلَ فِي الْأَصْلِ مَا دَخَلَ فِي أَشْكَالِهِ وَأَمْثَالِهِ وَلَمْ يُعْلَمْ بَعِينُهُ، ثُمَّ أُطْلِقَ عَلَى كُلِّ غَامِضٍ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ غُمُوضُهُ مِنْ تِلْكَ الْجِهَةِ.<sup>٤</sup>

وإنما جُعِلَ ذَلِكَ كَذَلِكَ لِيُظْهَرَ فَضْلُ الْعُلَمَاءِ وَيَزْدَادَ حِرْصُهُمْ عَلَى الْاجْتِهَادِ فِي تَدَبُّرِهَا وَتَحْصِيلِ الْعُلُومِ الَّتِي نِيَطُ بِهَا اسْتِنْبَاطُ مَا أُريدُ بِهَا مِنَ الْأَحْكَامِ الْحَقَّةِ،

<sup>١</sup> القول مع التمثيل بالبيت عليه في الدرر المصون للسمين الحلبي، ٢٥٥/٣، واللباب لابن عادل، ٢٩/٥.

<sup>٢</sup> البيت لعلامة بن عبدة الملقب بالفحل في ديوانه بشرح الشتري، ص ١٤٠ والمفضليات للمفضل الضبي، ص ١٣٩٤ وكتاب سيبويه، ١/٢٠٩ وخزانة الأدب للبغداد، ٥٥٩/٧. ونُسِبَ إلى الراعي النميري في الكشف والبيان للثعلبي، ٩٥/٣ (البقرة، ٧/٢) والتفسير البسيط للواحدي، ١١٥/٢ (البقرة، ٧/٢). وليس في أصل ديوان الراعي، وأورده مُحَقِّقُهُ فِي الْمُلْحَقِ الْمُنْسُوبِ

خطاً إليه. انظر: ديوانه، ص ٢٩٩. والضمير في "بها" عائد إلى الطريق التي قطعها الشاعر في فلاة إلى الممدوح. والحسرى: الرواحل المُعْيِيَةُ التي يتركها أصحابها فتموت. وجعل عظامها بيضاً لقدم عهدها. والصليب: الياض الذي لم يُدْبَغ. انظر: شرح الشتري على ديوان علامة، ص ٤١.

<sup>٣</sup> وهذا البيت شاهد على ما جاء فيه اللفظ مُفْرَدًا بمعنى الجمع في كتاب سيبويه، ١/٢٠٩ ومعاني القرآن للأخفش، ٢٤٥/١ (النساء، ٤/٤) وجامع البيان للطبري، ٣٨٥/٦ (النساء، ٤/٤).

<sup>٤</sup> انظر القول في اللباب لابن عادل، ٣٢/٥.



[٨٧ظ] فينالوا بها وبإتباع القرائح / في استخراج مقاصدها الرائقة ومعانيها اللائقة  
المدارج العالية ويعرجوا بالتوفيق بينها وبين المحكمات من اليقين والاطمئنان  
إلى المعارج القاصية.

وأما قوله عز وجل: ﴿الرَّكَتَبُ أَكْثَمُ أَيُّهُ﴾ [هود، ١/١١]، فمعناه: أنها  
حُفِظَتْ مِنْ اعْتِرَاءِ الْخَلَلِ أَوْ مِنَ النُّسْخِ، أَوْ أُبِدَتْ بِالْحُجَجِ الْقَاطِعَةِ الدَّالَّةِ عَلَى  
حَقِّقَتِهَا، أَوْ جُعِلَتْ حَكِيمَةً لَانْطَوَائِهَا عَلَى جَلَائِلِ الْحُكْمِ الْبَالِغَةِ وَدَقَائِقِهَا. وقوله  
تعالى: ﴿كِتَابًا مُتَشَبِّهًا مَثَانِي﴾ [الزمر، ٢٣/٣٩]، معناه: متشابه الأجزاء، أي: يُشَبِّه  
بعضها بعضًا في صحّة المعنى وجزالة النظم وحَقِّقَةِ المدلول.

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾ أي: مَيْلٌ عَنِ الْحَقِّ إِلَى الْأَهْوَاءِ الْبَاطِلَةِ. «قال  
الراغب: <sup>١</sup> الزَّيْغُ: الْمَيْلُ عَنِ الْإِسْتِقَامَةِ إِلَى أَحَدِ الْجَانِبَيْنِ». <sup>٢</sup> وفي جعل قلوبهم  
مَقْرَأًا لِلزَّيْغِ مَبَالِغَةً فِي عُذُولِهِمْ عَنِ سُنَنِ الرَّشَادِ وَإِصْرَارِهِمْ عَلَى الشَّرِّ وَالْفُسَادِ.  
﴿فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَّهَ مِنْهُ﴾ مُعْرِضِينَ عَنِ الْمَحْكَمَاتِ، أَي: يَتَعَلَّقُونَ بِظَاهِرِ الْمُتَشَابِهِ  
مِنَ الْكِتَابِ، أَوْ بِتَأْوِيلِ بَاطِلٍ، لَا تَحْزِيًا لِلْحَقِّ بَعْدَ الْإِيمَانِ بِكَوْنِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ تَعَالَى؛  
بَلِ ﴿أَبْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ﴾ أَي: طَلَبَ أَنْ يَفْتِنُوا النَّاسَ عَنْ دِينِهِم بِالتَّشْكِيكِ وَالتَّلْبِيسِ  
وَمُنَاقِضَةِ الْمَحْكَمِ بِالْمُتَشَابِهِ، كَمَا نُقِلَ عَنِ الْوَفْدِ. <sup>٣</sup> ﴿وَأَبْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾ أَي: وَطَلَبَ  
أَنْ يُتَوَلَّوْهُ حَسْبَمَا يَشْتَهُونَهُ مِنَ التَّأْوِيلَاتِ الزَّائِغَةِ، وَالْحَالُ أَنَّهُمْ بِمَعْزَلٍ مِنْ تِلْكَ  
الرَّتَبَةِ. وَذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾، فَإِنَّهُ  
حَالٌ مِنْ ضَمِيرِ ﴿يَتَّبِعُونَ﴾ بِاعْتِبَارِ الْعِلَّةِ الْأَخِيرَةِ، أَي: يَتَّبِعُونَ الْمُتَشَابِهَ لِابْتِغَاءِ تَأْوِيلِهِ،  
وَالْحَالُ أَنَّهُ مَخْصُوصٌ بِهِ تَعَالَى وَبِمَنْ وَفَّقَهُ لَهُ مِنْ عِبَادِهِ الرَّاسِخِينَ فِي الْعِلْمِ،  
أَي: الَّذِينَ ثَبَّتُوا وَتَمَكَّنُوا فِيهِ وَلَمْ يَتَزَلْزَلُوا فِي مَزَالِ الْأَقْدَامِ، وَفِي تَعْلِيلِ الْإِتِّبَاعِ

<sup>١</sup> سیر أعلام النبلاء للذهبي، ١٨/١٢٠، والأعلام  
للزركلي، ٢/٢٥٥.

<sup>٢</sup> الدرر المصون للسمين الحلبي، ٣/٢٧، واللباب  
لابن عادل، ٥/٣٥. وهو بمعناه في مفردات  
ألفاظ القرآن للراغب الأصفهاني، ص ٣٨٧.  
<sup>٣</sup> يقصد وفد نجران، ومضى خبرهم آنفاً.

<sup>١</sup> هو الحسين بن محمد بن المفضل الأصفهاني،  
أبو القاسم (ت. ١١٠٨/٨٥٠٢م). المعروف  
بالراغب. كان من أذكاء المتكلمين. سكن  
بغداد، واشتهر، حتى كان يُقرن بالإمام الغزالي.  
من كتبه محاضرات الأدباء، والذريعة إلى مكارم  
الشريعة، والمفردات في غريب القرآن، وحلّ  
متشابهات القرآن، وتفصيل الشائين. انظر:

بابتغاء تأويله دون نفس تأويله، وتجريد التأويل عن الوصف بالصحة أو الحقيقة  
إيداناً بأنهم ليسوا من التأويل في شيء، وأن ما يتبغونه ليس بتأويل أصلاً، لا  
أنه تأويل غير صحيح قد يُعذر صاحبه.

وَمَنْ وَقَفَ فِي «إِلَّا اللَّهَ» فسر المتشابه بما استأثر الله عزّ وعلا بعلمه، كمدة  
بقاء الدنيا ووقت قيام الساعة وخواص الأعداد كعدد الزبانية، أو بما دلّ القاطع  
على عدم إرادة ظاهره ولم يدلّ على ما هو المراد به.

«يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ» أي: بالمتشابه - وعدم التعرّض لإيمانهم بالمحكم  
لظهوره - أو بالكتاب. والجملة على الأول استئناف موضح لحال الراسخين أو  
حال منهم، وعلى الثاني خبر لقوله تعالى: «وَالرَّاسِخُونَ». وقوله تعالى: «كُلُّ مَنْ  
عِنْدَ رَبِّنَا» من تمام المقول مقرّر لما قبله ومؤكّد له، أي: كل واحد منه ومن  
المحكم، أو كل واحد من متشابهه ومحكمه مُنزل من عنده لا مخالفة بينهما.  
أو آمنا به وبحقيقته على مراده تعالى.

«وَمَا يَذْكُرُ» حقّ التذكّر «إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ» أي: العقول الخالصة عن  
الركون إلى الأهواء الزائغة. وهو تذييل سيق من جهته تعالى مدحاً للراسخين  
بجودة الذهن وحسن النظر، وإشارة إلى ما به استعدّوا للاهتمام إلى تأويله من  
تجرّد العقل عن غواشي الحسّ. وتعلّق الآية الكريمة بما قبلها - من حيث إنها  
جواب عما تشبّث به النصارى من نحو قوله تعالى: «وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ  
وَرُوحٌ مِنْهُ» [النساء، ١٧١/٤] - على وجه الإجمال. وسيجيء الجواب المفضل  
بقوله تعالى: «إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ  
فَيَكُونُ» [آل عمران، ٥٩/٣].

«رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ۝٨»

«رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا» من تمام مقالة الراسخين، أي: لا تُزِغ قلوبنا عن نهج  
الحق إلى اتباع المتشابه بتأويل لا ترتضيه. قال صلى الله عليه وسلم: «قلب ابن آدم

بين أصبعين من أصابع الرحمن إن شاء أقامه على الحق وإن شاء أزاغه عنه»<sup>١</sup>.  
وقيل: معناه: «لا تبُلُّنا ببلايا تُزيغ فيها قلوبنا»<sup>٢</sup>. ﴿بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾ أي: إلى الحق  
والتأويل الصحيح، أو إلى الإيمان بالقسمين. و﴿بَعْدَ﴾ نصب بـ﴿لَا تُزِغْ﴾ على  
الظرف. و﴿إِذْ﴾ في محل الجز بإضافته إليه، خارج من الظرفية، أي: بعد وقت  
هدايتك إيانا. وقيل: إنه بمعنى «أن»<sup>٣</sup>.

﴿وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ﴾ كلا الجارين متعلق بـ﴿هَبْ﴾. وتقديم الأول لما مرَّ  
مرارًا. ويجوز تعلُّق الثاني بمحذوف هو حال من المفعول، أي: كائنة من لدنك.  
و﴿مِنْ﴾ لابتداء الغاية المجازية. و«لَدُنْ» في الأصل ظرف بمعنى أول غاية زمانٍ  
أو مكان أو غيرهما من الذوات، نحو «مِنْ لَدُنْ زَيْدٍ»، وليست مرادفة لـ«عند»،  
إذ قد تكون فَضْلَةً، وكذا «لدى». وبعضهم يخطئها بظرف المكان. وتُضاف إلى  
صريح الزمان، كما في قوله:

تَنْتَفِضُ الرِّعْدَةُ فِي ظَهْرِي      مِنْ لَدُنِ الظُّهْرِ إِلَى الْغُصْرِ  
ولا تُقطع عن الإضافة بحال، وأكثر ما تضاف إلى المفردات، وقد تضاف  
إلى «أن» وصلتها، كما في قوله:

ولم تَقْطَعْ أَصْلًا مِنْ لَدُنْ أَنْ وَلَيْتَنَا      قَرَابَةً ذِي رَحِمٍ وَلَا حَقٌّ مُسْلِمٌ  
أي: مِنْ لَدُنْ وَلَايَتِكَ إِيَّانَا. وقد تُضاف إلى الجملة الاسمية، كما في قوله:

<sup>١</sup> بلفظ قريب في مستد أحمد، ١٨١/١١ (٦٦١٠)؛  
وجامع البيان للطبري، ٢٣٠/٥؛ والمعجم الكبير  
للطبراني، ٣٦٦/٢٣ (٨٦٥). ويلفظه في أنوار  
التنزيل للبيضاوي، ٢٤٥/١ وفتوح الغيب  
للطبي، ٢٩/٤.

<sup>٢</sup> الكشاف للزمخشري، ٢٦٠/١. وانظره في أنوار  
التنزيل للبيضاوي، ٢٤٥/١.

<sup>٣</sup> انظر: أنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٤٦/١.

<sup>٤</sup> لم أهتم إلى قائل هذا الرجز. وهما في لسان  
العرب لابن منظور، «نهض»، مما أنشده  
الأصمعي لبعض الأغفال. وبلا نسبة في الدر

<sup>٥</sup> لم أهتم إلى قائله. وهو بلا نسبة في الدر  
المصون للسمين الحلبي، ٣٢٢/٣؛ واللباب  
لابن عادل، ٤٥/٥؛ صدره في خزنة الأدب  
للبيгдаي، ١١١/٧. ورواية صدره في تلك  
المصادر:

وَلَيْتَ فَلَمْ تَقْطَعْ لَدُنْ أَنْ وَلَيْتَنَا

تَذَكَّرُوا نِعْمَاهُ لَدُنْ أَنْتَ يَا فَعٌ<sup>٢</sup>

وإلى الجملة الفعلية أيضًا، كما في قوله:

لَزِمْنَا لَدُنْ سَأَلْتُمُونَا وَفَاقَكُمْ فَلَا يَكُ مِنْكُمْ لِلْخِلَافِ جُنُوحٌ<sup>٣</sup>  
وقلما تخلو عن "من"،<sup>٤</sup> كما في البيتين الأخيرين.

﴿رَحْمَةً﴾ واسعة تُزَلِّفُنَا إِلَيْكَ وَتَفُوزُ بِهَا عِنْدَكَ، أو توفيقًا للثبات على الحق. وتأخير المفعول الصريح عن الجارين لما مرّ مرارًا من الاعتناء بالمقدم والتشويق إلى المؤخر؛ فإنّ ما حقّه التقديم إذا أُخِّرَ تبقى النفس مترقبة لوروده، لاسيما عند الإشعار بكونه من المنافع باللام، فإذا أوردتها يتمكّن عندها فضل تمكّن. ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ تعليل للسؤال، أو لإعطاء المسئول. و﴿أَنْتَ﴾ إمّا مبتدأ، أو فضل، أو تأكيد لاسم "إن". وإطلاق ﴿الْوَهَّابُ﴾ ليتناول كلّ موهوب، وفيه دلالة على أنّ الهدى والضلال من قبلة تعالى، وأنّه متفضّل بما يُنعم به على عباده من غير أن يجب عليه شيء.

﴿رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾<sup>٥</sup>

[٩٨٨] / ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ﴾ أي: لحساب يوم، أو لجزاء يوم. حُذِفَ المضاف وأقيم مقامه المُضاف إليه تهويلًا له وتفظيعًا لما يقع فيه. ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ أي: في وقوعه ووقوع ما فيه من الحشر والحساب والجزاء. ومقصودهم بهذا عرض كمال افتقارهم إلى الرحمة وأنها المقصد الأسنى عندهم، والتأكيد لإظهار ما هم عليه من كمال الطمأنينة وقوة اليقين بأحوال الآخرة.

١ ط: مذكّر.

٢ وفي هامش أ: تمامه: إلى أنت ذا فرس أبيض كالنسر. «منه». | ولم أعتد إلى قائله. وهو صدر بيت غير منسوب في ارتشاف الضرب لأبي حيان، ١٤٥٣/٣ والدرّ المصون للسمين الحلبي، ١٣٢/٣ واللباب لابن عادل، ٤٥/٥. وعجزه فيها:

إلى أنت ذو فودين أبيض كالنسر

٣ لم أعتد إلى قائله. وهو بلا نسبة في مغني اللبيب لابن هشام، ٢١١/٥ والدرّ المصون للسمين الحلبي، ١٣٢/٣ واللباب لابن عادل، ٤٥/٥.

٤ من قوله: "ولَدُنْ في الأصل ظرف" مع جميع الشواهد الشعرية بلفظ قريب في الدرّ المصون للسمين الحلبي، ١٣٣-٣٢/٣ واللباب لابن عادل، ٤٥/٥-٤٧.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾ تعليل لمضمون الجملة المؤكدة، أو لانتفاء الريب، والتأكيد لما مر. وإظهار الاسم الجليل مع الالتفات لإبراز كمال التعظيم والإجلال الناشئ من ذكر اليوم المهيّب الهائل - بخلاف ما في آخر السورة الكريمة؛<sup>١</sup> فإنه مقام طلب الإنعام، كما سيأتي - وللإشعار بعلّة الحكم؛ فإنّ الألوهية منافية للإخلاف. وقد جُوز أن تكون الجملة مسوقة من جهته تعالى لتقرير قول الراسخين.<sup>٢</sup> و﴿الميعاد﴾ مصدر كـ «الميعات».<sup>٣</sup> «واستدلّ به الوعيدية»<sup>٤</sup> وأجيب بأنّ وعيد الفساق مشروط بعدم العفو بدلائل مفصلة، كما هو مشروط بعدم التوبة وفاقاً.<sup>٥</sup>

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَٰئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ﴾<sup>٦</sup>

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ إثر ما بين الدين الحقّ والتوحيد، وذكر أحوال الكتب الناطقة به، وشرح شأن القرآن العظيم وكيفية إيمان العلماء الراسخين به، شرع<sup>٧</sup> في بيان حال من كفر به. والمراد بالموصول جنس الكفرة الشامل لجميع الأصناف. «وقيل: وفد نجران، أو اليهود من قريظة والنضير، أو مشركو العرب».<sup>٨</sup> ﴿لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ﴾ أي: لن تنفعهم. وقرئ بالتذكير وبسكون الياء<sup>٩</sup> جداً في استتقال<sup>١٠</sup> الحركة على حروف اللين. ﴿أَمْوَالُهُمْ﴾ التي يبذلونها في جلب المنافع ودفع المضار. ﴿وَلَا أَوْلَادُهُمْ﴾ الذين بهم يتناصرون في الأمور المهمة، وعليهم يعولون في الخطوب الملمّة. وتأخير «الأولاد» عن «الأموال» مع توسيط حرف النفي بينهما إمّا لعراقة الأولاد في كشف الكروب، أو لأنّ الأموال أول غدة يفرّغ إليها عند نزول الخطوب. ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ من عذابه تعالى. ﴿شَيْئًا﴾ أي: شيئاً من الإغناء.

<sup>١</sup> السياق: شرع... إثر ما بين...

<sup>٢</sup> أنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٤٦/١.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن الشلمي وابن مقسم والحسن. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١١٠٧  
المغني في القراءات للنزوازي، ص ٥٦٨.

<sup>٤</sup> ي: استقلال.

<sup>١</sup> يعني إضمار اسم الجلالة في قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾ [آل عمران، ١٩٤/٣].

<sup>٢</sup> انظر تجويز ذلك في الدرّ المصون للسمين الحلي، ٣٤/٣ واللباب لابن عادل، ٤٧/٥.

<sup>٣</sup> ي: المقيات.

<sup>٤</sup> يعني: المعتزلة.

<sup>٥</sup> أنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٤٦/١.

وقيل: كلمة «مِنْ» بمعنى البذل، والمعنى: بدلَ رحمة الله تعالى،<sup>١</sup> أو بدلَ طاعته،<sup>٢</sup> كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ [يونس، ٣٦/١٠]، أي: بدلَ الحق. ومنه قوله: «وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ»،<sup>٣</sup> أي: لا يَنْفَعُهُ جَدُّه بذلك، أي: بدلَ رحمتك كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَى﴾ [سبا، ٣٧/٢٤]. وأنت خير بأن احتمال سدّ أموالهم وأولادهم مسدّ رحمة الله تعالى أو طاعته ممّا لا يخطر ببال أحد حتّى يتصدّى لنفيه. والأوّل هو الأليق بتفطيع حال الكفّرة وتهويل أمرهم، والأنسب بما بعده من قوله تعالى: ﴿وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ﴾، ومن قوله تعالى: ﴿فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ﴾،<sup>٤</sup> أي: أولئك المتصفون بالكفر حطب النار وحصبها الذي تُسعر به.

فإن أُريدَ بيان حالهم عند التسعير فيثاّر الجملة الاسميّة للدلالة على تحقّق الأمر وتقرّره، وإلا فهو للإيذان بأن حقيقة حالهم ذلك، وأن أحوالهم الظاهرة بمنزلة العدم، فهم حال كونهم في الدنيا وقود النار بأعيانهم. وفيه من الدلالة على كمال ملابستهم بالنار ما لا يخفى. و«هُمْ» يَحْتَمِلُ الابتداء وأن يكون ضمير الفضل. والجملة إمّا مستأنفة مقرّرة لعدم الإغناء، أو معطوفة على خبر «إِنَّ». وأيّاً ما كان ففيها تعيين للعذاب الذي بيّن أن أموالهم وأولادهم لا تُغني عنهم منه شيئاً. وقرئ: «وَقُودُ النَّارِ» بضم الواو، وهو مصدر، أي: أهل وقودها.

﴿كَذَابٍ ءَالٍ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَآخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝﴾

﴿كَذَابٍ ءَالٍ فِرْعَوْنَ﴾ الدّأب مصدر «دأب» في العمل إذا كدح فيه وتعب، غلب استعماله في معنى الشأن والحال والعادة. ومحلّ الكاف الرفع على أنّه خبر

١ ط س - تعالى.

٢ ط: ينفع.

٣ انظر القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٤٦/١. ٤ آل عمران، ١١/٣.

٥ قراءة شاذة، مروية عن قتادة ومجاهد وطلحة ٦ مسند أحمد، ٣٤٣/١٨ (١١٨٢٧)؛ صحيح البخاري، ١٦٨/١ (٨٤٤)؛ صحيح مسلم،

بن مصرف. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٢٦

المغني في القراءات للزوازي، ص ٥٦٩. ٢٦١/١. ٢٤٣/١ (٤٧١)؛ الكشف للزمخشري،



لمبتدأ<sup>١</sup> محذوف. وقد جُوزَ النصب بـ ﴿لَنْ تُغْنِيَ﴾، أو بـ ﴿الْوَقُودُ﴾، أي: لن تغني عنهم كما لم تغنِ عن أولئك، أو تُوقَدَ بهم النارُ كما تُوقَدَ بهم<sup>٢</sup>.

وأنت خبير بأن المذكور في تفسير "الدَّأْب" إنما هو التكذيب والأخذ، من غير تعرّض لعدم الإغناء، لاسيما على تقدير كون ﴿مِنْ﴾ بمعنى البدل، كما هو رأي المجوّز، ولا لإيقاد النار فيحمل على التعليل، وهو خلاف الظاهر. على أنه يلزم الفصل بين العامل والمعمول بالأجنبي على تقدير النصب بـ ﴿لَنْ تُغْنِيَ﴾، وهو قوله تعالى: ﴿وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ﴾<sup>٣</sup>، إلا أن يجعل استثنافاً لا معطوفاً على خبر ﴿إِنَّ﴾. فالوجه هو الرفع على الخبرية، أي: ذأب هؤلاء في الكفر وعدم النجاة من أخذ الله تعالى وعذابه كدأب آل فرعون. ﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أي: من قبل آل فرعون من الأمم الكافرة، فالموصول في محلّ الجزّ عطفًا على ما قبله. وقوله تعالى: ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ بيان وتفسير لدأبهم الذي فعلوا، على طريقة الاستئناف المبني على السؤال. كأنه قيل: كيف كان دأبهم؟ ف قيل: كذبوا بآياتنا. وقوله تعالى: ﴿فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ﴾ تفسير لدأبهم الذي فعل بهم، أي: فأخذهم الله وعاقبهم، ولم يجدوا من بأس الله تعالى مَحِيضًا، فذأب هؤلاء الكفرة أيضًا كدأبهم. وقيل: ﴿كَذَّبُوا﴾... إلخ، حال من ﴿ءَالِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ على إضمار "قد"، أي: ذأب هؤلاء كدأب أولئك وقد كذبوا... إلخ.<sup>٤</sup> وأما كونه خبرًا من الموصول - كما قيل -<sup>٥</sup> فمما يذهب برونق النظم الكريم. والالتفات إلى التكلّم أولاً للجري على سنن الكبرياء، وإلى الغيبة ثانيًا بإظهار الجلالة لتربية المهابة وإدخال الروعة.

<sup>٥</sup> انظر هذا الوجه في التبيان للثكفري، ١/٢٤٢؛

والدرّ المصون للسمين الحلبي، ٣/٣٩٩؛ واللباب لابن عادل، ٥/٥٤.

<sup>٦</sup> انظر هذا الوجه في كشف المشكلات

للأصفهاني الباقولي، ١/٢١٧؛ والدرّ المصون

للسمين الحلبي، ٣/٣٩٩؛ واللباب لابن عادل،

٥/٥٤.

<sup>١</sup> ي: مبتدأ.

<sup>٢</sup> جُوزَ الوجهين الزمخشري في الكشف، ١/٢٦١.

وذكروا في نصب الكاف سبعة وجوه أخرى.

انظر: الدرّ المصون للسمين الحلبي، ٣/٣٨٨؛

واللباب لابن عادل، ٥/٥٢.

<sup>٣</sup> بهذا اعترض أبو حيّان على الزمخشري في هذا

الوجه. انظر: البحر المحيط لأبي حيّان، ٣/٣٧.

<sup>٤</sup> ط - الله.

﴿يَذُنُّوهُمْ﴾ إن أُريد بها تكذيبهم بالآيات فالباء للسببية جيء بها تأكيداً لما تُفيدة الفاء من سببية ما قبلها لما بعدها، وإن أُريد بها سائر ذنوبهم فالباء للملابسة جيء بها للدلالة على أنّ لهم ذنوباً آخر، أي: فأخذهم ملتبسين بذنوبهم / غير تائبين عنها، كما في قوله تعالى: ﴿وَتَزْهَقْ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ [التوبة، ٥٥/٩]. والذنب في الأصل: التلّو والتابع، وسُمّي الجريمة ذنباً؛ لأنها تتلو، أي: يتبع عقابها فاعلمها.<sup>١</sup>

﴿وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ تذييل مقرر لمضمون ما قبله من الأخذ وتكملة له.

﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادُ﴾<sup>(٧)</sup>

﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ المراد بهم اليهود لما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما: أنّ يهود المدينة لما شاهدوا غلبة رسول الله صلى الله عليه وسلم على المشركين يوم بدر قالوا: «والله إنه النبي الأمي الذي بشرنا به موسى وفي التوراة نعتُهُ، وهُمُوا باتّباعه»، فقال بعضهم: «لا تعجلوا حتّى ننظر إلى وقعة له أخرى». فلمّا كان يومُ أحد شكّوا، وقد كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد إلى مُدة فنقضوه، وانطلق كعب بن الأشرف<sup>٢</sup> في ستين راكباً إلى أهل مكة، فأجمعوا أمرهم على قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم، فنزلت.<sup>٣</sup>

وعن سعيد بن جبير وعكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما: أنّ النبي صلى الله عليه وسلم لما أصاب قريشاً ببدر ورجع إلى المدينة جمع اليهود

<sup>١</sup> انظر: الدرّ المصون للسمين الحلبي، ٤١/٣ واللباب لابن عادل، ٥٤/٥.

<sup>٢</sup> هو كعب بن الأشرف الطائي من بني نهبان (ت. ٦٢٤م). شاعر جاهلي. كانت أمه من بني النضير فداناً باليهودية. وكان سيّداً في أخواله.

<sup>٣</sup> أدرك الإسلام ولم يُسلم. وأكثر من هجو النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه، وتحريض القبائل عليهم وإيذانهم والتشبيب بنسائهم. وخرج إلى مكة بعد وقعة بدر فندب قتلى قريش وحضّ على الأخذ بثأرهم وعاد إلى المدينة.

أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتله، فانطلق إلى خمسة من الأنصار فقتلوه. انظر: الروض الأنف للشهيلي، ٣٠٦/٤، ٣٩٦/٥-٤١٥، والأعلام للزركلي، ٢٢٥/٥.

<sup>٢</sup> لم أجده في مظانّه. وهو عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس في الكشف والبيان للثعلبي، ١٨٣/٨ وأسباب النزول للواحدي، ص ١١٠٠ والكشاف للزمخشري، ٢٦١/١ واللباب لابن عادل، ٥٦/٥.

في سوق بني قينقاع،<sup>١</sup> فحذّرهم أن ينزل بهم ما نزل بقريش، فقالوا: «لا يعُزُّنك أنك لقيت قوماً أغماراً»<sup>٢</sup> لا علم لهم بالحرب فأصبت منهم فرصة، لئن قاتلنا لعلمت أنا نحن الناس»، فنزلت.<sup>٣</sup>

أي: قل لهم: «سَتَغْلِبُونَ» البتة عن قريب في الدنيا. وقد صدق الله عز وجل وعده بقتل بني قريظة، وإجلاء بني النضير، وفتح خيبر، وضرب الجزية على من عداهم. وهو من أوضح شواهد النبوة. وأما ما روي عن مقاتل من أنها نزلت قبل بدر، وأن الموصول عبارة عن مشركي مكة، ولذلك قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر: «إن الله غالبكم وحاشركم إلى جهنم وبشن المهاد»<sup>٤</sup>، فيؤدّي<sup>٥</sup> إلى انقطاع الآية الكريمة عما بعدها لنزوله بعد وقعة بدر. «وَتُحْشَرُونَ» أي: في الآخرة<sup>٦</sup> «إِلَى جَهَنَّمَ». وقُريء الفعلان بالياء<sup>٧</sup>، على أنه عليه السلام أمر بأن يحكي لهم ما أخبر الله تعالى به من وعيدهم بعبارته، كأنه قيل: أذ إليهم هذا القول. «وَبِئْسَ الْمِهَادُ» إِمَّا مِنْ تَمَامِ مَا يُقَالُ لَهُمْ، أَوْ اسْتِنَافٍ لتهويل جهنم وتفضيع حال أهلها. والمخصوص بالذم محذوف، أي: وبئس المهاد جهنم، أو ما مهدوه لأنفسهم.

﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَى كَافِرَةٌ تَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأَى الْغَيْنِ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَن يَشَاءُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾<sup>(٣٠)</sup>  
﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ﴾ جواب قسم محذوف، وهو من تمام القول المأمور به، جيء به لتقرير مضمون ما قبله وتحقيقه. والخطاب لليهود أيضاً. والظرف خبر ﴿كَانَ﴾

<sup>١</sup> قبيلة من اليهود كانوا في المدينة مع بني قريظة وبني النضير. وكانوا أول يهود نقضوا ما بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد عزوة بدر، فحاربهم النبي صلى الله عليه وسلم وأجلاهم عن المدينة. انظر: أنساب الأشراف للبلاذري، ٣٠٨/١-٣٠٩؛ البداية والنهاية لابن كثير، ٥٥٤/٤، ٣٢١-٣٢١.

<sup>٢</sup> الأغمار جمع غمر: وهو الجاهل الغر الذي لم يجزب الأمور. لسان العرب لابن منظور، «غمر».

<sup>٣</sup> سنن أبي داود، ٦١٦/٤ (٣٠٠١)؛ جامع البيان للطبري، ٢٣٩/٥؛ معالم التنزيل للبغوي، ١٣/٢؛ الكشف للزمخشري، ٢٦١/١.

<sup>٤</sup> تفسير مقاتل بن سليمان، ٢٦٥/١؛ معالم التنزيل للبغوي، ١٣/٢.

<sup>٥</sup> السياق: وأما ما روي... فيؤدّي...

<sup>٦</sup> ط - أي: في الآخرة.

<sup>٧</sup> قرأ بها حمزة والكسائي وخلف. انظر: السبعة لابن مجاهد، ص ٢٠٢؛ والنشر لابن الجزري، ٢٣٨/٢.

على أنها ناقصة، ولتوسطه بينها وبين اسمها تُرك التانيث، كما في قوله:  
 إِنْ أَمْرًا غَرَّهُ مِنْكَ وَاحِدَةً بَعْدِي وَبَعْدُكَ فِي الدُّنْيَا لَمَغْرُورٌ<sup>١</sup>  
 على أَنَّ التانيث ههنا غير حقيقي، أو هو متعلّق بـ«كَانَ» على أنها تامة.  
 وإنّما قُدِّم على فاعلها لما مرّ مرارًا مِنَ الاعتناء بما قُدِّم والتشويق إلى ما أُخِر،  
 أي: والله قد كان لكم أيُّها المغترُّون بعددهم وعُددهم ﴿ءَايَةً﴾ عظيمة دالة على  
 صِدْق ما أقول لكم: إنكم ستُغلبون. ﴿فِي فِتْنَتَيْنِ﴾<sup>٢</sup> أي: فرقتين أو جماعتين.  
 فإنَّ المَغْلُوبَةَ منهما كانت مدلّة بكثرتها معجبة<sup>٣</sup> بعزّتها، وقد لقيها ما لقيها  
 فسيُصيّبكم ما يُصيّبكم.<sup>٤</sup> ومحلّ الظرف الرفع على أنّه صفة لـ«ءَايَةً». وقيل:  
 النصب على خبريّة «كَانَ»، والظرف الأوّل متعلّق بمحذوف وقع حالًا من  
 «ءَايَةً». <sup>٥</sup> ﴿الَّتَقَاتَا﴾ في حيز الجرّ على أنّه صفة فتين، أي: تلاقتا بالقتال يوم بدر.  
 ﴿فِيئَةً﴾ بالرفع خبرٌ مبتدأ محذوف، أي: إحداهما فئة، كما في قوله:  
 إِذَا مِتُّ كَانَ النَّاسُ حَزْبَيْنِ شَامَتْ وَآخَرُ مِثْنٍ بِالَّذِي كُنْتُ أَصْنَعُ<sup>٦</sup>  
 أي: أحدهما شامت وآخر مثن، وقوله:  
 حَتَّى إِذَا مَا اسْتَقَلَّ النَّجْمُ فِي غَلَسٍ وَغُودِرَ الْبَقْلُ مَلُوءٍ وَمَحْصُودٌ<sup>٧</sup>  
 والجملة مع ما عُطِفَ عليها مستأنفة لتقرير ما في الفتينين من «الآية».

١ إذا مِتُّ كان الناس نصفين شامت ومثنٍ بصرعي بعض ما كنتُ أصنع وهو له في كتاب سيبويه، ٧١/١. وهو بلا نسبة في اللباب لابن عادل، ٥٨/٥.  
 ٢ البيت لذي الرزمة في ديوانه بشرح الباهلي، ١٣٦٦/٢، وعجزه فيه:  
 وَأَحْصَدَ الْبَقْلُ أَوْ مَلُوءٍ وَمَحْصُودٌ  
 وهو بلا نسبة في معاني القرآن للفرّاء، ١٩٣/١  
 وجامع البيان للطبري، ١٢٦/٢٠ (ص، ٥٧/٣٨)،  
 وفيه «أضاء» مكان «استقلَّ» واللباب لابن عادل، ٥٩/٥. | وفي شرح الباهلي: استقلَّ النجم، أي:  
 طلع بعد النور عند الصبح. والوئى إلواء إذا جفّ.  
 ومحْصُود: قد حُصِد. ولم يشرح الغلَس وهو: ظلمة  
 آخر الليل. لسان العرب لابن منظور، «غلس».

١ لم أتمدّ إلى قائله. وهو بلا نسبة في معاني القرآن للفرّاء، ٣٠٨/٢ (القصص، ٥٧/٢٨)  
 والخصائص لابن جني، ١٤١٤/٢ والتفسير البسيط للواحدي، ١٧٨/٥ واللباب لابن عادل، ٥٧/٥.  
 ٢ وفي هامش ط ي: من «فاء إليه». «منه» وفي هامش ط: من «فأت رأيه». «منه»  
 ٣ ضُبِطَت على صيغة اسم الفاعل في ط.  
 ٤ ي: يصيبهم.  
 ٥ انظر هذا الوجه لإعرابهما في التبيان للعكبري، ١٢٤٢/١ والدّر المصون للسمين الحلبي، ٤٣/٣ واللباب لابن عادل، ٥٨/٥.  
 ٦ البيت للعجير السلولي في النوادر لأبي زيد الأنصاري، ص ٤٤٣، والزّواية فيه:

وقوله تعالى: ﴿تُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ في محلّ الرفع على أنّه صفةٌ «فِئَةٌ»، كأنّه قيل: فئة مؤمنة، ولكن ذكر مكانه من أحكام الإيمان ما يليق بالمقام مدحاً لهم واعتداداً بقتالهم وإيداناً بأنّه المدار في تحقيق الآية، وهي رؤية القليل كثيراً. وقرئ: «يُقَاتِلُ»،<sup>٢</sup> على تأويل «الفئة» بالقوم أو الفريق.

﴿وَأُخْرَى﴾ نعت لمبتدأ محذوف، معطوف على ما حذف من الجملة الأولى، أي: وفئة<sup>٣</sup> أخرى. وإنما نكرت -والقياس تعريفها كقريبتها- لوضوح أنّ التفريق لنفس المثنى المقدّم ذكره، وعدم الحاجة إلى التعريف. وقوله تعالى: ﴿كَافِرَةٌ﴾ خبر المبتدأ المحذوف. وإنما لم توصف هذه الفئة بما يقابل صفة الفئة الأولى إسقاطاً لقتالهم عن درجة الاعتبار، وإيداناً بأنهم لم يتصدّوا للقتال لما اعتراهم من الرعب والهيبه.

وقيل: كلّ من المتعاطفين بدل من الضمير في ﴿الَّتَقَاتَا﴾، وما بعدهما صفة.<sup>٤</sup> فلا بُدّ من ضمير محذوف عائد إلى المُبَدَّل منه مُسَوِّغٌ لوصف البدل بالجملة العارية عن ضميره، أي: فئة منهما تُقَاتِلُ... إلخ، وفئة أخرى كافرة. ويجوز أن يكون كلّ منهما مبتدأ وما بعدهما خبراً، أي: فئة منهما تُقَاتِلُ... إلخ، وفئة أخرى كافرة. وقيل: كلّ منهما مبتدأ محذوف الخبر، أي: منهما فئة تقاتل... إلخ.<sup>٥</sup> وقرئ: «فِئَةٌ»،<sup>٦</sup> بالجرّ على البدلية من ﴿فِئَتَيْنِ﴾، بدل بعض من كلّ. وقد مرّ أنّه لا بُدّ من ضمير عائد إلى المُبَدَّل منه ويُسمّى بدلاً تفصيلاً، كما في قول كُثِيرٍ عَزَّة: <sup>٧</sup>

<sup>٦</sup> قراءة شاذة، مروية عن الزهري وكرداب ومجاهد وابن مقسم والزعفراني. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٦، شواذ القراءات للكرماني، ص ١٠٨. المغني في القراءات للنزّازي، ص ٥٦٩. <sup>٧</sup> هو كُثَيْرُ بن عبد الرحمن بن الأسود بن عامر الخزاعي، أبو صخر (ت. ١٠٥ هـ/٧٢٣ م). شاعر مثبته مشهور. من أهل المدينة أكثر إقامته بمصر. مقرب من عبد الملك بن مروان ومن بني مروان. وكان شاعر أهل الحجاز في الإسلام، لا يقديمون عليه أحداً. انظر: الشعر والشعراء لابن قتيبة، ٤٩٤/١-٥٠٨ والأعلام للزركلي، ٢١٩/٥.

<sup>١</sup> ط: تحقق. <sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن مجاهد. شواذ القراءات للكرماني، ص ١٠٨. <sup>٣</sup> وفي هامش ي: وهي المبتدأ المحذوف من الجملة الأولى. «منه». <sup>٤</sup> انظر هذا القول في التبيان للعكبري، ١/٢٤٣ والدر المصون للسمين الحلبي، ٣/٤٤٤ واللباب لابن عادل، ٥/٥٨. <sup>٥</sup> انظر القولين الأخيرين في الدر المصون للسمين الحلبي، ٣/٤٤٥ واللباب لابن عادل، ٥/٥٩.

وكنث كذي<sup>١</sup> رجلين رجلٍ صحيحةٍ ورجلٍ رمى فيها الزمان فسلَّت<sup>٢</sup>  
 وقرئ: "فئة"،<sup>٣</sup> بالنصب على المدح والذم، أو على الحالية من ضمير  
 ﴿الْتَقَتَا﴾.<sup>٤</sup> كأنه قيل: التقتا مؤمنة وكافرة. فيكون "فئة" و"أخرى" توطئة لما  
 هو الحال حقيقة؛ إذ المقصود بالذكر وصفاهما، كما في قولك: جاءني زيد  
 رجلاً صالحاً.

﴿يَرَوْنَهُمْ﴾ أي: ترى الفئة الأخيرة الفئة الأولى. وإيثار صيغة الجمع للدلالة  
 على شمول الرؤية لكل واحدٍ واحدٍ من آحاد الفئة. والجملة في محلّ الرفع  
 على أنها صفة للفئة الأخيرة، أو مستأنفة / مبيّنة لكيفيّة الآية. ﴿مِثْلِيهِمْ﴾ أي: [٥٨٩]  
 مثلي عدد الرائيين قريباً من ألفين، إذ كانوا قريباً من ألف. كانوا تسعمائة  
 وخمسين مقاتلاً رأسهم عُتبة بن ربيعة بن عبد شمس،<sup>٥</sup> وفيهم أبو سفيان وأبو  
 جهل.<sup>٦</sup> وكان فيهم من الخيل والإبل مائة فريس وسبعمائة بعير، ومن أصناف  
 الأسلحة عدد لا يحصى.<sup>٧</sup>

عن محمد بن أبي الفرات عن سعد بن أوس أنه قال: أسر المشركون  
 رجلاً من المسلمين فسألوه: «كم كنتم؟» قال: «ثلثمائة وبضعة عشر»، قالوا:

- <sup>١</sup> ط س ي: لدى. | كذا ورد في الأصول، ولا يستقيم به معنى، وأثبت ما جاء في الديوان والمصادر المذكورة في تخريج البيت.
- <sup>٢</sup> البيت في ديوان كُتِبَ هُزْءٌ، ص ٩٩. وهو له في كتاب سيويه، ٤٣٣/١. وبلا نسبة في معاني القرآن للقرّاء، ١٩٢/١، وجامع البيان للطبري، ٢٤٣/٥ واللباب لابن عادل، ٥٩/٥.
- <sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي عبة. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٦.
- <sup>٤</sup> هذان القولان في توجيه القراءة مع آخرين في الدرّ المصون للسمين الحلبي، ٤٥/٣-٤٦ واللباب لابن عادل، ٥٩/٥-٦٠.
- <sup>٥</sup> ي: إذا.
- <sup>٦</sup> ي: الشمس. | هو عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي بن كلاب القرشي،
- أبو الوليد (ت. ٦٢٤/٥٢م). كبير قريش وأحد ساداتها في الجاهلية. وكان موصوفاً بالرأي والعلم والفضل خطيباً نافذ القول. توسط للصلح في حرب الفجار بين هوازن وكنانة، وقد رضي الفريقان بحكمه وانقضت الحرب على يده. أدرك الإسلام وطغى وشهد بدرًا مع المشركين وقاتل قتالاً شديداً، فأحاط به علي بن أبي طالب وحمزة وعبيدة بن الحارث فقتلوه. انظر: الروض الأنف للسهيلى، ٢٣٥/٢-٢٣٦، وسير أعلام النبلاء للذهبي، ١٦٤/١. وفي ترجمة ابنه الصحابي الجليل أبي حذيفة بن عتبة انظر: الأعلام للزركلي، ٢٠٠/٤.
- <sup>٧</sup> انظر: جامع البيان للطبري، ٢٤٧/٥-٢٤٨، ومعالم التنزيل للبغوي، ١٤/٢.
- <sup>٨</sup> انظر: اللباب لابن عادل، ٦٨/٥.

«ما كنّا نراكم إلّا تَضَعِفُونَ علينا، أو مِثْلِي عدد المَرْتَيْنِ»، أي: ستمائة ونيّفًا وعشرين.<sup>١</sup>

حيث كانوا ثلثمائة وثلاثة عشر رجلًا: سبعة وسبعون رجلًا من المهاجرين، ومائتان وستة وثلاثون من الأنصار رضوان الله تعالى عليهم أجمعين. وكان صاحب راية رسول الله صلى الله عليه وسلم والمهاجرين علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وصاحب راية الأنصار سعد بن عبادة الخزرجي رضي الله عنه. وكان في العسكر تسعون بعيّرًا، وفرسان، أحدهما للمقداد بن عمرو،<sup>٢</sup> والآخر لمزند بن أبي مزند، وست أدرع، وثمانية سيوف.<sup>٣</sup> وجميع من استشهد يومئذ من المسلمين أربعة عشر رجلًا: ستة من المهاجرين، وثمانية من الأنصار رضوان الله تعالى عليهم أجمعين.

أراهم الله عز وجل كذلك مع قتلهم ليهابوهم ويَجْبُنُوا عن قتالهم، مددًا لهم منه سبحانه، كما أمدهم بالملائكة عليهم السلام، وكان ذلك عند التقاء الفتيين بعد أن قلّلهم في أعينهم عند ترائيهما ليجترئوا عليهم ولا يهزّبوا من أول الأمر حين يُنجيهم الهرب.

وقيل: ترى الفئة الأولى الفئة الأخيرة مثلي أنفسهم مع كونهم ثلاثة أمثالهم؛ ليثبتوا ويطمئنوا بالنصر الموعود في قوله تعالى: ﴿فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ﴾ [الأنفال، ٦٦/٨].<sup>٤</sup>

كلها. وسكن المدينة، وتوفي على مقربة منها، فحُمِلَ إليها ودفن فيها. انظر: الاستيعاب لابن عبد البر، ١١٤٨٠/٤ والإصابة لابن حجر، ١٣٠٦/١٠ والأعلام للزركلي، ٢٨٢/٧.

<sup>٢</sup> انظر: تفسير مقاتل بن سليمان، ٢٦٥/١-٢٦٦، ومعالم التنزيل للبغوي، ١١٣/٢ واللباب لابن عادل، ٦٨/٥.

<sup>٤</sup> انظر هذا القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٢٤٧/١ واللباب لابن عادل، ٦٢/٥.

<sup>١</sup> لم أجده فيما وقفت عليه من المصادر. وورد ذكر عدد المسلمين يوم بدر وهم ثلاثمائة وبضعة عشر رجلًا فيما روي عن قتادة وابن جريج والربيع. انظر: جامع البيان للطبري، ٢٤٨/٥-٢٤٩.

<sup>٢</sup> هو المقداد بن عمرو -ويعرف بابن الأسود- الكندي البهراني الحضرمي، أبو معبد أو أبو عمرو (ت. ٦٥٣/٨٣٣م). أحد السبعة الذين كانوا أول من أظهر الإسلام. وهو أول من قاتل على فرس في سبيل الله. شهد بدرًا والمشاهد



والأول هو الأولى؛ لأن رؤية المثلين غير متعينة من جانب المؤمنين؛ بل قد وقعت رؤية المثل؛ بل أقل منه أيضًا. فإنه روي أن ابن مسعود رضي الله عنه قال: «قد نظرنا إلى المشركين فرأيناهم يضعفون علينا، ثم نظرنا إليهم فما رأيناهم يزيدون علينا رجلًا واحدًا»،<sup>١</sup> ثم قللهم الله تعالى<sup>٢</sup> أيضًا في أعينهم حتى رأتهم عددًا يسيرًا أقل من أنفسهم. قال ابن مسعود رضي الله عنه: «لقد قُلِّلُوا في أعيننا يوم بدر حتى قلتُ لرجل إلى جنبي: "تراهم سبعين؟" قال: "أراهم مائة"، فأسرنا منهم رجلًا، فقلنا: "كم كنتم؟" قال: "ألفًا".»<sup>٣</sup>

فلو أريد رؤية المؤمنين المشركين أقل من عددهم في نفس الأمر كما في سورة الأنفال لكانت رؤيتهم إياهم أقل من أنفسهم أحق بالذكر في كونها آية من رؤيتهم مثلهم. على أن إبانة آثار قدرة<sup>٤</sup> الله تعالى وحكمته للكفرة، بإراءتهم القليل كثيرًا والضعيف قويًا وإلقاء الرعب في قلوبهم بسبب ذلك، أدخل<sup>٥</sup> في كونها آية لهم وحجة عليهم وأقرب إلى اعتراف المخاطبين بذلك لكثرة مخالطتهم الكفرة المشاهدين للحال، وكذا تعلق الفعل بالفاعل أشد من تعلقه بالمفعول، فجعل أقرب المذكورين السابقين فاعلاً وأبعدهما مفعولاً سواء جعل الجملة صفة أو مستأنفة أولى من العكس. هذا ما تقضيه جزالة التنزيل على قراءة الجمهور.

ولا ينبغي جعل الخطاب لمشركي مكة كما قيل؛<sup>٦</sup> أما إن جعل الوعيد<sup>٧</sup> عبارة عن هزيمة بدر كما صرحوا به فظاهر لا ستره به، وأما إن جعل عبارة عن هزيمة أخرى فلأن الفئة التي شاهدت تلك الآية الهائلة هم المخاطبون حينئذ،

<sup>١</sup> جامع البيان للطبري، ٢٤٥/٥-٢٤٦، معالم

التنزيل للبغوي، ١٤/٢.

<sup>٢</sup> ي - تعالى.

<sup>٣</sup> ي + قال.

<sup>٤</sup> جامع البيان للطبري، ٢٥١/٥، معالم التنزيل

للبغوي، ١٤/٢.

<sup>٥</sup> ي: قدرته.

<sup>٦</sup> ي - الله.

<sup>٧</sup> السياق: على أن إبانة آثار... أدخل...

<sup>٨</sup> القول في معالم التنزيل للبغوي، ١٤/١، والكشاف

للمخشي، ٢٦١/١. وهو أحد قولين في التفسير

الوسيط للواحدي، ١٤١٧/١ وأحد ثلاثة أقوال في

أنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٤٧/١.

<sup>٩</sup> وفي هامش أ: بقوله تعالى: «سَتَقْلَبُونَ» الآية.

«منه». | هو في الآية السابقة.

فالتعبير عنهم بفئة مبهمّة تارة وموصوفةٍ أخرى، ثمّ إسنادُ المشاهدة إليها مع كون إسنادها إلى المخاطبين أوقع في إلزام الحُجّة وأدخل في التبكيّت ممّا لا داعي إليه. وبهذا يتبيّن حال جعل الخطاب الثاني للمؤمنين.

وأما قراءة "تَرَوْنَهُمْ" بقاء الخطاب،<sup>١</sup> فظاهرُها وإن اقتضى توجيه الخطاب الثاني إلى المشركين لكنّه ليس بنصّ في ذلك؛ لأنّه وإن اندفع به المحذور الأخير فالأول باقٍ بحاله، فلعلّ رؤية المشركين نُزِلَتْ منزلةً رؤية اليهود لما بينهم من الاتحاد في الكفر والاتفاق في الكلمة لاسيّما بعد ما وقع بينهم بواسطة كعب بن الأشرف من العهد والميثاق، فأُسِنِدَت الرؤية إليهم مبالغةً في البيان وتحقيقاً لغرض مثل تلك الحالة لهم. فتدبّر.

وقيل: المراد جميعُ الكفرة. ولا ريب في صحّته وسداده.

وقرئ: "يَرَوْنَهُمْ"،<sup>٢</sup> و"تَرَوْنَهُمْ"<sup>٣</sup> على البناء للمفعول، من الإراءة، أي: يُريهم أو يُريكم الله تعالى كذلك.

﴿رَأَى الْعَيْنُ﴾ مصدر مؤكّد لـ ﴿يَرَوْنَهُمْ﴾ إن كان الرؤية بصرية، أو مصدر تشبيهيّ إن كانت قلبية، أي: رؤية ظاهرة مكشوفة جارية مجرى رؤية العين. ﴿وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ﴾ أي: يقوّي ﴿بِنَصْرِهِ مَن يَشَاءُ﴾ أي: يؤيِّده من غير توسيط الأسباب العادية، كما أيد الفئة المقاتلة في سبيله بما ذكر من النصر، وهو من تمام القول المأمور به.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما ذكر من رؤية القليل كثيرًا المستتعبة لغلبة القليل العديم الغدّة على الكثير الشاكي السلاح،<sup>٤</sup> وما فيه من معنى البعد للإيذان ببعد منزلة المشار إليه في الفضل. ﴿لَعِبْرَةٌ﴾ "العبرة": فعلة من العبور،

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن طلحة والسلمي. شواذّ

القراءات للكرماني، ص ١١٠٨ المغني في

القراءات للنّوّازاوي، ص ٥٧٠.

<sup>٤</sup> شاكي السلاح وشائك السلاح: ذو الشوك والحدّ

في سلاحه. لسان العرب لابن منظور، «شاك».

<sup>١</sup> قرأ بها نافع وأبو جعفر ويعقوب. السبعة لابن

مجاهد، ص ٢٠١ النشر لابن الجزري، ٢٣٨/٢.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن عباس والصرصري وابن

مِقْسَم والمَلْطِي عن أبي بكر. شواذّ القرآن لابن

خالويه، ص ٢٦ شواذّ القراءات للكرماني، ص

١١٠٨ المغني في القراءات للنّوّازاوي، ص ٥٧٠.

كَالرَّكْبَةِ مِنَ الرُّكُوبِ وَالْجِلْسَةِ مِنَ الْجُلُوسِ، والمراد بها الاتِّعَاضُ فَإِنَّهُ نَوْعٌ مِنَ الْعُبُورِ، أَي: لَعِبْرَةٍ عَظِيمَةٍ كَائِنَةٍ. ﴿لَا أُؤَلِّى الْأَبْصَارَ﴾ لذوي العقول والبصائر. وقيل: لِمَنْ أَبْصَرَهُمْ<sup>١</sup> وهو إِمَّا مِنْ تَمَامِ الْكَلَامِ الدَّخِلِ تَحْتَ الْقَوْلِ، مَقْرَّرٌ لِمَا قَبْلَهُ بِطَرِيقِ التَّذْيِيلِ، وَإِمَّا وَارِدٌ مِنْ جِهَتِهِ تَعَالَى تَصَدِيقًا لِمَقَالَتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

﴿زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْخَرْبِ ذَلِكَ مَتْنَعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَتَابِ ١١﴾

﴿زَيْنَ لِلنَّاسِ﴾ كلامٌ مستأنفٌ سيقُ لبيانِ حقارةِ شأنِ الحظوظِ الدنيويَّةِ بأصنافها، وتزهيدهِ الناسِ فيها، وتوجيهِ رغباتهم إلى ما عنده تعالى إثرَ بيانِ عدمِ نفعها للكفَّرةِ / الذين كانوا يَتَعَزَّزُونَ بها. والمراد بـ"الناس" الجنس. ﴿حُبُّ الشَّهَوَاتِ﴾ الشهوة: نُزُوعُ النفسِ إلى ما تُريدُه، والمراد ههنا المُشْتَهَاتِ، غُيِّرَ عنها بالشهواتِ مبالغةً في كونها مُشْتَهَاةً مَرْغُوبًا فيها، كأنَّها نفسُ الشهواتِ، أو إِيذَانًا بانهماكهم في حُبِّها بحيثِ أَحْبَبُوا شَهَوَاتِهَا، كما في قوله تعالى: ﴿إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ﴾ [ص، ٣٢/٣٨]، أو استرذالًا لها، فَإِنَّ الشَّهْوَةَ مُسْتَرْدَلَةٌ مَذْمُومَةٌ مِنْ صِفَاتِ الْبَهَائِمِ. والمزَيْنُ هو الباري سبحانه وتعالى، إذ هو الخالق لجميع الأفعال والدواعي.

والحكمة في ذلك ابتلاؤهم، قال تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوهُمْ﴾ الآية [الكهف، ٧/١٨]، فَإِنَّهَا ذَرِيعَةٌ لِنِيلِ سَعَادَةِ الدَّارِينَ عِنْدَ كَوْنِ تَعَاطِيهَا عَلَى نَهْجِ الشَّرِيعَةِ الشَّرِيفَةِ، وَوَسِيلَةٌ إِلَى بَقَاءِ النَّوْعِ. وإِثَارِ صِيغَةِ الْمَبْنِيِّ لِلْمَفْعُولِ لِلْجَرِيِّ عَلَى سَنَنِ الْكِبْرِيَاءِ. وَقُرِئَ عَلَى الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ<sup>٢</sup>. وقيل: المزَيْنُ هو الشيطان

<sup>١</sup> محيصة. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٦  
شواذ القراءات للكرمانلي، ص ١٠٨ المغني في  
القراءات للنُّوْزَاوَاذِي، ص ٥٧٠.

<sup>٢</sup> انظر القول في معالم التنزيل للبغوي، ١/١١٤  
أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/٢٤٧.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن مجاهد وخميد وكرداب  
وابن مقسم وأبي البرهسم والتبزي عن ابن

لِإِذَا أَنْ مَسَاقِ الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ عَلَى ذِمَّهَا. وَفَرَّقَ الْجُبَّائِي<sup>١</sup> بَيْنَ الْمَبَاحَاتِ وَأَسْنَدَ تَزْيِينَهَا إِلَيْهِ تَعَالَى، وَبَيْنَ الْمُحَرَّمَاتِ فَنَسَبَ تَزْيِينَهَا إِلَى الشَّيْطَانِ<sup>٢</sup>.

﴿مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ﴾ فِي مَحَلِّ النِّصَبِ عَلَى أَنَّهُ حَالٌ مِنَ «الشَّهَوَاتِ»، وَهِيَ مَفْسِّرَةٌ لَهَا فِي الْمَعْنَى. وَقِيلَ: «مِنْ» لِبَيَانِ الْجِنْسِ<sup>٣</sup>. وَتَقْدِيمُ «النِّسَاءِ» عَلَى «الْبَنِينَ» لِعِرَاقَتِهِنَّ فِي مَعْنَى الشَّهْوَةِ، فَإِنَّهِنَّ حَبَائِلُ الشَّيْطَانِ. وَعَدَمُ التَّعَرُّضِ لِلْبَنَاتِ لِعَدَمِ الْإِطْرَادِ فِي حُبِّهِنَّ.

﴿وَالْقَنْطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ﴾ جَمْعُ «قَنْطَارٍ»: وَهُوَ الْمَالُ الْكَثِيرُ<sup>٤</sup>. وَقِيلَ: مِائَةُ أَلْفٍ دِينَارٍ<sup>٥</sup>. وَقِيلَ: مِائَةُ مَسْكٍ ثَوْرٍ<sup>٦</sup>. وَقِيلَ: سَبْعُونَ أَلْفًا<sup>٧</sup>. وَقِيلَ: أَرْبَعُونَ أَلْفَ مِثْقَالٍ<sup>٨</sup>. وَقِيلَ: ثَمَانُونَ أَلْفًا<sup>٩</sup>. وَقِيلَ: مِائَةُ رطلٍ<sup>١٠</sup>. وَقِيلَ: أَلْفٌ وَمِائَتَا مِثْقَالٍ<sup>١١</sup>. وَقِيلَ: أَلْفٌ دِينَارٍ<sup>١٢</sup>.

<sup>٧</sup> مَرْوِيٌّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَأَبِي نَضْرَةَ. جَامِعُ الْبَيَانِ لِلطَّبْرِيِّ، ٢٥٩/٥، مَعَالِمُ التَّنْزِيلِ لِلْبَغْوِيِّ، ١٥/٢؛ الْكَشَافُ لِلزَّمَخْشَرِيِّ، ٢٦٣/١.

<sup>٨</sup> مَرْوِيٌّ عَنْ ابْنِ عَمْرِو طَاوُسٍ وَمَجَاهِدٍ. جَامِعُ الْبَيَانِ لِلطَّبْرِيِّ، ٢٥٨/٥-٢٥٩، مَعَالِمُ التَّنْزِيلِ لِلْبَغْوِيِّ، ١٥/٢.

<sup>٩</sup> مَرْوِيٌّ عَنِ الشَّاذِيِّ. مَعَالِمُ التَّنْزِيلِ لِلْبَغْوِيِّ، ١٥/٢.

<sup>١٠</sup> مَرْوِيٌّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ وَقَتَادَةَ. جَامِعُ الْبَيَانِ لِلطَّبْرِيِّ، ٢٥٧/٥، مَعَالِمُ التَّنْزِيلِ لِلْبَغْوِيِّ، ١٥/٢.

<sup>١١</sup> مَرْوِيٌّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ وَالشَّاذِيِّ وَقَتَادَةَ. جَامِعُ الْبَيَانِ لِلطَّبْرِيِّ، ٢٥٨/٥، تَفْسِيرُ ابْنِ أَبِي حَاتِمٍ، ٦٠٨/٢.

<sup>١٢</sup> مَرْوِيٌّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَالضَّحَّاكِ وَمَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ وَابْنِ عَمْرِو وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبِي بَكْرٍ. جَامِعُ الْبَيَانِ لِلطَّبْرِيِّ، ٢٥٤/٥-٢٥٥، تَفْسِيرُ ابْنِ أَبِي حَاتِمٍ، ٦٠٨/٢، مَعَالِمُ التَّنْزِيلِ لِلْبَغْوِيِّ، ١٥/٢.

<sup>١٣</sup> ط: س: أَلْفًا. | وَلَيْسَ فِيمَا رَوَى.

<sup>١٤</sup> مَرْوِيٌّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَنْسٍ وَالضَّحَّاكِ. جَامِعُ الْبَيَانِ لِلطَّبْرِيِّ، ٢٥٦/٥، تَفْسِيرُ ابْنِ أَبِي حَاتِمٍ، ٦٠٨/٢، مَعَالِمُ التَّنْزِيلِ لِلْبَغْوِيِّ، ١٥/٢.

<sup>١</sup> هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ بْنِ سَلَامٍ الْبَصْرِيُّ الْجُبَّائِيُّ، أَبُو عَلِيٍّ (ت. ٣٠٣/٩١٦م). نَسَبَتْهُ إِلَى جَدِّهِ مِنَ قُرَى الْبَصْرَةِ. أَحَدُ شُيُوخِ الْمَعْتَزِلَةِ، وَكَانَ إِمَامًا فِي عِلْمِ الْكَلَامِ، وَإِلَيْهِ نِسْبَةُ الطَّائِفَةِ الْجُبَّائِيَّةِ. لَهُ آرَاءٌ وَمَقَالَاتٌ أَنْفَرْدَ بِهَا. أَخَذَ الْعِلْمَ عَنْ أَبِي يُوسُفَ يَعْقُوبَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الشَّحَّامِ الْبَصْرِيِّ رَئِيسَ الْمَعْتَزِلَةِ بِالْبَصْرَةِ فِي عَصْرِهِ. وَأَخَذَ عَنْهُ عِلْمُ الْكَلَامِ أَبُو الْحَسَنِ الْأَشْعَرِيُّ ثُمَّ خَالَفَهُ وَنَابَذَهُ. وَخَلَفَ أَبَا عَلِيٍّ ابْنَهُ أَبُو هَاشِمٍ. انْظُرْ: وَفَيَاتُ الْأَعْيَانِ لِابْنِ خَلِّكَانَ، ٢٦٧/٤-٢٦٩، وَسِيرُ أَعْلَامِ النِّبَلَاءِ لِلذَّهَبِيِّ، ١٨٣/١٤-١٨٤، وَالْأَعْلَامُ لِلزَّرْكَلِيِّ، ٢٥٦/٦.

<sup>٢</sup> انْظُرِ الْقَوْلَ وَتَفَرُّقَ الْجُبَّائِي فِي أَنْوَارِ التَّنْزِيلِ لِلْبَيْضَاوِيِّ، ٢٤٨/١.

<sup>٣</sup> يُفْهَمُ مِنْ عِبَارَةِ الزَّمَخْشَرِيِّ فِي الْكَشَافِ، ٢٦٣/١ وَبَيِّنَ ذَلِكَ فِي الدَّرَجَاتِ الْمَصُونَةِ لِلْسَّمِينِ الْحَلَبِيِّ، ٥٨/٣.

<sup>٤</sup> ي: لِعِرَاقَتِهَا.

<sup>٥</sup> مَرْوِيٌّ عَنْ أَنْسِ بْنِ الرِّبْعِ. جَامِعُ الْبَيَانِ لِلطَّبْرِيِّ، ٢٥٩/٥، مَعَالِمُ التَّنْزِيلِ لِلْبَغْوِيِّ، ١٥/٢.

<sup>٦</sup> الْقَوْلُ فِي الْكَشَافِ لِلزَّمَخْشَرِيِّ، ٢٦٣/١ وَأَنْوَارُ التَّنْزِيلِ لِلْبَيْضَاوِيِّ، ٢٤٨/١.

وقيل: مائة مَن<sup>١</sup> ومائة رطل ومائة مثقال ومائة دِرْهَم<sup>٢</sup>. وقيل: دية النفس<sup>٣</sup>. واختُلِفَ في أن وزنه "فِغْلال" أو "فِعال". ولفظُ «الْمُقَنْطَرَةِ» مأخوذ منه للتأكيد، كقولهم: بَذْرَةٌ مَبْدُورَةٌ<sup>٤</sup>. وقيل: الْمُقَنْطَرَةُ: الْمُحْكَمَةُ الْمُخَصَّنَةُ<sup>٥</sup>. وقيل: الكثيرة الْمُنْضُدَّةُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ<sup>٦</sup>، أو الْمَدْفُونَةُ<sup>٧</sup>. وقيل: الْمَضْرُوبَةُ الْمَنْقُوشَةُ<sup>٨</sup>.

«مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِصَّةِ» بيان لـ «الْقَنْطِيرِ»، أو حال. «وَالْخَيْلِ» عطف على «الْقَنْطِيرِ». قيل: هي جَمْعٌ لا واحد له مِنْ لفظه كـ "القوم" و"الرهط"<sup>٩</sup>. والواحد فرس، وقيل: واحده خائل<sup>١٠</sup>. وهو مُشْتَقٌّ مِنَ الْخَيْلَاءِ<sup>١١</sup>. «الْمُسُومَةِ» أي: الْمُغْلَمَةُ مِنَ السُّومَةِ وهي العلامة، أو الْمَرْعِيَّةُ، مِنْ أَسَامِ الدَّابَّةِ وَسُومُهَا إِذَا أُرْسِلَتْ وَسَيَّيْهَا لِلرَّعِيِّ، أو الْمُطَهَّمَةُ<sup>١٢</sup> التَّامَّةُ الْخَلْقُ. «وَالْأَنْعَامِ» أي: الإبل والبقر والغنم. «وَالْحَرْثِ» أي: الزرع، مصدر بمعنى المفعول.

«ذَلِكَ» أي: ما ذَكَرَ مِنَ الْأَشْيَاءِ الْمَعْهُودَةِ «مَتَنَعِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا» أي: ما يَتَمَتَّعُ بِهِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا أَيَّامًا قَلِيلًا فَتَفْنَى سَرِيعًا. «وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَقَابِ» حُسْنُ الْمَرْجِعِ. وفيه دلالة على أن ليس فيما عُذِّدَ عَاقِبَةُ حَمِيدَةٍ. وفي تكرير الإسناد بِجَعْلِ الْجَلَالَةِ مَبْتَدَأً وَإِسْنَادِ الْجُمْلَةِ الظَّرْفِيَّةِ إِلَيْهِ زِيَادَةً تَأْكِيدَ وَتَفْخِيمَ، وَمَزِيدُ اعْتِنَاءٍ بِالترغيب فيما عند الله عَزَّ وَجَلَّ مِنَ النعيم المقيم والتزهيد في مَلَاذَ الدُّنْيَا وَطَبِيبَاتِهَا الْفَانِيَةِ.

- ١ المَن: الكيل أو الميزان الذي يُوزَنُ بِهِ. لسان العرب لابن منظور، «مني».
- ٢ مَرُويٌّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ وَعُكْرَمَةَ. معالم التنزيل للبغوي، ١٥/٢.
- ٣ مَرُويٌّ عَنْ الْحَسَنِ. جامع البيان للطبري، ٢٥٧/٥، معالم التنزيل للبغوي، ١٥/٢.
- ٤ مِنْ قَوْلِهِ: «وَاخْتُلِفَ» فِي الْكُشَافِ لِلزَّمَخْشَرِيِّ، ١٢٦٣/١ وَأَنْوَارِ التَّنْزِيلِ لِلْبَيْضَاوِيِّ، ٢٤٧/١.
- ٥ مَرُويٌّ عَنْ الضَّحَّاكِ. معالم التنزيل للبغوي، ١٥/٢.
- ٦ مَرُويٌّ عَنْ الرَّبِيعِ بْنِ أَنَسٍ وَقَتَادَةَ. جامع البيان للطبري، ٢٦٠/٥، معالم التنزيل للبغوي، ١٥/٢.
- ٧ انظر: معالم التنزيل للبغوي، ١٥/٢.
- ٨ مَرُويٌّ عَنِ الشَّاذِيِّ. جامع البيان للطبري، ٢٦٢/٥، معالم التنزيل للبغوي، ١٥/٢.
- ٩ الْقَوْلُ فِي التَّفْسِيرِ الْبَسِيطِ لِلوَاحِدِيِّ، ٩٨/٥، وَمَعَالِمِ التَّنْزِيلِ لِلْبَغَوِيِّ، ١٥/٢.
- ١٠ انظر القول في اللباب لابن عادل، ٧٦/٥.
- ١١ انظر: التفسير البسيط للواحد، ٩٨/٥، واللباب لابن عادل، ٧٦/٥.
- ١٢ الْمُطَهَّمُ مِنَ النَّاسِ وَالْخَيْلِ: الْحَسَنُ التَّامُّ كُلُّ شَيْءٍ مِنْهُ. لسان العرب لابن منظور، «طهم».

﴿قُلْ أُوْنِبْتُكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَٰلِكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ١٥﴾

﴿قُلْ أُوْنِبْتُكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَٰلِكُمْ﴾ إثر ما بيّن شأن مُزخرفات الدنيا وذكر ما عنده تعالى من حُسن المآب إجمالاً، أمر النبي صلى الله عليه وسلم بتفصيل ذلك المَجْمَل للناس، مبالغة في الترغيب. والخطاب للجميع. والهمزة للتقرير، أي: أخبركم بما هو خير ممّا فُصِّل من تلك المستلذات المزيّنة لكم؟ وإبهام "الخير" لتفخيم شأنه والتشويق إليه.

وقوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ﴾ استئناف مبين لذلك المبهّم، على أن ﴿جَنَّاتٌ﴾ مبتدأ، والجارّ خبر، أو على أن ﴿جَنَّاتٌ﴾ مرتفع به على الفاعلية عند من لا يشترط في ذلك اعتماد الجارّ، على ما فُصِّل في محلّه. والمراد بـ"التقوى" هو التبتّل إلى الله تعالى والإعراض عمّا سواه، على ما تُنبئ عنه النعوت الآتية. وتعليق حصول الجنّات وما بعدها من فنون الخيرات<sup>٢</sup> للترغيب في تحصيله والثبات عليه. و﴿عِنْدَ﴾ نصب على الحالية من ﴿جَنَّاتٌ﴾، أو متعلّق بما تعلّق به الجارّ من معنى الاستقرار، مفيد لكمال غلوّ رتبة الجنّات وسُمُو طبقتها.

والتعرّض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضمير المتّقين لإظهار مزيد اللطف بهم. وقيل: اللام متعلّقة بـ"خير"، وكذا الظرف، و﴿جَنَّاتٌ﴾ خبر لمبتدأ محذوف، والجملة مبيّنة لـ"خير". ويؤيّد قراءه "جَنّات"،<sup>٣</sup> بالجرّ على البدلية من "خير".<sup>٤</sup> ولا يخفى أن تعليق الإخبار والبيان بما هو خير لطائفة ربّما يؤهم أن هناك خيراً آخرَ لآخرين.

١٠٩، المغني في القراءات للنّوّزوازي، ص

٥٧١.

٤ القول مع تأييده بقراءة الجرّ في أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/٢٤٨، والدرّ المصون للسمين الحلبي، ٣/٦٥، واللباب لابن عادل، ٥/٨٣.

١ ي: أخبركم.

٢ ط س + به.

٣ قراءة شاذّة، مروية عن أبي حاتم وكرداب والأصمعي وأبي قزّة ومغيث والقورسي عن أبي جعفر وأبو خُليد عن نافع. شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٢٦ شواذ القراءات للكرمانلي، ص

﴿تَجْرِي﴾ في محلّ الرفع أو الجرّ صفة لـ ﴿جَنَّتْ﴾ على حسب القراءتين.   
 ﴿مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ متعلّق بـ ﴿تَجْرِي﴾. فإن أُريدَ بالجنّات نفسُ الأشجار - كما هو الظاهر - فجرّيائها مِنْ تحتها ظاهر، وإن أُريدَ بها مجموع الأرض والأشجار فهو باعتبار جُزئها الظاهر كما مرّ تفصيله مراراً. ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ حال مقدّرة من المستكِنَ في ﴿لِلَّذِينَ﴾، والعامل ما فيه مِنْ معنى الاستقرار. ﴿وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ﴾ عطْفٌ على ﴿جَنَّتْ﴾، أي: مبرّاة ممّا يُستقَدَّر من النساء من الأحوال البدنيّة والطبيعيّة. ﴿وَرِضْوَانٌ﴾ التنوين للتفخيم. وقوله تعالى: ﴿مِنْ اللَّهِ﴾ متعلّق بمحذوف وقع صفة له مؤكّدة لما أفاده التنوين من الفخامة، أي: رضوان وأيّ رضوان، لا يُقادر قدره كائن من الله عزّ وجلّ. وقرئ بضمّ الراء.<sup>١</sup>

﴿وَاللَّهُ بِصِيرُ الْعِبَادِ﴾ وبأعمالهم فيُثيب ويُعاقب حسبما يليق بها، أو بصير بأحوال الذين اتّقوا، ولذلك أعدّ لهم ما ذُكر. وفيه إشعار بأنهم المستحقّون للتسمية باسم العبد.

﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّنَا أَمَتٌ فَأَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَفِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾

﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّنَا أَمَتٌ﴾ في محلّ الرفع على أنّه خبر مبتدأ محذوف، كأنه قيل: مَنْ أولئك المتّقون الفائزون بهذه الكرامات السيّئة؟ ف قيل: هم الذين... إلخ، أو النصب على المدح أو الجرّ على أنّه صفة للمتّقين / أو للعباد، أو بدلاً [٩٠] من أحدهما،<sup>٢</sup> وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ بِصِيرُ الْعِبَادِ﴾<sup>٣</sup> حينئذ معترضة. وتأكيد الجملة لإظهار أنّ إيمانهم ناشئ من وفور الرغبة وكمال النشاط، وفي ترتيب الدعاء بقولهم ﴿فَأَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَفِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ على مجرّد الإيمان دلالة على كفايته في استحقاق المغفرة والوقاية من النار.

﴿الصّٰدِقِیْنَ وَالْقٰنِیْنَ وَالْمُنْفِقِیْنَ وَالْمُسْتَغْفِرِیْنَ بِالْأَسْحَارِ﴾

﴿الصّٰدِقِیْنَ﴾ هو - على تقدير كون الموصول في محلّ الرفع - منصوب

<sup>١</sup> قرأ بها عاصم في رواية أبي بكر عنه. النشر لابن الجزري، ٢٣٨/٢.

<sup>٢</sup> من قوله: "على أنّه صفة..." في ي: على أنّه تابع <sup>٣</sup> في الآية السابقة.

على المدح بإضمار "أعني"؛ وأما على تقدير كونه في محلّ النصب أو الجزر فهو نعت له. والمراد بالصبر: هو الصبر على مشاق الطاعات وعلى البأساء والضراء وحين البأس. ﴿وَالصَّادِقِينَ﴾ في أقوالهم ونياتهم وعزائمهم.

﴿وَالْقَنِينَ﴾ المداومين على الطاعات المواظبين على العبادات. ﴿وَالْمُنْفِقِينَ﴾ أموالهم في سبيل الله تعالى. <sup>١</sup> ﴿وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ﴾ قال مجاهد وقتادة والكلبي: «أي: المصلين بالأسحار». <sup>٢</sup> وعن زيد بن أسلم: <sup>٣</sup> «هم الذين يُصلُّون الصبح في جماعة». <sup>٤</sup> وقال الحسن: «مدُّوا الصلاة إلى السَّحَرِ ثم استغفروا». <sup>٥</sup> وقال نافع: «كان ابن عمر رضي الله عنه يُحيي الليلة، ثم يقول: يا نافع أَسْحَرْنَا؟ فأقول: لا، فيُعاود الصلاة، فإذا قلت: نعم، قعدَ يَسْتَغْفِرُ اللهَ ويدعو حتى يُصبح». <sup>٦</sup> وعن الحسن: «كانوا يُصلُّون في أول الليل حتى إذا كان السَّحَرُ أخذوا في الدعاء والاستغفار». <sup>٧</sup> وتخصيص الأسحار بالاستغفار؛ لأنَّ الدعاء فيها أقرب إلى الإجابة، إذ العبادة حيثئذ أشقَّ والنفس أصفى والروح أجمع لاسيما للمتجهدين. <sup>٨</sup> وتوسيط الواو بين الصفات المعدودة للدلالة على استقلال كل منها وكمالهم فيها، أو لتغاير الموصوفين بها.

﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (١٨)

﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ﴾ بفتح الهمزة، أي: بآته، أو على آته ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ أي:

- |   |   |
|---|---|
| ١ ط - تعالى.  | ١٣١٦/٥ والأعلام للزركلي، ٥٦/٣-٥٧.   |
| ٢ تفسير مقاتل بن سليمان، ٢٦٧/١ جامع البيان للطبري، ٢٧٤/٥ معالم التنزيل للبغوي، ١٦/٢.  | ٤ جامع البيان للطبري، ٢٧٥/٥ معالم التنزيل للبغوي، ١٦/٢.   |
| ٣ هو زيد بن أسلم العدوي العمري، أبو أسامة وأبو عبد الله (ت. ١٣٦هـ/٧٥٣م). الإمام الحجة القدوة الفقيه المفسر. تابعي حدث عن والده أسلم مولى عمر وعن عبد الله بن عمر وجابر بن عبد الله وأنس بن مالك. وحدث عنه مالك بن أنس وسفيان الثوري وسفيان بن عيينة. وكان له حلقة للعلم في المسجد النبوي. وله تفسير رواه عنه ابنه عبد الرحمن. انظر: سير أعلام النبلاء للذهبي، | ٥ معالم التنزيل للبغوي، ١٧/٢.   |
|   | ٦ ط: فقد.   |
|   | ٧ جامع البيان للطبري، ٢٧٤/٥ معالم التنزيل للبغوي، ١٧/٢.   |
|   | ٨ لم أجده فيما وقفت عليه من مظاهره. وهو عن الحسن في الكشف للزمخشري، ١/٢٦٣ وبلا نسبة في أنوار التنزيل للبيضاوي، ١/٢٤٩. |
|   | ٩ ط س: للمجتهدين.   |



بَيِّنْ وَحِدَانِيَّتَهُ بِنَصَبِ الدَّلَائِلِ التَّكْوِينِيَّةِ فِي الْآفَاقِ وَالْأَنْفُسِ وَإِنْزَالِ الْآيَاتِ التَّشْرِيعِيَّةِ النَّاطِقَةِ بِذَلِكَ. عُتِبَ عَنْهُ بِالشَّهَادَةِ عَلَى طَرِيقَةِ الاسْتِعَارَةِ إِذَا نَأَى بِقُوَّتِهِ فِي إِثْبَاتِ الْمَطْلُوبِ وَإِشْعَارًا بِإِنْكَارِ الْمُنْكَرِ. وَقُرِئَ: "إِنَّهُ" بِكَسْرِ الْهَمْزَةِ،<sup>١</sup> إِمَّا بِإِجْرَاءِ «شَهْدٍ» مُجْرَى "قَالَ"، وَإِمَّا بِجَعْلِ الْجُمْلَةِ اعْتِرَاضًا وَإِيقَاعَ الْفِعْلِ عَلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: "أَنَّ الدِّينَ" ... إلخ، عَلَى قِرَاءَةِ "أَنَّ" بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ، كَمَا سَيَأْتِي.<sup>٢</sup> وَقُرِئَ: "شُهَدَاءُ اللَّهِ" بِالنَّصَبِ<sup>٣</sup> عَلَى أَنَّهُ حَالٌ مِنَ الْمَذْكُورِينَ، أَوْ عَلَى الْمَدْحِ؛ وَبِالرَّفْعِ<sup>٤</sup> عَلَى أَنَّهُ خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ، وَمَالَهُ الرِّفْعُ عَلَى الْمَدْحِ، أَيُّ: هُمْ شُهَدَاءُ اللَّهِ. وَهُوَ إِمَّا جَمْعُ شَهِيدٍ كـ "ظُرَفَاء" فِي جَمْعِ "ظَرِيف"، أَوْ جَمْعُ "شَاهِدٍ" كـ "شُعْرَاء" فِي جَمْعِ "شَاعِر".

﴿وَالْمَلَكُوتُ﴾ عَطْفٌ عَلَى الْاسْمِ الْجَلِيلِ بِحَمْلِ الشَّهَادَةِ عَلَى مَعْنَى مَجَازِيٍّ شَامِلٍ لِلْإِقْرَارِ وَالْإِيمَانِ بِطَرِيقِ عَمُومِ الْمَجَازِ، أَيُّ: أَقْرَأُوا بِذَلِكَ. ﴿وَأُولُوا الْعِلْمِ﴾ أَيُّ: آمَنُوا بِهِ وَاحْتَجُّوا عَلَيْهِ بِمَا ذُكِرَ مِنَ الْأَدْلَةِ<sup>٥</sup> التَّكْوِينِيَّةِ وَالتَّشْرِيعِيَّةِ. قِيلَ: الْمُرَادُ بِهِمُ الْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ.<sup>٦</sup> وَقِيلَ: الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ.<sup>٧</sup> وَقِيلَ: عُلَمَاءُ مُؤْمِنِي أَهْلِ الْكِتَابِ، كَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَأَصْرَابِهِ.<sup>٨</sup> وَقِيلَ: جَمِيعُ عُلَمَاءِ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ عَرَفُوا وَحِدَانِيَّتَهُ تَعَالَى بِالْأَدْلَةِ الْقَاطِعَةِ.<sup>٩</sup> وَارْتِفَاعُهُمَا عَلَى الْقِرَاءَتَيْنِ الْأَخِيرَتَيْنِ، قِيلَ: بِالْعَطْفِ عَلَى الضَّمِيرِ فِي "شُهَدَاءَ" لَوْ قُوعِ الْفَصْلِ بَيْنَهُمَا.<sup>١٠</sup> وَأَنْتَ خَبِيرٌ بِأَنَّ ذَلِكَ

<sup>٦</sup> انظر القول في معالم التنزيل للبغوي، ١٧/٢.

واللباب لابن عادل، ٩٤/٥.

<sup>٧</sup> عن عطاء عن ابن عباس في التفسير الوسيط

للواحد، ٤٢١/١؛ وعن ابن كيسان في معالم

التنزيل للبغوي، ١٨/٢؛ واللباب لابن عادل، ٩٤/٥.

<sup>٨</sup> تفسير مقاتل بن سليمان، ٢٦٧/١. وعن مقاتل

في معالم التنزيل للبغوي، ١٨/٢؛ واللباب لابن

عادل، ٩٤/٥.

<sup>٩</sup> مروي عن الشَّيْخِ الْكَلْبِيِّ. جامع البيان للطبري،

٢٧٧/٥؛ والوسيط للواحد، ٤٢١/١؛ ومعالم

التنزيل للبغوي، ١٨/٢؛ واللباب لابن عادل، ٩٥/٥.

<sup>١٠</sup> الكشف للزمخشري، ٢٦٥/١.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن عباس والحسن.

شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٢٦ المغني في

القراءات للثَّوْزَاوَانِي، ص ٥٧٢.

<sup>٢</sup> في الآية الآتية، وتخريج القراءة ثمة.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي المهلب ومُحَارِبِ

بْنِ دِثَارٍ وَتَيْبَةَ بَنِ أَبِي جَعْفَرٍ وَالشَّيْزُرِيِّ عَنْ

الْكَسَائِيِّ. شواذ القراءات للكرمانلي، ص ١١٩

المغني في القراءات للثَّوْزَاوَانِي، ص ٥٧١.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مِقْسَمٍ. الكشف

للزمخشري، ١٢٦٥/١؛ المغني في القراءات

للثَّوْزَاوَانِي، ص ٥٧١.

<sup>٥</sup> ي: الدلالة.

على قراءة النصب على الحالية يُؤدّي إلى تقييد حال المذكورين بشهادة الملائكة وأولي العلم، وليس فيه كثير فائدة. فالوجه حينئذ كون ارتفاعهما بالابتداء، والخبر محذوف لدلالة الكلام عليه، أي: والملائكة وأولو العلم شهداء بذلك. ولك أن تحمّل القراءتين على المدح نصباً ورفعاً، فحينئذ يحسن العطف على المستتر على كل حال.

وقوله تعالى: <sup>١</sup> ﴿قَابِمًا بِالْقِسْطِ﴾ أي: مُقيماً للعدل في جميع أموره. بيان لكماله تعالى في أفعاله إثر بيان كماله في ذاته. وانتصابه على الحالية من ﴿اللَّهُ﴾ كما في قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا﴾ [البقرة، ٩١/٢]. وإنما جاز إفراده -مع عدم جواز "جاء زيد وعمرو راكباً"- لعدم اللبس، كقوله تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً﴾ [الأنبياء، ٧٢/٢١]. ولعل تأخيرَه عن المعطوفين للدلالة على علوّ رتبتهم وقُرب منزلتهما والمصارعة إلى إقامة شهود التوحيد اعتناءً بشأنه ورفعاً لمحلّه. وهو السرّ في تقديمه على المعطوفين مع ما فيه من الإيذان بأصالته تعالى في الشهادة به، كما مرّ في قوله تعالى: ﴿عَاصِمًا نَزَلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ﴾ [البقرة، ٢٨٥/٢].

أو من ﴿هُوَ﴾<sup>٢</sup> وهو الأوجه، والعامل فيها معنى الجملة، أي: تفرّد، أو أحقّه؛ لأنها حال مؤكّدة. أو على المدح.<sup>٣</sup> وقيل: على أنّه صفة للمنفّي، أي: لا إله قائمًا... إلخ، والفضل بينهما من قبيل توسّعاتهم.<sup>٤</sup> وهو مندرج في المشهود به إذا جعل صفة أو حالاً من الضمير أو نصباً على المدح منه. وقُري: "القائم بالقسط"<sup>٥</sup> على البدلية من ﴿هُوَ﴾، فيلزم الفصل بينهما، كما في الصفة، أو على أنه خبر لمبتدأ محذوف. وقُري: "قَيِّمًا بِالْقِسْطِ".<sup>٦</sup>

<sup>١</sup> ط س - وقوله تعالى. الحلبي، ٧٧/٣-٧٨، واللباب لابن عادل، ٩٧/٥.

<sup>٥</sup> قراءة شاذّة، مروية عن ابن مسعود. الكشف للزمخشري، ٢٦٤/١، المغني في القراءات للنوّزوازي، ص ٥٧٢.

<sup>٦</sup> قراءة شاذّة، مروية عن أبي حنيفة. شواذ القراءات للكرماني، ص ١٠٩، الكشف للزمخشري، ٢٦٤/١.

<sup>٢</sup> السياق: وانتصابه على الحالية: من ﴿اللَّهُ﴾... أو

من ﴿هُوَ﴾...

<sup>٣</sup> السياق: وانتصابه على الحالية... أو على المدح...

<sup>٤</sup> انظر القول في الكشف للزمخشري، ٢٦٤/١. واعترض عليه. انظر: الدرّ المصون للسمين

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ تكرر للتأكيد ومزيد الاعتناء بمعرفة أدلة التوحيد والحكم به بعد إقامة الحجة، وليجري عليه قوله تعالى: ﴿الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ فيعلم أنه المنعوت بهما. ووجه الترتيب تقدّم العلم بقدرته على العلم بحكمته تعالى. ورفعهما على البدلية من الضمير، أو الوصفية لفاعل ﴿شَهِدَ﴾، أو الخبرية لمبتدأ مضمّر.

وقد روي في فضلها أنه عليه السلام قال: «يُجاء بصاحبها يوم القيامة فيقول الله عز وجل: إِنَّ لِعَبْدِي هَذَا عِنْدِي عَهْدًا، وَأَنَا أَحَقُّ مَنْ وَفَى بِالْعَهْدِ، أَدْخِلُوا عَبْدِي الْجَنَّةَ»،<sup>١</sup> وهو دليل على فضل علم أصول الدين وشرف أهله. وروي عن سعيد بن جبیر: «أنه كان حول البيت ثلاثمائة وستون صنمًا، فلما نزلت هذه الآية الكريمة خرزَن سُجَّدًا».<sup>٢</sup>

وقيل: نزلت في نصارى نجران.<sup>٣</sup> وقال الكلبي: قديم على النبي صلى الله عليه وسلم خبران من أحبار الشام، فلما أبصرا المدينة قال أحدهما: «ما أشبه هذه المدينة بصفة مدينة النبي عليه السلام الذي يخرج في آخر الزمان!» فلما دخلا عليه عليه السلام عرفاه بالصفة، فقالا له عليه السلام: «أنت محمد؟» قال صلى الله عليه وسلم: «نعم»، قالوا: «وأنت أحمد؟» قال عليه السلام: «أنا محمد وأحمد»، قالوا: / «فإننا نسألك عن شيء فإن أخبرتنا به آمنا بك وصدقناك»، قال عليه السلام: «سلا»، فقالوا: «أخبرنا عن أعظم شهادة في كتاب الله عز وجل»، فأنزل الله تعالى هذه الآية، فأسلم الرجلان.<sup>٤</sup>

[٩٠ظ]

﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ لَإِيسْلَمُوا وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ١١﴾  
﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ لَإِيسْلَمُوا﴾ جملة مستأنفة مؤكدة للأولى، أي: لا دين مريضًا

القرطبي، ٤/٤٠، الباب لابن عادل، ٩٣/٥.

٢ انظر: معالم التنزيل للبغوي، ١٧/٢.

٣ ط س - عليه السلام.

٤ انظر: أسباب النزول للواحدي، ص ١٠١.

٥ معالم التنزيل للبغوي، ١٧/٢.

١ المعجم الكبير للطبراني، ١٠/٢٤٥ (١٠٤٥٣).

التفسير الوسيط للواحدي، ١/٤٢١، أنوار التنزيل

للبيضاوي، ١/٢٥٠، والباب لابن عادل،

١٠٧/٥.

٢ الكشف والبيان للعلبي، ٨/١٥٥، تفسير

لله تعالى سوى الإسلام الذي هو التوحيد والتدرع بالشرعية الشريفة. وعن قتادة: «أنه شهادة ألا إله إلا الله، والإقرار بما جاء من عند الله تعالى».<sup>١</sup> وقرئ: «إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ لِلْإِسْلَامِ»<sup>٢</sup> وقرئ: «أَنَّ الدِّينَ».. إلخ،<sup>٣</sup> على أنه بدل من «أنه» بدل الكل إن فُسر الإسلام بالإيمان أو بما يتضمّنه، وبُدل الاشتمال إن فُسر بالشرعية، أو على أن «شَهِدَ» واقع عليه على تقدير قراءة «إنه» بالكسر،<sup>٤</sup> كما أُشير إليه.

﴿وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ﴾ نزلت في اليهود والنصارى حين تركوا الإسلام الذي جاء به النبي صلى الله عليه وسلم وأنكروا نبوته.<sup>٥</sup> والتعبير عنهم بالموصول وجعل إيتاء الكتاب صلة له لزيادة تقبيح حالهم، فإن الاختلاف ممن أُوتِيَ ما يُزيله وَيَقْطَعُ شَأْفَتَهُ في غاية القبح والسماجة. وقوله عز وجل: ﴿إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ﴾ استثناء مفرغ من أعم الأحوال أو أعم الأوقات، أي: وما اختلفوا في حال من الأحوال، أو في وقت من الأوقات إلا بعد أن علموا بأنه الحق الذي لا محيد عنه، أو بعد أن علموا حقيقة الأمر وتمكنوا من العلم بها بالحُجج النيرة والآيات الباهرة. وفيه من الدلالة على ترامي حالهم في الضلالة ما لا مزيد عليه، فإن الاختلاف بعد حصول تلك المَرْتَبَةِ ممّا لا يَصْدُرُ عن العاقل. وقوله تعالى: ﴿بَغْيًا بَيْنَهُمْ﴾ أي: حسداً كائناً بينهم وطلباً للرئاسة، لا لشبهة وخفاء في الأمر، تشنيع إثر تشنيع.

﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ أي: بآياته الناطقة بما ذُكِرَ مِنْ أَنَّ الدِّينَ عند الله تعالى<sup>٦</sup> هو الإسلام، ولم يعمل بمقتضاها أو بأية آية كانت من آياته تعالى على أن يدخل فيها ما نحن فيه دخولاً أولياً. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ قائم مقام جواب الشرط علّة له، أي: ومن يكفر بآياته تعالى فإنه تعالى يجازيه ويعاقبه عن قريب،

<sup>١</sup> جامع البيان للطبري، ٢٨١/٥-٢٨٢ معالم

التنزيل للبغوي، ١٨/٢.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. شواذ

القراءات للكرماني، ص ١٠٩.

<sup>٣</sup> قرأ بها الكسائي. النشر لابن الجزري، ٢٣٨/٢.

<sup>٤</sup> في الآية السالفة.

<sup>٥</sup> الآية السالفة. ومضى تخريجها ثمة.

<sup>٦</sup> انظر: جامع البيان للطبري، ٢٨٢/٥-٢٨٤

ومعالم التنزيل للبغوي، ١٩/٢.

<sup>٧</sup> ط - تعالى.

فإنه سريع الحساب، أي: يأتي حسابه عن قريب، أو يتم ذلك بسرعة. وإظهار الجلالة لتربية المهابة وإدخال الروعة. وفي ترتيب العقاب على مطلق الكفر بآياته تعالى من غير تعرض لخصوصية حالهم - من كون كفرهم بعد إيتاء الكتاب وحصول الاطلاع على ما فيه وكون ذلك للبغي<sup>١</sup> - دلالة على كمال شدة عقابهم.

﴿فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ ءَأَسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ ۝﴾

﴿فَإِنْ حَاجُّوكَ﴾، أي: في كون الذين عند الله الإسلام، أو جادلوك فيه بعد ما أقمت عليهم الحجج. ﴿فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ﴾ أي: أخلصت نفسي وقلبي وجملتي، وإنما غُبر عنها بالوجه؛ لأنه أشرف الأعضاء الظاهرة ومظهر القوى والمشاعر، ومجمع معظم ما تقع به العبادة من السجود والقراءة، وبه يحصل التوجه إلى كل شيء. ﴿لِلَّهِ﴾ لا أشرك به فيها غيره، وهو الدين القويم الذي قامت عليه الحجج ودعت إليه الآيات والرسل عليهم السلام. ﴿وَمَنِ اتَّبَعَنِ﴾ عطف على المتصل في ﴿أَسْلَمْتُ﴾، وحسن ذلك لمكان الفضل الجاري مجرى التأكيد بالمنفصل، أي: وأسلم من اتبعني، أو مفعول معه.

﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ أي: من اليهود والنصارى. وُضع الموصول موضع الضمير لرعاية التقابل بين وصفي المتعاطفين. ﴿وَالْأُمِّيِّينَ﴾ أي: الذين لا كتاب لهم من مشركي العرب. ﴿ءَأَسْلَمْتُمْ﴾ متبعين لي، كما فعل المؤمنون، فإنه قد أتاكم من البينات ما يوجب ويقتضيه لا محالة، فهل أسلمتم وعملتم بقضيتها، أو أنتم على كفركم بعد؟ كما يقول من لخص لصاحبه المسألة ولم يدع من طرق التوضيح والبيان مسلكاً إلا سلكه: فهل فهمتها؟ على منهاج<sup>٢</sup> قوله تعالى: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾ [المائدة، ٩١/٥]، إثر تفصيل الصوارف عن تعاطي الخمر والميسر. وفيه من استقصارهم وتغييرهم بالمُعاندة وقلة الإنصاف وتوبيخهم بالبلادة وكلة القريحة ما لا يخفى.

١ ط: للنفي.

٢ ط: مناهج.

﴿فَإِنْ أَسْلَمُوا﴾ أي: كما أسلمتم. وإنما لم يُصرَّح به، كما في قوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ﴾ [البقرة، ١٣٧/٢]؛ ختمًا لباب إطلاق اسم الإسلام على شيء آخر بالكلية. ﴿فَقَدْ أَهْتَدُوا﴾ أي: فازوا بالحظِّ الأوفر ونجوا عن مهاوي الضلال.

﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ أي: أعرضوا عن الاتِّباع وقبول الإسلام. ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ﴾ قائم مقام الجواب، أي: لم يضرُّوك شيئًا إذ ما عليك إلا البلاغ، وقد فعلت على أبلغ وجه. روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قرأ هذه الآية على أهل الكتاب قالوا: «أسلمنا»، فقال صلى الله عليه وسلم لليهود: «أتشهدون أن عيسى كلمة الله وعبدَه ورسولَه؟» فقالوا: «معاذَ الله». وقال عليه الصلاة والسلام للنصارى: «أتشهدون أن عيسى عبدُ الله ورسولَه؟» فقالوا: «معاذَ الله أن يكون عيسى عبدًا». وذلك قوله عزَّ وجلَّ: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا﴾<sup>١</sup>. ﴿وَاللَّهُ بِصِيرِ الْعِبَادِ﴾ عالم بجميع أحوالهم. وهو تذييل فيه وعد ووعد.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّاتِ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾<sup>٢</sup> وَلِلَّهِ الَّذِينَ خَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَالُهُمْ مِّنْ نَّصِيرِينَ<sup>٣</sup>

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ أي آية كانت، فبدخل فيهم الكافرون بالآيات الناطقة<sup>٢</sup> بحقيّة الإسلام على الوجه الذي مرَّ تفصيله دُخولًا أوليًا.

﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّاتِ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾ هم أهل الكتاب، قتل أولوهم الأنبياء عليهم السلام، وقتلوا أتباعهم وهم راضون بما فعلوا، وكانوا -قاتلهم الله تعالى- حائمين حول قتل النبي صلى الله عليه وسلم، لولا أن عصم الله عزَّ وجلَّ ساحته المنعة، وقد أُشير إليه بصيغة الاستقبال. وقرئ بالتشديد<sup>٣</sup> للتكثير. والتقييد بـ "غير حق" للإيذان بأنه كان عندهم أيضًا بغير حق.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن الحسن وابن مقسم. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٠٩، المغني في القراءات للنزوازي، ص ٥٧٣.

<sup>١</sup> ي - ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ | انظر: الكشف والبيان للعليني، ١١٧٣/٨ معالم التنزيل للبغوي، ١٢٠/٢ اللباب لابن عادل، ١١٢/٥.

<sup>٢</sup> ط: الفاطمة.

﴿وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ﴾ أي: بالعدل. ولعل تكرير الفعل للإشعار بما بين القتلين من التفاوت، أو باختلافهما في الوقت. عن أبي عبيدة بن الجراح: قلت: «يا رسول الله أي الناس أشد عذاباً يوم القيامة؟» قال: «رجل قتل نبياً أو رجلاً أمر بمعروف ونهى عن منكر.» ثم قرأها، ثم قال: «يا أبا عبيدة قتلت / بنو إسرائيل ثلاثة وأربعين نبياً من أول النهار في ساعة واحدة، فقام مائة واثنًا عشر رجلاً من عباد بني إسرائيل فأمرُوا قَتَلْتَهُمْ بالمعروف ونهَوْهُمْ عن المنكر، فقتلوا جميعاً من آخر النهار».<sup>١</sup> وقرئ: «وَيَقَاتِلُونَ الَّذِينَ».<sup>٢</sup>

﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ خبر ﴿إِنَّ﴾. والفاء لتضمن اسمها معنى الشرط، فإنها بالنسخ لا تغيّر معنى الابتداء؛ بل تزيده تأكيداً، وكذا الحال في النسخ بـ «أن» المفتوحة، كما في قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ [الأنفال، ٤١/٨]، وكذا النسخ بـ «لكن»، كما في قوله:

فوالله ما فارقْتُكم عن مَلَالَةٍ ولكن ما يُقضى فسوف يكون<sup>٣</sup>

ولأنما يتغيّر معنى الابتداء في النسخ بـ «ليت» و«لعل». وقد ذهب سيبويه والأخفش إلى منع دخول الفاء عند النسخ مطلقاً؛ فالخبر عندهما قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾، كما في قولك: الشيطان -فاحذر-<sup>٥</sup> عدوّ مبین.

وعلى الأول هو استئناف، واسم الإشارة مبتدأ، وما فيه من معنى البعد للدلالة على ترامي أمرهم في الضلال، وبعد منزلتهم في فظاعة<sup>٦</sup> الحال.

<sup>١</sup> السالفة جميعاً «قاليًا لكم» مكان «عن ملالة». وهو بالرواية ههنا وبلا نسبة في الدر المصون للسمين الحلبي، ٩٣/٣ واللباب لابن عادل، ١١٣/٥.

<sup>٢</sup> في مذهبهما تفصيل أوسع ممّا ذكره المصنّف، ولغيرهما من النحاة مذاهب فيه. انظر: التذيل والتكميل لأبي حيان، ١٠٩/٤-١١٤، وكتاب سيبويه، ١٠٢/٣-١٠٣.

<sup>٣</sup> ط: فاحذره.

<sup>٤</sup> س: فظاعة.

<sup>١</sup> بلفظ قريب في جامع البيان للطبري، ٢٩١/٥ معالم التنزيل للبغوي، ٢١/٢ والكشاف للزمخشري، ٢٦٧/١.

<sup>٢</sup> قرأ بها حمزة. النشر لابن الجزري، ٢٣٨/٢.

<sup>٣</sup> البيت لذي القرنين أبي المطاع بن حمدان في تاج العروس للزبيدي، «برد». ونُسب إلى الأفوه الأودي في التذيل والتكميل لأبي حيان، ١١٢/٤، وليس في ديوانه ولا في شعراء مدحج. وهو بلا نسبة في أمالي القالي، ٩٩/١ والدّر الفريد لابن أيدمر، ١٣٥/٨. وهو في المصادر

والموصول بما في حيز صلته خبره، أي: أولئك المتصفون بتلك الصفات القبيحة، أو المبتلون<sup>١</sup> بأسوأ الحال، الذين بطلت أعمالهم التي عملوها من البرّ والحسنات، ولم يبق لها أثر في الدارين؛ بل بقي لهم اللعنة والخزي في الدنيا وعذاب أليم في الآخرة. ﴿وَمَا لَهُمْ مِّن تَنصِيرٍ﴾ ينصرونهم من بأس الله وعذابه في إحدى الدارين. وصيغة الجمع لرعاية ما وقع في مقابله، لا لنفي تعدّد الأنصار من كلّ واحد منهم، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِّنْ أَنْصَارٍ﴾ [البقرة، ٢٧٠/٢].

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾<sup>٢</sup>

﴿أَلَمْ تَرَ﴾ تعجيب لرسول الله صلى الله عليه وسلم، أو لكلّ من يتأتى منه الرؤية من حال أهل الكتاب وسوء صنيعهم، وتقرير لما سبق من أنّ اختلافهم في الإسلام إنّما كان بعد ما جاءهم العلم بحقيقته، أي: ألم تنظر ﴿إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ﴾ أي: التوراة، على أنّ اللام للعهد. وخمله على جنس الكتب الإلهية<sup>٣</sup> تطويل للمسافة، إذ تمام التقريب حينئذ يكون التوراة من جملتها؛ لأنّ مدار التشنيع والتعجيب إنّما هو إعراضهم عن المحاكمة إلى ما دُعوا إليه، وهم لم يدعوا إلّا إلى التوراة.

والمراد بما أوتوه منها ما يبين لهم فيها من العلوم والأحكام التي من جملتها ما علموه من نعوت النبي صلى الله عليه وسلم، وحقّية الإسلام. والتعبير عنه بـ"النصيب" للإشعار بكمال اختصاصه بهم، وكونه حقاً من حقوقهم التي يجب مراعاتها والعمل بموجبها. وما فيه من التنكير للتفخيم. وخمله على التحقير<sup>٤</sup> لا يساعده مقام المبالغة في تقييح حالهم.

١ ط س: المبتلين.

٢ خمله الزمخشري على التعظيم، وجوز فيه البيضاوي التعظيم والتحقير. انظر: الكشاف، ٢٦٧/١ وأنوار التنزيل، ٢٥١/١.

٣ انظر حمله على الجنس في الكشاف للزمخشري، ٢٦٧/١ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٥١/١.



﴿يُذْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ﴾ الذي أوتوا نصيبًا منه وهو التوراة.<sup>١</sup> والإظهار في مقام الإضمار لإيجاب الإجابة، وإضافته إلى الاسم الجليل لتشريفه، وتأكيده وجوب المراجعة إليه. والجملة استئناف مبين لمحل التعجيب مبني على سؤال نشأ من صدر الكلام، كأنه قيل: ماذا يصنعون حتى يُنظر إليهم؟ فقيل: يُدْعَوْنَ إلى كتاب الله تعالى. وقيل: حال من الموصول.<sup>٢</sup> ﴿لِيَحْكَمَ بَيْنَهُمْ﴾ وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مدراسهم،<sup>٣</sup> فدعاهم إلى الإيمان، فقال له نعيم بن عمرو والحارث بن زيد: «على أي دين أنت؟» قال صلى الله عليه وسلم: «على ملة إبراهيم»، قالوا: «إن إبراهيم كان يهوديًا»، قال صلى الله عليه وسلم: «إن بيننا وبينكم التوراة فهلّموا إليها»، فأبى.<sup>٤</sup> وقيل: نزلت في الرجم، وقد اختلفوا فيه.<sup>٥</sup> وقيل: ﴿كِتَابِ اللَّهِ﴾: القرآن،<sup>٦</sup> فإنهم قد علموا أنه كتاب الله لم يشكوا فيه. وقُرئ: «لِيَحْكَمَ» على بناء المجهول،<sup>٧</sup> فيكون الاختلاف بينهم بأن أسلم بعضهم كعبد الله بن سلام وأضرابه وعاداهم الآخرون.

﴿ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ﴾ استبعاد لتوليهم بعد علمهم بوجوب الرجوع إليه. ﴿وَهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ إمّا حال من ﴿فَرِيقٌ﴾ لتخصّصه بالصفة، أي: يتولّون من المجلس وهم مُعْرِضُونَ بقلوبهم، أو اعتراض، أي: وهم قوم ذئدنتهم الإعراض عن الحق والإصرار على الباطل.<sup>٨</sup>

- ١ انظر: جامع البيان للطبري، ٢٩٣/٥ تفسير ابن أبي حاتم، ٦٢٢/٢.
- ٢ القول في التبيان للعكبري، ٢٤٩/١ والدر المصون للسمين الحلبي، ٩٥/١ واللباب لابن عادل، ١١٧/٥.
- ٣ المدراس: البيت الذي يدرسون فيه. انظر: لسان العرب لابن منظور، «درس».
- ٤ جامع البيان للطبري، ٢٩٣/٥ الكشف للزمخشري، ٢٦٧/١ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٥١/١.
- ٥ القول في معالم التنزيل للبخاري، ٢٢/١ والكشاف للزمخشري، ٢٦٧/١ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٥١/١.
- ٦ مروى عن قتادة والحسن وابن جريج. انظر: جامع البيان للطبري، ٢٩٤/٥ والكشاف للزمخشري، ٢٦٧/١ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٣٩.
- ٧ قرأ بها أبو جعفر. النشر لابن الجزري، ٢٢٧/٢.
- ٨ ي: الباصل.

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ وَغَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾<sup>١</sup>  
 ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما مرَّ من التولي والإعراض. وهو مبتدأ خبره قوله تعالى: ﴿بِأَنَّهُمْ﴾ أي: حاصل بسبب أنهم ﴿قَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ﴾ باقتراف الذنوب وركوب المعاصي ﴿إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ﴾، وهي مقدار عبادتهم العجل، ورسخ اعتقادهم على ذلك، وهونوا عليهم الخطوب. ﴿وَغَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ من قولهم ذلك، وما أشبهه من قولهم: إنَّ آباءنا الأنبياء يشفعون لنا، أو إنَّ الله تعالى وعد يعقوب عليه السلام ألاَّ يُعَذِّبَ أولاده إِلَّا تَحِلَّةَ الْقَسَمِ؛ ولذلك ارتكبوا ما ارتكبوا من القبائح.

﴿فَكَيْفَ إِذَا جُمِعْتُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾<sup>٢</sup>  
 ﴿فَكَيْفَ﴾ ردُّ لقولهم المذكور، وإبطال لما غرَّهم باستعظام ما سيدهمهم، وتهويل ما سيحيق بهم من الأحوال، أي: فكيف يكون حالهم ﴿إِذَا جُمِعْتُمْ لِيَوْمٍ﴾ أي: لجزاء يوم ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ أي: في وقوعه ووقوع ما فيه. روي<sup>١</sup> أن أول راية تُرفع يوم القيامة من رايات الكفر راية اليهود، فيفضحهم الله عز وجل على رءوس الأشهاد، ثم يأمر<sup>٢</sup> بهم<sup>٣</sup> إلى النار.<sup>٤</sup>

﴿وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ﴾ أي: جزاء ما كسبت من غير نقص أصلاً كما يزعمون. وإنما وُضع المكسوب موضع جزائه للإيدان بكمال الاتصال والتلازم بينهما كأنهما شيء واحد. وفيه دلالة على أنَّ العبادة لا تُحبَط، وأنَّ المؤمن لا يُخلَّد في النار؛ لأنَّ توفية جزاء إيمانه وعمله لا تكون في النار ولا قبل دخولها، فإذاً هي بعد الخلاص منها.<sup>٥</sup> ﴿وَهُمْ﴾ أي: كل الناس المدلول عليهم بـ﴿كُلُّ نَفْسٍ﴾ ﴿لَا يُظْلَمُونَ﴾ بزيادة عذاب أو بنقص ثواب؛ بل يُصيب كلُّ منهم مقدار ما كسبه.

<sup>١</sup> الخبر من غير نسبة في الكشف للزمخشري،

٢٦٨/١، وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٥٢/١.

<sup>٥</sup> من قوله: "وفيه دلالة" بلفظ قريب جداً في أنوار

التنزيل للبيضاوي، ٢٥٢/١.

<sup>١</sup> ي: وروي.

<sup>٢</sup> ي: يأمرهم.

<sup>٣</sup> ي - بهم.

﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝﴾

﴿قُلِ اللَّهُمَّ﴾ الميم عَوْضٌ عن حرف النداء؛ ولذلك لا يجتمعان.<sup>١</sup> وهذا من خصائص الاسم الجليل كدخوله عليه مع حرف التعريف، وقطع همزته، ودخول تاء القسم عليه.<sup>٢</sup> وقيل: أصله "يا الله أُمْنَا بخير"، أي: اقصدنا به، فحُفِّف بحذف حرف النداء ومتعلقات الفعل / وهمزته.<sup>٣</sup> ﴿مَلِكُ الْمُلْكِ﴾ أي: مالك جنس الملك على الإطلاق مُلْكًا حَقِيقِيًّا، بحيثُ تتصرف فيه كيفما تشاء إيجابًا وإعدامًا وإحياءً وإماتةً وتعذيبًا وإثابةً من غير مُشاركٍ ولا مُمانع. وهو نداء ثانٍ عند سيويوه؛ فإن الميم عنده تمنع الوصفية.<sup>٤</sup>

﴿تُؤْتِي الْمُلْكَ﴾ بيان لبعض وجوه التصرف الذي تستدعيه مالكية الملك، وتحقيق لاختصاصها به تعالى حقيقةً وكون مالكية غيره<sup>٥</sup> بطريق المجاز، كما يُنبئ عنه إشارُ الإيتاء الذي هو مجرّد الإعطاء على التملك المؤذن بثبوت المالكية حقيقة. ﴿مَنْ تَشَاءُ﴾ أي: إيتاءه إيتاه. ﴿وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ﴾ أي: نزعُه منه، فالملك الأول حقيقي عام ومملوكيته حقيقة، والآخران مجازيان خاصان ونسبتهما إلى صاحبهما مجازية. وقيل: الملك الأول عام، والآخران بعضان منه.<sup>٦</sup> فتأمل. وقيل: المراد بالملك النبوة، ونزعها نقلها من قوم إلى آخرين.<sup>٧</sup> ﴿وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ﴾ أن تُعِزَّهُ في الدنيا أو في الآخرة أو فيهما بالنصر والتوفيق ﴿وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ﴾ أن تُذِلَّهُ في أحدهما أو فيهما من غير ممانعة من الغير ولا مدافعة.

<sup>١</sup> إذ لا يجتمع المَعْوُض والمُعْوُض عنه.

<sup>٢</sup> انظر: الكشف للزمخشري، ٢٦٨/١.

<sup>٣</sup> انظر القول في أنوار التنزيل للبيضاوي،

٢٥٢/١.

<sup>٤</sup> انظر: كتاب سيويوه، ١٩٦/٢، وعبارته فيه:

«وإذا ألحقت الميم لم تُصِف الاسم؛ من

قِيلَ أَنَّهُ صَارَ مَعَ الْمِيمِ عِنْدَهُمْ بِمَنْزِلَةِ صَوْتِ

كَقَوْلِكَ: يَا هُنَا». وانظر تفصيل الكلام على

مذهبه والاحتجاج له، ومذهب من خالفه

من النحاة في الدر المصون للسمين الحلبي،

١٠١-٩٩/٣.

<sup>٥</sup> ي: غير.

<sup>٦</sup> القول في الكشف للزمخشري، ٢٦٨/١، وأنوار

التنزيل للبيضاوي، ٢٥٢/١.

<sup>٧</sup> القول في أنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٥٢/١.

﴿بِيَدِكَ الْخَيْرُ﴾ تعريف ﴿الْخَيْرُ﴾ للتعميم، وتقديم الخبر للتخصيص، أي: بقدرتك الخير كله لا بقُدرة أحد من غيرك، تتصرف فيه قبضاً وبسطاً حسبما تقتضيه مشيئتك. وتخصيص ﴿الْخَيْرُ﴾ بالذكر لما أتته مقضي بالذات، وأما الشر فمقضي بالعرض؛ إذ ما من شر جزئي إلا وهو متضمن لخير كلي. أو لأن في حصول الشر دخلاً لصاحبه في الجملة؛ لأنه من أجزية أعماله، وأما الخير ففضل مخض. أو لرعاية الأدب. أو لأن الكلام فيه؛ فإنه روي: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خط الخندق عام الأحزاب، وقطع لكل عشرة من أهل المدينة أربعين ذراعاً وأخذوا يحفرونه، خرج من بطن الخندق صخرة كالثقل لم تعمل فيها المعاول؛ فوجهوا سلمان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبره، فجاء عليه السلام وأخذ منه المغول فضربها ضربة صدعتها وبرق منها برق أضاء ما بين لابتئها،<sup>١</sup> لكان مصباحاً في جوف بيت مظلم، فكبر وكبر معه المسلمون وقال: «أضاءت لي منها<sup>٢</sup> قصور الحيرة<sup>٣</sup> كأنها أنياب الكلاب»، ثم ضرب الثانية فقال: «أضاءت لي منها القصور الحمر في أرض الروم»، ثم ضرب الثالثة فقال: «أضاءت لي قصور صنعاء، وأخبرني جبريل عليه السلام أن أمتي ظاهرة على كلها فأبشروا». فقال المنافقون: «ألا تعجبون! يمينكم ويعدكم الباطل ويخبركم أنه يبصر من يشرب قصور الحيرة ومدائن كسرى، وأنها تفتح لكم وأنتم تحفرون الخندق من الفرق<sup>٤</sup> لا تستطيعون أن تبرزوا»، فترلت.<sup>٥</sup>

﴿إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ تعليل لما سبق وتحقيق له.

على مدائن متصلة مبنية على جانبي دجلة شرقاً وغرباً، ودجلة تشق بينها، ولذلك سُميت المدائن. الرّوض المِعطار للحميري، ٩/١.

٥ ي: العرق. | والفرق: الخوف. لسان العرب لابن منظور، «فرق».

٦ بمعناه في جامع البيان للطبري، ٣٩/١٩-٤٢ (الأحزاب، ١٢/٣٣)؛ ومعالم التنزيل للبغوي، ٣٢٣/٦-٣٢٤ (الأحزاب، ٩/٣٣)؛ والكشاف للزمخشري، ٢٦٨/١-٢٦٩؛ واللباب لابن عادل، ١٢٧/٥.

١ اللابة واللوبة: الحرة، وهي الأرض التي اشتد سواد حجارتها، وغلظت، وارتفعت قليلاً. لسان العرب لابن منظور، «لوب».

٢ ط - منها.

٣ هي مدينة كانت على ثلاثة أميال من الكوفة، على موضع يقال له: النجف. كانت مسكن ملوك العرب في الجاهلية من زمن نصر ثم من لحم النعمان وآبؤه. انظر: معجم البلدان للحموي، ٣٢٨/٢.

٤ المدائن: هي دار ملك الأكاسرة بالعراق، وهي على مسافة يوم من بغداد، ويشتمل مجموعها

﴿تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾<sup>١</sup>

﴿تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ﴾ أي: تُدْخِلُهُ فِيهِ بِتَعْقِيهِ إِتْيَاهُ أَوْ بِنَقْصِ الْأَوَّلِ وَزِيَادَةِ الثَّانِي. وَ﴿تُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ﴾ عَلَى أَحَدِ الرَّجْهَيْنِ. وَ﴿تُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ أي: تُنْشِئُ الْحَيَوَانَاتَ مِنْ مَوَادِّهَا أَوْ مِنَ النُّطْفَةِ. وَقِيلَ: تُخْرِجُ الْمُؤْمِنَ مِنَ الْكَافِرِ<sup>١</sup>. وَ﴿تُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ أي: تُخْرِجُ النُّطْفَةَ مِنَ الْحَيَّوَانِ. وَقِيلَ: تُخْرِجُ الْكَافِرَ مِنَ الْمُؤْمِنِ<sup>٢</sup>. وَ﴿تَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ قَالَ أَبُو الْعَبَّاسِ الْمُقْرئ: <sup>٣</sup> وَرَدَ لَفْظُ "الْحِسَابِ" فِي الْقُرْآنِ عَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ: بِمَعْنَى التَّعَبِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾؛ وَبِمَعْنَى الْعَدَدِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا يُوقَى الصَّيْرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [الزمر، ١٠/٣٩]؛ وَبِمَعْنَى الْمَطَالَبَةِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿فَأَمْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [ص، ٣٨/٣٩].<sup>٤</sup> وَالباءُ مُتَعَلِّقَةٌ بِمَحْذُوفٍ وَقَعَ حَالًا مِنْ فَاعِلٍ ﴿تَرْزُقُ﴾، أَوْ مِنْ مَفْعُولِهِ، وَفِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ مَنْ قَدَّرَ عَلَى أَمْثَالِ هَاتِيكَ الْأَفَاعِيلِ الْعِظَامَ الْمُحْيِيَةَ لِلْعُقُولِ وَالْأَفْهَامِ فَقُدْرَتُهُ عَلَى أَنْ يَنْزِعَ الْمُلْكَ مِنَ الْعَجَمِ وَيُذِلَّهُمْ وَيُؤْتِيَهُ الْعَرَبَ وَيُعِزَّهُمْ أَهْوَنُ مِنْ كُلِّ هَيْئَةٍ.

عن علي رضي الله عنه أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ»، و"آية الكرسي"، وآيتين من "آل عمران": «شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» [آل عمران، ١٨/٣] إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: «إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ» [آل عمران، ١٩/٣]،

<sup>١</sup> مُفْتَرًى أَوْ مُؤَلَّفًا فِي غَرِيبِ الْقُرْآنِ وَتَفْسِيرِ أَلْفَاظِهِ. عَلَى أَنَّ السَّمِينَ الْحَلَبِيَّ كَانَ يُكْنَى بِأَبِي الْعَبَّاسِ الْمُقْرئ، كَمَا ذَكَرَ الدَّوَوْدِيُّ فِي طَبَقَاتِ الْمَفْسَّرِينَ، ١٠١/١، لَكِنْ يَظْهَرُ أَنَّهُ غَيْرُ الْمُرَادِ هُنَا؛ لِأَنَّ صَاحِبَ اللَّبَابِ يَذْكُرُ السَّمِينَ بِلَقْبِهِ "شَهَابُ الدِّينِ"، وَلَاقِي نَظَرْتُ فِي الْمَوَاضِعِ الَّتِي نَقَلَهَا ابْنُ عَادِلٍ عَنْ أَبِي الْعَبَّاسِ الْمُقْرئِ فَمَا وَجَدْتُهَا فِي الدَّرِّ الْمَصُونِ وَلَا فِي عُمْدَةِ الْحِفَاطِ لِلْسَّمِينَ، فَلَعَلَّهَا لَهُ فِي كِتَابِهِ الَّتِي لَمْ تَنْتَهِ إِلَيْنَا، أَوْ لَعَلَّ الْمُرَادَ بِأَبِي الْعَبَّاسِ هَذَا رَجُلٌ غَيْرُ السَّمِينَ. انظر: اللَّبَابُ لابنِ عَادِلٍ، ١٣٦/٥.

<sup>٢</sup> مَرْوِيٌّ عَنِ الْحَسَنِ وَعِطَاءٍ. جَامِعُ الْبَيَانِ لِلطَّبْرِيِّ، ٣١٠/٥-٣١١، مَعَالِمُ التَّنْزِيلِ لِلْبَغَوِيِّ، ٢٤/١. وَبَلَا نِسْبَةً فِي التَّفْسِيرِ الْوَسِيطِ لِلوَاحِدِيِّ، ٤٢٧/١ وَأَنْوَارُ التَّنْزِيلِ لِلْبِيضَاوِيِّ، ٢٥٣/١.

<sup>٣</sup> مَرْوِيٌّ عَنِ الْحَسَنِ وَعِطَاءٍ. جَامِعُ الْبَيَانِ لِلطَّبْرِيِّ، ٣١٠/٥-٣١١، مَعَالِمُ التَّنْزِيلِ لِلْبَغَوِيِّ، ٢٤/١. وَبَلَا نِسْبَةً فِي التَّفْسِيرِ الْوَسِيطِ لِلوَاحِدِيِّ، ٤٢٧/١ وَأَنْوَارُ التَّنْزِيلِ لِلْبِيضَاوِيِّ، ٢٥٣/١.

<sup>٤</sup> مَا عَرَفْتُهُ عَلَى وَجْهِ التَّعْيِينِ؛ لِكَثْرَةِ مَنْ كُنُوا بِأَبِي الْعَبَّاسِ الْمُقْرئِ. وَقَدْ نَقَلَ عَنْهُ ابْنُ عَادِلٍ فِي اللَّبَابِ فِي عِدَّةِ مَوَاضِعٍ يَظْهَرُ مِنْهَا أَنَّهُ كَانَ

و﴿قُلِ اللَّهُمَّ﴾ إلى قوله: <sup>١</sup>﴿يَغْيِرْ حِسَابِي﴾ [آل عمران، ٢٦/٣-٢٧] معلقات، <sup>٢</sup> ما بينهما وبين الله <sup>٣</sup> حجاب. قلن: يا رب تهبطنا إلى أرضك وإلى من يعصيك؟ قال الله عز وجل: «إني حلفت أنه لا يقرؤكن أحد دُبر كل صلاة إلا جعلت الجنة مثواه على ما كان منه، وأسكنته في حظيرة القدس، ونظرت إليه بعيني كل يوم سبعين مرة وقضيت له سبعين حاجة أدناها المغفرة، وأعدت له من كل عدو وحاسد، ونصرته عليهم». <sup>٤</sup> وفي بعض الكتب: <sup>٥</sup> «أنا الله ملك الملوك، قلوب الملوك ونواصيهم بيدي فإن العباد أطاعوني جعلتهم لهم رحمة، وإن العباد عصوني جعلتهم عليهم عقوبة، فلا تشتغلوا بسب الملوك، ولكن ثوبوا إلي أعطفهم عليكم». <sup>٦</sup> وهو معنى قوله عليه السلام: «كما تكونون يؤولي عليكم». <sup>٧</sup>

﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَنَّةً وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ دَوَّالِيَ اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾<sup>(٨)</sup>

﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ﴾ نهوا عن موالاتهم لقربا أو صداقة جاهلية ونحوهما من أسباب المصادقة والمعاشرة، كما في قوله سبحانه: ﴿يَنَآيُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ [المتحنة، ١/٦٠]، وقوله تعالى: ﴿لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ﴾ [المائدة، ٥١/٥]، حتى لا يكون حُبهم ولا بغضهم إلا لله تعالى، <sup>٨</sup> أو عن الاستعانة بهم في الغزو وسائر الأمور الدينية.

<sup>١</sup> في المصنّف لابن أبي شيبة، ٥٣٩/١٨ (٣٥٣٥٩):

«كان في زبور داود مكتوبا...». وما نقله المصنّف

هنا عبارة الزمخشري في الكشف، ٢٦٩/١.

<sup>٢</sup> المصنّف لابن أبي شيبة، ٥٣٩/١٨ (٣٥٣٥٩):

حلية الأولياء لأبي نعيم، ١١٧٢/٦ معالم التنزيل

للبيهقي، ٢٣/٢.

<sup>٣</sup> شعب الإيمان للبيهقي، ٤٩٢/٩ (٧٠٠٦)، بلفظ

«كما تكونوا كذلك يؤمر عليكم» الكشف

للمزمخشري، ٢٦٩/١. وانظر: الكافي الشاف لابن

حجر، ص ٢٥.

<sup>٤</sup> س - تعالى.

<sup>١</sup> ط س + تعالى.

<sup>٢</sup> السياق: إن فاتحة الكتاب... معلقات...

<sup>٣</sup> ط س + تعالى.

<sup>٤</sup> عمل اليوم والليلة لابن السني، ص ١١١ (١٢٥):

الوسيط للواحد، ٤٢٦/١ معالم التنزيل للبيهقي،

٢٥/٢، وقال فيه: «رواه الحارث عن عمرو وهو

ضعيف»؛ الباب لابن عادل، ١٣٦/٥. وفضل الكلام

عليه ابن عزاقي في تنزيه الشريعة، ٢٨٧/١-٢٨٨.

<sup>٥</sup> وردت هذه العبارة في الكشف والبيان للثعلبي،

٢٠٠/٨ معالم التنزيل للبيهقي، ٢٣/٢، بلفظ «قال

الله عز وجل في بعض الكتب». ويُبين ذلك ما جاء

﴿مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ في موضع الحال، أي: متجاوزين المؤمنين إليهم استقلالاً أو اشتراكاً. وفيه إشارة إلى أنهم الأحقاء بالمُوالاة، وأن في مُوالاتهم مندوحة عن مُوالاة الكفرة.

﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ أي: اتّخاذهم أولياء<sup>١</sup>. والتعبير عنه بالفعل للاختصار، أو لإيهام الاستهجان بذكره. ﴿فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ﴾ أي: من ولايته تعالى ﴿فِي شَيْءٍ﴾، يصح أن يُطلق عليه اسم الولاية، فإن مُوالاة المتعادين ممّا لا يكاد يدخل تحت الوقوع. قال:

تَوَدَّ عَدُوِّي ثُمَّ تَزْعُمُ أَنِّي صَدِيقُكَ لَيْسَ النَّوْكَ عَنْكَ بِعَازِبٍ<sup>٢</sup>

[٩٢]

والجملة / اعتراضية.

وقوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا﴾ على صيغة الخطاب بطريق الالتفات استثناء مفرغ من أعم الأحوال. والعامل فعل النهي معتبراً فيه الخطاب، كأنه قيل: لا تتخذوهم أولياء ظاهراً وباطناً في حال من الأحوال إلا حال اتقائكم. ﴿مِنْهُمْ﴾ أي: من جهتهم ﴿ثَقَلَةٌ﴾ أي: اتقاء أو شيئاً يجب اتقاؤه، على أن المصدر واقع موقع المفعول. فإنه يجوز إظهار المُوالاة حينئذ مع اطمئنان النفس بالعداوة والبغضاء، وانتظار زوال المانع من قشر العصا وإظهار ما في الضمير، كما قال عيسى عليه السلام: «كُنْ وَسْطاً وَامِشْ جَانِباً»<sup>٣</sup>. وأصل ﴿ثَقَلَةٌ﴾ «وَقِيَّةٌ»، ثم أبدلت الواو تاء كـ «ثَحْمَةٌ» و«تُهْمَةٌ»، وقلبت الياء ألفاً. وقرئ: «تَقِيَّةٌ»<sup>٤</sup>.

﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ أي: ذاته المقدسة، فإن جواز إطلاق لفظ «النفس» -مراداً به الذات- عليه سبحانه بلا مُشاكلة ممّا لا كلام فيه عند المتقدّمين،

١ ي: الأولياء.

٢ البيت لبشار بن بُرد في ديوانه، ص ٢١ وبلا

نسبة في الكشف للزمخشري، ١/٢٧٠. وقد

يُنسب لغير بشار، وفيه روايات أخرى. انظر ذلك

مع تفصيل تخريجه في عمل مُحقق ديوانه، ص

١٩-٢١. | والنوك: الحُفَق. والعازب: البعيد

والغائب. لسان العرب لابن منظور، «نوك»،

«عزب».

٣ مجمع الأمثال للميداني، ١٥٧/٢، الكشف

للزمخشري، ١/٢٧٠، أنوار التنزيل للبيضاوي،

٢٥٤/١.

٤ قرأ بها يعقوب. النشر لابن الجزري، ٢/٢٣٩.

وقد صرح بعض مُحَقِّقِي المتأخِّرين<sup>١</sup> بعدم الجواز، وإن أُريد به الذات إلا مُشاكلة. وفيه من التهديد ما لا يخفى عِظَمُه. وذُكر "النفس" للإيدان بأن له عقابًا هائلًا لا يُؤبِه دونه بما يُحذَر من الكُفْرة. ﴿وَالِلَّهِ الْمَصِيرُ﴾ تذييل مُقرَّر لمضمون ما قبله ومُحَقِّق لوقوعه حتمًا.

﴿قُلْ إِنْ تَخْشَوْنَ مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْذَوْنَ يَعْلَمُهُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾<sup>(٥١)</sup>

﴿قُلْ إِنْ تَخْشَوْنَ مَا فِي صُدُورِكُمْ﴾ من الضمائر التي من جملتها ولاية الكُفْرة. ﴿أَوْ تُبْذَوْنَ﴾ فيما بينكم ﴿يَعْلَمُهُ اللَّهُ﴾ فيؤاخذكم بذلك عند مصيركم إليه. وتقديم الإخفاء على الإبداء قد مرَّ سِرّه في تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تُبْذَوْا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفَوْهُ﴾ [البقرة، ٢٨٤/٢]، وقوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا يُبْسِرُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ [البقرة، ٧٧/٢].

﴿وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ كلام مستأنف غير معطوف على جواب الشرط، وهو من باب إيراد العام بعد الخاص تأكيدًا له وتقريرًا. ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فيقدر على عقوبتكم بما لا مزيد عليه إن لم تنتهوا عما نهيتُم عنه. وإظهار الاسم الجليل في موضع الإضمار لتربية المهابة وتهويل الخطب، وهو تذييل لما قبله مبين لقوله تعالى: ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ [آل عمران، ٢٨/٣]، بأن ذاته المقدسة - المتميزة عن سائر الذوات المتصفة بما لا يتَّصف به شيء منها من العلم الذاتي المتعلق بجميع المعلومات - متصفة بالقدرة الذاتية الشاملة لجميع المقدورات بحيث لا يخرج من ملكوته شيء قط.

﴿يَوْمَ نَحْذِلُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾<sup>(٥٢)</sup>

﴿يَوْمَ نَحْذِلُ كُلَّ نَفْسٍ﴾ أي: من النفوس المكلفة. ﴿مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا﴾

<sup>١</sup> ٢٨٨، والمصباح في شرح المفتاح للشریف الجرجاني، ص ٧٣٠.

في هامش ط س ي: الفاضل الشریف والفاضل التفتازاني رحمهما الله تعالى ذكراه في شرح المفتاح. «منه». | انظر: شرح المفتاح للتفتازاني،



عندها بأمر الله تعالى. وفيه من التهويل ما ليس في "حاضرًا". ﴿وَمَا عَمِلْتَ مِنْ سُوءٍ﴾ عطف على ﴿مَا عَمِلْتَ﴾. والإحضار معتبر فيه أيضًا، إلا أنه خص بالذكر في الخير؛ للإشعار بكون الخير مرادًا بالذات، وكون إحضار الشر من مقتضيات الحكمة التشريعية.

﴿تَوَدُّ﴾ عامل في الظرف، والمعنى: تودّ وتتمنى يوم تجد صحائف أعمالها من الخير والشر أو أجزيها مُحضرة. ﴿لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ﴾ أي: بين ذلك اليوم ﴿أَمَدًا بَعِيدًا﴾ لغاية هو له. وفي إسناد الودادة إلى ﴿كُلُّ نَفْسٍ﴾ - سواء كان لها عمل سيء أو لا؛ بل كانت متمحضة في الخير - من الدلالة على كمال فظاعة ذلك اليوم وهول مطلقه ما لا يخفى. اللهم إنا نعوذ بك من ذلك.

ويجوز أن يكون انتصاب ﴿يَوْمٍ﴾ على المفعولية بإضمار "اذكروا". و﴿تَوَدُّ﴾ إما حال من ﴿كُلُّ نَفْسٍ﴾، أو استئناف مبني على السؤال، أي: اذكروا يوم تجد كل نفس ما عملت من خير وشر مُحضرة وادة أن بينها وبينه أمدا بعيدا. أو كأن سائلا قال حين أمروا بذكر ذلك اليوم: فماذا يكون إذ ذاك؟ ف قيل: تودّ لو أن بينها... إلخ. أو ﴿تَجِدُ﴾ مقصور على ﴿مَا عَمِلْتَ مِنْ خَيْرٍ﴾، و﴿تَوَدُّ﴾ خبر ﴿مَا عَمِلْتَ مِنْ سُوءٍ﴾. ولا تكون ﴿مَا﴾ شرطية؛ لارتفاع ﴿تَوَدُّ﴾. وقرئ: "وَدَّتْ"،<sup>٢</sup> فحيثنذ يجوز كونها شرطية. لكن الحمل على الخبر أوقع معنى؛ لأنها حكاية حال ماضية، وأوفق للقراءة المشهورة.

﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ تكرير لما سبق وإعادة له، لكن لا للتأكيد فقط؛ بل لإفادة ما يفيد قوله عز وجل: ﴿وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾ من أن تحذيره تعالى من رافته بهم ورحمته الواسعة، أو أن رافته بهم لا تمنع تحقيق ما حذرهموه<sup>٣</sup> من عقابه، وأن تحذيره ليس مبنيا على تناسي<sup>٤</sup> صفة الرافة؛ بل هو متحقق مع تحققها أيضًا، كما في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾ [الانفطار، ٦/٨٢]. فالجملة على الأول اعتراض، وعلى الثاني حال. وتكرير الاسم الجليل لتربية المهابة.

٢٥٥/١

١ ي: فضاة.

٢ س: حذرتموه.

٢ قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. الكشف

٤ ي: تناهي.

للزمخشري، ١/٢٧٠، أنوار التنزيل للبيضاوي،

﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾<sup>(٣١)</sup>

﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي﴾ المحبّة: ميل النفس إلى الشيء لكمال أدركته فيه، بحيث يحملها على ما يقربها إليه. والعبد إذا علم أنّ الكمال الحقيقي ليس إلّا الله عزّ وجلّ، وأنّ كلّ ما يراه كمالاً من نفسه أو من غيره فهو من الله وبالله وإلى الله، لم يكن حُبّه إلّا لله وفي الله، وذلك يقتضي إرادة طاعته والرغبة فيما يقربه إليه، فلذلك فسّرت المحبّة بإرادة الطاعة وجعلت مستلزمة لاتباع الرسول صلى الله عليه وسلّم في عبادته والحرص على مطاوعته.

﴿يُحِبُّكُمْ اللَّهُ﴾ أي: يرض عنكم ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ أي: يكشف الحُجُب عن قلوبكم بالتجاوز عمّا فرط منكم، فيقرّبكم من جناب عزّه ويؤثّمكم في جوار قُدسه. غيّر عنه بالمحبّة بطريق الاستعارة أو المشاكلة.

﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ أي: لمن يتحبّب إليه بطاعته ويتقرّب إليه باتباع نبيّه صلى الله عليه وسلّم، فهو تذييل مقرر لما قبله مع زيادة وعد الرحمة. ووضع الاسم الجليل موضع الضمير للإشعار باستتباع وصف الألوهيّة للمغفرة والرحمة. روي أنّها نزلت لما قالت اليهود: نحن أبناء الله وأحباؤه<sup>١</sup>. وقيل: نزلت في وفد نجران لما قالوا: إنّنا نعبد المسيح حبّاً لله تعالى<sup>٢</sup>. وقيل: في أقوام زعموا على عهده عليه الصلاة والسلام أنّهم يحبّون الله تعالى فأمرُوا أن يجعلوا لقولهم مصداقاً من العمل<sup>٣</sup>.

وروي الضحاك / عن ابن عباس رضي الله عنهما: أنّ النبي صلى الله عليه وسلّم وقف على قريش وهم في المسجد الحرام يسجدون للأصنام<sup>٤</sup> وقد علّقوا عليها بيض النعام وجعلوا في آذانها الشنوف، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلّم:

[٩٢ظ]

<sup>١</sup> التنزيل للبيضاوي، ٢٥٥/١.

<sup>٢</sup> مروى عن الحسن وابن جريج. انظر: جامع البيان للطبري، ٣٢٥/٥-٣٢٦ والكشاف للزمخشري، ٢٧١/١ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٥٥/١.

<sup>٤</sup> ي - رضي الله عنهما.

<sup>٥</sup> ي: الأصنام.

<sup>١</sup> مروى عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس.

انظر: أسباب النزول للواحدي، ص ١١٠٦ ومعالن التنزيل للبغوي، ٢٧/٢ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٥٥/١.

<sup>٢</sup> بلفظ قريب في جامع البيان للطبري، ٣٢٦/٥ وأسباب النزول للواحدي، ص ١١٠٦ وأنوار

«يا معشر قريش، لقد خالفتُم مِلَّةَ إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام»، فقالت قريش: «إنما نعبدُها حبًّا لله تعالى لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى»، فقال الله تعالى لِنَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ﴾ تعالى وتعبدون الأصنام لَتُقَرِّبَكُمْ إِلَيْهِ ﴿فَاتَّبِعُونِي﴾، أي: اتَّبِعُوا شَرِيعَتِي وَسُنَّتِي ﴿يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ فأنا رسوله إليكم وحُجَّتُهُ عليكم<sup>١</sup>.

﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾<sup>(٣٦)</sup>

﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَ﴾ أطيعوا ﴿الرَّسُولَ﴾ أي: في جميع الأوامر والنواهي فيدخل في ذلك الطاعة في اتباعه عليه الصلاة والسلام دخولاً أولياً. وإيثار الإظهار على الإضمار بطريق الالتفات لتعيين حيثية الإطاعة والإشعار بعلتها، فإنَّ الإطاعة المأمور بها إطاَعته عليه الصلاة والسلام من حيث إنَّه رسول الله، لا من حيث ذاته ولا ريب في أنَّ عنوان الرسالة من مُوجِبَات الإطاعة ودواعيها. ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ إمَّا من تمام مَقول القول فهي صيغة المضارع المخاطب، بحذف إحدى التاءين، أي: تتولَّوا، وإمَّا كلام متفرِّع عليه مَسوق من جهته تعالى، فهي صيغة الماضي الغائب. وفي تَزَكٍ ذِكْر احتمال الإطاعة - كما في قوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَسْلَمُوا﴾ [آل عمران، ٢٠/٣] - تلويح<sup>٢</sup> إلى أنَّه غير محتمل منهم. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ نفْي المَحَبَّة كناية عن بُغْضه تعالى لهم وسُخْطه عليهم، أي: لا يَرْضَى عنهم ولا يُثْنِي عليهم. وإيثار الإظهار على الإضمار<sup>٣</sup> لتعميم الحُكم لكل الكفِّرة والإشعار بعلته، فإنَّ سُخْطه تعالى عليهم بسبب كفرهم، والإيذان بأنَّ التولَّى عن الطاعة كفر وبأنَّ مَحَبَّته عزَّ وجلَّ مخصوصة بالمؤمنين.

﴿إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾<sup>(٣٧)</sup>

﴿إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ لَمَّا بَيَّنَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنَّ الدِّينَ المَرْضَىَّ عنده هو الإسلام والتوحيد، وأنَّ اختلاف أهل الكتابين فيه

<sup>١</sup> بلفظ قريب في أسباب النزول للواحد، ص

١٠٥-١٠٦، ومعالم التنزيل للبغوي، ٢٧/٢.

<sup>٢</sup> ي - على الإضمار.

<sup>٣</sup> وفي هامش ي: بتضمين التلويح معنى الإشارة.

<sup>٤</sup> ي: تعالى.

إنما هو للبغي والحسد، وأن الفوز برضوانه ومغفرته ورحمته منوطٌ باتباع الرسول صلى الله عليه وسلم<sup>١</sup> وطاعته؛ شرع في تحقيق رسالته وكونه من أهل بيت النبوة القديمة، فبدأ ببيان جلاله أقدار الرسل عليهم السلام<sup>٢</sup> كافةً، وأتبعه ذكر مبدء أمر عيسى عليه السلام وأمه وكيفيته دعوته للناس إلى التوحيد<sup>٣</sup> والإسلام تحقيقاً للحق، وإبطالاً لما عليه أهل الكتابين في شأنهما من الإفراط والتفريط.

ثم بين بطلان مُحاجتهم في إبراهيم عليه السلام<sup>٤</sup> وادعائهم الانتماء إلى ملته، ونزّه ساحتَه العلية عما هم عليه من اليهودية والنصرانية<sup>٥</sup>. ثم نص على أن جميع الرسل عليهم السلام دعاة إلى عبادة الله عز وجل<sup>٦</sup> وحدَه وطاعته، منزّهون عن احتمال الدعوة إلى عبادة أنفسهم أو غيرهم من الملائكة والنبين<sup>٧</sup>، وأن أمهم قاطبة مأمورون بالإيمان بمن جاءهم من رسولٍ مصدقٍ لما معهم<sup>٨</sup> تحقيقاً لوجوب الإيمان برسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>٩</sup> وكتابه المصدق لما بين يديه من التوراة والإنجيل، وتحتم الطاعة له حسبما سيأتي تفصيله. وتخصيص آدم عليه السلام<sup>١٠</sup> بالذكر لأنه أبو البشر، ومنشأ النبوة. وكذا حال نوح عليه السلام، فإنه آدم<sup>١١</sup> الثاني.

وأما ذكر "آل إبراهيم" فلتغيب المعترفين باصطفائهم في الإيمان بنبوة النبي صلى الله عليه وسلم<sup>١٢</sup> واستمالتهم نحو الاعتراف باصطفائه بواسطة كونه من زمرتهم، مع ما مر من التنبيه على كونه عليه السلام عريقاً في النبوة

<sup>١</sup> ي: عليه السلام.

<sup>٢</sup> ط: الصلاة والسلام.

<sup>٣</sup> وفي هامش ط س ي: بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ﴾ الآية [آل عمران، ٥١/٣]. «منه».

<sup>٤</sup> وفي هامش ط س ي: بقوله تعالى: ﴿يَتَأَهَّلَ آلُكَتِبَ لِمُحَاجُونَ فِي بُرْهَانِهِ﴾ الآية [آل عمران، ٦٥/٣]. «منه».

<sup>٥</sup> وفي هامش ط س ي: بقوله تعالى: ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا﴾ الآية [آل عمران، ٦٧/٣]. «منه».

<sup>٦</sup> ي: تعالى.

<sup>٧</sup> وفي هامش ط س ي: بقوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِيُشْرِيَ...﴾ إلى آخر الآيتين [آل عمران، ٧٩/٣-٨٠]. «منه».

<sup>٨</sup> وفي هامش ط س ي: بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ...﴾ إلى آخر الآية [آل عمران، ٨١/٣]. «منه».

<sup>٩</sup> ي: عليه السلام.

<sup>١٠</sup> ي - عليه السلام

<sup>١١</sup> ط + عليه السلام.

<sup>١٢</sup> ي: عليه السلام.

مِنْ زَمْرَةِ الْمُصْطَفَيْنِ الْأَخْيَارِ. وَأَمَّا ذَكَرَ "آلِ عِمْرَانَ" مَعَ انْدِرَاجِهِمْ فِي "آلِ إِبْرَاهِيمَ" فَلِإِظْهَارِ مَزِيدِ الْإِعْتِنَاءِ بِتَحْقِيقِ أَمْرِ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ؛ لِكَمَالِ رَسُوخِ الْخِلَافِ فِي شَأْنِهِ، فَإِنَّ نِسْبَةَ الْإِصْطِفَاءِ إِلَى الْأَبِّ الْأَقْرَبِ أَدْلُ عَلَى تَحَقُّقِهِ فِي الْآلِ، وَهُوَ الدَّاعِي إِلَى إِضَافَةِ الْآلِ إِلَى إِبْرَاهِيمَ دُونَ نُوحٍ وَآدَمَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ. وَالْإِصْطِفَاءُ: أَخْذُ مَا صَفَا مِنْ الشَّيْءِ، كَالِاسْتِصْفَاءِ، مِثْلُ بِهِ اخْتِيَارَهُ تَعَالَى إِيَّاهُمْ بِالنَّفُوسِ الْقُدْسِيَّةِ وَمَا يَلِيقُ بِهَا مِنَ الْمَلَكَاتِ الرُّوحَانِيَّةِ وَالْكَمَالَاتِ الْجِسْمَانِيَّةِ الْمُسْتَتْبَعَةِ لِلرَّسَالَةِ فِي نَفْسِ الْمُصْطَفَى، كَمَا فِي كَافَّةِ الرُّسُلِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ، أَوْ فِيمَنْ يَلَابِسُهُ وَيَنْشَأُ مِنْهُ، كَمَا فِي مَرْيَمَ.

وَقِيلَ: اصْطَفَى آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِأَنْ خَلَقَهُ بِيَدِهِ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ، وَبِتَعْلِيمِ الْأَسْمَاءِ، وَإِسْجَادِ الْمَلَائِكَةِ إِيَّاهُ، وَإِسْكَانِ الْجَنَّةِ. وَاصْطَفَى نُوحًا عَلَيْهِ السَّلَامُ بِكَوْنِهِ أَوَّلَ مَنْ نَسَخَ الشَّرَائِعَ؛ إِذْ لَمْ يَكُنْ قَبْلَ ذَلِكَ تَزْوِيجُ الْمُحَارِمِ حَرَامًا، وَبِإِطَالَةِ عُمرِهِ، وَجَعْلِ ذَرْيَتِهِ هُمُ الْبَاقِينَ، وَاسْتِجَابَةِ دَعْوَتِهِ فِي حَقِّ الْكُفْرَةِ وَالْمُؤْمِنِينَ، وَحَمْلِهِ عَلَى مَتْنِ الْمَاءِ.

وَالْمُرَادُ بِ﴿آلِ إِبْرَاهِيمَ﴾: إِسْمَاعِيلُ وَإِسْحَاقُ وَالْأَنْبِيَاءُ مِنْ أَوْلَادِهِمَا الَّذِينَ مِنْ جَمْلَتِهِمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَأَمَّا اصْطِفَاءُ نَفْسِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَمَفْهُومٌ مِنْ اصْطِفَائِهِمْ بِطَرِيقِ الْأَوَّلِيَّةِ. وَعَدَمُ التَّصْرِيحِ بِهِ لِلإِذْنِ بِالْغِنَى عَنْهُ لِكَمَالِ شَهْرَةِ أَمْرِهِ فِي الْخَلَّةِ، وَكَوْنِهِ إِمَامَ الْأَنْبِيَاءِ وَقُدُوةَ الرُّسُلِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ، وَكَوْنِ اصْطِفَاءِ آلِهِ بِدَعْوَتِهِ بِقَوْلِهِ: ﴿رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ﴾ [البقرة، ١٢٩/٢]، وَلِذَلِكَ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «أَنَا دَعْوَةُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ»<sup>٢</sup>.

وَبِ﴿آلِ عِمْرَانَ﴾: عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ<sup>٣</sup> وَأُمُّهُ مَرْيَمُ ابْنَةُ عِمْرَانَ بْنِ مِثَالِ بْنِ الْعَاذِرِ بْنِ أَبِي هُوْذَ بْنِ رَبِّ بَابِلَ بْنِ سَالِيَانَ بْنِ يُوْحَيَّا بْنِ أَوْشَا بْنِ أَمْوُذَرَ بْنِ مِيشَكَ بْنِ حَارِفَا بْنِ أَحَادَ بْنِ يُونَامَ بْنِ عَزْرِيَا بْنِ يُوْزَانَ بْنِ سَاقِطَ بْنِ إِيشَا بْنِ رَاجَعِيمَ بْنِ سَلِيمَانَ بْنِ دَاوُدَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ ابْنِ إِيشَا بْنِ عَوِيلَ بْنِ سَلْمُونَ بْنِ

<sup>١</sup> ط س - أبي.

<sup>٢</sup> مستند الإمام أحمد، ٣٧٩/٢٨ (١٧١٥٠).

<sup>٣</sup> ط س - عليه السلام.

المستدرك للحاكم، ٤٥٣/٢ (٣٥٦٦).

ياعر بن يحشون<sup>١</sup> بن عمياد بن دام بن حضروم بن فارض بن يهوذا بن يعقوب عليه السلام. وقيل: موسى وهارون عليهما السلام ابنا عمران بن يصهر بن قاهث بن لاوى بن يعقوب عليه السلام، وبين العمرانين ألف وثمانمائة سنة، فيكون اصطفاء عيسى عليه السلام حيثئذ بالاندراج في آل إبراهيم عليه السلام، والأول هو الأظهر، بدليل تعقيبه بقصة مريم واصطفاء / موسى وهارون عليهما السلام بالانتظام في سلك آل إبراهيم عليه السلام انتظاماً ظاهراً. [٩٣و]

والمراد بـ﴿الْعَلَمِينَ﴾: أهل زمان كل واحد منهم، أي: اصطفى كل واحد منهم على عالمي زمانه.

﴿ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ٢١﴾

﴿ذُرِّيَّةً﴾ نصب على البدلية من "الآلئين"، أو على الحالية منهما. وقد مر بيان اشتقاقها في قوله تعالى: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ [البقرة، ١٢٤/٢].

وقوله تعالى: ﴿بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ﴾ في محلّ النصب على أنه صفة لـ﴿ذُرِّيَّةً﴾، أي: اصطفى الآلئين حال كونهم ذرية متسلسلة متشعبة البعض من البعض في النسب، كما ينبئ عنه التعرّض لكونهم ذرية. وقيل: بعضها من بعض في الدين. فلاستمالة على الوجه الأول تقريبية، وعلى الثاني برهانية.

﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾ لأقوال العباد، ﴿عَلِيمٌ﴾ بأعمالهم البادية والخافية، فيصطفى من بينهم لخدمته من يظهر استقامته قولاً وفعلًا على نهج قوله تعالى: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ [الأنعام، ١٢٤/٦]. والجملة تذييل مقرر لمضمون ما قبلها.

﴿إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ٢٥﴾

﴿إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ﴾ في حيّز النصب على المفعولية بفعل مقدر على طريقة الاستئناف؛ لتقرير اصطفاء آل عمران، وبيان كيفيته، أي: اذكر لهم وقت قولها... إلخ.

<sup>١</sup> ي: يحشو.

وقد مرّ مرارًا وجهُ توجيه التذكيرِ إلى الأوقات مع أنّ المقصود تذكير ما وقع فيها من الحوادث.<sup>١</sup>

وقيل: هو منصوب على الظرفية لما قبله، أي: سميع لقولها المحكي، عليهم بضميرها المنوي.

وقيل: هو ظرف لمعنى الاصطفاء المدلول عليه بـ(أَصْطَفَى) المذكور، كأنه قيل: واصطفى آل عمران إذ قالت... إلخ، فكان من عطف الجمل على الجمل، دون عطف المفردات على المفردات؛ ليلزم كونُ اصطفاء الكل في ذلك الوقت. و(أَمْرَأْتُ عِمْرَانَ) هي حنّة بنتُ فاقوذ جدّة عيسى عليه السلام. وكانت لِعمرانَ بنِ يَضرَ بنِ اسمُها مريمُ أكبرُ من موسى وهارون عليهما السلام فظنَّ أنّ المراد زوجته، وليس بذلك،<sup>٢</sup> فإنّ قصّة كفالة زكريّا عليه السلام قاضيةٌ بأنّها زوجةُ عمرانَ بنِ ماثانَ؛ لأنّه عليه السلام كان معاصرًا له، وقد تزوّج إيشاعُ أختَ حنّة أم يحيى عليه السلام. وأمّا قوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>٣</sup> في شأن يحيى وعيسى عليهما السلام: «هما ابنا خالة»،<sup>٤</sup> فقيل: تأويله: أنّ الأخت كثيرًا ما تُطلق على بنت الأخت، وبهذا الاعتبار جُعِلَا عليهما السلام ابني خالة. وقيل: كانت إيشاعُ أختَ حنّة من الأم، وأختَ مريمَ من الأب، على أنّ عمرانَ نكحَ أولًا أمَ حنّة، فولدت لهما إيشاع، ثمّ نكحَ حنّة بناءً على حلّ نكاح الرابث في شريعتهم، فولدت مريمَ فكانت إيشاعُ أختَ مريمَ من الأب وخالتها من الأم؛ لأنّها أخت حنّة من الأم.

روي أنّها كانت عجوزًا عاقرا، فبينما هي ذات يوم في ظلّ شجرة إذ رأت طائرا يطعم فرخه فحنّت إلى الولد وتمنّته، وقالت: «اللّهُمَّ إِنَّ لَكَ عَلَيَّ نَذْرًا إِنْ رَزَقْتَنِي وَلَدًا أَنْ أَتَصَدَّقَ بِهِ عَلَى بَيْتِ الْمَقْدَسِ فَيَكُونَ مِنْ سَدَنَتِهِ». وكان هذا النذرُ

<sup>١</sup> وفي هامش ط ي: وهو المبالغة في إيجاب

ذكرها؛ لما أنّ إيجاب ذكر الوقت لإيجاب ذكر

ما وقع فيه بالطريق البرهاني، ولأنّ الوقت مشتمل

على ما وقع فيه من الحوادث، فإذا استحضر كانت

حاضرة بتفاصيلها كأنّها مشاهدة عيانًا. «منه».

<sup>٢</sup> ط: بذلك.

<sup>٣</sup> ي: عليه السلام.

<sup>٤</sup> صحيح البخاري، ١٦٣/٤ (٣٤٣٠) صحيح ابن

جبان، ٢٣٧/١ (٤٨).

<sup>٥</sup> ي: فقالت.

مشروعاً عندهم في الغلمان، ثم هلك عمران وهي حامل.<sup>١</sup> وحينئذ فقولها: «رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي» لا بد من حمله على التكرير؛ لتأكيد نذرها وإخراجه عن صورة التعليق إلى هيئة التنجيز.

والتعرض لوصف الربوبية المنبئة عن إفاضة ما فيه صلاح المربوب مع الإضافة إلى ضميرها لتحريك سلسلة الإجابة، ولذلك قيل: إذا أراد العبد أن يستجاب له دعاؤه فليدع الله بما يناسبه من أسمائه وصفاته.

وتأكيد الجملة لإبراز وفور الرغبة في مضمونها. وتقديم الجاز والمجرور لكمال الاعتناء به. وإنما غُبر عن الولد بـ"ما" لإبهام أمره وقصوره عن درجه العقلاء. «مُحَرَّرًا» أي: مُعْتَقًا لخدمة بيت المقدس، لا يشغله شأن آخر، أو مُخْلَصًا للعبادة. ونصبه على الحالية من الموصول، والعامل فيه «نَذَرْتُ». وقيل: من ضميره في الصلة، والعامل معنى الاستقرار، فإنها في قوة: ما استقر في بطني. ولا يخفى أن المراد تقييد فعلها بالتحريم، ليحصل به التقرب إليه تعالى، لا تقييد ما لا دخل لها فيه من الاستقرار في بطنها.

«فَتَقَبَّلَ مِنِّي» أي: ما نذرته. والتقبل: أخذ الشيء على وجه الرضى. وهذا في الحقيقة استدعاء للولد؛ إذ لا يتصور القبول بدون تحقق المقبول؛ بل للولد الذكر؛ لعدم قبول الأنثى.

«إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ» لجميع المسموعات التي من جملتها تضرعي ودعائي. «الْعَلِيمُ» بكل المعلومات التي من زمرتها ما في ضميري لا غير، وهو تعليل لاستدعاء القبول، لا من حيث إن كونه تعالى سميعاً لدعائها<sup>٢</sup> عليمًا بما في ضميرها مصحح للتقبل في الجملة؛ بل من حيث إن علمه تعالى بصحة نيتها وإخلاصها مستدع لذلك تفضلاً وإحساناً. وتأكيد الجملة لعرض قوة يقينها بمضمونها، وقصر صفتي السمع والعلم عليه تعالى لعرض اختصاص دعائها به تعالى وانقطاع حبل رجائها عما عداه بالكلية مبالغة في الضراعة والابتهال.

٢ ط: لدعائه.

١ أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٤/٢.



﴿فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذَرَيْتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ٣٦﴾

﴿فَلَمَّا وَضَعَتْهَا﴾ أي: ما في بطنها. وتأنث الضمير العائد إليه لما أن المقام يستدعي ظهوراً<sup>١</sup> أنوثته، واعتباره في حيز الشرط؛ إذ عليه يترتب جواب "لَمَّا"، أعني: قوله تعالى: ﴿قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ﴾، لا على وضع ولدٍ ما،<sup>٢</sup> كأنه قيل: فلمَّا وضعت بنتاً قالت... إلخ. وقيل: تأنثه لأن ما في بطنها كان أنثى في علم الله تعالى، أو لأنه مثول بالحبلة أو النفس أو النَسَمَة. وأنت خير بأن اعتبار شيء<sup>٣</sup> ممَّا ذكر في حيز الشرط لا يكون مداراً لترتب الجواب عليه.

وقوله تعالى: ﴿أُنْثَىٰ﴾ حال مؤكدة من الضمير أو بدل منه، وتأنثه للمسارعة إلى عَرْض ما دهمها<sup>٤</sup> من خيبة الرجاء، أو لما مر من التأويل بالحبلة أو النَسَمَة، فالحال حينئذ مبيّنة. وإنما قالته / تحزناً وتحسراً على خيبة رجائها وعكس تقديرها؛ لما كانت ترجو أن تلد ذكراً، ولذلك نذرته محرراً للسّدانة، والتأكيد للردّ على اعتقادها الباطل.

﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ﴾ تعظيم من جهته تعالى لموضوعها، وتفخيم لشأنه، وتجهيل لها بقدره، أي: والله أعلم بالشيء الذي وضعته وما علّق به من عظام الأمور، وجعله وابنه آية للعالمين، وهي غافلة عن ذلك. والجملة اعتراضية. وقرئ: "وَضَعْتَ"<sup>٥</sup> على خطاب الله تعالى لها، أي: إنك لا تعلمين<sup>٦</sup> قدر هذا الموهوب، وما أودع الله فيه من علو الشأن وسمو المقدار. وقرئ: "وَضَعْتَ"<sup>٧</sup> على صيغة التكلم، مع الالتفات من الخطاب إلى الغيبة؛ إظهاراً لغاية الإجلال، فيكون ذلك منها اعتذاراً<sup>٨</sup> لله تعالى؛ حيث أتت بمولود لا يصلح لما نذرته من السّدانة،

١ س: ظهور.

٢ ط: لا تعلمن.

٣ قرأ بها ابن عامر ويعقوب وشعبة. النشر لابن

الجزري، ٢/٢٣٩.

٤ ط س: دهمه.

٥ قراءة شاذة، مروية عن ابن عباس. شواذ

٦ س: ظهور.

٧ ي - ما.

٨ ي: الشيء.

٩ ط س: دهمه.

١٠ ي: اعتذار إلى الله.

أو تسليّة لنفسها على معنى: لعلّ الله تعالى فيه سرّاً وحكمة، ولعلّ هذه الأنثى خيرٌ من الذكر، فوجه الالتفات<sup>١</sup> ظاهر.

وقوله تعالى: ﴿وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَى﴾ اعتراض آخرٌ مبينٌ لما في الأول من تعظيم الموضوع ورفع منزلته. واللام في "الذكر" و"الأنثى" للعهد، أي: ليس الذكر الذي كانت تطلبه وتتخيل فيه كمالاً قصاراه أن يكون كواحد من السدنة كالأنثى التي وهبت لها، فإن دائرة علمها وأمنيتها لا تكاد تحيط بما فيها من جلائل الأمور. هذا على القراءتين الأوليين وأما على التفسير الأخير للقراءة الأخيرة فمعناه: وليس الذكر كهذه الأنثى في الفضيلة؛ بل أدنى منها. وأما على التفسير الأول لها فمعناه: تأكيد الاعتذار ببيان أنّ الذكر ليس كالأنثى في الفضيلة والمزية وصلاحية خدمة المتعبدات، فإنهنّ بمعزلٍ من ذلك، فاللام للجنس.

وقوله تعالى: ﴿وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ﴾ عطفٌ على ﴿إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَى﴾، وعرضها من عرضها على علام الغيوب التقربُ إليه تعالى، واستدعاء العصمة لها، فإن مريم في لغتهم بمعنى: العابدة. قال القرطبي: «معناه خادم الرب»<sup>٢</sup>، وإظهار أنّها غير راجعة عن<sup>٣</sup> نيتها وإن كان ما وضعته أنثى، وأنّها إن لم تكن خليفةً بسدانة بيت المقدس فلتكن من العابدات فيه.

﴿وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ﴾ عطفٌ على ﴿وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا﴾، وصيغة المضارع للدلالة على الاستمرار، أي: أجيّزها بحفظك. وقرئ بفتح ياء المتكلم في المواضع التي بعدها همزة مضمومة إلّا في موضعين: ﴿بِعَهْدِي أُوفِي﴾ [البقرة، ٤٠/٢]، ﴿ءَاتُونِي أَفْرَغ﴾ [الكهف، ٩٦/١٨].<sup>٤</sup>

﴿وَدُرِّيَّتَهَا﴾ عطفٌ على الضمير، وتقديم الجار والمجرور عليه لإبراز كمال العناية به.

<sup>١</sup> قرأ بها نافع وأبو جعفر. النشر لابن الجزري،

١٦٩/٢.

<sup>٢</sup> ط ي + حيثئذ.

<sup>٣</sup> تفسير القرطبي، ٦٨/٤.

<sup>٤</sup> ي: في.

﴿مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ أي: المطرود، وأصل الرجم: الرمي بالحجارة. عن النبي صلى الله عليه وسلم: <sup>١</sup> «ما من مولود يولد إلا والشيطان يمسّه حين يولد، فيستهلّ صارخاً من مسّه إلا مريم وابنها» <sup>٢</sup>، ومعناه: أن الشيطان يطمع في إغواء كلّ مولود بحيث يتأثر منه إلا مريم وابنها، فإن الله تعالى عصمهما ببركة هذه الاستعاذة.

﴿فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَمْرِئُمُ أَنَّى لَكَ هَذَا قَالَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ (٣٧)

﴿فَتَقَبَّلَهَا﴾ أي: أخذ مريم ورضي بها في النذر مكان الذكر. ﴿رَبَّهَا﴾ مالکها ومبلّغها إلى کمالها اللائق، وفيه من تشريفها ما لا يخفى.

﴿بِقَبُولٍ حَسَنٍ﴾ قيل: الباء زائدة، و"القَبُولُ": مصدر مؤكّد للفعل السابق بحذف الزوائد، أي: تقبلها قبولا حسنا، وإنّما عدل عن الظاهر للإيذان بمقارنة التقبّل لکمال الرضى، وموافقته للعناية الذاتية، فإن صيغة التفعّل مُشعّرة بحسب أصل الوضع بالتکلف، وکون الفعل على خلاف طبع الفاعل، وإن كان المراد بها في حقّه تعالى ما يترتب عليه من کمال قوّة الفعل وکثرته.

وقيل: "القبول": ما يقبل به الشيء، كالسُّعوط <sup>٣</sup> واللّدود <sup>٤</sup> لما يسعط به ويُلدّد. وهو اختصاصه تعالى إياها بإقامتها مقام الذكر في النذر، ولم تُقبل قبلها أنثى، أو بأن تُسلّمها من أمّها عقيب الولادة قبل أن تنشأ وتصلح للسّدانة.

رُوي أن حنة حين ولدتها لفتها في خرقه، وحملتها إلى المسجد، ووضعتها عند الأحبار أبناء هارون، وهم في بيت المقدس كالحجّبة في الكعبة، فقالت لهم:

<sup>٣</sup> السُّعوط: الدواء يُصبّ في الأنف. الصحاح

للجوهرى، «سعط».

<sup>٤</sup> اللّدود: هو ما يُصبّ من الأدوية في أحد شقّي

الفم. الصحاح للجوهرى، «لدّد».

<sup>١</sup> ي: عليه السلام.

<sup>٢</sup> صحيح البخاري، ١٦٤/٤ (٣٤٣١) صحيح

مسلم، ١٨٣٨/٤ (٢٣٦٦).

«دونكم هذه النذيرة، فتنافسوا فيها»؛ لأنها كانت بنت إمامهم، وصاحب قربانهم، فإن بني ماثان كانت رءوس بني إسرائيل وملوكهم. وقيل: لأنهم وجدوا أمرها وأمر عيسى عليه السلام في الكتب الإلهية، فقال زكريا عليه السلام: «أنا أحق بها، عندي خالتيها»، فأبوا إلا القرعة، وكانوا سبعة وعشرين، فانطلقوا إلى نهر فألقوا فيه أقلامهم، فطفأ قلم زكريا عليه السلام، ورَسَبَ أقلامهم، فتكفلها.<sup>١</sup>

وقيل: هو مصدر، وفيه مضاف مقدر، أي: فتقبلها بذی قبول، أي: بأمر ذي قبول حسن.

وقيل: «تقبل» بمعنى: استقبل، كتقضى بمعنى استقصى، وتعجل بمعنى استعجل، أي: استقبلها في أول أمرها حين ولدت بقبول حسن.

﴿وَأَنْبَتَهَا﴾ مجاز عن تربيتها بما يصلحها في جميع أحوالها، ﴿نَبَاتًا حَسَنًا﴾ مصدر مؤكّد للفعل المذكور بحذف الزوائد. وقيل: بل لفعل مضمر موافق له، تقديره: فنبت نباتًا حسنًا.

﴿وَكَفَّلَهَا زَكْرِيَّا﴾ أي: جعله عليه السلام كافلاً لها، وضامناً لمصالحها، قائماً بتدبير أمورها، لا على طريقة الوحي؛ بل على ما ذكر من التفصيل، فإن رغبته عليه السلام في كفالتها وطفؤ قلمه ورسوب أقلامهم وغير ذلك من الأمور الجارية بينهم كلها من آثار قدرته تعالى. وقرئ: «أَكْفَلَهَا»،<sup>٢</sup> وقرئ: «زَكْرِيَّا» بالنصب والمد،<sup>٣</sup> وقرئ بتخفيف الفاء وكسرها ورفع «زَكْرِيَّا» ممدوداً.<sup>٤</sup> وقرئ: «فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا» و«أَنْبَتَهَا» و«كَفَّلَهَا» على صيغة الأمر في الكل ونصب «رَبُّهَا» على الدعاء،<sup>٥</sup> أي: فاقبلها يا ربها وربها تربيةً حسنة، واجعل زكريا كافلاً لها، فهو تعيين لجهة التربية.

١ الكشاف للزمخشري، ٣٨٦/١. ونحوه مسنداً عن عكرمة في جامع البيان للطبري، ٣٥٠/٥.  
٢ قراءة شاذة، مروية عن أبي بن كعب. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١١١.  
٣ وهي رواية شعبة عن عاصم. النشر لابن الجزري، ٢٣٩/٢.  
٤ قرأ بها كل من نافع وأبي جعفر وابن كثير وأبي عمرو ويعقوب وابن عامر. النشر لابن الجزري، ٢٣٩/٢.  
٥ ط: فتقبلها.  
٦ قراءة شاذة، مروية عن مجاهد. مختصر شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٦.

قيل: بنى عليه السلام لها مخرابًا في المسجد، أي: غرفة يُصعد إليها بسلم،  
وقيل: المحرابُ أشرف المجالس ومُقدّمُها، كأنها وضعت في أشرف موضع  
من بيت المقدس. وقيل: كانت مساجدُهم تسمى المحاريب.

رُوي أنه كان لا يدخل عليها إلا هو وحده، / وإذا خرج غلق عليها سبعة أبواب.<sup>١</sup> [٩٤و]  
﴿كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ﴾ تقديم الظرف على الفاعل لإظهار كمال  
العناية بأمرها، ونصب ﴿الْمِحْرَابَ﴾ على التوسع، وكلمة ﴿كُلَّمَا﴾ ظرف على أن  
"ما" مصدرية، والزمان محذوف، أو نكرة موصوفة معناها: الوقت، والعائد  
محذوف، والعامل فيها جوابها، أي: كل زمانٍ دخوله عليها، أو كل وقتٍ دخل  
عليها فيه ﴿وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا﴾ أي: نوعًا منه غير معتاد؛ إذ كان ينزل ذلك من  
الجنة، وكان يجد عندها في الصيف فاكهة الشتاء، وفي الشتاء فاكهة الصيف،  
ولم ترضع ثديًا قط.

﴿قَالَ﴾ استئناف مبني على السؤال، كأنه قيل: فماذا قال زكريا عليه السلام  
عند مشاهدة هذه الآية؟ فقيل: قال: ﴿يَمْرَأَتِي أَنَّى لَكَ هَذَا﴾ أي: من أين يجيء لك  
هذا الذي لا يشبه أرزاق الدنيا والأبواب مغلقة دونك؟ وهو دليل على جواز  
الكرامة للأولياء، ومن أنكرها جعل هذا إرهابًا وتأسيسًا لرسالة عيسى عليه  
السلام. وأما جعله معجزةً لزكريا عليه السلام فيأباه اشتباه الأمر عليه، وإنما  
خاطبها عليه السلام بذلك مع كونها بمعزلٍ من رتبة الخطاب لما علم بما  
شاهده أنها مؤيدة من عند الله تعالى بالعلم والقدرة.

﴿قَالَتْ﴾ استئناف كما قبله، كأنه قيل: فماذا صنعت مريم وهي صغيرة لا قدرة  
لها على فهم السؤال وردّ الجواب؟ فقيل: قالت: ﴿هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾، فلا تعجب ولا  
تستبعد، ﴿إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ﴾ أن يرزقه ﴿بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ أي: بغير تقدير لكثرته، أو  
بغير استحقاق تفضلاً منه تعالى. وهو تعليل لكونه من عند الله، إمّا من تمام كلامها،  
فيكون في محلّ النصب، وإمّا من كلامه عز وجل، فهو مستأنف.

<sup>١</sup> الكشف للزمخشري، ١/٣٥٨ وهو بسنده عن الربيع في جامع البيان للطبري، ٥/٣٥٦.

روي أن فاطمة الزهراء رضي الله تعالى عنها أهدت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم رغيفين وبضعة لحم، فرجع بها إليها، فقال: «هلمّي يا بنتي»، فكشف عن الطبق، فإذا هو مملوء خبزاً ولحمًا، فقال لها: «أتى لك هذا؟»، قالت: «هو من عند الله، إن الله يرزق من يشاء بغير حساب»، فقال عليه السلام: «الحمد لله الذي جعلك شبيهة سيّدة بني إسرائيل»، ثم جمع عليًا والحسن والحسين رضي الله عنهم<sup>١</sup> وجميع أهل بيته، فأكلوا وشبعوا، وبقي الطعام كما هو، فأوسعت على جيرانها.<sup>٢</sup>

﴿هُنَالِكَ دَعَا زَكْرِيَّا رَبَّهُ وَقَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾<sup>(٢٨)</sup>

﴿هُنَالِكَ﴾ كلام مستأنف، وقصة مستقلة، سقت في تضاعيف حكاية مريم؛ لما بينهما من قوة الارتباط وشدة الاشتباك مع ما في إيرادها من تقرير ما سقت له حكايتها من بيان اصطفاء آل عمران، فإن فضائل بعض الأقرباء أدلة على فضائل الآخرين. و"هنا" ظرف مكان، واللام للدلالة على البعد، والكاف للخطاب، أي: في ذلك المكان حيث هو قاعد عند مريم في المحراب، أو في ذلك الوقت؛ إذ يستعار "هنا" و"ثمّة" و"حيث" للزمان.

﴿دَعَا زَكْرِيَّا رَبَّهُ﴾ لما رأى كرامة مريم على الله تعالى ومنزلتها منه تعالى رغب في أن يكون له من إيشاع ولد مثل ولد حنة في النجابة والكرامة على الله تعالى، وإن كانت عاقراً عجوزاً فقد كانت حنة كذلك. وقيل: لما رأى الفواكة في غير إبانها تنبت لجواز ولادة العجوز العاقر من الشيخ الفاني، فأقبل على الدعاء من غير تأخير، كما يُنبئ عنه تقديم الظرف على الفعل، لا على معنى أن ذلك كان هو الموجب للإقبال على الدعاء فقط؛ بل كان جزءاً أخيراً من العلة التامة التي من جملتها كبر سنّه عليه السلام، وضعف قواه، وخوف مواله، حسبما فصل في سورة مريم.<sup>٣</sup>

١ ط: رضوان الله تعالى عليهم أجمعين.

٢ بلفظه في الكشف للزمخشري، ٣٥٨/١ وهو

المنثور للسيوطي، ١٨٦/٢.

٣ انظر: تفسير سورة مريم، الآيات ٤-٦.

بإسناده في الكشف والبيان للثعلبي، ١٥٧/٣ وقال

﴿قَالَ﴾ تفسير للدعاء، وبيان لكيفيته، لا محلّ له من الإعراب. ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ﴾ كلا الجارّين متعلّق به ﴿هَبْ﴾؛ لاختلاف معنييهما، فاللام صلة له، و﴿مِنْ﴾ لابتداء الغاية مجازاً، أي: أعطني من مخض قدرتك من غير وسط معتاد ﴿ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً﴾ كما وهبها لحنّة. ويجوز أن يتعلّق ﴿مِنْ﴾ بمحذوف وقع حالاً من ﴿ذُرِّيَّةً﴾، أي: كائنة من لدنك. و"الذُرِّيَّة": النسل، تقع على الواحد والجمع، والذكر والأنثى. والمراد ههنا ولد واحد، فالتأنيث في الصفة لتأنيث لفظ الموصوف، كما في قول من قال:

أَبُوكَ خَلِيفَةٌ وَلَدُنْهُ أُخْرَى وَأَنْتَ خَلِيفَةٌ، ذَاكَ الْكَمَالُ<sup>١</sup>

وهذا إذا لم يُقصد به واحد معيّن، أمّا إذا قُصد به المعيّن امتنع اعتبار اللفظ، نحو: طلحة وحمزة، فلا يجوز أن يقال: جاءت طلحة، وذهبت حمزة. ﴿إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾ أي: مجيبه، وهو تعليل لما قبله، وتحريك لسلسلة الإجابة.

﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ﴾<sup>(٣٦)</sup>

﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَكَةُ﴾ كان المنادي جبريل عليه السلام، كما يفصح عنه قراءة من قرأ: "فناداه جبريل".<sup>٢</sup> والجمع كما في قولهم: فلان يركب الخيل ويلبس الثياب وما له غير فرس وثوب. قال الزجاج: «أي: أتاه النداء من هذا الجنس»؛<sup>٣</sup> الذين هم الملائكة. وقيل: لما كان جبريل عليه السلام رئيسهم عبّر عنه باسم الجماعة تعظيماً له. وقيل: الرئيس لا بدّ له من أتباع، فأسند النداء إلى الكلّ، مع كونه صادراً عنه خاصّة. وقُري: "فَنَادَاهُ" بالإمالة.<sup>٤</sup>

﴿وَهُوَ قَائِمٌ﴾ جملة حالّية من مفعول النداء مقرّرة لما أفاده الفاء من حصول البشارة غقيب الدعاء. وقوله تعالى: ﴿يُصَلِّي﴾ إمّا صفة له ﴿قَائِمٌ﴾، أو خبر ثانٍ

<sup>١</sup> أنشده الفراء كما في الصحاح للجوهري،

«خلف» ولسان العرب لابن منظور، «خلف».

<sup>٢</sup> قراءة شاذّة، مروية عن ابن مسعود رضي الله

عنه. انظر: جامع البيان للطبري، ٣٦٤/٦.

<sup>٣</sup> معاني القرآن للزجاج، ٤٠٥/١.

<sup>٤</sup> قرأ بها حمزة والكسائي وخلف. النشر لابن

الجزري، ٢٣٩/٢.

عند مَنْ يرى تعدّده عند كون الثاني جملةً، كما في قوله تعالى: ﴿فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى﴾ [طه، ٢٠/٢٠]، أو حال أخرى منه على القول بتعددها بلا عطف ولا بدلية، أو حال من المستكين في ﴿قَائِمٌ﴾. وقوله تعالى: ﴿فِي الْمِحْرَابِ﴾ أي: في المسجد، أو في غرفة مريم، متعلّق بـ ﴿يُصَلِّي﴾ أو بـ ﴿قَائِمٌ﴾ على تقدير كون ﴿يُصَلِّي﴾ حالاً من ضمير ﴿قَائِمٌ﴾؛ لأنّ العامل فيه وفي الحال حينئذ شيء واحد، فلا يلزم الفصل بالأجنبي كما يلزم على التقادير الباقية.

﴿أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَى﴾ أي: بأن الله، وقُرئ بكسر الهمزة على تقدير القول أو إجراء النداء مُجرّاه؛ لكونه نوعاً منه. وقُرئ: "يُبَشِّرُكَ" من الإخبار، و"يُبَشِّرُكَ" من الثلاثي. وأيّاً ما كان ينبغي أن يكون هذا الكلام إلى آخره / محكيًا بعبارته من الله عز وجل على منهاج قوله تعالى: ﴿قُلْ يَعْبادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ﴾ الآية [الزمر، ٥٣/٣٩]، كما يلوح به مراجعته عليه السلام في الجواب إليه تعالى بالذات لا بواسطة الملك.

والعدول عن إسناد التبشير إلى نون العظمة حسبما وقع في سورة مريم؛<sup>٥</sup> للجري على سنن الكبرياء، كما في قول الخلفاء: أمير المؤمنين يرسم لك كذا، وللإيدان بأن ما حكى هناك من النداء والتبشير وما يترتب عليه من المحاورة كان كلّ ذلك بتوسط الملك بطريق الحكاية منه سبحانه، لا بالذات كما هو المتبادر، وبهذا يتضح اتّحاد المعنى في السورتين الكريمتين، فتأمل. و"يحيى" اسم أعجمي، وإن جعل عربيًا فمنعُ صرفه للتعريف ووزن الفعل.

زوي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: «إنما سُمي يحيى لأنّ الله تعالى أحى به عُقْرَ أمّه».<sup>٨</sup> وقال قتادة: «لأنه تعالى أحى قلبه بالإيمان».<sup>٩</sup>

<sup>٥</sup> قرأ بها ابن عامر وحمزة. النشر لابن الجزري،  
في قوله تعالى: ﴿يَبْزُغُ كَرِيماً إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيّاً﴾ [مريم، ١٩/٧].

<sup>٦</sup> ي: لأنه.  
<sup>٧</sup> ي - الله.

<sup>٨</sup> قرأ بها حمزة والكسائي. النشر لابن الجزري، ٢٣٩/٢.  
<sup>٩</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٦٢/٣.

<sup>٩</sup> ي - من الله.  
الكشف والبيان للثعلبي، ٦٢/٣.



قال القرطبي: «كان اسمه في الكتاب الأول حيًا»<sup>١</sup>. ولا بدّ من تقدير مضاف يقود إليه الحال، أي: بولادة يحيى، فإنّ التبشير لا يتعلّق بالأعيان.

﴿مُصَدِّقًا﴾ حال مقدّرة من يحيى. ﴿بِكَلِمَةٍ مِّنَ اللَّهِ﴾ أي: بعيسى عليه السلام، وإنّما سُمّي «كلمة»؛ لأنّه وجد بكلمة «كن»، من غير أب، فشابهه البديعيات التي هي عالم الأمر. و﴿مِنْ﴾ لا ابتداء الغاية مجازًا، متعلّقة بمحذوف وقع صفة لـ «كلمة»، أي: بكلمة كائنة منه تعالى. قيل: هو أوّل من آمن به، وصدّق بأنّه كلمة الله وروح منه.

وقال السّدي: «لَقِيَتْ أُمُّ يَحْيَى أُمَّ عِيسَى، فقالت: «يا مريم أشعرتِ بحبلي؟» فقالت مريم: «وأنا أيضًا حبلى»، قالت: «فإنّي وجدتُ ما في بطني يسجد لِمَا في بطنك»، فذلك قوله تعالى: ﴿مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ﴾... إلخ»<sup>٢</sup>. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: «إنّ يحيى كان أكبر من عيسى عليهما السلام بستّة أشهر»<sup>٣</sup>، وقيل: بثلاث سنين، وقيل: قبل رفع عيسى عليه السلام بمدة يسيرة، وعلى كلّ تقدير يكون بين ولادة يحيى وبين البشارة بها زمان مديد؛ لِمَا أنّ مريم ولدت وهي بنت ثلاث عشرة سنة، أو بنت عشر سنين. وقيل: ﴿بِكَلِمَةٍ مِّنَ اللَّهِ﴾ أي: بكتاب الله، سُمّي «كلمة» كما قيل: «كلمة الحويدرة» لقصيدته<sup>٤</sup>.

﴿وَسَيِّدًا﴾ عطف على ﴿مُصَدِّقًا﴾، أي: رئيسًا يسود قومه ويفوقهم في الشرف، وكان فائقًا للناس قاطبة، فإنّه لم يُلَمَّ بخطيئة، ولم يهَمَّ بمعصية، فبها لها من سيادة ما أسناها!

﴿وَحَصُورًا﴾ عطف على ما قبله، أي: مبالغًا في حصر النفس وحبسها عن الشهوات مع القدرة. روي أنّه مرّ في صباه بصبيان فدعّوه إلى اللعب، فقال: «ما لِلْعَب خُلُقْتُ»<sup>٥</sup>.

<sup>٥</sup> روي أنّ الحويدرة ذُكر لحسان، فقال: «لغن الله كلمته»، أي: قصيدته. البحر المحيط لأبي حيان، ١٣١/٣. والحويدرة لقب شاعر جاهلي اسمه قُطبة بن الحصين الغطفاني. انظر: تاج العروس للزبيدي، «حدر».

<sup>٦</sup> جامع البيان للطبري، ٤٧٤/١٥ (مريم، ١٢/١٩).

<sup>١</sup> تفسير القرطبي، ٧٥/٤.

<sup>٢</sup> جامع البيان للطبري، ٣٧٣/٥، بسنده إلى السّدي.

<sup>٣</sup> تفسير الرازي، ٢١١/٨، وأخرجه الطبري بسنده دون قوله: «ستّة أشهر». انظر: جامع البيان للطبري، ٣٧٢/٥.

<sup>٤</sup> ي: عليهما.

﴿وَنَبِيًّا﴾ عطف على ما قبله، مترتب على ما عُدَّ من الخصال الحميدة.

﴿مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ أي: ناشئاً منهم؛ لأنه كان من أصلاب الأنبياء عليهم السلام، أو كائناً من جملة المشهورين بالصلاح، كما في قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [البقرة، ١٣٠/٢]. والمراد بالصلاح ما فوق الصلاح الذي لا بد منه في منصب النبوة البتة من أقاصي مراتبه، وعليه مبني دعاء سليمان عليه السلام: ﴿وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ﴾ [النمل، ١٩/٢٧].

﴿قَالَ رَبِّ أَنِّي يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ۝١١﴾

﴿قَالَ﴾ استئناف مبني على السؤال، كأنه قيل: فماذا قال زكريا عليه السلام حينئذ؟ فقيل: قال: ﴿رَبِّ﴾، لم يخاطب الملك المنادي له بملاسة أنه المباشر للخطاب، وإن كان ذلك بطريق الحكاية عنه تعالى؛ بل جرى على نهج دعائه السابق مبالغة في التضرع والمناجاة، وجداً في التبتل إليه تعالى، واحترازاً عما عسى يوهم خطاب الملك من توهم أن علمه سبحانه بما يصدر عنه يتوقف على توسطه كما يتوقف وقوف البشر على ما يصدر عنه سبحانه على توسطه في عامة الأحوال، وإن لم يتوقف عليه<sup>١</sup> في بعضها.

﴿أَنِّي يَكُونُ لِي غُلَامٌ﴾ فيه دلالة على أنه قد أُخبر بكونه غلاماً عند التبشير، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَىٰ﴾ [مريم، ٧/١٩]، و﴿أَنِّي﴾ بمعنى: كيف، أو "من أين"، و"كان" تامة، و﴿أَنِّي﴾ واللام متعلقتان بها، وتقديم الجار على الفاعل لما مرّ مراراً من الاعتناء بما قُدّم، والتشويق إلى ما أخر، أي: كيف - أو من أين - يحدث لي غلام؟ ويجوز أن يتعلّق اللام بمحذوف وقع حالاً من ﴿غُلَامٌ﴾؛ إذ لو تأخر لكان صفة له. أو ناقصة<sup>٢</sup> واسمها ظاهر، وخبرها إما ﴿أَنِّي﴾، واللام متعلّقة بمحذوف كما مرّ، أو هو الخبر، و﴿أَنِّي﴾ منصوب على الظرفية.

١ ط - عليه.

٢ السياق: "كان" تامة... أو ناقصة...

﴿وَقَدْ بَلَغَنِي الْكِبَرُ﴾ حال من ياء المتكلم، أي: أدركني كِبَرُ السِّنِّ وأثر في، كقولهم: أدركته السِّنُّ، وأخذته السِّنُّ. وفيه دلالة على أن كِبَرُ السِّنِّ من حيث كونه من طلائع الموت طالب للإنسان لا يكاد يتركه. قيل: كان له تسع وتسعون سنة. وقيل: اثنتان وتسعون. وقيل: مائة وعشرون. وقيل: ستون. وقيل: خمس وستون. وقيل: سبعون. وقيل: خمس وسبعون. وقيل: خمس وثمانون، ولامرأته ثمان وتسعون.

﴿وَأَمْرَأَتِي عَاقِرٌ﴾ أي: ذات عُقْرِ، وهو أيضًا حال من ياء ﴿لِي﴾ عند مَنْ يجوز تعدد الحال، أو من ياء ﴿بَلَغَنِي﴾، أي: كيف يكون لي ذلك والحال أنني وامرأتي على حالة<sup>١</sup> منافية له كل المنافاة؟ وإنما قاله عليه السلام مع سبق دعائه بذلك وقوة يقينه بقدرة الله تعالى عليه<sup>٢</sup> لا سيما بعد مشاهدته عليه السلام للشواهد السالفة استعظامًا لقدرة الله سبحانه، وتعجبًا منها، واعتدادًا بنعمته عز وجل<sup>٣</sup> عليه في ذلك، لا استبعادًا له. وقيل: <sup>٤</sup> بل كان ذلك للاستبعاد حيث كان بين الدعاء والبشارة ستون سنة،<sup>٥</sup> وكان قد نسي دعاءه، وهو بعيد. وقيل: كان ذلك استفهامًا عن كيفية حدوثه.

﴿قَالَ﴾ استئناف كما سلف، ﴿كَذَلِكَ﴾ إشارة إلى مصدر ﴿يَفْعَلُ﴾ في قوله عز وجل: <sup>٦</sup> ﴿اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ أي: ما يشاء أن يفعله من تعاجيب الأفاعيل الخارقة للعادات. فـ ﴿اللَّهُ﴾ مبتدأ، و﴿يَفْعَلُ﴾ خبره، والكاف في محل / النصب على أنها في الأصل نعت لمصدر محذوف، أي: الله يفعل ما يشاء أن يفعله فعلًا مثل ذلك الفعل العجيب، والصنع البديع، الذي هو خلق الولد من شيخ فإن وعجوز عاقر، فقدم على العامل لإفادة القصر بالنسبة إلى ما هو أدنى من المشار إليه.

واعتبرت الكاف مقحمة؛ لتأكيد ما أفاده اسم الإشارة من الفخامة، وقد مر تحقيقه في تفسير قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ [البقرة، ١٤٣/٢]،

<sup>١</sup> كيسان «منه».

<sup>٥</sup> قال أبو حيان: «نقل عن سفيان». البحر المحيط

لأبي حيان، ١٣٥/٣.

<sup>٦</sup> ي: تعالى.

<sup>١</sup> ي: حال.

<sup>٢</sup> ي - عليه.

<sup>٣</sup> ي: تعالى.

<sup>٤</sup> وفي هامش س ي: وهو قول الحسن وابن

أو على أنها حال من ضمير المصدر المقدّر معرفة، أي: يفعل الفعل كائنًا مثل ذلك، أو في محلّ الرفع على أنها خبر والجلالة مبتدأ، أي: على نحو هذا الشأن البديع شأنُ الله تعالى، و﴿يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ بيان لذلك الشأن المبهّم، أو ﴿كَذَلِكَ﴾ خبر لمبتدأ محذوف، أي: الأمر كذلك، وقوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ بيان له.

﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً ۖ قَالَ ءَايَتُكَ إِلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْرًا وَادَّكُرَ  
رَبِّكَ كَثِيرًا وَسَخِّ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَرِ ۖ﴾

﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً﴾ أي: علامة تدلني على تحقق المستول، ووقوع الحبل. وإنما سألها لأنّ العلوق أمرٌ خفيّ، لا يوقّف عليه، فأراد أن يُطلعه الله تعالى عليه؛ ليتلقّى تلك النعمة الجليلة من حين حصولها بالشكر، ولا يؤخّره إلى أن يظهر ظهورًا معتادًا.

ولعلّ هذا السؤال وقع بعد البشارة بزمانٍ مديد؛ إذ به يظهر ما ذكر من كون التفاوت بين سنّي يحيى وعيسى عليهما السلام بستّة أشهر، أو بثلاث سنين؛ لأنّ ظهور العلامة كان عقيب تعيينها؛ لقوله تعالى في سورة مريم: ﴿فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ﴾ الآية [مريم، ١٩/١١]، اللهمّ إلا أن يكون المجاوبة بين زكريّا ومريم في حالة كبرها، وقد عُذّت من جملة من تكلم في الصغر بموجب قولها المحكي، والجعلُ إبداعيّ، واللام متعلّقة به، والتقديم لما مرّ مرارًا من الاعتناء بما قدّم، والتشويق إلى ما أخر، أو بمحذوف وقع حالًا من ﴿آيَةً﴾. وقيل: هو بمعنى التصيير المستدعي لمفعولين؛ أولهما ﴿آيَةً﴾، وثانيهما ﴿لِي﴾، والتقديم لآته لا مسوّغ لكون ﴿آيَةً﴾ مبتدأ عند انحلال الجملة إلى مبتدأ وخبر سوى تقديم الجارّ، فلا يتغيّر حالهما بعد دخول الناسخ.

﴿قَالَ ءَايَتُكَ إِلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ﴾ أي: أن لا تقدر على تكليمهم ﴿ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ﴾ أي: متوالية؛ لقوله تعالى في سورة مريم: ﴿ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا﴾ [مريم، ١٩/١٠]، مع القدرة على الذكر والتسبيح. وإنما جعلت آيته ذلك لتخليص المدّة لذكر الله تعالى وشكره قضاءً لحقّ النعمة، كأنه قيل: آية حصول المطلوب ووصول النعمة أن تحبسّ لسانك إلا عن شكرها، وأحسنُ الجواب ما اشتقّ من السؤال.

﴿إِلَّا رَمَزًا﴾ أي: إشارة بيد أو رأس أو نحوهما، وأصله التحرك، يقال: ارتمز،<sup>١</sup> أي: تحرك، ومنه قيل للبحر: الراموز. وهو استثناء منقطع؛ لأن الإشارة ليست من قبيل الكلام، أو متصل على أن المراد بالكلام ما فهم منه المرام، ولا ريب في كون الرمز من ذاك القبيل. وقرئ: «رَمَزًا» بفتحين<sup>٢</sup> على أنه جمع رامز، كخَدم، وبضمّتين<sup>٣</sup> على أنه جمع رَمُوز، كزُسل، على أنه حال منه ومن ﴿النَّاس﴾ معًا، بمعنى: مترامزين، كقوله:

مَتَىٰ مَا تَلَقَّنِي فَردَيْنِ تَرْجُف رَوَانِفُ أَلَيْتِيكَ وَتُسْتَطَارَا<sup>٤</sup>

﴿وَأَذْكُرَّ بَكَ﴾ أي: في أيام الحبسة شكرًا لحصول التفضل والإنعام، كما يؤذن به التعرّض لعنوان الربوبية. ﴿كثِيرًا﴾ أي: ذكرًا كثيرًا، أو زمانًا كثيرًا. ﴿وَسَبِّحْ﴾ أي: سبّحه تعالى، أو افعِل التسبيح. ﴿بِالْعَشِيِّ﴾ أي: من الزوال إلى الغروب، وقيل: من العصر إلى ذهاب صدر الليل. ﴿وَالْأَبْكَرِ﴾ من طلوع الفجر إلى الضحى. قيل: المراد بـ«التسبيح»: الصلاة؛ بدليل تقييده بالوقت، كما في قوله تعالى: ﴿فَسُبِّحْنَ اللَّهَ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ﴾ [الروم، ١٧/٣٠]، وقيل: الذِّكر اللساني، كما أن المراد بالذكر: الذِّكر القلبي، وقرئ: «الأبْكَارِ» بفتح الهمزة،<sup>٥</sup> على أنه جمع «بكر»، كسحر وأسحار.

﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ لِمَرِيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَىٰ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ﴾<sup>٦</sup>

﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ﴾ شروع في شرح بقية أحكام اصطفاء آل عمران إثر الإشارة إلى بُدٍ من فضائل بعض أقاربهم، أعني: زكريّا ويحيى عليهما السلام؛ لاستدعاء المقام إياها حسبما أشير إليه، وقرئ بتذكير الفعل.<sup>٧</sup>

<sup>١</sup> ي: ايرتمز.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن الأعمش. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١١٢.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن الحسن والأعمش

وإبراهيم. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١١٢.

<sup>٤</sup> ي: متيما.

<sup>٥</sup> ي - ما.

<sup>٦</sup> لعنرة في لسان العرب لابن منظور، «طير»

وأساس البلاغة للزمخشري، «رنف».

<sup>٧</sup> قراءة شاذة، مروية عن الحسن. شواذ القراءات

للكرمانى، ص ١١٢.

<sup>٨</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن عمر وابن مسعود

رضي الله عنهم. شواذ القراءات للكرمانى، ص

١١٢.

والمراد بـ﴿الْمَلَكُوتِ﴾ جبريل عليه السلام، وقد مرَّ ما فيه من الكلام.<sup>١</sup> و﴿إِذْ﴾ منصوب بمضمر معطوف على المضمر السابق عطف القصة على القصة، وقيل: معطوف على الظرف السابق، أعني: قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ﴾ [آل عمران، ٣٥/٣]، منصوب بناصبه، فتدبر، أي: واذكر أيضًا من شواهد اصطفايهم وقت قول الملائكة عليهم السلام: ﴿يَمْرِيْمُ﴾، وتكرير التذكير للإشعار بمزيد الاعتبار بما يحكى من أحكام الاصطفاء والتنبيه على استقلالها وانفرادها عن الأحكام السابقة، فإنها من أحكام التربية الجُسمانية اللائقة بحال صغر مريم عليها السلام، وهذه من باب التربية الروحانية بالتكاليف الشرعية المتعلقة بحال كبرها. قيل: كلّموها شفاهاً كرامةً لها، أو إرهاضاً لنبوة عيسى عليه السلام؛ لكان الإجماع على أنه تعالى لم يستنئ امرأة.<sup>٢</sup> وقيل: ألهموها.

﴿إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَاكَ﴾ أولاً حيث تقبلك من أمك بقبول حسن، ولم يتقبل غيرك أنثى، ورباك في حجر زكريا عليه السلام، ورزقك من رزق الجنة، وخَصَّكَ بالكرامات السنية.

﴿وَوَهَّبَكَ﴾ أي: ممّا يُستقَدَّر من الأحوال والأفعال، وممّا قدَفَكَ<sup>٣</sup> به اليهود بإنطاق الطفل.

﴿وَأَصْطَفَاكَ﴾ آخرًا ﴿عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ﴾ بأن وهب لك عيسى عليه السلام من غير أب، ولم يكن ذلك لأحد من النساء، وجعلكما آية للعالمين، فعلى هذا ينبغي أن يكون تقديم حكاية هذه المقابلة على حكاية بشارتها بعيسى عليه السلام؛ لما مرَّ مرارًا من التنبيه على أن كلا منهما مستحق للاستقلال بالتذكير، ولو روعي الترتيب الخارجي لتبادر كون الكل شيئًا واحدًا.

<sup>١</sup> تقي الدين الشبكي في الحلبيات إلى ترجيحه، وقال: إن ذكرها مع الأنبياء في سورة الأنبياء قرينة قوية لذلك». نواهد الأبيكار للسيوطي، ٥٣١/٢.

<sup>٢</sup> ي: قرفك.

<sup>١</sup> في تفسير قوله تعالى: ﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ﴾ الآية [آل عمران، ٣٩/٣].

<sup>٢</sup> كذا في أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٦/٢. وقال السيوطي: «قلت: دعوى الإجماع عجيب، فإن الخلاف في نبوة نسوة موجود، خصوصًا مريم، فإن القول بنبوتها شهير؛ بل قال الشيخ

وقيل: المراد بالاصطفاءين واحد، والتكرير للتأكيد وتبيين من اصطفاهما عليهن، فحينئذ لا إشكال في ترتيب النظم الكريم؛ إذ يُحمل حينئذ الاصطفاء على ما ذكر أولاً، ويُجعل هذه المقابلة قبل بشارتها بعيسى عليه السلام إيداناً بكونها قبل ذلك متوفرة / على الطاعات والعبادات حسبما أمرت بها، مجتهدة [٩٥ظ] فيها، مُقبلة على الله تعالى، مُتَبَلِّلةً إليه تعالى، منسلخة عن أحكام البشرية، مستعدة لفيضان الروح عليها.

﴿يَمْرَيْمُ أَقْنِي لِرَبِّكِ وَأَسْجُدِي وَأَرْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾<sup>١</sup>

﴿يَمْرَيْمُ﴾ تكرير النداء للإيدان بأن المقصود بالخطاب ما يرد بعده، وأن ما قبله من تذكير النعم كان تمهيداً لذكره، وترغيباً في العمل بموجبه.

﴿أَقْنِي لِرَبِّكِ﴾ أي: قومي في الصلاة، أو أطيلي القيام فيها له تعالى. والتعرض لعنوان ربوبيته تعالى لها للإشعار بعلة وجوب الامثال بالأمر.

﴿وَأَسْجُدِي وَأَرْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ أمرت بالصلاة بالجماعة بذكر أركانها مبالغة في إيجاب رعايتها، وإيداناً بفضيلة كل منها وأصاليته. وتقديم السجود على الركوع؛ إما لكون الترتيب في شريعتهم كذلك، وإما لكون السجود أفضل أركان الصلاة، وأقصى مراتب الخضوع، ولا يقتضي ذلك كون الترتيب الخارجي كذلك؛ بل اللائق به الترقى من الأدنى إلى الأعلى، وإما ليقترن ﴿أَرْكَعِي﴾ بـ﴿الرَّاكِعِينَ﴾؛ للإشعار بأن من لا ركوع في صلاتهم ليسوا مصلين. وأما ما قيل من أن الواو لا يوجب الترتيب فغايبه التصحيح لا الترجيح. وتجريد الأمر بالركنين الأخيرين عما قيد به الأول لما أن المراد تقييد الأمر بالصلاة بذلك، وقد فعل حيث قيد به الركن الأول منها.

وقيل: المراد بـ"القنوت": إدامة الطاعات، كما في قوله تعالى: ﴿أَمَّنْ هُوَ قَنِيتٌ ءَانَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا﴾ [الزمر، ٣٩/٩]، وبـ"السجود": الصلاة؛ لما مر من أنه أفضل أركانها، وبـ"الركوع": الخشوع والإخبات.

<sup>١</sup> ي + وتجريد الأمر.

قيل: لما أُمِرَتْ بذلك قامت في الصلاة حتى ورمَتْ قَدَمَاهَا، وسالت دَمًا وَقِيحًا.

﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُونَ أَفَلَمْهَمْ أَنْتُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ٥٥﴾

﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما سلف من الأمور البديعة، وما فيه من معنى البعد للتنبيه على علو شأن المشار إليه، وبعد منزلته في الفضل. وهو مبتدأ، خبره قوله تعالى: ﴿مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ﴾ أي: من الأنباء المتعلقة بالغيب. والجملة مستأنفة لا محل لها من الإعراب، وقوله تعالى: ﴿نُوحِيهِ إِلَيْكَ﴾ جملة مستقلة مبيّنة للأولى. وقيل: الخبر هو الجملة الثانية، و﴿مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ﴾ إمّا متعلق ب﴿نُوحِيهِ﴾، أو حال من ضميره، أي: نوحى من أنباء الغيب، أو نوحى حال كونه من جملة أنباء الغيب. وصيغة الاستقبال للإيدان بأن الوحي لم ينقطع بعد.

﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ﴾ أي: عند الذين اختلفوا وتنازعوا في تربية مريم، وهو تقرير وتحقيق لكونه وحياً على طريقة التهكم بمُنكره، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ﴾ الآية [القصص، ٤٤/٢٨]، ﴿وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ﴾ الآية [القصص، ٤٥/٢٨]، فإن طريق معرفة أمثال هاتيك الحوادث والواقعات إمّا المشاهدة وإمّا السماع، وعدمه محقق عندهم، فبقي احتمال المعاينة المستحيلة ضرورة، فنفيته تهكماً بهم.

﴿إِذْ يَقُولُونَ أَفَلَمْهَمْ﴾ ظرف للاستقرار العامل في ﴿لَدَيْهِمْ﴾، و﴿أَفَلَمْهَمْ﴾: أقداحهم التي اقترعوا بها، قيل: اقترعوا بأفلامهم التي كانوا يكتبون بها التوراة تبركاً. ﴿أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ﴾ متعلق بمحذوف دل عليه: ﴿يُلْقُونَ أَفَلَمْهَمْ﴾، أي: يلقونها ينظرون، أو ليعلموا أيهم يكفلها.

﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ أي: في شأنها تناقضاً في كفالتها حسبما ذكر فيما سبق. وتكرير ﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ﴾ مع تحقق المقصود بعطف ﴿إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ على ﴿إِذْ يَقُولُونَ﴾ كما في قوله عز وجل: ﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَى﴾ [الإسراء، ٤٧/١٧]؛ للدلالة على أن كل واحد من عدم حضوره



صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ إِقْلَامِ الْأَقْلَامِ وَعَدَمِ حُضُورِهِ عِنْدَ الْاِخْتِصَامِ مُسْتَقِلٌّ بِالشَّهَادَةِ عَلَى نَبَوْتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا سَيِّمًا إِذَا أُرِيدَ بِاِخْتِصَامِهِمْ تَنَازُعُهُمْ قَبْلَ الْاِقْتِرَاعِ، فَإِنَّ تَغْيِيرَ التَّرْتِيبِ فِي الذِّكْرِ مُؤَكَّدٌ لَهُ.

﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَمْرَيْمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ١٥﴾

﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ﴾ شروع في قصة عيسى عليه السلام، وهو بدل من ﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ﴾،<sup>١</sup> منصوب بناصبه، وما بينهما اعتراض جيء به تقريرًا لما سبق، وتنبيهًا على استقلاله وكونه حقيقًا بأن يُعَدَّ على حياله من شواهد النبوة، وترك العطف بينهما بناءً على اتحاد المخاطب والمخاطب، وإيدانًا بتقارن الخطابين، أو تقاربهما في الزمان. وقيل: منصوب بمضمر معطوف على ناصبه. وقيل: بدل من ﴿إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾، كأنه قيل: وما كنت حاضرًا في ذلك الزمان المديد الذي وقع في طرفٍ منه الاختصام، وفي طرفٍ آخر هذا الخطابُ إشعارًا بإحاطته عليه السلام بتفاصيل أحوال مريم عليها السلام من أولها إلى آخرها. والقائل جبريل عليه السلام، وإيراد صيغة الجمع لما مرَّ.<sup>٢</sup>

﴿يَمْرَيْمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ﴾ "من" لا ابتداءً الغاية مجازًا متعلقةً بمحذوف وقع صفة لـ "كلمة"، أي: بكلمة كائنةً منه عز وجل،<sup>٣</sup> ﴿اسْمُهُ﴾ ذكر الضمير الراجع إلى "الكلمة"؛ لكونها عبارةً عن مذكر، وهو مبتدأ، خبره: ﴿الْمَسِيحُ﴾، وقوله تعالى: ﴿عِيسَى﴾ بدل منه، أو عطف بيان، وقيل: خبر آخر، وقيل: خبر مبتدأ محذوف، وقيل: منصوب بإضمار "أعني" مدحًا. وقوله تعالى: ﴿أَبْنُ مَرْيَمَ﴾ صفة لـ ﴿عِيسَى﴾. وقيل: المراد بالاسم ما به يتميز المسمى عمّن سواه، فالخبر حينئذٍ مجموع الثلاثة؛ إذ هو المميز له عليه السلام تمييزًا عن جميع من عداه. و﴿الْمَسِيحُ﴾ لَقْبُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وهو من الألقاب المشرفة كالصديق، وأصله بالعبرية "مسيحا"،

١ آل عمران، ٤٢/٣ [آل عمران، ٣٩/٣].

٢ في تفسير قوله تعالى: ﴿لَنَادَيْنَاهُ الْمَلَكَةَ﴾ الآية

٣ ي: تعالى.

ومعناه: المبارك. و﴿عِيسَى﴾ معرّب من "إِشْوَع"، والتصدي لاشتقاقهما من المنسح والعيس، وتعليقه بأنّه عليه السلام مُسَحّ بالبركة، أو بما يطهره من الذنوب، أو مَسَحَه جبريلُ عليهما السلام، أو مَسَحَ الأرض ولم يَقُمْ في موضع، أو كان عليه السلام يَمَسَحُ ذا العاهة فيبرأ، وبأنّه كان في لونه عيس، أي: بياض يعلوه حُمْرَةٌ؛ من قَبيل الرُّقْم على الماء. وإنّما قيل: ﴿أَبْنُ مَرْيَمَ﴾ مع كون الخطاب لها تنبيهاً على أنّه يُولد من غير أبٍ فلا يُنسب إلّا إلى أمّه، وبذلك فَضّلت على نساء العالمين. ﴿وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ "الوجهية": ذو الجاه، وهو القوّة والمنعّة والشرف. وهو حال مقدّرة من "كَلِمَةٍ"، فإنّها وإن كانت نكرةً لكنّها صالحة لأن يتصبّ بها الحال، وتذكيرها باعتبار المعنى. والوجهيّة في الدنيا: النبوة والتقدّم على الناس، وفي الآخرة: الشفاعة وعلو الدرجة في الجنة.

﴿وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ أي: من الله عزّ وجلّ، قيل: هو إشارة إلى رفعه عليه السلام<sup>١</sup> إلى السماء وضجبة الملائكة. وهو عطف على / الحال الأولى، وقد عطف عليه قوله تعالى:

﴿وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصّٰلِحِينَ﴾<sup>(٦١)</sup>

﴿وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا﴾ أي: يكلمهم حال كونه طفلاً وكهلاً كلام الأنبياء من غير تفاوت. و﴿الْمَهْدِ﴾ مصدر سُمّي به ما يُمهّد للصبيّ، أي: يسوّى من مضجعه. وقيل: إنّهُ رُفِعَ شابّاً، والمراد: وكهلاً بعد نزوله، وفي ذكر أحواله المختلفة المتنافية إشارة إلى أنّه بمَعزِل من الألوهيّة.

﴿وَمِنَ الصّٰلِحِينَ﴾ حال أخرى من "كَلِمَةٍ"، معطوفة على الأحوال السالفة<sup>٢</sup>، أو من الضمير في ﴿يُكَلِّمُ﴾.

﴿قَالَتْ رَبِّ أَنِّي يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكِ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾<sup>(٦٢)</sup>

٢ ي: السابقة.

١ س - عليه السلام.

﴿قَالَتْ﴾ استئناف مبني على السؤال، كأنه قيل: فماذا قالت مريم حين قالت لها الملائكة ما قالت؟<sup>١</sup> فقيل: قالت متضرعة إلى ربها: ﴿رَبِّ أَتَنِي يَكُونُ﴾ أي: كيف يكون، أو من أين يكون ﴿إِلَيَّ وَلَدٌ﴾ على وجه الاستبعاد العادي والتعجب واستعظام قدرة الله عز وجل.<sup>٢</sup> وقيل: على وجه الاستفهام والاستفسار بأنه بالتزويج أو بغيره.

و﴿يَكُونُ﴾ إمّا تامّة، و﴿أَتَنِي﴾ و﴿الْلَامُ﴾ متعلقتان بها، وتأخير الفاعل عن الجار لما مر من الاعتناء بالمقدم والتشويق إلى المؤخر، ويجوز أن يتعلّق اللام بمحذوف وقع حالاً من ﴿وَلَدٌ﴾؛ إذ لو تأخّر لكان صفة له. وإمّا ناقصة واسمها ﴿وَلَدٌ﴾، وخبرها إمّا ﴿أَتَنِي﴾ و﴿الْلَامُ﴾ متعلّقة بمضمّر وقع حالاً كما مر، أو خبر و﴿أَتَنِي﴾ نصب على الظرفيّة.

وقوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ﴾ جملة حاليّة محقّقة للاستبعاد، أي: والحال أنني على حالة منافية للولادة.

﴿قَالَ﴾ استئناف كما سلف، والقائل هو الله تعالى، أو جبريل عليه السلام، ﴿كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ الكلام في إعرابه كما مر في قصّة زكريّا<sup>٣</sup> بعينه، خلا أن إيراد ﴿يَخْلُقُ﴾ ههنا مكان "يفعل" هناك لما أنّ ولادة العذراء من غير أن يمسه بشرٌ أبدع وأغرب من ولادة عجوزٍ عاقرٍ من شيخٍ فان، فكان الخلق المُنبي عن الاختراع أنسب بهذا المقام من مطلق الفعل، ولذلك عُقب ببيان كيفيته، فقيل: ﴿إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا﴾ من الأمور، أي: أراد شيئاً، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا﴾ [يس، ٨٢/٣٦]. وأصل "القضاء": الإحكام، أطلق على الإرادة الإلهيّة القطعيّة المتعلّقة بوجود الشيء لإيجابها إياه البتّة. وقيل: الأمر، ومنه قوله تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ﴾ [الإسراء، ٢٣/١٧].

﴿فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ﴾ لا غير ﴿فَيَكُونُ﴾ من غير ريث، وهو كما ترى تمثيل لكمال قدرته تعالى وسهولة تأتّي المقدورات حسبما يقتضيه مشيئته، وتصويرٌ

<sup>٢</sup> في قوله تعالى: ﴿قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ [آل

عمران، ٤٠/٣].

<sup>١</sup> ي - ما قالت.

<sup>٢</sup> ي: تعالى.

لسرعة حدوثها بما هو علم فيها من طاعة<sup>١</sup> المأمور المطيع للأمر القوي المطاع، وبياناً لأنه تعالى كما يقدر على خلق الأشياء مُدرَجاً بأسباب ومواد معتادة يقدر على خلقها دفعةً من غير حاجة إلى شيء من الأسباب والمواد.

### ﴿وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾<sup>(١٨)</sup>

﴿وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ﴾ أي: الكتابة، أو جنس الكتب الإلهية. ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾ أي: العلوم وتهذيب الأخلاق. ﴿وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ إفرادهما بالذكر - على تقدير كون المراد به ﴿الْكِتَابَ﴾: جنس الكتب المنزلة - لزيادة فضلهما وإنافتهما على غيرهما. والجملة عطف على ﴿يُبَشِّرُكَ﴾<sup>٢</sup> أو على ﴿وَجِيهًا﴾<sup>٣</sup> أو على ﴿يَخْلُقُ﴾<sup>٤</sup>، أو هو كلام مبتدأ سيق تطبيقاً لقلبها، وإزاحة لِمَا أهتمها<sup>٥</sup> من خوف اللائمة لِمَا عَلِمَتْ أنها تلد من غير زوج<sup>٦</sup>. وقرئ: "وَنُعَلِّمُهُ" بالنون<sup>٧</sup>.

﴿وَرَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلُقُ لَكُمْ مِّنَ الطَّيْنِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ وَأُخِي الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُم بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾<sup>(١٩)</sup>

﴿وَرَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ منصوب بمضمر يقود إليه المعنى، معطوف على ﴿يُعَلِّمُهُ﴾، أي: ويجعله رسولاً إلى بني إسرائيل، أي: كلهم، وقال بعض اليهود: إنه كان مبعوثاً إلى قوم مخصوصين. ثم قيل: كان رسولاً حال الصِّبَا، وقيل: بعد البلوغ. وكان أول أنبياء بني إسرائيل يوسف، وآخرهم عيسى عليهما السلام، وقيل: أولهم موسى وآخرهم عيسى عليهما السلام.

١ ي: إطاعة.

٢ آل عمران، ٣٩/٣.

٣ آل عمران، ٤٥/٣.

٤ آل عمران، ٤٧/٣.

٥ وفي هامش ي: أي: أحزنها وأقلقها. «منه».

٦ ط: زواج.

٧ قرأ بها ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وحمزة

والكسائي وخلف. النشر لابن الجزري،

٢٤٠/٢.

وقوله تعالى: ﴿أَتَىٰ قَدْ جِئْتُكُمْ﴾ معمول لـ ﴿رَسُولًا﴾؛ لما فيه من معنى النطق، أي: رسولاً ناطقاً بآتي... إلخ. وقيل: منصوب بمضمر معمول لقول مضمر معطوف على ﴿يُعَلِّمُهُ﴾، أي: ويقول: أرسلت رسولاً بآتي قد جئتكم... إلخ. وقيل: معطوف على الأحوال السابقة، ولا يقدح فيه كونها في حكم الغيبة مع كون هذا في حكم التكلم؛ لما عرفت من أن فيه معنى النطق، كأنه قيل: حال كونه وجيهاً ورسولاً ناطقاً بآتي... إلخ. وقرئ: "وَرَسُولٍ" بالجر عطفاً على "كَلِمَةً".

والباء في قوله تعالى: ﴿بِآيَةٍ﴾ متعلّقة بمحذوف وقع حالاً من فاعل الفعل على أنها للملابسة، والتنوين للتفخيم دون الوحدة؛ لظهور تعددها وكثرتها، وقرئ: "بِآيَاتٍ"<sup>٢</sup>. أو بـ ﴿جِئْتُكُمْ﴾ على أنها للتعدية.

و﴿مِنْ﴾ في قوله تعالى: ﴿مِنْ رَبِّكُمْ﴾ لا ابتداء الغاية مجازاً متعلّقة بمحذوف وقع صفة لـ "آية"، أي: قد جئتكم ملتبساً بآية عظيمة كائنة من ربكم، أو آيتكم آية عظيمة كائنة منه تعالى. والتعرض لوصف الربوبية مع الإضافة إلى ضمير المخاطبين لتأكيد إيجاب الامتثال بما سيأتي من الأوامر.

وقوله تعالى: ﴿أَتَىٰ أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ﴾ بدل من قوله تعالى: ﴿أَتَىٰ قَدْ جِئْتُكُمْ﴾، ومحلّه النصب على نزع الجار عند سيويهِ والفرّاء، والجرّ على رأي الخليل والكسائي<sup>٢</sup>، أو بدلاً من "آية"، وقيل: منصوب بفعل مقدّر، أي: أعني: آتي... إلخ، وقيل: مرفوع على أنّه خبر مبتدأ محذوف، أي: هي ﴿أَتَىٰ أَخْلُقُ لَكُمْ﴾. وقرئ بكسر الهمزة على الاستئناف<sup>٥</sup>، أي: أقدر لكم -أي: لأجل تحصيل إيمانكم ودفع تكذيبكم إياي- من الطين شيئاً مثل صورة الطير، ﴿فَأَنْفُخُ فِيهِ﴾ الضمير للكاف، أي: في ذلك الشيء المماثل لهيئة الطير.

١ قراءة شاذة، مروية عن اليزيدي. مختصر شواذ

٢ انظر: شرح الكافية لابن مالك، ٦٣٤/٢.

القرآن لابن خالويه، ص ٢٧.

٣ ط - هي.

٤ قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. رضي الله

٥ قرأ بها نافع وأبو جعفر. النشر لابن الجزري،

عنه. البحر المحيط لأبي حيان، ١٦٣/٣.

٢٤٠/٢.

وَقُرئ: «فَأَنْفُخُ فِيهَا»<sup>١</sup> على أَنَّ الضمير للهية المقدرة، أي: أخلق لكم من الطين هية كهية الطير فأنفخ فيها، ﴿فَيَكُونُ طَيْرًا﴾ حيًا طيارًا كسائر الطيور ﴿بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ بأمره تعالى، أشار بذلك إلى أَنَّ إحياءه من الله تعالى، لا منه.

قيل: لم يخلق غير الخفّاش؛ روي أنه عليه السلام لما ادعى النبوة وأظهر المعجزات طالبوه بخلق خفّاش،<sup>٢</sup> فأخذ طينًا وصوّره ونفخ فيه، فإذا هو يطير بين السماء والأرض. قال وهب: «كان يطير ما دام الناس ينظرون إليه، فإذا غاب عن أعينهم سقط ميتًا ليميّز من خلق الله تعالى».<sup>٣</sup> قيل: إنّما طلبوا خلق الخفّاش / لأنّه أكمل الطير خلقًا، وأبلغ دلالة على القدرة؛ لأنّ له ثديًا وأسنانًا، وهي تحيض وتطهر وتلد كسائر الحيوان، ويضحك كما يضحك الإنسان، ويطير بغير ريش، ولا يُبصر في ضوء النهار ولا في ظلمة الليل، وإنّما يرى في ساعتين: ساعة بعد الغروب، وساعة بعد طلوع الفجر. وقيل: خلق أنواعًا من الطير.

[٩٦ظ]

﴿وَأُبْرِئُ الْأَكْمَةَ﴾ أي: الذي ولد أعمى، أو الممسوخ العين، ﴿وَالْأَبْرَصَ﴾ المبتلى بالبرص، لم تكن العرب تنفّر من شيء نفرتها منه، ويقال له: الوضح أيضًا. وتخصيص هذين الداءين لأنهما ممّا أعياى الأطباء، وكانوا في غاية الحذاقة في زمنه عليه السلام، فأراهم الله تعالى المعجزة من ذلك الجنس. روي أنّه ربّما كان يجتمع عليه<sup>٤</sup> عليه السلام ألوف من المرضى، من أطاق منهم أتاه، ومن لم يطق أتاه عيسى عليه السلام، وما يداويه إلّا بالدعاء.<sup>٥</sup>

﴿وَأُحْيِي الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ كرّره مبالغة في دفع وهم من توهم فيه اللاهوتية.

قال الكلبي: «كان عليه السلام يحيي الموتى بـ"يا حيّ يا قيوم"».<sup>٦</sup> أحيى عازرَ وكان صديقًا له فعاش وولد له، ومرّ على ابن عجز مَيّت فدعا الله تعالى فنزل عن سريره حيًا، ورجع إلى أهله وبقي وولد له، وبنت العاشر أحيّاها

<sup>١</sup> قراءة شاذّة، ولم أجد من قرأ بها، وقال الفراء: <sup>٢</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٧١/٣.

<sup>٤</sup> ي - عليه.

<sup>٥</sup> أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٨/٢. وهو عن وهب

في جامع البيان للطبري، ٤٢٥/٥.

<sup>٦</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٧٣/٣.

«وفي قراءة عبد الله "فأنفخها" بغير "في"، وهو ممّا تقوله العرب: ربّ ليلة قد بثّ فيها وبثها».

معاني القرآن للفراء، ٢١٤/١.

<sup>٢</sup> ي: الخفّاش.

وولدت بعد ذلك، فقالوا: «إِنَّكَ تُحْيِي مَنْ كَانَ قَرِيبَ الْعَهْدِ مِنَ الْمَوْتِ، فَلَعَلَّهُمْ لَمْ يَمُوتُوا؛ بَلْ أَصَابَتْهُمْ سَكَنَةٌ، فَأَخِي لَنَا سَامَ بْنَ نُوحٍ»، فقال: «ذُلُونِي عَلَى قَبْرِهِ»، ففعلوا، فقام على قبره، فدعا الله عز وجل، فقام من قبره وقد شاب رأسه، فقال عليه السلام: «كَيْفَ سُيِّبَتْ وَلَمْ يَكُنْ فِي زَمَانِكُمْ شَيْبٌ؟» قال: «يَا رُوحَ اللَّهِ؛ لَمَّا دَعَوْتَنِي سَمِعْتُ صَوْتًا يَقُولُ: "أُحِبُّ رُوحَ اللَّهِ"، فَظَنَنْتُ أَنَّ السَّاعَةَ قَدْ قَامَتْ، فَمِنْ هَوْلِ ذَلِكَ سُيِّبْتُ»، فسأله عن النزع قال: «يَا رُوحَ اللَّهِ؛ إِنَّ مَرَارَتَهُ لَمْ تَذْهَبْ مِنْ حَنْجَرَتِي»، وكان بينه وبين موته أكثر من أربعة آلاف سنة، وقال للقوم: «صِدِّقُوهُ، فَإِنَّهُ نَبِيٌّ»، فأمن به بعضهم، وكذبه آخرون، فقالوا: «هَذَا سَحَرٌ، فَأَرْنَا آيَةً»، فقال: «يَا فُلَانُ أَكَلْتَ كَذَا، وَيَا فُلَانُ خُبَيْتَ لَكَ كَذَا»<sup>١</sup>، وذلك قوله: ﴿وَأَنْتِبِئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ﴾ أي: بالمغيبات من أحوالكم التي لا تشكون فيها، وقرئ: «تَذَخِرُونَ» بالذال والتخفيف<sup>٢</sup>.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما ذكر من الأمور العظام ﴿لَايَةً﴾ عظيمة، وقرئ: «لَايَاتٍ»<sup>٣</sup> ﴿لَكُمْ﴾ دالة على صحة رسالتي دلالة واضحة. ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ جواب الشرط<sup>٤</sup> محذوف؛ لانصباب المعنى إليه، أو دلالة المذكور عليه، أي: انتفعتم بها، أو إن كنتم ممن يتأتى منهم الإيمان دللتكم على صحة رسالتي والإيمان بها.

﴿وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَلَأَجَلَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَبَّكُمْ فَإِنَّ اللَّهَ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾<sup>٥</sup>

﴿وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ﴾ عطف على المضمَر الذي تعلق به قوله تعالى: ﴿بَيِّنَاتٍ﴾<sup>٦</sup> أي: قد جئتكم ملتبسًا بآية... إلخ، ومصدقًا لما بين... إلخ<sup>٨</sup>.

<sup>١</sup> انظر: تفسير القرطبي، ٩٥/٤.

٤٤١/١.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن الضحاك والزيدي

<sup>٤</sup> ي - صحة.

وأيتوب السخيتاني وأبي الشمال. شواذ القراءات

<sup>٥</sup> ي: جواب.

للكرماني، ص ١١٣.

<sup>٦</sup> ي: شرط.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، وذكر ابن عطية أنها في مصحف ابن

<sup>٧</sup> آل عمران، ٤٩/٣.

مسعود كذلك. انظر: المحرر الوجيز لابن عطية،

<sup>٨</sup> ي: يدي.

أو على ﴿رَسُولًا﴾<sup>١</sup> على الأوجه الثلاثة، فإنَّ ﴿مُصَدِّقًا﴾ فيه معنى النُطْقِ كما في ﴿رَسُولًا﴾، أي: ويجعله مصدقًا ناطقًا بأنِّي أَصْدَقُ... إلخ، أو يقول: أرسلتُ رسولًا بأنِّي قد جئتكم... إلخ، ومصدقًا... إلخ، أو حال كونه مصدقًا ناطقًا بأنِّي أَصْدَقُ... إلخ، أو منصوبٌ بإضمار فعلٍ دلَّ عليه ﴿قَدْ جِئْتُكُمْ﴾<sup>٢</sup>، أي: وجئتكم مصدقًا... إلخ. وقوله: ﴿مِنَ التَّوْرَةِ﴾ إمَّا حالٌ مِنَ الموصول، والعاملُ ﴿مُصَدِّقًا﴾، وإمَّا مِنَ ضميره المستتر في الظرف الواقع صلةً، والعاملُ الاستقرارُ المضمَّر في الظرف، أو نفسُ الظرف؛ لقيامه مقامَ الفعل.

﴿وَلَأُحِلَّ لَكُمْ﴾ معمول لمضمَرٍ<sup>٣</sup> دلَّ عليه ما قبله، أي: وجئتكم لأحلَّ... إلخ، وقيل: عطف على معنى ﴿مُصَدِّقًا﴾، كقولهم: جئته معتمدًا ولأجتلب رضاه، كأنه قيل: جئتكم لأصدق ولأحلَّ... إلخ، وقيل: عطف على ﴿بَيِّنَةً﴾، أي: جئتكم بآية من ربكم، ولأحلَّ لكم ﴿بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ﴾ أي: في شريعة موسى عليه السلام من الشحوم والشُّروبِ والسَّمَكِ ولحوم الإبل والعمل في السبت، قيل: أحلَّ لهم من السمك والطيور ما لا صيصية له، واختلف في إحلال السبت. وقرئ: "حَرَّمَ" على تسمية الفاعل،<sup>٥</sup> وهو ما بين يدي، أو الله عز وجل. وقرئ: "حَرَّمَ"<sup>٦</sup> بوزن كَرَّمَ. وهذا يدلُّ على أنَّ شرعَه كان ناسخًا لبعض أحكام التوراة، ولا يُخل ذلك بكونه مصدقًا لها؛ لِمَا أَنَّ النَّسخَ في الحقيقة بيان تخصيص في الأزمان. وتأخيرُ المفعول مِنَ الجارِّ والمجرور لِمَا مرَّ مرارًا مِنَ المبادرة إلى ذكر ما يسرُّ المخاطبين، والتشويق إلى ما أُخِّر.

﴿وَجِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ شاهدة على صحَّة رسالتي، وقرئ: "بَيِّنَاتٍ".<sup>٧</sup>

- |  |   |
|--|---|
| ١ آل عمران، ٤٩/٣.  | الصحاح للجوهري، «صيص».  |
| ٢ آل عمران، ٤٩/٣.  | ٥ قراءة شاذة، مروية عن قطيب وعكرمة واليماني.  |
| ٣ ي: المضمَر.  | شواذ القراءات للكرمانلي، ص ١١٣.   |
| ٤ س: ضئضة؛ ط ي: صئضة.   وأثبت ما في الكشاف للزمخشري، ٣٦٥/١، وغيره من كتب التفسير: "ما لا صيصية له". قال الجوهري: «الصَّيْصِيَّة: شَوْكَةُ الحائِكِ التي يُسَوِّي بها الشِّدَاةَ واللَّحْمَةَ، ومنه صَيْصِيَّة الدِّيكِ التي في رجليه». | ٦ قراءة شاذة، مروية عن إبراهيم ويحيى. شواذ القراءات للكرمانلي، ص ١١٣ مختصر شواذ القرآن لابن خالويه، ص ٢٧. |
|  | ٧ قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود رضي الله عنه. البحر المحيط لأبي حيان، ١٦٣/٣.                             |



﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في عدم قبولها ومخالفة مدلولها، ﴿وَأَطِيعُوا﴾ فيما أمركم به وأنهاكم عنه بأمر الله تعالى.

وتلك الآية<sup>١</sup> هي قولي: ﴿إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾، فإنه الحق الصريح الذي أجمع عليه الرسل قاطبة، فيكون آية بيّنة على أنه عليه السلام من جملتهم. وقُري: "أَنَّ اللَّهَ" بالفتح<sup>٢</sup> بدلاً من "آية"، أو: قد جئتكم بآية على أَنَّ الله رَبِّي وَرَبُّكُمْ.

وقوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ اعتراض، والظاهر أنه تكرير لما سبق، أي: قد جئتكم بآية بعد آية مما ذكرت لكم، من خلق الطير، وإبراء الأكمه، والإحياء، والإنباء بالخفيات، وبغيره من ولادتي بغير أب، ومن كلامي في المهد، ومن غير ذلك، والأول: لتمهيد الحجّة، والثاني: لتقريبها إلى الحكم، ولذلك رُتب عليه بالفاء قوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ أي: لما جئتكم بالمعجزات الباهرة والآيات الظاهرة فاتقوا الله في المخالفة، وأطيعوا فيما أدعوكم إليه. ومعنى قراءة من فتح: ولأنَّ الله رَبِّي وَرَبُّكُمْ فاعبدوه، كقوله تعالى: ﴿لَا يَلْفِ قُرَيْشٌ﴾... إلخ [قریش، ١/١٠٦]. ثم شرع في الدعوة وأشار إليها بالقول المجمل فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ﴾ إشارة إلى استكمال القوة النظرية بالاعتقاد الحق الذي غايته التوحيد، وقال: ﴿فَأَعْبُدُوهُ﴾ إشارة إلى استكمال القوة العملية، فإنه يلزم الطاعة التي هي الإتيان بالأوامر، والانتهاء عن المناهي، ثم قرّر ذلك بأن يبين أن الجمع بين الأمرين هو الطريق المشهود له بالاستقامة، ونظيره قوله عليه السلام: «قُلْ آمَنْتُ ثُمَّ اسْتَقِمَّ»<sup>٣</sup>.

﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمْ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾<sup>(٣٢)</sup>

﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمْ الْكُفْرَ﴾ شروع في بيان مآل أحواله عليه السلام

<sup>٣</sup> صحيح مسلم، ٦٥/١ (٣٨) صحيح ابن جبان،

٢٢٢/٣.

<sup>١</sup> ي: الآيات.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن الأخفش. شواذ القراءات

للكرمانى، ص ١١٣.

[٩٧و]

إثر / ما أشير إلى طرف منها بطريق النقل عن الملائكة. والفاء فصيحة تُفصح عن تحقق جميع ما قالته الملائكة عليهم السلام. وخروجه من القوة إلى الفعل حسبما شرحته كما في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَاهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ﴾، بعد قوله تعالى: ﴿أَنَا ءَاتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ﴾ [النمل، ٢٧/٤٠]، كأنه قيل: فحملته فولدته، فكان كيت وكيت، وقال: ذيت وذيت. وإنما لم يذكر اكتفاء بحكاية الملائكة عليهم السلام،<sup>١</sup> وإذنا بعدم الخلف، وثقة بما فصل في المواضع الأخر. وأما عدم نظم بقية أحواله عليه السلام في سلك النقل؛ فلما للاعتناء بأمرها، أو<sup>٢</sup> لعدم<sup>٣</sup> مناسبتها لمقام البشارة؛ لما فيها من ذكر مقاساته عليه السلام للشدائد ومعاناته للمكائد.

والمراد بالاحساس: الإدراك القوي الجاري مجرى المشاهدة، وبالكفر: إصرارهم عليه وعتوهم ومكابرتهم فيه مع العزيمة على قتله عليه السلام، كما ينبئ عنه الإحساس، فإنه إنما يستعمل في أمثال هذه المواقع عند كون متعلقه أمراً محذوراً مكرهاً، كما في قوله عز وجل: ﴿فَلَمَّا أَحْسَوْا بِأَسْنَاءِ إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ﴾ [الأنبياء، ٢١/١٢]. وكلمة "من" متعلقة بـ ﴿أَحْسَ﴾، والضمير المجرور لبني إسرائيل، أي: ابتدأ الإحساس من جهتهم، وتقديم الجار والمجرور على المفعول الصريح لما مر غير مرة من الاعتناء به، والتشويق إلى المؤخر. وقيل: متعلقة بمحذوف وقع حالاً من الكفر.

﴿قَالَ﴾ أي: لخلص أصحابه، لا لجميع بني إسرائيل؛ لقوله تعالى: ﴿كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ﴾ الآية [الصف، ٦١/١٤]. وقوله تعالى: ﴿فَقَامَتَ ظَافِقَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَكَفَرَتْ ظَافِقَةٌ﴾ [الصف، ٦١/١٤] ليس بنص في توجيه الخطاب إلى الكل؛ بل يكفي فيه بلوغ الدعوة إليهم. ﴿مَنْ أَنْصَارِي﴾ "الأنصار": جمع نصير، كأشراف جمع شريف.

﴿إِلَى اللَّهِ﴾ متعلق بمحذوف وقع حالاً من الياء، أي: من أنصاري متوجهاً إلى الله، ملتجئاً إليه، أو بأنصاري مضمناً معنى الإضافة، كأنه قيل: من الذين

<sup>٢</sup> ي: ولعدم.

<sup>٤</sup> ي: تعالى.

<sup>١</sup> س ي - عليهم السلام.

<sup>٢</sup> ي - أو.

يُضيفون أنفسهم إلى الله عز وجل ينظرونني كما ينظرونني؟ وقيل: ﴿إِلَى﴾ بمعنى "في"، أي: في سبيل الله، وقيل: بمعنى اللام، وقيل: بمعنى "مع".

﴿قَالَ﴾ استئناف مبني على سؤال ينسأق إليه الدهن، كأنه قيل: فماذا قالوا في جوابه عليه السلام؟ فقيل: قال ﴿الْحَوَارِيُّونَ﴾ جمع "حَوَارِيٍّ"، يقال: فلان حَوَارِيٌّ فلان، أي: صفوته وخاصته، مِنَ الْحَوْر؛ وهو البياض الخالص، ومنه الحَوَارِيَّاتُ لِلْحَضَرِيَّاتِ؛<sup>١</sup> لَخُلُوصِ الْوَانِهِنَّ وَنَقَائِهِنَّ. سُمِّيَ به أصحاب عيسى عليه السلام؛ لَخُلُوصِ نِيَّاتِهِمْ وَنَقَاءِ سَرَائِرِهِمْ، وقيل: لِمَا عَلَيْهِمْ مِنْ آثَارِ الْعِبَادَةِ وَأَنْوَارِهَا.

وقيل: كانوا مُلُوكًا يَلْبَسُونَ الْبَيْضَ، وذلك أَنَّ وَاحِدًا مِنَ الْمُلُوكِ صَنَعَ طَعَامًا وَجَمَعَ النَّاسَ عَلَيْهِ، وَكَانَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى قَضْعَةٍ لَا يَزَالُ يَأْكُلُ مِنْهَا وَلَا تَنْقُصُ، فَذَكَرُوا ذَلِكَ لِلْمَلِكِ فَاسْتَدْعَاهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَقَالَ لَهُ: «مَنْ أَنْتَ؟» قَالَ: «عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ»، فَتَرَكَ مُلْكَهُ فَتَبِعَهُ<sup>٢</sup> مَعَ أَقَارِبِهِ، فَأُولَئِكَ هُمُ الْحَوَارِيُّونَ.<sup>٣</sup>

وقيل: كانوا صَيَّادِينَ يَصْطَادُونَ السَّمَكَ، يَلْبَسُونَ الثِّيَابَ الْبَيْضَ، فِيهِمْ شَمْعُونُ وَيَعْقُوبُ وَيُوحَنَّا، فَمَرَّ بِهِمْ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَقَالَ لَهُمْ: «أَنْتُمْ تَصِيدُونَ السَّمَكَ، فَإِنْ اتَّبَعْتُمُونِي صِرْتُمْ بِحَيْثُ تَصِيدُونَ النَّاسَ بِالْحَيَاةِ الْأَبَدِيَّةِ»، قَالُوا: «مَنْ أَنْتَ؟» قَالَ: «عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ، عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ»، فَطَلَبُوا مِنْهُ الْمَعْجِزَ،<sup>٤</sup> وَكَانَ شَمْعُونُ قَدْ رَمَى شَبِكَتَهُ تِلْكَ اللَّيْلَةَ فَمَا اصْطَادَ شَيْئًا، فَأَمَرَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ بِإِلْقَائِهَا فِي الْمَاءِ مَرَّةً أُخْرَى، فَفَعَلَ، فَاجْتَمَعَ فِي الشَّبَكَةِ مِنَ السَّمَكِ مَا كَادَتْ تَمُرَّقُ، وَاسْتَعَانُوا بِأَهْلِ<sup>٥</sup> سَفِينَةٍ أُخْرَى وَمَلَأُوا السَّفِينَتَيْنِ، فَعِنْدَ ذَلِكَ آمَنُوا بِعِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ.<sup>٦</sup>

<sup>١</sup> قال الزبيدي: الحَوَارِيَّاتُ: نساء الأمصار، هكذا

«منه».

تسميهم الأعراب؛ لبياضهم وتباعدهم عن قُشْفِ

<sup>٥</sup> ي: المعجزة.

الأعراب بنظافتهم. تاج العروس للزبيدي، «حور».

<sup>٦</sup> ي: بل.

<sup>٢</sup> ي: وتبعه.

<sup>٧</sup> انظر: تفسير الرازي، ٢٣٣/٨. وأخرج الطبري

<sup>٣</sup> نسبه الثعلبي إلى ابن عون. انظر: الكشف والبيان

بسند عن سعيد بن جبير، قال: سئل ابن عباس

لثعلبي، ٧٧/٣.

عن الحواريين، قال: «سَمُوا لِبَيَاضِ ثِيَابِهِمْ، كَانُوا

<sup>٤</sup> وفي هامش ط س ي: قائله مجاهد والسدي

صَيَّادِي السَّمَكِ». جامع البيان للطبري، ٦٢١/٢٢.

وقيل: <sup>١</sup> كانوا اثني عشر رجلاً آمنوا به عليه السلام واتبعوه، وكانوا إذا جاعوا قالوا: «جُعنا يا روحَ الله»، فيضرب بيده الأرض، فيخرجُ منها لكل واحد رَغيفان، وإذا عطشوا قالوا: «عَطِشْنَا»، فيضرب بيده الأرض، فيخرجُ منها الماء، فيشربون، فقالوا: «مَنْ أَفْضَلُ مِنَّا؟» قال عليه السلام: «أَفْضَلُ مِنْكُمْ مَنْ يَعْمَلُ بِيَدِهِ، وَيَأْكُلُ مِنْ كَنْبِهِ»، فصاروا يغسلون الثياب بالأجرة، فسَمُوا حَوَارِيْنَ.<sup>٢</sup>

وقيل: إِنَّ أُمَّه سَلَّمَتْهُ إِلَى صَبَاغٍ، فَأَرَادَ الصَّبَاغُ يَوْمًا أَنْ يَشْتَغَلَ بِبَعْضِ مَهْمَاتِهِ، فَقَالَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «هَهِنَا ثِيَابٌ مُخْتَلِفَةٌ، قَدْ جَعَلْتُ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا عَلَامَةً مَعَيَّنَةً»، فَاصْبِغْهَا بِتِلْكَ الْأَلْوَانِ، فَغَابَ فَجَعَلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كُلَّهَا فِي جُبِّ وَاحِدٍ، وَقَالَ: «كُونِي بِإِذْنِ اللَّهِ كَمَا أُرِيدُ»، فَارْجَعَ الصَّبَاغُ، فَسَأَلَهُ، فَأَخْبَرَهُ بِمَا صَنَعَ، فَقَالَ: «أَفْسَدْتُ عَلَيَّ الثِّيَابَ»، قَالَ: «قُمْ فَانْظُرْ»، فَجَعَلَ يُخْرِجُ ثَوْبًا أَحْمَرَ، وَثَوْبًا أَخْضَرَ، وَثَوْبًا أَصْفَرَ، إِلَى أَنْ أَخْرَجَ الْجَمِيعَ عَلَى أَحْسَنِ مَا يَكُونُ حَسْبَمَا كَانَ يَرِيدُ، فَتَعَجَّبَ مِنْهُ الْحَاضِرُونَ وَآمَنُوا بِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَهَمَّ الْحَوَارِيُّونَ.<sup>٣</sup>

قال القفال: «ويجوزُ أَنْ يَكُونَ بَعْضُ هَؤُلَاءِ الْحَوَارِيِّينَ الْإِثْنِي عَشَرَ مِنَ الْمُلُوكِ، وَبَعْضُهُمْ مِنَ صَيَّادِي السَّمَكِ، وَبَعْضُهُمْ مِنَ الْقَضَّارِينَ، وَبَعْضُهُمْ مِنَ الصَّبَاغِينَ. وَالْكُلُّ سَمُوا بِالْحَوَارِيِّينَ؛ لِأَنَّهُمْ كَانُوا أَنْصَارَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَعْوَانَهُ، وَالْمُخْلِصِينَ فِي طَاعَتِهِ وَمَحَبَّتِهِ».<sup>٤</sup>

﴿نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾ أي: أنصار دينه ورسوله، ﴿ءَامَنَّا بِاللَّهِ﴾ استئناف جارٍ مَجْرَى الْعَلَّةِ لِمَا قَبْلَهُ، فَإِنَّ الْإِيمَانَ بِهِ تَعَالَى مُوجِبٌ لِنُصْرَةِ دِينِهِ، وَالذَّبِّ عَنْ أَوْلِيَائِهِ، وَالْمُحَارَبَةِ مَعَ أَعْدَائِهِ. ﴿وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ مُخْلِصُونَ فِي الْإِيمَانِ، مُنْقَادُونَ لِمَا تَرِيدُ مِنَّا مِنْ نُصْرَتِكَ. طَلَبُوا مِنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ الشَّهَادَةَ بِذَلِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ يَشْهَدُ الرَّسُلُ عَلَيْهِمُ السَّلَامَ لِأَمَمِهِمْ وَعَلَيْهِمْ إِذْنًا بِأَنْ مَرَمَى غَرَضُهُمُ السَّعَادَةُ الْآخِرِيَّةَ.

<sup>٢</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ١٧٦/٣، تفسير الرازي،

٢٣٤/٨.

<sup>٤</sup> تفسير الرازي، ٢٣٤/٨.

<sup>١</sup> وفي هامش ط س ي: حَسَنٌ «منه». | يعني:

الحسن البصري.

<sup>٢</sup> تفسير الرازي، ٢٣٤/٨.

﴿رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أُنزِلَتْ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾<sup>(١)</sup>

﴿رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أُنزِلَتْ﴾ تضرّع إلى الله عز وجل<sup>١</sup> وعرض لحالهم عليه تعالى بعد عرضها على الرسول مبالغة في إظهار أمرهم. ﴿وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ﴾ أي: في كل ما يأتي ويذر من أمور الدين، فدخل فيه الاتباع في النصرة دخولاً أولياً. ﴿فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ أي: مع الذين يشهدون بوحدانيتك، أو مع الأنبياء الذين يشهدون لأتباعهم، أو مع أمة محمد عليه السلام، فإنهم شهداء على الناس قاطبة، وهو حال / من مفعول "اكتبنا".

[٩٧ظ]

﴿وَمَكْرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكِرِينَ﴾<sup>(٢)</sup>

﴿وَمَكْرُوا﴾ أي: الذين علم عيسى عليه السلام كفرهم من اليهود، بأن وكلوا به من يقتله غيلة.

﴿وَمَكَرَ اللَّهُ﴾ بأن رفع عيسى عليه السلام، وألقى شبهه على من قصد اغتياله حتى قتل. و"المكر" - من حيث إنه في الأصل حيلة يجلب بها غيره إلى مضرة - لا يمكن إسناؤه إليه سبحانه إلا بطريق المشاكلة.

روي عن ابن عباس رضي الله عنهما: أن ملك بني إسرائيل لما قصد قتله عليه السلام أمره جبريل عليه السلام أن يدخل بيتاً فيه روزنة<sup>٢</sup>، فرفعه جبريل عليه السلام من تلك الروزنة إلى السماء، فقال الملك لرجل خبيث منهم: «ادخل عليه فاقتله»، فدخل البيت، فألقى الله عز وجل شبهه عليه، فخرج يخبرهم أنه<sup>٣</sup> ليس في البيت، فقتلوه وصلبوه<sup>٤</sup>.

وقيل: إنه عليه السلام جمع الحوارتين ليلة وأوصاهم، ثم قال: «لَيَكْفُرَنَّ بي أحدكم قبل أن يصيح الديك، ويبيعي بديراهم يسيرة»، فخرجوا وتفرقوا،

<sup>١</sup> انظر: جامع البيان للطبري، ٦٢٢/٢٢ (الصف)،

١٤/٦١ والكشف والبيان للثعلبي، ٤٠٩/٣

(النساء، ١٥٨/٤) وتفسير الرازي، ٢٣٦/٨.

<sup>٢</sup> ي: تعالى.

<sup>٣</sup> الروزنة: الخرق في أعلى السقف. تاج العروس

للزبيدي، «رزن».

<sup>٤</sup> ط: أن.

وكانت اليهود تطلبه، فنافق أحدهم فقال لهم: «ما تجعلون لي إن دَلَّكُم على المسيح؟» فجعلوا له ثلاثين درهماً، فأخذها ودَلَّ عليه، فألقى الله عز وجل<sup>٢</sup> عليه شبهة عيسى عليه السلام، ورفعته إلى السماء، فأخذوا المنافق وهو يقول: «أنا دليكم»، فلم يلتفتوا إلى قوله وصلبوه، ثم قالوا: «وجهه يشبه وجه عيسى، وبدنه يشبه بدن صاحبننا، فإن كان هذا عيسى فأين صاحبنا؟ وإن كان صاحبنا فأين عيسى؟» فوقع بينهم قتال عظيم.<sup>٣</sup>

وقيل: لما صُلب المصلوب جاءت مريم عليها السلام<sup>٤</sup> ومعها امرأة أبرأها الله تعالى من الجنون بدعاء عيسى عليه السلام، وجعلتا تبكيان على المصلوب، فأنزل الله عيسى عليه السلام، فجاءهما، فقال: «علام تبكيان؟» قالتا: «عليك»، فقال: «إن الله تعالى رفعني ولم يُصِبنِي إِلَّا خَيْرٌ، وَإِنَّ هَذَا شَيْءٌ شَبَّهَ لَهُمْ».<sup>٥</sup>

قال محمد بن إسحاق<sup>٦</sup>: «إِنَّ الْيَهُودَ عَذَّبُوا<sup>٧</sup> الْحَوَارِيْنَ بَعْدَ رَفْعِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَلَقُوا مِنْهُمْ الْجَهْدَ، فَبَلَغَ ذَلِكَ مَلِكَ الرُّومِ، وَكَانَ مَلِكَ الْيَهُودِ مِنْ رَعِيَّتِهِ، فَقِيلَ لَهُ: "إِنَّ رَجُلًا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مَمَّنْ تَحْتَ أَمْرِكَ كَانَ يَخْبِرُهُمْ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ، وَأَرَاهُمْ إِحْيَاءَ الْمَوْتَى وَإِبْرَاءَ الْأَكْمَةِ وَالْأَبْرَصِ وَفَعَلَ وَفَعَلَ"، فَقَالَ: "لَوْ عَلِمْتُ ذَلِكَ مَا خَلَيْتُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُ"، ثُمَّ بَعَثَ إِلَى الْحَوَارِيْنَ فَاَنْتَزَعَهُمْ مِنْ أَيْدِيهِمْ، وَسَأَلَهُمْ عَنْ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَأَخْبَرُوهُ فَبَايَعَهُمْ عَلَى دِينِهِمْ، وَأَنْزَلَ الْمَصْلُوبَ فَغَيَّبه، وَأَخَذَ الْخَشَبَةَ فَأَكْرَمَهَا، ثُمَّ غَزَا بَنِي إِسْرَائِيلَ، وَقَتَلَ مِنْهُمْ خَلْقًا عَظِيمًا، وَمِنْهُ ظَهَرَ أَصْلُ النَّصْرَانِيَّةِ فِي الرُّومِ، ثُمَّ جَاءَ بَعْدَهُ مَلِكَ آخَرُ يُقَالُ لَهُ:

١ ط ي: ودلهم.  
٢ ي: تعالى.  
٣ انظر: جامع البيان للطبري، ٦٥٢/٧ (النساء)، ١٥٨/٤ والكشف والبيان للثعلبي، ١٧٩/٣ واللباب لابن عادل، ٢٦٤/٥.  
٤ ي - عليه السلام.  
٥ انظر: جامع البيان للطبري، ٦٥٢/٧ (النساء)، ١٥٨/٤ والكشف والبيان للثعلبي، ٨٠/٣.  
٦ هو محمد بن إسحاق بن يسار المصطفي بالولاء  
٧ س: عذب.  
المدني، أبو بكر (ت. ١٥١ هـ/٧٦٨ م). الحافظ،  
الأخباري، صاحب السيرة النبوية، كان جدّه يسار  
من سبي غين التمر، رأى أنس بن مالك وسعيد  
بن المسيّب. قال الذهبي: «هو أوّل من دُون  
العلم بالمدينة، وذلك قبل مالك وذويه، وكان  
في العلم بحزب عجاجا، ولكنه ليس بالمجود كما  
ينبغي». انظر: سير أعلام النبلاء للذهبي، ١٣٣/٧  
والأعلام للزركلي، ٢٨/٦.

ططوبس، وغزا بيت المقدس بعد رفع عيسى عليه السلام بنحو من أربعين سنة، فقتل وسبى، ولم يترك في مدينة بيت المقدس حجراً على حجر، فخرج عند ذلك قريظة والنضير إلى الحجاز»<sup>١</sup>.

قال أهل التواريخ: حملت مريم بعيسى عليه السلام وهي بنت ثلاث عشرة سنة، وولدت له بيت لحم من أرض «أورى شلم»<sup>٢</sup> لمضي خمسين وستين سنة من غلبة الإسكندر على أرض بابل، وأوحى الله تعالى إليه على رأس ثلاثين سنة، ورفع له من بيت المقدس ليلة القدر من شهر رمضان وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة، وعاشت أمه بعد رفعه ست سنين.<sup>٣</sup>

﴿وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ﴾ أقوام مكبراً، وأنفذهم كيداً، وأقدرهم على إيصال الضرر من حيث لا يحتسب. وإظهار الجلالة في موقع الإضمار لتربية المهابة، والجملة تذييل مقرر لمضمون ما قبله.

﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَٰعِيسَىٰ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَمَةِ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ۝﴾

﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ﴾ ظرف لـ ﴿مَكَرَ اللَّهُ﴾، أو لمضمر، نحو: وقع ذلك. ﴿يَٰعِيسَىٰ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ﴾ أي: مستوفي أجلك، ومؤخرُك إلى أجلك المسمى، عاصمًا لك من قتلهم، أو قابضك من الأرض، من «توقيت مالي»، أو متوفيك نائمًا؛ إذ روي: أنه رفع وهو نائم. وقيل: مُميتك في وقتك بعد النزول من السماء ورافعك الآن، أو مُميتك من الشهوات العائقة عن الخروج إلى عالم الملكوت، وقيل:

<sup>١</sup> انظر: تفسير الرازي، ٢٣٦/٨؛ واللباب لابن عادل، ٢٦٤/٥.

وجبل». القاموس المحيط للفيروزابادي، «شلم».

<sup>٢</sup> وفي هامش ط س ي: شلم كبقم؛ موضع بالشام، وقيل: هو اسم مدينة بيت المقدس بالعبرانية «منه». | انظر: الصحاح للجوهري، «شلم». وقال الفيروزابادي: «شلم كبقم وككف

<sup>٣</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٨٠/٣؛ اللباب لابن عادل، ٢٧٠/٥.

<sup>٤</sup> في الآية السابقة.

أما ته الله تعالى سبع ساعاتٍ ثم رفعه إلى السماء، وإليه ذهب النصارى، قال القرطبي:

والصحيح أن الله تعالى رفعه من غير وفاة ولا نوم كما قال الحسن وابن زيد، وهو اختيار الطبري،<sup>١</sup> وهو الصحيح عن ابن عباس رضي الله عنهما، وأصل القصة: أن اليهود لما عزموا على قتله عليه السلام اجتمع الحواريون - وهم اثنا عشر رجلاً - في غرفة، فدخل عليهم المسيح من مشكاة الغرفة، فأخبر بهم إبليس جميع اليهود، فركب منهم أربعة آلاف رجل، فأخذوا باب الغرفة، فقال المسيح للحواريين: «أيكم يخرج ويقتل، ويكون معي في الجنة؟» فقال واحد منهم: «أنا يا نبي الله»، فألقى عليه مدرعة<sup>٢</sup> من صوف وعمامة من صوف، وناول<sup>٣</sup> عكازة، وألقى عليه شبة عيسى عليه السلام، فخرج على اليهود فقتلوه وصلبوه. وأما عيسى عليه السلام فكساه الله تعالى<sup>٤</sup> الريش والنور،<sup>٥</sup> وألبسه النور، وقطع عنه شهوة المطعم والمشرب، وذلك قوله تعالى: ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ﴾، فطار مع الملائكة. ثم إن أصحابه حين رأوا ذلك تفرقوا ثلاث فرق، فقالت فرقة: «كان الله فينا ثم صعد إلى السماء»، وهم اليعقوبية، وقالت فرقة أخرى: «كان فينا ابن الله ما شاء الله ثم رفعه الله إليه»، وهم النسطورية، وقالت فرقة أخرى منهم: «كان فينا عبد الله ورسوله ما شاء الله ثم رفعه الله إليه»، وهؤلاء هم المسلمون، فتظاهرت<sup>٦</sup> عليهم الفرقتان الكافرتان فقتلوه، فلم يزل الإسلام منظمًا إلى أن بعث الله تعالى محمدًا صلى الله عليه وسلم.<sup>٧</sup>

﴿وَرَأَيْكَ إِلَى﴾ أي: إلى محل كرامتي ومقر ملائكتي، ﴿وَمُطَهَّرَكَ مِنَ الَّذِينَ

كَفَرُوا﴾ أي: من سوء جوارهم وخبيث صحبتهم ودنس معاشرتهم.

﴿وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ﴾ قال قتادة والربيع والشعبي ومقاتل والكلبي: «هم

أهل الإسلام الذين صدقوه واتبعوا دينه من أمة محمد صلى الله عليه وسلم،

دون الذين كذبوه وكذبوا عليه من النصارى».<sup>٨</sup>

<sup>١</sup> انظر: جامع البيان للطبري، ٤٥٠/٥.

<sup>٦</sup> ي: فناظرت.

<sup>٧</sup> ي: عليه السلام. | تفسير القرطبي، ١٠١/٤، مع

<sup>٢</sup> ي: مدرعة.

تغيير ونقص في بعض ألفاظه.

<sup>٣</sup> ي: ناوله.

<sup>٨</sup> انظر: جامع البيان للطبري، ٤٥٤/٥، والكشف

<sup>٤</sup> ط س - تعالى.

والبيان للثعلبي، ٨٣/٣.

<sup>٥</sup> ي - والنور.



﴿فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وهم الذين مكروا به عليه السلام ومن يسير بسيرتهم من اليهود، فإن أهل الإسلام فوقهم ظاهرين بالعزة والمنعة والحجة. وقيل: هم الحواريون، فينبغي أن يحمل فوقيتهم على فوقية المسلمين بحكم الاتحاد في الإسلام والتوحيد. وقيل: هم الروم. وقيل: هم / النصارى. فالمراد بـ"الاتباع": [٩٨و] مجرّد الادعاء والمحبة، وإلا فأولئك الكفرة بمعزل من أتباعه عليه السلام.

﴿إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ غاية للجعل أو للاستقرار المقدر في الظرف، لا على معنى أن الجعل أو الفوقية ينتهي حينئذ ويتخلص الكفرة من الدلة؛ بل على معنى: أن المسلمين يعلنونهم إلى تلك الغاية، فأما بعدها فيفعل الله تعالى بهم ما يريد.

﴿ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ﴾ أي رجوعكم بالبعث، و﴿ثُمَّ﴾ للتراخي، وتقديم الجار والمجرور للقصر المفيد لتأكيد الوعد والوعيد، والضمير لعيسى عليه السلام وغيره من المتبعين له والكافرين به على تغليب المخاطب على الغائب في ضمن الالتفات، فإنه أبلغ في التبشير والإنذار.

﴿فَأَحْكُم بَيْنَكُمْ﴾ يومئذ إثر رجوعكم إلي ﴿فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ من أمور الدين. و﴿فِيهِ﴾ متعلق بـ﴿تَخْتَلِفُونَ﴾، وتقديمه عليه لرعاية الفواصل.

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَذُّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ﴾<sup>١</sup>  
﴿فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَذُّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ تفسير للحكم الواقع بين الفريقين وتفصيل لكيفيته. والبداية لبيان حال الكفرة؛ لما أن مساق الكلام لتهديدهم وزجرهم عما هم عليه من الكفر والعناد. وقوله تعالى: ﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ متعلق بـ"أعذبهم"، لا بمعنى إيقاع كل واحد من التعذيب في الدنيا والتعذيب في الآخرة وإحداثهما يوم القيامة؛ بل بمعنى إتمام مجموعهما يومئذ. وقيل: إن المرجع أعظم من الدنيوي والأخروي. وقوله تعالى: ﴿إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾<sup>٢</sup> غاية للفوقية لا للجعل، والرجوع متراخ عن الجعل، وهو غير محدود، لا عن الفوقية المحدودة،

٢ آل عمران، ٥٥/٣.

١ ط: الاستقرار.

على نهج قولك: سأعيرك سكنى هذا البيت شهراً ثم أخلع عليك بخلعة، لزم تأخر الخلع عن الإعارة لا عن الشهر.

﴿وَمَا لَهُمْ مِّنْ نَّاصِرِينَ﴾ يُخْلِصُونَهُمْ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ فِي الدارين. وصيغة الجمع لمقابلة ضمير الجمع، أي: ليس لواحد منهم ناصر واحد.

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ٥٧﴾  
﴿وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بما أرسلتُ به ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ كما هو ديدن المؤمنين ﴿فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ﴾ أي: يعطيهم إياها كاملة. ولعل الالتفات إلى الغيبة للإيدان بما بين مصدرى التعذيب والإثابة من الاختلاف من حيث الجلال والجمال. وقرئ: "فَنُؤَفِّيهِمْ"<sup>١</sup> جرياً على سنن العظمة والكبرياء.

﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ أي: يبغضهم، فإن هذه الكناية فاشية في جميع اللغات، جارية مجرى الحقيقة. وإيراد الظلم للإشعار بأنهم بكفرهم متعدون متجاوزون عن الحدود، واضعون<sup>٢</sup> للكفر مكان الشكر والإيمان. والجملة تذييل لما قبله<sup>٣</sup> مقرر لمضمونه.

### ﴿ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ ٥٨﴾

﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما سلف من نبأ عيسى عليه السلام، وما فيه من معنى البعد للدلالة على عظم شأن المُشار إليه وبعده منزله في الشرف، وعلى كونه في ظهور الأمر ونباهة الشأن بمنزلة المشاهد المعاین. وهو مبتدأ، وقوله عزّ وعلا: ﴿نَتْلُوهُ﴾ خبره، وقوله تعالى: ﴿عَلَيْكَ﴾ متعلق بـ﴿نَتْلُوهُ﴾، وقوله تعالى: ﴿مِنَ الْآيَاتِ﴾ حال من الضمير المنصوب، أو خبر بعد خبر، أو هو الخبر وما بينهما حال من اسم الإشارة، أو ﴿ذَلِكَ﴾ خبر لمبتدأ مضمّر، أي: الأمر ذلك، و﴿نَتْلُوهُ﴾ حال كما مر، وصيغة الاستقبال إما لاستحضار الصورة، أو على معناها؛ إذ التلاوة لم تَتِمَّ بعد.

<sup>٢</sup> س - لما قبله.

<sup>٤</sup> ي: تعالى.

<sup>١</sup> قرأ بها الجمهور غير حفص وزويس. النشر

لابن الجزري، ٢/٢٤٠.

<sup>٢</sup> ي: وواضعون.

﴿وَالَّذِكْرُ الْحَكِيمِ﴾ أي: المشتمل على الحِكم، أو المُحكم الممنوع من تطرُق الخلل إليه. والمراد به القرآن، ف﴿مِنْ﴾ تبعيضية، أو بعضٌ مخصوصٌ منه، ف﴿مِنْ﴾ بيانية، وقيل: هو اللوح المحفوظ، ف﴿مِنْ﴾ ابتدائية.

﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾<sup>١</sup>  
 ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ﴾ أي: شأنه البديع المنتظم لغرابته في سلك الأمثال ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: في تقديره<sup>٢</sup> وحُكمه ﴿كَمَثَلِ آدَمَ﴾ أي: كحاله العجيبة التي لا يرتاب فيها مراتب، ولا يَنازعُ فيها منازع. ﴿خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ﴾ تفسير لما أبهم في المَثَل، وتفصيل لما أُجمل فيه، وتوضيح للتَّمثيل ببيان وجه الشبهِ بينهما، وحسم لمادة شُبهِ الخصوم، فإن إنكار خلق عيسى عليه السلام بلا أبٍ ممّن اعترف بخلق آدم عليه السلام بغير أبٍ وأمٍّ ممّا لا يكاد يصحّ. والمعنى: خلق قالبه من تراب ﴿ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ﴾ أي: أنشأه بشرًا، كما في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ﴾ [المؤمنون، ١٤/٢٣]، أو قدّر تكوينه من التراب ثم كونه، ويجوز كون ﴿ثُمَّ﴾ لتراخي<sup>٣</sup> الأخبار، لا لتراخي المُخبّر به. ﴿فَيَكُونُ﴾ حكاية حالٍ ماضية.

روي أنّ وفدَ نجران قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم: <sup>٢</sup> «ما لك تشتُم صاحبنا؟» قال: «وما أقول؟» قالوا: «تقول: إنه عبدٌ»، قال: «أجل، هو عبدُ الله ورسوله، وكلمته ألقاها إلى العذراء البتول»، فغضبوا وقالوا: «هل رأيتَ إنسانًا بغير أبٍ؟ فحيثُ سلّمتَ أنّه لا أبَ له من البشر وجب أن يكون أبوه هو الله تعالى»،<sup>٥</sup> فقال عليه السلام: «إنّ آدم عليه السلام ما كان له أبٌ ولا أمٌّ، ولم يلزم من ذلك كونه ابنًا لله سبحانه<sup>٦</sup> وتعالى، فكذا حال عيسى عليه السلام».<sup>٧</sup>

١ س: تقدير.

٢ ط + في.

٣ ي: عليه السلام.

٤ ط ي: من غير.

٥ س ي - تعالى.

٦ ي - سبحانه.

٧ القصة في جامع البيان للطبري، ٤٦١/٥، بغير

هذه الألفاظ، وفيه: فقال رسول الله صلى الله

عليه وسلم: «يا جبريل! إنهم سألوني أن أخبرهم

بمثل عيسى»، قال جبريل: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ

اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ

فَيَكُونُ﴾ [آل عمران، ٥٩/٣]، فلما أصبحوا عادوا،

فقرأ عليهم الآيات.

﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾<sup>١</sup>

﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ خبر مبتدأ محذوف، أي: هو الحق، أي: ما قصصنا عليك من نبأ عيسى عليه السلام وأمه، والظرف إما حال، أي: كائناً من ربك، أو خبر ثانٍ، أي: كائنٌ منه تعالى. وقيل: هما مبتدأ وخبر، أي: الحق المذكور من الله تعالى. والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضمير المخاطب لتشريفه عليه السلام، والإيذان بأن تنزيل هذه الآيات الحقة الناطقة بكنه الأمر تربية له صلى الله عليه وسلم ولطف به.

﴿فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ في ذلك، والخطاب إما للنبي صلى الله عليه وسلم<sup>٢</sup> على طريقة الإلهاب والتهيج لزيادة الثبوت والإشعار بأن الامتراء في المحذورية بحيث ينبغي أن ينهى عنه من لا يكاد يمكن صدوره عنه، فكيف بمن هو بصدد الامتراء؟ وإما لكل من له صلاحية الخطاب.

﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾<sup>٣</sup>

﴿فَمَنْ حَاجَّكَ﴾ أي: من النصارى؛ إذ هم المتصدون للمُحاجة. ﴿فِيهِ﴾ أي: في شأن عيسى وأمه زعمًا منهم أنه ليس على الشأن المحكي. ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾ أي: ما يوجبُه إيجابًا قطعياً من الآيات البينات، وسمعوا ذلك منك فلم يرعوا عما هم عليه من الغي والضلال. ﴿قُلْ﴾ لهم: ﴿تَعَالَوْا﴾ أي: هلموا بالرأي والعزيمة ﴿نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ﴾ اكتفي بهم عن ذكر البنات؛ لظهور كونهم أعز منهن، وأما النساء فتعلقهن / من جهة أخرى، ﴿وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ﴾ أي: ليدع كل منا ومنكم نفسه وأعزة أهله وأصقهم بقلبه إلى المباهلة ويحملهم عليها.

[٩٨ظ]

وتقديمهم على النفس في أثناء المباهلة التي هي من باب المَهالك ومظان التلّف، مع أن الرجل يخاطر لهم بنفسه، ويحارب دونهم؛ للإيذان بكمال أمينة

٢ ي: عليه السلام.

١ ي: عليه السلام.

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،<sup>١</sup> وتَمَامُ ثِقَتِهِ بِأَمْرِهِ، وَقُوَّةُ يَقِينِهِ بِأَنَّهُ لَنْ يُصِيبَهُمْ فِي ذَلِكَ شَائِبَةٌ مَكْرُوهٍ أَصْلًا. وَهُوَ السَّرُّ فِي تَقْدِيمِ جَانِبِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى جَانِبِ الْمَخَاطِبِينَ فِي كُلِّ مِنَ الْمَقْدَمِ وَالْمُؤَخَّرِ مَعَ رِعَايَةِ الْأَصْلِ فِي الصِّيغَةِ، فَإِنَّ غَيْرَ الْمُتَكَلِّمِ تَبَعَ لَهُ فِي الْإِسْنَادِ.

﴿ثُمَّ نَبَّهْلُ﴾ أي: نَبَاهِلُ بِأَن نَلْعَنَ الْكَاذِبَ مَنَّا، وَالْبُهْلَةُ -بِالضَّمِّ وَالْفَتْحِ-: اللَّعْنَةُ، وَأَصْلُهَا: التَّرْكُ، مِنْ قَوْلِهِمْ: بَهَلْتُ النَّاقَةَ، أَي: تَرَكْتُهَا بِلَا صِرَارٍ. ﴿فَنَجْعَلُ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾ عَطَفَ عَلَى ﴿نَبَّهْلُ﴾ مَبِينٌ لِمَعْنَاهُ.

روي أَنَّهُمْ لَمَّا دُعُوا إِلَى الْمُبَاهَلَةِ قَالُوا: «حَتَّى نَرْجِعَ وَنَنْظُرَ»، فَلَمَّا تَخَالَوْا قَالُوا لِلْعَاقِبِ -وَكَانَ ذَا رَأْيِهِمْ-: «يَا عَبْدَ الْمَسِيحِ مَا تَرَى؟» فَقَالَ: «وَاللَّهِ لَقَدْ عَرَفْتُمْ يَا مَعْشَرَ النَّصَارَى أَنَّ مُحَمَّدًا نَبِيٌّ مَرْسَلٌ، وَلَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْفَصْلِ مِنْ أَمْرِ صَاحِبِكُمْ، وَاللَّهُ مَا بَاهِلُ قَوْمٍ نَبِيًّا قَطُّ فَعَاشَ كَبِيرُهُمْ، وَلَا نَبَتْ صَغِيرُهُمْ، وَلَئِنْ فَعَلْتُمْ لَتَهْلِكُنَّ، فَإِنْ أَبِيئْتُمْ إِلَّا إِلْفَ دِينِكُمْ وَالْإِقَامَةَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ فَوَادِعُوا الرَّجُلَ، وَانصَرِفُوا إِلَى بِلَادِكُمْ». فَأَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>٢</sup> وَقَدْ غَدَا مُحْتَضِنًا<sup>٣</sup> الْحُسَيْنَ آخِذًا بِيَدِ الْحَسَنِ، وَفَاطِمَةَ تَمْشِي خَلْفَهُ، وَعَلِيٌّ خَلْفَهَا، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ<sup>٤</sup>، وَهُوَ يَقُولُ: «إِذَا أَنَا دَعَوْتُ فَأَمِنُوا»، فَقَالَ أَسْقَفُ نَجْرَانَ:<sup>٥</sup> «يَا مَعْشَرَ النَّصَارَى، إِنِّي لَأَرَى وَجُوهًا لَوْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يُزِيلَ جِبَلًا مِنْ مَكَانِهِ لِأَزَالَهُ بِهَا، فَلَا تُبَاهِلُوا وَتَهْلِكُوا وَلَا يَبْقَى عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ نَصْرَانِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»، فَقَالُوا: «يَا أَبَا الْقَاسِمِ، رَأَيْنَا أَنْ لَا نُبَاهِلَكَ، وَأَنْ نُقَرِّكَ عَلَى دِينِكَ وَنُنَبِّتَ عَلَى دِينِنَا»، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:<sup>٦</sup> «فَإِذَا أَبِيئْتُمُ الْمُبَاهَلَةَ فَأَسْلِمُوا يَكُنْ لَكُمْ مَا لِلْمُسْلِمِينَ، وَعَلَيْكُمْ مَا عَلَيْهِمْ»،<sup>٧</sup> فَأَبَوْا، قَالَ: «فَإِنِّي أَنَا جُزْءُكُمْ»، فَقَالُوا: «مَا لَنَا بِحَرْبِ الْعَرَبِ طَاقَةً، وَلَكِنْ نَصَالِحُكَ عَلَى أَنْ لَا تَغْزُونَا وَلَا تُخَيِّفُنَا وَلَا تَزِدُّنَا عَنْ دِينِنَا عَلَى أَنْ نُوَدِّيَ إِلَيْكَ كُلُّ عَامٍ أَلْفِي حُلَّةٍ، أَلْفَ فِي صَفَرٍ،

١ ي: عليه السلام.

٢ ي: عليه السلام.

٣ ي: محتضناً.

٤ ي - أجمعين.

٥ ي: النجران.

٦ ي: عليه السلام.

٧ ي: على المسلمين [صحح في الهامش].

وألف في رجب، وثلاثين درعاً عادية من حديد»، فصالحهم على ذلك، وقال: «والذي نفسي بيده؛ إنَّ الهلاك قد تدلَّى على أهل نجران، ولو لاعنوا لمُسخوا قردةً وخنازير، ولا ضطرَّ عليهم الوادي نازاً، ولا ستأصل الله نجرانَ وأهلَه حتَّى الطيرَ على رءوس الشجر، ولَمَّا حال الحولُ على النصارى كلِّهم حتَّى يهلكوا»<sup>١</sup>.

﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾<sup>(١٢)</sup>  
 ﴿إِنَّ هَذَا﴾ أي: ما قُصَّ من نَبأ عيسى عليه السلام<sup>٢</sup> وأمه ﴿لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ﴾ دون ما عداه من أكاذيب النصارى، فـ"هو" ضميرُ الفصلِ دخلته اللام؛ لكونه أقرب إلى المبتدأ من الخبر، وأصلها أن تدخل المبتدأ. وقرئ: "لهو" بسكون الهاء،<sup>٣</sup> و﴿الْقَصَصُ﴾ خبرٌ ﴿إِنَّ﴾، و﴿الْحَقُّ﴾ صفته، أو "هو" مبتدأ، و﴿الْقَصَصُ﴾ خبره، والجملة خبر لـ﴿إِنَّ﴾.

﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ﴾ صرَّح فيه بـ﴿مِنْ﴾ الاستغراقية تأكيداً للردِّ على النصارى في تثليثهم.

﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ القادر على جميع المقدورات، ﴿الْحَكِيمُ﴾ المحيط بالمعلومات، لا أحد يشاركه في القدرة والحكمة ليشركه في الألوهية.

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ﴾<sup>(١٣)</sup>

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ عن التوحيد وقبولِ الحقِّ الذي قُصَّ عليك بعد ما عاينوا تلك الحججَ الثَّيرة والبراهين الساطعة، ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ﴾ أي: بهم، وإنما وُضِعَ موضعه ما وُضِعَ للإيذان بأن الإعراض عن التوحيد والحقِّ الذي لا محيدَ عنه بعد ما قامت به الحججُ إفساداً للعالم، وفيه من شدة الوعيد ما لا يخفى.

<sup>١</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٨٥/٣.

<sup>٢</sup> قرأ بها أبو عمرو والكسائي وأبو جعفر وقالون.

النشر لابن الجزري، ٢٠٩/٢.

<sup>٣</sup> س - عليه السلام.

﴿قُلْ يَٰأَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾<sup>١</sup>

﴿قُلْ يَٰأَهْلَ الْكِتَابِ﴾ أمرٌ بخطاب أهل الكتابين، وقيل: بخطاب وفد نجران، وقيل: بخطاب يهود المدينة، ﴿تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾ لا يختلف فيها الرسل والكتب، وهي: ﴿أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ﴾ أي: نوحده بالعبادة، ونُخْلِصُ فيها، ﴿وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا﴾ ولا نجعل غيره شريكاً له في استحقاق العبادة، ولا نراه أهلاً لأن يُعبد، ﴿وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ﴾ بأن نقول: عزيز ابن الله، والمسيح ابن الله، ولا نطيع الأخبار فيما أحدثوا من التحريم والتحليل؛ لأنَّ كلاً منهم بعضنا، بشرٌ مثلنا.

روي أنه لما نزلت: ﴿اتَّخِذُوا أَخْبَارَهُمْ وَرُهْبَنَهُمْ أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [التوبة، ٣١/٩] قال عدِّي بن حاتم: <sup>١</sup> «ما كنّا نعبدهم يا رسول الله»، فقال عليه السلام: «أليس كانوا يُجْلُونَ لكم ويحرّمون، فتأخذون بقولهم؟»، قال: «نعم»، قال عليه السلام: «هو ذاك».<sup>٢</sup>

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ عما دعوتهم إليه من التوحيد وترك الإشراك ﴿فَقُولُوا﴾ أي: قل لهم أنت والمؤمنون: ﴿اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ أي: لزمتمكم الحجة، فاعترفوا بأننا مسلمون دونكم، أو اعترفوا بأنكم كافرون<sup>٣</sup> لما نطقَ به الكتب، وتطابقت عليه الرسل عليهم السلام.

تنبيه: انظر إلى ما روعي في هذه القصة من المبالغة في الإرشاد وحسن التدرّج في المُحاجة حيث بين أولاً أحوال عيسى عليه السلام، وما توارد عليه

<sup>١</sup> صفين مع عليّ. عاش أكثر من مئة سنة. انظر: الإصابة لابن حجر، ٣٨٨/٤، والأعلام للزركلي، ٢٢٠/٤.

<sup>٢</sup> بلفظه في الكشف للزمخشري، ٣٧١/١. وأخرجه بنحوه الترمذي في السنن، ٢٧٨/٥ (٣٠٩٥).

<sup>٣</sup> وفي هامش ط س ي: فيكون قوله: ﴿بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ تعريضاً لهم بأنهم كافرون. «منه».

<sup>١</sup> عدِّي بن حاتم بن عبد الله بن سعد بن الحشر بن امرئ القيس بن عدّي الطائي، أبو طريف (ت. ٦٨٠هـ/٦٨٧م). صاحب النبي صلى الله عليه وسلم. أسلم في سنة تسع من الهجرة، وكان نصرانياً قبل ذلك، وثبت على إسلامه في الردة، وأحضر صدقة قومه إلى أبي بكر رضي الله عنه، وشهد فتح العراق، ثم سكن الكوفة، وشهد

مِنَ الْأَطْوَارِ الْمَنَافِيَةِ لِلْإِلَهِيَّةِ، ثُمَّ ذُكِرَ كَيْفِيَّةُ دَعْوَتِهِ لِلنَّاسِ إِلَى التَّوْحِيدِ وَالْإِسْلَامِ، فَلَمَّا ظَهَرَ عِنَادُهُمْ دُعَاؤُهُ إِلَى الْمُبَاهَلَةِ بِنَوْعٍ مِنَ الْإِعْجَازِ، ثُمَّ لَمَّا أَعْرَضُوا عَنْهَا وَانْقَادُوا بَعْضُ الْانْقِيَادِ دُعَاؤُهُ إِلَى مَا اتَّفَقَ عَلَيْهِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ<sup>١</sup> وَالْإِنْجِيلُ وَسَائِرُ الْأَنْبِيَاءِ وَالْكَتُبِ، ثُمَّ لَمَّا ظَهَرَ عَدَمُ إِجْدَائِهِ أَيْضًا أَمْرَ بَأَن يُقَالَ لَهُمْ: ﴿أَشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾.

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾<sup>(١٥)</sup>

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى ﴿لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ﴾ أَي: فِي مِلَّةِهِ وَشَرِيعَتِهِ.

تَنَازَعَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى فِي إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَزَعَمَ كُلٌّ مِنْهُمْ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْهُمْ، وَتَرَفَعُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>٢</sup>، فَتَزَلَّتْ<sup>٣</sup>. وَالْمَعْنَى: لِمَ تَدْعُونَ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ مِنْكُمْ؟ ﴿وَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ﴾ عَلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴿وَالْإِنْجِيلُ﴾ عَلَى عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴿إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ﴾. حَيْثُ كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مُوسَى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ أَلْفُ سَنَةٍ، وَبَيْنَ مُوسَى وَعِيسَى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ أَلْفَا سَنَةً، فَكَيْفَ يُمْكِنُ / أَنْ يَتَفَوَّهَ بِهِ عَاقِلٌ؟ ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ أَي: أَلَا تَتَفَكَّرُونَ فَلَا تَعْقِلُونَ بَطْلَانَ مَذْهَبِكُمْ؟ أَوْ أَتَقُولُونَ ذَلِكَ، فَلَا تَعْقِلُونَ بَطْلَانَهُ؟

[٩٩و]

﴿هَآأَنْتُمْ هَآؤَآءِ حَآجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَآجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾<sup>(١٦)</sup>

﴿هَآأَنْتُمْ هَآؤَآءِ﴾ جُمْلَةٌ مِنْ مَبْتَدَأٍ وَخَبَرٍ، صُدِّرَتْ بِحَرْفِ التَّنْبِيهِ، ثُمَّ بَيَّنَّتْ بِجُمْلَةٍ مُسْتَأَنَفَةٍ إِشْعَارًا بِكَمَالِ غَفْلَتِهِمْ، أَي: أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ الْأَشْخَاصُ الْحَقِيقِيُّ حَيْثُ ﴿حَآجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ فِي الْجُمْلَةِ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ،

<sup>٢</sup> انظر: جامع البيان للطبري، ٤٨١/٥.

<sup>١</sup> ط س - عليه السلام.

<sup>٢</sup> ي: عليه السلام.



﴿فَلِمَ تَحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ أصلاً؛ إذ لا ذِكرَ لدين إبراهيم عليه السلام<sup>١</sup> في أحد الكتابين قطعاً. وقيل: ﴿هَؤُلَاءِ﴾ بمعنى "الذي"، و﴿حَاجَّجْتُمْ﴾ صلته. وقيل: ﴿هَآأَنْتُمْ﴾ أصله: "أنتم" على الاستفهام للتعجب، قلبت الهمزة هاء. ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ﴾ ما حاججتم فيه، أو كل شيء، فيدخل فيه ذلك دخولاً أولياً. ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ أي: محلّ النزاع، أو شيئاً من الأشياء التي من جملتها ذلك.

﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُّسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾<sup>(١٧)</sup>

﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا﴾ تصريح بما نطق به البرهان المقرر، ﴿وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا﴾ أي: مائلاً عن العقائد الزائغة كلّها، ﴿مُسْلِمًا﴾ أي: منقاداً لله تعالى، وليس المراد أنه كان على ملة الإسلام، وإلا اشترك الإلزام<sup>٢</sup>. ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ تعريض بأنهم مشركون بقولهم: عزيز ابن الله، والمسيح ابن الله، وردّ لادّعاء المشركين أنهم على ملته عليه السلام.

﴿إِنَّ أَوَّلَى الْآلِاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(١٨)</sup>

﴿إِنَّ أَوَّلَى الْآلِاسِ بِإِبْرَاهِيمَ﴾ أي: أقربهم إليه وأخصّهم به ﴿لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ﴾ أي: في زمانه ﴿وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ لموافقته في أكثر ما شرعه<sup>٣</sup> لهم على الأصالة. وقرئ: "النبي" بالنصب<sup>٤</sup> عطفًا على الضمير في ﴿اتَّبَعُوهُ﴾، وبالجزء<sup>٥</sup> عطفًا على "إبراهيم".

١ ط س - عليه السلام.  
٢ قال القنوي: «واشتراك الإلزام بأن يقال: إن الإسلام حدث بنزول القرآن على محمّد عليه السلام، وكان إبراهيم عليه السلام قبل رسولنا عليه السلام بدهر طويل، ودفعه ما ذكر». حاشية القنوي على تفسير البضاوي، ١٨٢/٦.  
٣ ط: شرعهم.  
٤ ط س ي: والنبي. | بالواو، وهو سهو.  
٥ قراءة شاذّة، مروية عن أبي السّمال. شواذّ القراءات للكرمانى، ص ١١٥.  
٦ قراءة شاذّة، وعزاه ابن خالويه إلى بعضهم. انظر: مختصر شواذّ القرآن لابن خالويه، ص ١٢٧ البحر المحيط لأبي حيان، ٢٠٣/٣.

﴿وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ينصّهم ويجازيهم الحسنى بإيمانهم. وتخصيص المؤمنين بالذكر ليثبت الحكم في النبي عليه السلام بدلالة النص.

﴿وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾<sup>١</sup>  
 ﴿وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ﴾ نزلت في اليهود حين دعوا خذيفة وعمارًا ومعاذاً إلى اليهودية،<sup>١</sup> و(لَوْ) بمعنى "أن". ﴿وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ﴾ جملة حالية جيء بها للدلالة على كمال رسوخ المخاطبين وثباتهم على ما هم عليه من الدين القويم، أي: وما يتخطأهم الإضلال، ولا يعود وبأله إلا إليهم؛ لما أنه يضاعف به عذابهم. وقيل: وما يضلون إلا أمثالهم،<sup>٢</sup> ويأباه قوله تعالى: <sup>٣</sup> ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ أي: باختصاص وبأله وضرره بهم.

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾<sup>٤</sup>  
 ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ أي: بما نطقت به التوراة والإنجيل، ودلت على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم،<sup>٤</sup> ﴿وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ أي: والحال أنكم تشهدون أنها آيات الله، أو بالقرآن وأنتم تشهدون نعتة في الكتابين، أو تعلمون بالمعجزات أنه حق.

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾<sup>٥</sup>  
 ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ﴾ بتحريفكم وإبراز الباطل في صورته، أو بالتقصير في التمييز بينهما. وقرئ: "تَلْبِسُونَ" بالتشديد،<sup>٥</sup> و"تَلْبِسُونَ" بفتح الباء،<sup>٦</sup> أي: تلبسون الحق مع الباطل، كما في قوله عليه السلام:

<sup>١</sup> الكشف للزمخشري، ٣٧٢/١.

<sup>٢</sup> قاله البيضاوي في أنوار التنزيل، ٢٢/٢.

<sup>٣</sup> ط - تعالى.

<sup>٤</sup> ي: عليه السلام.

<sup>٥</sup> قراءة شاذة، عزاها أبو حيان إلى أبي مجلز،

وضبطها بضم التاء وكسر الباء المشددة. انظر:

البحر المحيط لأبي حيان، ٢٠٧/٣.

<sup>٦</sup> قراءة شاذة، مروية عن يحيى وإبراهيم. شواذ

القراءات للكرمانى، ص ١١٥.

«كَلَّابِيسَ ثَوْبِي زُورٍ»<sup>١</sup>.

﴿وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ﴾ أي: نبوة محمد عليه السلام ونعته، ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أي: حقيقته.

﴿وَقَالَتْ طَافِيَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ءَامِنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَجْهَ النَّهَارِ وَآكُفُّوا ءَاخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾<sup>(٧٦)</sup>

﴿وَقَالَتْ طَافِيَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ وهم رؤساؤهم ومفسدوهم لأعقابهم: ﴿ءَامِنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أي: أظهروا الإيمان بالقرآن المنزل عليهم ﴿وَجْهَ النَّهَارِ﴾ أي: أوله على المؤمنين،<sup>٢</sup> ﴿وَآكُفُّوا﴾ أي: أظهروا ما أنتم عليه من الكفر به ﴿ءَاخِرَهُ﴾ مرائين لهم أنكم آمتم به بإيدي الرأي من غير تأمل، ثم تأملت فيهم فوقفت على خلل رأيكم الأول، فرجعت عنه، ﴿لَعَلَّهُمْ﴾ أي: المؤمنين ﴿يَرْجِعُونَ﴾ عما هم عليه من الإيمان به كما رجعت.

والمراد بـ"الطائفة": كعب بن الأشرف ومالك بن الصيف<sup>٣</sup> قال لأصحابهما لما حُولت القبلة: آمِنوا بما أنزلت عليهم من الصلاة إلى الكعبة، وصلّوا إليها أول النهار، ثم صلّوا إلى الصخرة آخِرَهُ؛ لعلهم يقولون: هم أعلم منا وقد رجّعوا، فيرجعون.<sup>٤</sup> وقيل: هم اثنا عشر رجلاً من أحبار خيبر، تفاولوا بأن يدخلوا في الإسلام أول النهار، ويقولوا آخِرَهُ: نظرنا في كتابنا وشاورنا علماءنا،

<sup>١</sup> عن عائشة رضي الله عنها؛ أنّ امرأة قالت: يا

رسول الله؛ أقول: إن زوجي أعطاني ما لم يعطيني، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «المتشيع بما لم يعط كلابيس ثوبي زور».

صحيح البخاري، ٣٥/٧ (٥٢١٩) صحيح مسلم،

١٦٨١/٣ (٢١٢٩). وقال النووي: «قال العلماء:

معناه: المتكثير بما ليس عنده بأن يظهر أنّ عنده ما ليس عنده؛ يتكثر بذلك عند الناس، ويتزين بالباطل، فهو مذموم كما يذم من لبس ثوبي زور. قال أبو عبيد وآخرون: هو الذي يلبس

ثياب أهل الزهد والعبادة والورع ومقصوده أن يظهر للناس أنه متّصف بتلك الصفة، ويظهر من التخشّع والزهد أكثر ممّا في قلبه». شرح صحيح مسلم للنووي، ١٤/١١١.

<sup>٢</sup> ط ي - على المؤمنين.

<sup>٣</sup> ي: صيف.

<sup>٤</sup> انظر: الكشف والبيان للثعلبي، ٣/٩١، والكشاف للزمخشري، ١/٣٧٣، وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٢/٢٣.

فلم نجد محمدًا صلى الله عليه وسلم<sup>١</sup> بالنعت الذي ورد في التوراة؛ لعل أصحابه يشكون فيه.<sup>٢</sup>

﴿وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَن تَبِعَ دِينَكُمْ قُلْ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ أَن يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ٧٣﴾

﴿وَلَا تُؤْمِنُوا﴾ أي: لا تقروا بتصديق قلبي ﴿إِلَّا لِمَن تَبِعَ دِينَكُمْ﴾ أي: لأهل دينكم، أو لا تظهروا إيمانكم وجه النهار إلا لمن كان على دينكم من قبل، فإن رجوعهم أرجى وأهم. ﴿قُلْ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ﴾ يهدي به من يشاء إلى الإيمان ويثبت عليه.

﴿أَن يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ﴾ متعلق بمحذوف، أي: دبرتم ذلك وقتلتم: لأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم. أو بـ ﴿لَا تُؤْمِنُوا﴾ أي: ولا تظهروا إيمانكم بأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم إلا لأشياعكم، ولا تُفشوه إلى المسلمين؛ لئلا يزيد ثباتهم، ولا إلى المشركين؛ لئلا يدعوهم إلى الإسلام.

وقوله: ﴿قُلْ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ﴾ اعتراض مفيد لكون كيدهم غير مُجدٍ لطائل، أو خبر ﴿إِنَّ﴾ على أن ﴿هُدَىٰ اللَّهِ﴾ بدل من ﴿الْهُدَىٰ﴾. وقرئ: ﴿أَن يُؤْتَىٰ﴾ على الاستفهام التقريري،<sup>٣</sup> وهو مؤيد للوجه الأول، أي: ألأن يؤتى أحد... إلخ دبرتم؟ وقرئ: ﴿إِنْ﴾ على أنها نافية،<sup>٤</sup> فيكون من كلام الطائفة، أي: ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم، وقولوا لهم: ما يؤتى أحد مثل ما أوتيتم.

﴿أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ عطف على ﴿أَن يُؤْتَىٰ﴾ على الوجهين الأولين، وعلى الثالث معناه: حتى يحاجوكم عند ربكم فيدخضوا حجتكم. والواو ضمير ﴿أَحَدٌ﴾؛ لأنه في معنى الجمع؛ إذ المراد به غير أتباعهم.

<sup>١</sup> كثير المكي. انظر: النشر لابن الجزري، ٣٦٦/١.

<sup>٢</sup> ي: عليه السلام.

<sup>٣</sup> س: أن.

<sup>٤</sup> انظر: الكشف للزمخشري، ١/٣٧٣ وأنوار

<sup>٥</sup> قراءة شاذة، مروية عن سعيد بن جبير والأعمش.

التنزيل للبيضاوي، ٢/٢٣.

شواذ القراءات للكرمانلي، ص ١١٥.

<sup>٦</sup> بهمزتين مع تسهيل الهمزة الثانية، قرأ بها ابن

﴿قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ ردُّ لهم، وإبطال لما زعموه بالحجة الباهرة.

﴿يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ (٧١)

﴿يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ﴾ أي: يجعل رحمته مقصورةً على ﴿مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ كلاهما تذييل لما قبله مقررٌ لمضمونه.

﴿وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِنطَارٍ يُؤَدُّهُ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِيَدَيْنَارٍ لَا يُؤَدُّهُ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَّتَيْنِ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (٧٢)

﴿وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ شروع في بيان خيانتهم في المال بعد بيان خيانتهم في الدين، والجار والمجرور في محلّ الرفع على الابتداء حسبما مرّ تحقيقه في تفسير قوله تعالى: <sup>١</sup> ﴿وَمِنْ الثَّانِي مَنْ يَقُولُ﴾ ... إلخ [البقرة، ٨/٢]. خبره قوله تعالى: ﴿مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ / بِقِنطَارٍ يُؤَدُّهُ إِلَيْكَ﴾ على أن المقصود بيان اتصافهم بمضمون الجملة الشرطية، لا كونهم ذوات المذكورين، كأنه قيل: بعض أهل الكتاب بحيث إن تأمّنه بقنطار - أي: بمالٍ كثير - يؤدّه إليك، كعبد الله بن سلام، استودعه قرشي ألفاً ومائتي أوقية ذهباً فأذاه إليه.<sup>٢</sup>

﴿وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِيَدَيْنَارٍ لَا يُؤَدُّهُ إِلَيْكَ﴾ كفنحاص بن عازوراء، استودعه قرشي آخر فجحده.<sup>٣</sup> وقيل: المأمونون على الكثير: النصارى؛ إذ الغالب فيهم الأمانة، والخائنون في القليل: اليهود؛ إذ الغالب فيهم الخيانة. ﴿إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا﴾ استثناء مفرغ من أعم الأحوال أو الأوقات، أي: لا يؤدّه إليك في حال من الأحوال، أو في وقتٍ من الأوقات، إلّا في حال دوام قيامك، أو في وقت دوام قيامك على رأسه مبالغاً في مطالبته بالتقاضي وإقامة البيّنة.

<sup>٢</sup> انظر: الكشف للزمخشري، ٣٧٤/١، وأنوار

التنزيل للبيضاوي، ٢٣/٢.

<sup>١</sup> س ي - تعالى.

<sup>٢</sup> انظر: الكشف للزمخشري، ٣٧٤/١، وأنوار

التنزيل للبيضاوي، ٢٣/٢.

﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ترك الأداء المدلول عليه بقوله تعالى: ﴿لَا يُؤْذِهِ﴾، وما فيه من معنى البعد للإيذان بكمال غلوهم في الشر والفساد. ﴿يَأْتُهُمْ﴾ أي: بسبب أنهم ﴿قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَّاتِ﴾ أي: في شأن من ليس من أهل الكتاب. ﴿سَبِيلٌ﴾ أي: عتاب ومؤاخذه. ﴿وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ بادعائهم ذلك ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ أنهم كاذبون مفترون على الله تعالى؛ وذلك لأنهم استحلووا ظلم من خالفهم، وقالوا: لم يجعل في التوراة في حقهم حرمة.

وقيل: <sup>١</sup> عامل اليهود رجالاً من قريش، فلما أسلموا تقاضوهم، فقالوا: سقط حقكم حيث تركتم دينكم، وزعموا أنه كذلك في كتابهم. وعن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>٢</sup> أنه قال عند نزولها: «كذب أعداء الله، ما من شيء في الجاهلية إلا وهو تحت قدمي إلا الأمانة، فإنها مؤداة إلى البرِّ والفاجر» <sup>٣</sup>.

﴿بَلَىٰ مَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ وَاتَّقَىٰ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ <sup>(٧٦)</sup>

﴿بَلَىٰ﴾ إثبات لما نفوه، أي: بلى عليهم فيهم سبيل. وقوله تعالى: ﴿مَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ وَاتَّقَىٰ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ استئناف مقرر للجمله التي سبقت ﴿بَلَىٰ﴾ مسدّها، والضمير المجرور لـ ﴿مَنْ﴾، أو الله تعالى. وعموم ﴿الْمُتَّقِينَ﴾ نائب مناب الراجع من الجزاء إلى ﴿مَنْ﴾، ومُشعر بأن التقوى ملاك الأمر، عامٌّ للوفاء وغيره من أداء الواجبات والاجتناب عن المناهي.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ <sup>(٧٧)</sup>

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ﴾ أي: يستبدلون ويأخذون ﴿بِعَهْدِ اللَّهِ﴾ أي: بدل ما عاهدوا عليه من الإيمان بالرسول صلى الله عليه وسلم والوفاء بالأمانات،

<sup>١</sup> نقله البيضاوي في أنوار التنزيل، ٢٤/٢.

<sup>٢</sup> جامع البيان للطبري، ٥١١/٥.

<sup>٣</sup> ي: عليه السلام.

﴿وَأَيْمَنِهِمْ﴾ وبما حلفوا به من قولهم: لَنُؤْمِنَنَّ بِهِ وَلَنَنْصُرَنَّهُ، ﴿ثُمَّ أَقَلِيلًا﴾ هو حطام الدنيا، ﴿أُولَئِكَ﴾ الموصوفون بتلك الصفات القبيحة ﴿لَا خَلْقَ﴾ لا نصيب ﴿لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾ من نعيمها، ﴿وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ﴾ أي: بما يسرهم، أو بشيء أصلاً، وإنما يقع ما يقع من السؤال والتوبيخ والتقريع في أثناء الحساب من الملائكة عليهم السلام. أو لا يتفعلون بكلمات الله تعالى وآياته.

والظاهر أنه كناية عن شدة غضبه وسخطه، نعوذ بالله تعالى من ذلك؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ فإنه مجاز عن الاستهانة بهم والسخط عليهم، متفرع على الكناية في حق من يجوز عليه النظر؛ لأن من اعتد بالإنسان التفت إليه، وأعاره نظر عينيه، ثم كثر حتى صار عبارة عن الاعتداد والإحسان وإن لم يكن ثمة نظر، ثم جاء فيمن لا يجوز عليه النظر مجرداً لمعنى الإحسان، مجازاً عما وقع، كناية عنه فيمن يجوز عليه النظر. ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ متعلق بالفعلين. وفيه تهويل للوعيد. ﴿وَلَا يُزَكِّيهِمْ﴾ أي: لا يثني عليهم، أو لا يطهرهم من أوضار الأوزار. ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ على ما فعلوه من المعاصي.

قيل: إنها نزلت في أبي رافع ولُبَابَةُ بن أبي الحقيق<sup>٢</sup> وخَيْبِ بن أخطب، حرّفوا التوراة، وبدّلوا نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأخذوا الرّشوة على ذلك.<sup>٣</sup> وقيل: نزلت في الأشعث بن قيس<sup>٤</sup> حيث كان بينه وبين رجل نزاع في بئر،

<sup>١</sup> س: أي.

<sup>٢</sup> كذا في الأصول الخطيّة: "لُبَابَةُ" باللام والباء

الموحدة، وهو كذلك في مطبوع الكشاف للزمخشري، ٣٧٦/١. وفي جامع البيان للطبري، ٥١٦/٥ والكشف والبيان للثعلبي، ٩٨/٣،

وغيرهما: "كِنَانَةُ" بالكاف والنون، وهو الصواب. وكِنَانَةُ بن أبي الحقيق اليهودي من بني النضير، كان شاعراً، وكان قد تزوّج صفية بنت خبيّ بن أخطب أم المؤمنين قبل إسلامها، وقتل عنها يوم خيبر. انظر: معجم الشعراء للمرزباني، ص ١٣٥٢ وسير أعلام النبلاء للذهبي، ١٢٣١/٢

والإصابة لابن حجر، ٥٣٣/١٣.

<sup>٣</sup> انظر: جامع البيان للطبري، ٥١٦/٥ والكشف

والبيان للثعلبي، ٩٨/٣.

<sup>٤</sup> هو الأشعث بن قيس بن معدي كرب الكندي،

أبو محمّد (ت. ٤٠هـ/٦٦١م). وقد على النبي

صلى الله عليه وسلم سنة عشر في سبعين

راكباً من كندة، وكان من ملوك كندة. شهد

الأشعث اليرموك بالشام والقادسية وغيرها،

وسكن الكوفة، وشهد مع عليّ صفين، وله

معه أخبار. انظر: الإصابة لابن حجر، ١٨١/١.

وتهذيب التهذيب لابن حجر، ١٣٥٩/١ والأعلام

للزركلي، ٣٣٢/١.

فاختصما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم،<sup>١</sup> فقال له: «شاهداك أو يمينه»، فقال الأشعث: «إذن يحلف ولا يبالي»، فقال صلى الله عليه وسلم: «مَنْ حَلَفَ على يمين يستحق بها مالا هو فيها فاجرٌ لقي الله وهو عليه غضبان».<sup>٢</sup> وقيل: «في رجل أقام سلعة في السوق، فحلف لقد اشتراها بما لم يكن اشتراها به».<sup>٣</sup>

﴿وَإِنْ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُونُ الْسِنْتَهُمْ بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَاهُو مِنْ أَلْكِتَابٍ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَاهُو مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾<sup>٤</sup> ﴿وَإِنْ مِنْهُمْ﴾ أي: من اليهود المحرّفين ﴿لَفَرِيقًا﴾ ككعب بن الأشرف ومالك بن الصيف وأضرابهما ﴿يَلُونُ الْسِنْتَهُمْ بِالْكِتَابِ﴾ أي: يفتلون بها بقراءته، فيميلونها من المنزل إلى المحرّف، أو يعطفونها بشبه الكتاب. وقرئ: «يَلُونُ»<sup>٥</sup> بالتشديد،<sup>٦</sup> و«يَلُونُ» بقلب الواو المضمومة همزة، ثم تخفيفها بحذفها وإلقاء حركتها على ما قبلها من الساكن.<sup>٧</sup>

﴿لِتَحْسَبُوهُ﴾ أي: المحرّف المدلول عليه بقوله تعالى: ﴿يَلُونُ﴾... إلخ، وقرئ بالياء،<sup>٨</sup> والضمير للمسلمين. ﴿مِنْ أَلْكِتَابٍ﴾ أي: من جملته، وقوله تعالى: ﴿وَمَا هُوَ مِنَ أَلْكِتَابٍ﴾ حال من الضمير المنصوب، أي: والحال أنه ليس منه في نفس الأمر وفي اعتقادهم أيضًا.

﴿وَيَقُولُونَ﴾ مع ما ذكر من اللَّيِّ والتحريف على طريقة التصريح، لا بالتورية والتعريض، ﴿هُوَ﴾ أي: المحرّف ﴿مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ أي: منزل من عند الله، ﴿وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ حال من ضمير المبتدأ في الخبر، أي: والحال أنه ليس من عنده تعالى

<sup>٦</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي جعفر وشيبة. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١١٥.

<sup>٧</sup> قراءة شاذة، مروية عن مجاهد وحמיד. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١١٥.

<sup>٨</sup> قراءة شاذة، عزاها ابن خالويه لبعضهم. مختصر شواذ القرآن لابن خالويه، ص ١٢٧ البحر المحيط لأبي حيان، ٢٢٨/٣.

<sup>٩</sup> ي: المنزل.

<sup>١</sup> ي: عليه السلام.

<sup>٢</sup> ي: عليه السلام.

<sup>٣</sup> انظر: صحيح البخاري، ١٢١/٣ (٢٤١٦).

وصحيح مسلم، ١٢٢/١ (١٣٨).

<sup>٤</sup> أنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٤/٢. وهو حديث في

صحيح البخاري، ٦٠/٣ (٢٠٨٨).

<sup>٥</sup> ي: يلونها.



في اعتقادهم أيضًا. وفيه من المبالغة في تشنيعهم وتقبيح أمرهم وكمال جرأتهم ما لا يخفى، وإظهار الاسم الجليل والكتاب في محل الإضمار لتهويل ما أقدموا عليه من القول.

﴿وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ أنهم كاذبون ومفترون على الله تعالى، وهو تأكيد وتسجيل عليهم بالكذب على الله تعالى والتعمد فيه. وعن ابن عباس رضي الله عنهما: «هم اليهود الذين قدموا على كعب بن الأشرف وغيره التوراة، وكتبوا كتابًا بدّلوا فيه صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم أخذت قريظة<sup>٢</sup> ما كتبوا فخلطوه بالكتاب الذي عندهم»<sup>٣</sup>.

﴿مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّيِّنَ بِمَا كُنْتُمْ تُعْلَمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ﴾<sup>(١٠٠)</sup>

﴿مَا كَانَ لِبَشَرٍ﴾ بيان لافترائهم على الأنبياء عليهم السلام، حيث قال نصارى نجران: «إن عيسى عليه السلام أمرنا أن نتخذه ربًا»، حاشاه عليه السلام، وإبطال له إثر بيان افترائهم على الله سبحانه وإبطاله، / أي: ما صح وما استقام لأحد. [١٠٠] وإنما قيل: ﴿لِبَشَرٍ﴾ إشعارًا بعلّة الحكم، فإن البشرية منافية للأمر الذي أسنده الكفرة إليهم.

﴿أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ﴾ الناطق بالحق، الأمر بالتوحيد، الناهي عن الإشراك. ﴿وَالْحُكْمَ﴾ الفهم والعلم، أو الحكمة؛ وهي السّنة، ﴿وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ﴾ ذلك البشر بعدما شرفه الله تعالى بما ذكر من التّشريفات، وعرفه الحق وأطلعه على شئونه العالية ﴿لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي﴾ الجائر متعلق بمحذوف هو صفة ﴿عِبَادًا﴾، أي: عبادًا كائنين لي ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ متعلق بلفظ ﴿عِبَادًا﴾؛ لما فيه من معنى الفعل، أو صفة ثانية، ويحتمل الحالية؛ لتخصّص النكرة بالوصف، أي: متجاوزين الله تعالى سواء كان ذلك استقلالًا أو اشتراكًا، فإنّ التجاوز متحقّق فيهما حتّمًا.

<sup>٢</sup> الكشف للزمخشري، ١/٣٧٧، البحر المحيط

لأبي حيان، ٣/٢٢٦.

<sup>١</sup> ي: عليه السلام.

<sup>٢</sup> ي: قريضة.

قيل: إنَّ أبا رافع القُرَظي<sup>١</sup> والسَّيِّدَ النَجْرانيَّ<sup>٢</sup> قالا لرسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم: «أتريد أن نعبدَكَ ونَتَّخِذَكَ ربًّا؟» قال: «معاذَ الله أن يُعْبَدَ غيرُ الله تعالى، وأن نأمرَ بعبادة غيره تعالى، فما بذلك بعثني، ولا بذلك أمرني»، فنزلت.<sup>٥</sup>

وقيل: قال رجل من المسلمين: «يا رسول الله؛ نسلم عليك كما يسلم بعضنا على بعض، أفلا نسجد لك؟» قال عليه السلام: «لا ينبغي أن يسجد لأحد من دون الله تعالى، ولكن أكرموا نبيكم، واعرفوا الحق لأهله».<sup>٦</sup>

«وَلَكِنْ كُونُوا» أي: ولكن يقول: كونوا ﴿رَبَّنِيْعْنَ﴾ الرباني: منسوب إلى الربِّ بزيادة الألف والنون، كاللَّحياني والزُّقاني<sup>٧</sup>. وهو الكامل في العلم والعمل، الشديد التمسك بطاعة الله تعالى<sup>٨</sup> ودينه.

﴿يَمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَيَمَّا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ﴾ أي: بسبب مُثابرتكم على تعليم الكتاب ودراسته، أي: قراءته، فإنَّ جفَلَ خبر «كان» مضارعًا لإفادة الاستمرار التجديدي. وتكرير ﴿يَمَا كُنْتُمْ﴾ للإيذان باستقلال كلٍّ من استمرار التعليم

<sup>٥</sup> انظر: جامع البيان للطبري، ٥/٥٢٤؛ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٢/٢٥٠.

<sup>٦</sup> انظر: الكشف والبيان للثعلبي، ٣/١٠١؛ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٢/٢٥٠. قال السيوطي: «أخرجه عبد بن حميد عن الحسن». الدرر المثلث للبيضاوي، ٢/٢٥٠. وفي السنن من حديث قيس بن سعد: ... فأنت يا رسول الله أحقُّ أن نسجد لك، قال: «أرأيت لو مررت بقبري، أكنت تسجد له؟» قال: قلت: لا، قال: «فلا تفعلوا، لو كنت أمرًا أحدًا أن يسجد لأحد لأمرت النساء أن يسجدن لأزواجهنَّ، لما جعل الله لهم عليهنَّ من الحق». سنن أبي داود، ٤٧٥/٣ (٢١٤٠).

<sup>٧</sup> اللَّحياني - بكسر اللام -: عظيم اللَّحية، والزُّقاني: غليظ الرُّقبة. حاشية القونوي على تفسير البيضاوي، ٦/٧٩.

<sup>٨</sup> ط س - تعالى.

<sup>١</sup> هو أبو رافع القرظي اليهودي، اسمه سلام بن أبي الحقيق؛ وقيل: عبد الله بن أبي الحقيق، عن ابن إسحاق: لما انقضى شأن الخندق وأمر بني قريظة، وكان أبو رافع فيمن حزَّب الأحزاب على رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم، استأذنت الخزرج رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم في قتله، فأذن لهم. انظر: سير أعلام النبلاء للذهبي، ١٠/٢، وفتح الباري لابن حجر، ٧/٣٤٢.

<sup>٢</sup> السَّيِّد النَجْراني، كان من وفد نجران الذين وفدوا على النبي صَلَّى الله عليه وسلَّم فناظرهم على النصرانية، ثم إنه قدم على النبي صَلَّى الله عليه وسلَّم فأسلم، وأنزله عليه الصلاة والسلام دار أبي أيوب الأنصاري. انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد، ١/٣٥٧، والإصابة لابن حجر، ٤/٥٥٨.

<sup>٣</sup> ي: عليه السلام.

<sup>٤</sup> ط ي: فقال.

واستمرار القراءة بالفضل وتحصيل الربانية. وتقديم التعليم على الدراسة لزيادة شرفه عليها، أو<sup>١</sup> لأن<sup>٢</sup> الخطاب الأول لرؤسائهم، والثاني لمن دونهم. وقرئ: «تَعْلَمُونَ»<sup>٣</sup> بمعنى: عالمين، و«تُدْرِسُونَ»<sup>٤</sup> من التدريس، و«تُدْرِسُونَ»<sup>٥</sup> من الإدراس بمعنى: التدريس، كأكرم بمعنى كرم، ويجوز كون القراءة المشهورة أيضًا بهذا المعنى، على تقدير: بما تدرسونه على الناس.

﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾<sup>(٨)</sup>

﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا﴾ بالنصب عطفًا على «ثُمَّ يَقُولُ»<sup>٦</sup>، و«لَا» مزيدة لتأكيد معنى النفي في قوله تعالى: «مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُسْتَنْبِئَهُ اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ يَأْمُرَ النَّاسَ بِعِبَادَةِ نَفْسِهِ وَيَأْمُرَ بِاتِّخَاذِ الْمَلَائِكَةِ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا. وَتَوْسِيطُ الاستدراك بين المعطوفين للمسارعة إلى تحقيق الحقّ ببيان ما يليق بشأنه ويحقّ صدوره عنه إثر تنزيهه عمّا لا يليق به ويمتنع صدوره عنه.

وأما ما قيل من «أنها» غير مزيدة على معنى: أنه ليس له أن يأمر بعبادته ولا يأمر باتخاذ أكفائه أربابًا؛ بل ينهى عنه، وهو أدنى من العبادة»<sup>٧</sup>؛ فيقضي بفساده ما ذكر من توسط<sup>٨</sup> الاستدراك بين الجملتين المتعاطفتين ضرورة أنهما حينئذ في حكم جملة واحدة، وكذا قوله تعالى: «أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ» فإنه صريح

<sup>٨</sup> ط - وتوسط الاستدراك بين المعطوفين

للمسارعة إلى تحقيق الحقّ ببيان ما يليق

بشأنه ويحقّ صدوره عنه إثر تنزيهه عمّا لا يليق به ويمتنع صدوره عنه، وأما ما قيل من أنها؛ ط + أو.

<sup>٩</sup> أنوار التنزيل للبيضاوي، ٢/٢٥٥. | ط + وقرئ

بالرفع على الاستثنا، ويحتمل الحال.

﴿أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ﴾ إنكار لما نفي عن البشر، والضمير له، وقيل: لله سبحانه. | وقعت هذه الزيادة كذلك في نسخة س ثم ضرب عليها.

<sup>١٠</sup> ي: توسط.

<sup>١</sup> ي - أو.

<sup>٢</sup> ي: ولأن.

<sup>٣</sup> قرأ بها نافع وأبو جعفر وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب. النشر لابن الجزري، ٢/٢٤٠.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن سعيد بن جبيرة. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١١٦.

<sup>٥</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي حية. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١١٦.

<sup>٦</sup> في الآية السابقة.

<sup>٧</sup> في الآية السابقة.

في أن المراد بيان انتفاء كلا الأمرين قصداً، لا بيان انتفاء الأول لانتفاء الثاني، ويعضده قراءة الرفع<sup>١</sup> على الاستثناف. وتجوز الحالية بتقدير المبتدأ -أي: وهو لا يأمركم... إلى آخره- بين الفساد لما عرفته آنفاً.

وقوله تعالى: <sup>٢</sup>﴿بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ وهذا<sup>٣</sup> دليل<sup>٤</sup> على أن الخطاب للمسلمين، وهم المستأذنون للسجود له صلى الله عليه وسلم.<sup>٥</sup>

﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَّا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ، وَلَتَنْصُرُنَّهُ، قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٨١﴾﴾

﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ﴾ منصوب بمضمر خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم، أي: اذكر وقت أخذه تعالى ميثاقهم.

﴿لَمَّا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ، وَلَتَنْصُرُنَّهُ﴾ قيل: هو على ظاهره، وإذا<sup>٦</sup> كان هذا حكم الأنبياء كان الأمم بذلك أولى وأحرى. وقيل: معناه: أخذ الميثاق من النبيين وأممهم، واستغني بذكرهم عن ذكرهم. وقيل: إضافة الميثاق إلى النبيين إضافة إلى الفاعل، والمعنى: وإذا أخذ الله الميثاق الذي وثقه الأنبياء على أممهم. وقيل: المراد أولاد النبيين على حذف المضاف، وهم بنو إسرائيل، أو سماءهم نبيين تهكماً بهم؛ لأنهم كانوا يقولون: نحن أولى<sup>٨</sup> بالنبوة من محمد صلى الله عليه وسلم؛ لأننا أهل الكتاب والنبيون كانوا منا.

<sup>١</sup> قرأ بها نافع وأبو جعفر وابن كثير وأبو عمرو - والكسائي. النشر لابن الجزري، ٢/٢٤٠.

<sup>٢</sup> ط س - فيقضي بفساده ما ذكر من توسط

الاستدراك بين الجملتين المتعاطفتين ضرورة

أنهما حيثما في حكم جملة واحدة، وكذا قوله

تعالى: ﴿يَأْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ﴾، فإنه صريح في أن

المراد بيان انتفاء كلا الأمرين قصداً، لا بيان انتفاء

الأول لانتفاء الثاني، ويعضده قراءة الرفع على

الاستثناف، وتجوز الحالية بتقدير المبتدأ -أي:

وهو لا يأمركم... إلى آخره- بين الفساد لما عرفته آنفاً. وقوله تعالى [”صح“ في هامش س].

<sup>٣</sup> ي - وهذا.

<sup>٤</sup> ي: يدل.

<sup>٥</sup> ي: عليه السلام.

<sup>٦</sup> ي: عليه السلام.

<sup>٧</sup> ي: وإذا.

<sup>٨</sup> صحح في هامش ط: أحق.

واللام في ﴿لَمَّا﴾ موطئة للقسم؛ لأن أخذ الميثاق بمعنى الاستحلاف، و"ما" يحتمل الشرطية، و﴿لَتُؤْمِنُنَّ﴾ ساد مسد جواب القسم والشرط، ويحتمل الخبرية. وقرئ: ﴿لَمَّا﴾ بالكسرة على أن "ما" مصدرية، أي: لأجل إيتائي إياكم بعض الكتاب ثم لمجيء رسول مصدق أخذ الله الميثاق لتؤمنن به ولتنصرنه، أو موصولة، والمعنى: أخذه للذي آتيتكموه وجاءكم رسول مصدق له. وقرئ: ﴿لَمَّا﴾<sup>٢</sup> بمعنى: حين آتيتكم، أو لمن أجل ما آتيتكم، على أن أصله "لمن ما" بالإدغام، فحذف إحدى الميمات الثلاث استثقلاً.

﴿قَالَ﴾ أي: الله تعالى بعد ما أخذ الميثاق: ﴿أَقْرَرْتُمْ﴾ بما ذكر ﴿وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي﴾ أي: عهدي، سمي به لأنه يؤصر، أي: يشد. وقرئ بضم الهمزة،<sup>٤</sup> وهي إمّا لغة فيه، كعبر وغبر،<sup>٥</sup> أو جمع إصار؛ وهو ما يشد به. ﴿قَالُوا﴾ استئناف مبني على السؤال، كأنه قيل: فماذا قالوا عند ذلك؟ ف قيل: قالوا: ﴿أَقْرَرْنَا﴾، وإنما لم يذكر أخذهم الإصر اكتفاءً بذلك. ﴿قَالَ﴾ تعالى ﴿فَأَشْهَدُوا﴾ أي: فليشهد بعضكم على بعض بالإقرار. وقيل: الخطاب فيه للملائكة. ﴿وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ أي: وأنا أيضاً على إقراركم ذلك وتشاهدكم شاهدًا. وإدخال "مع" على المخاطبين لما أتهم المباشرون للشهادة حقيقة، وفيه من التأكيد والتحذير ما لا يخفى.

﴿فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾<sup>(٨٢)</sup>

﴿فَمَنْ تَوَلَّىٰ﴾ أي: أعرض عما ذكر ﴿بَعْدَ ذَلِكَ﴾ الميثاق والتوكيد بالإقرار والشهادة، فمعنى البعد في اسم الإشارة لتفخيم الميثاق، ﴿فَأُولَٰئِكَ﴾ إشارة إلى "من". والجمع باعتبار المعنى، كما أن الأفراد في ﴿تَوَلَّىٰ﴾ باعتبار اللفظ. وما فيه من معنى البعد للدلالة على ترامي أمرهم في السوء وبعد منزلتهم في الشر والفساد،

<sup>١</sup> قرأ بها حمزة الزيات. النشر لابن الجزري،

٢٤١/٢.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن سعيد بن جبيرة. شواذ

القراءات للكرماني، ص ١١٦.

<sup>٣</sup> ي - ما.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي بكر عن عاصم. شواذ

القراءات للكرماني، ص ١١٦.

<sup>٥</sup> وفي هامش ي: هو شط النهر. «منه».

أي: فأولئك المتولّون المتّصفون بالصفات القبيحة ﴿هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ المتمردون الخارجون عن الطاعة من الكفرة، فإنّ الفاسق من كلّ طائفة من كان متجاوزاً عن الحدّ.

﴿أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾ (٨٣)

﴿أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ﴾ عطف على مقدّر، أي: أيتولّون<sup>١</sup> فيبغون غير دين الله؟ وتقديم المفعول لأنّه المقصود إنكاره، أو على الجملة المتقدمة، / والهمزة متوسطة بينهما؛ للإنكار. وقرئ بتاء الخطاب<sup>٢</sup> على تقدير: وقل لهم.

﴿وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ جملة حالية مفيدة لوادة<sup>٣</sup> الإنكار. ﴿طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ أي: طائعين بالنظر واتباع الحجة، وكارهين بالسيف ومعاندة ما يلجئ إلى الإسلام، كتثاق الجبل، وإدراك الغرق، والإشراف على الموت، أو مختارين كالملائكة والمؤمنين، ومسخرين كالكفرة، فإنهم لا يقدرّون على الامتناع عمّا قضى عليهم.

﴿وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾ أي: من فيهما، والجمع باعتبار المعنى. وقرئ بتاء الخطاب<sup>٤</sup>. والجملة إمّا معطوفة على ما قبلها منصوبة على الحالّية، وإمّا مستأنفة سبقت للتهديد والوعيد.

﴿قُلْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ (٨٤)

﴿قُلْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ﴾ أمرٌ للرسول صلى الله عليه وسلّم بأن يُخبر عن نفسه

١ ي: يتولّون. الثُغرب للمطرزي، «وكد».

٢ قرأ بها الجمهور غير أبي عمرو ويعقوب وحفص. النشر

لابن الجزري، ٢/٢٤١.

٥ ي: عليه السلام.

١ ي: يتولّون.

٢ قرأ بها الجمهور غير أبي عمرو ويعقوب وحفص. النشر

لابن الجزري، ٢/٢٤١.

٣ قال المطرزي: «لوادة: بمعنى التوكيد، غير

وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ بِالْإِيمَانِ بِمَا ذُكِرَ، وَجَمَعَ الضمير في قوله تعالى: ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا﴾ وهو القرآن؛ لما أنه منزل عليهم أيضًا بتوسط تبليغه إليهم، أو لأن المنسوب إلى واحد من الجماعة قد يُنسب إلى الكل، أو عن نفسه فقط، وهو الأنسب لما بعده. والجمع لإظهار جلاله قدره عليه السلام ورفعته محله بأمره بأن يتكلم عن نفسه على ذئد الملوك، ويجوز أن يكون الأمر عامًا، والإفراء لتشريفه صلى الله عليه وسلم،<sup>١</sup> والإيدان بأنه عليه السلام أصل في ذلك، كما في قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ [الطلاق، ١/٦٥].

﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ﴾ من الصحف. والنزول كما يعدى بـ"إلى" - لانتهاه إلى الرسل - يعدى بـ"على"؛ لأنه من فوق، ومن رام الفرق بأن "على" لكون الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم،<sup>٢</sup> و"إلى" لكون الخطاب للمؤمنين فقد تعسف، ألا يرى إلى قوله تعالى: ﴿بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾... إلخ [البقرة، ٤/٢]، وقوله: ﴿ءَامِنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾... إلخ [آل عمران، ٧٢/٣]. وإنما قدّم المُنزل على الرسول صلى الله عليه وسلم على ما أنزل على سائر الرسل عليهم السلام مع تقدّمه عليه نزولاً؛ لأنه المعرف له والعيار عليه. و﴿الْأَسْبَاطِ﴾ جمع سبط، وهو الحافد، والمراد بهم حفدة يعقوب عليه السلام وأبناؤه الاثناء عشر وذرائعهم، فإنهم حفدة إبراهيم عليه السلام.

﴿وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَى﴾ من التوراة والإنجيل وسائر المعجزات الظاهرة بأيديهما، كما يُنبئ عنه إشار "الإيتاء" على الإنزال الخاص بالكتاب. وتخصيصهما بالذكر لما أن الكلام مع اليهود والنصارى. ﴿وَالنَّبِيُّونَ﴾ عطف على ﴿مُوسَىٰ وَعِيسَى﴾ عليهما السلام، أي: وبما أوتي النبيون من المذكورين وغيرهم ﴿مِنْ رَبِّهِمْ﴾ من الكتب والمعجزات.

﴿لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ كدأب اليهود والنصارى، آمنوا ببعض وكفروا ببعض؛ بل نؤمن بصحة نبوة كل منهم، وبحقّة ما أنزل إليهم في زمانهم. وعدم التعرض

<sup>٢</sup> ي: عليه السلام.

<sup>٤</sup> ط: الاثنى.

<sup>١</sup> ي: عليه السلام.

<sup>٢</sup> ي: عليه السلام.

لنفي التفريق بين الكتب لاستلزام المذكور إتياء، وقد مرّ تفصيله في تفسير قوله تعالى: ﴿لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِ﴾ [البقرة، ٢/٢٨٥]. وهمزة «أَحَدٍ» إمّا أصليّة، فهو اسم موضوع لمن يصلح أن يخاطب، يستوي فيه المفرد والمثنى والمجموع والمذكر والمؤنث، ولذلك صحّ دخول «بَيْنَ» عليه، كما في مثل: المال بين الناس. وإمّا مُبدلة من الواو، فهو بمعنى واحد، وعمومه لوقوعه في حيز النفي، وصحّة دخول «بَيْنَ» عليه باعتبار معطوف قد حُذف لظهوره، أي: بين أحد منهم وغيره، كما في قول النابغة:

فما كان بين الخير إذ جاء سالمًا أبو حَجَرٍ<sup>١</sup> إلّا لِيَالٍ<sup>٢</sup> قلائل<sup>٣</sup>  
أي: بين الخير وبينني.

﴿وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ أي: منقادون، أو مخلصون له تعالى أنفسنا، لا نجعل له شريكًا فيها. وفيه تعريض بإيمان أهل الكتاب، فإنه بمَعزِلٍ من ذلك.

﴿وَمَن يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَن يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِيرِينَ﴾<sup>٤</sup>  
﴿وَمَن يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ﴾ أي: غير التوحيد والانقياد لحكم الله تعالى كدأب المشركين صريحًا، والمدّعين<sup>٥</sup> للتوحيد مع إشراكهم كأهل الكتابين.  
﴿دِينًا﴾ يتّجَلّ إليه، وهو نصب على أنه مفعول لـ «يَبْتَغِ»، و«غَيْرَ الْإِسْلَامِ» حال منه؛ لما أنه كان صفة له، فلَمَّا قُدِّمت عليه انتصبت حالًا، أو هو المفعول، و«دِينًا» تمييز؛ لما فيه من الإبهام، أو بدل من «غَيْرَ الْإِسْلَامِ».

﴿فَلَن يُقْبَلَ﴾ ذلك «مِنْهُ» أبدًا؛ بل يُرَدُّ أشدَّ ردّ وأقبحه. وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِيرِينَ﴾ إمّا حال من الضمير<sup>٥</sup> المجرور، أو استئناف لا محلّ له

<sup>١</sup> كذا ضبطها المصنف في موضع آخر.

<sup>٢</sup> "ليال". والشاهد في البيت: قوله: "بين الخير لو

جاء سالمًا" حيث حذف فيه المعطوف بالواو؛ إذ

التقدير: فما كان بين الخير وبينني لو جاء سالمًا.

انظر: المقاصد النحويّة للعيني، ١٦٥٣/٤.

<sup>٤</sup> ي: والمدّعين.

<sup>٥</sup> ي: ضمير.

<sup>٢</sup> ديوان النابغة الذبياني، ص ١٢٠. وهو من قصيدة

يرثي بها النعمان بن الحارث الغساني. و"أبو

حجر" كنية النعمان، و"أبو حجر" في البيت

فاعل "جاء"، و"سالمًا" حال منه، و"قلائل" صفة



من الإعراب، أي: من الواقعين في الخسران. والمعنى: أن المعرض عن الإسلام والطالب لغيره فاقد للتفجع، واقع في الخسران بإبطال الفطرة السليمة التي فطر الناس عليها. وفي ترتيب الرد والخسران على مجرد الطلب دلالة على أن حال من تدين بغير الإسلام واطمأن بذلك أفضح وأقبح. واستدل به على أن الإيمان هو الإسلام، إذ لو كان غيره لم يقبل، والجواب: أنه ينفي قبول كل دين يغيره، لا قبول كل ما يغيره.

﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾<sup>(١)</sup>

﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ﴾ إلى الحق<sup>١</sup> ﴿قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ﴾ قيل: هم عشرة رهط ارتدوا بعد ما آمنوا ولحقوا بمكة<sup>٢</sup>. وقيل: هم يهود قريظة والنضير ومن دان بدينهم، كفروا بالنبي صلى الله عليه وسلم<sup>٣</sup> بعد أن كانوا مؤمنين به قبل مبعثه. ﴿وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾ استبعاد لأن يهديهم الله تعالى، فإن الهائد عن الحق بعد ما وضح له منهك في الضلال، بعيد عن الرشاد. وقيل: نفى وإنكار له، وذلك يقتضي أن لا يقبل توبة المرتد. وقوله تعالى: ﴿وَشَهِدُوا﴾ عطف على ﴿إِيمَانِهِمْ﴾ باعتبار انحلاله إلى جملة فعلية، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَالْمُصَّدِّقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ﴾... إلخ [الحديد، ١٨/٥٧]، فإنه في قوة أن يقال: بعد أن آمنوا. أو حال من ضمير ﴿كَفَرُوا﴾ بإضمار "قد". وهو دليل على أن الإقرار باللسان خارج عن حقيقة الإيمان.

﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ أي: الذين ظلموا أنفسهم بالإخلال بالنظر، ووضع الكفر موضع الإيمان، فكيف من جاءه الحق وعرفه ثم أعرض عنه؟ والجملة اعتراضية، أو حالية.

<sup>١</sup> الهائد: اسم فاعل من "هاد" إذا رجع، قال ابن الأعرابي: «هاد إذا رجع من خير إلى شر، أو من شر إلى خير». انظر: لسان العرب لابن منظور، «هود».

<sup>١</sup> س - إلى الحق.  
<sup>٢</sup> انظر: الكشاف للزمخشري، ١/٣٨١، والبحر المحيط لأبي حيان، ٣/٢٥١.  
<sup>٣</sup> ي: عليه السلام.

﴿أُولَئِكَ جَزَاءُهُمْ أَنْ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾<sup>(١٧)</sup>

﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى المذكورين باعتبار اتصافهم بما مر من الصفات الشنيعة، وما فيه من معنى البعد لما مر مراراً. وهو مبتدأ، وقوله تعالى: ﴿جَزَاءُهُمْ﴾ مبتدأ ثانٍ، وقوله تعالى: ﴿أَنْ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ خبره، والجملة خبر لـ ﴿أُولَئِكَ﴾. وهذا يدل بمنطوقه على جواز لعنهم، وبمفهومه ينفي / جواز لعن غيرهم، ولعل الفرق بينهم وبين غيرهم أنهم مطبوع على قلوبهم، ممنوعون من الهدى، آيسون عن الرحمة رأساً، بخلاف غيرهم. والمراد بـ ﴿النَّاسِ﴾: المؤمنون، أو الكل؛ فإن الكافر أيضاً يلعن مُنْكَرَ الْحَقِّ والمرتد عنه، ولكن لا يعرف الحق بعينه.

[١٠١٩]

﴿خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾<sup>(١٨)</sup>

﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ في اللعنة والعقوبة، أو النار وإن لم تذكر؛ لدلالة الكلام عليها. ﴿لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾ أي: يُمَهَّلُونَ.

﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾<sup>(١٩)</sup>

﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ أي: من بعد الارتداد ﴿وَأَصْلَحُوا﴾ أي: ما أفسدوا، أو دخلوا في الصلاح ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ فيقبل توبتهم ويتفضل عليهم، وهو تعليل لما دل عليه الاستثناء. وقيل: <sup>١</sup> نزلت في الحارث بن سويد<sup>٢</sup> حين ندم على رذته، فأرسل إلى قومه أن يسألوا: هل لي من توبة؟ فأرسل إليه أخوه الجلّاس<sup>٣</sup> الآية، فرجع إلى المدينة فتاب.<sup>٤</sup>

<sup>١</sup> ي: قيل.

<sup>٢</sup> هو الحارث بن سويد بن الصامت الأنصاري الأوسي. كان قد ارتد على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولحق بالكفار، فنزلت هذه الآية، فرجع وأسلم وحسن إسلامه. قال ابن الأثير: اتفق أهل النقل على أنه الذي قتل المُجَنَّد بن زياد، فقتله النبي صلى الله عليه وسلم به، وكان سبب قتله المُجَنَّد أن المُجَنَّد قتل أباه سويد بن الصامت في الجاهلية، فرأى الحارث من المُجَنَّد

غزوة يوم أُحُد فقتله وهرب. انظر: الاستيعاب لابن

عبد البر، ١/٣٠٠، والإصابة لابن حجر، ٢/٣٥٧.

<sup>٣</sup> هو جلّاس بن سويد بن الصامت الأنصاري، أخو الحارث بن سويد، له صحبة، وله ذكر في المغازي. كان من المنافقين، ثم تاب وحسنت توبته. انظر: أسد الغابة لابن الأثير، ١/١٣٤٦، والإصابة لابن حجر، ٢/٢١٩.

<sup>٤</sup> انظر: جامع البيان للطبري، ٥/٥٥٧.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَّنْ نُّقَبِّلَ تَوْبَتَهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ ⑤﴾

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا﴾ كاليهود كفروا بـعيسى والإنجيل بعد الإيمان بموسى عليه السلام<sup>١</sup> والتوراة، ثم ازدادوا كفراً حيث كفروا<sup>٢</sup> بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن، أو كفروا به عليه السلام بعد ما آمنوا به قبل مبعثه، ثم ازدادوا كفراً بالإصرار عليه، والطعن فيه، والصد عن الإيمان، ونقض الميثاق، أو كفروا ارتدوا ولحقوا بمكة ثم ازدادوا كفراً بقولهم: نرتض بهم زينب المنون، أو نرجع إليه فتناقفه بإظهار الإيمان.

﴿لَن نُّقَبِّلَ تَوْبَتَهُمْ﴾ لأنهم لا يتوبون إلا عند إشرافهم على الهلاك، فكُنِيَ عن عدم توبتهم بعدم قبولها تغليظاً في شأنهم، وإبرازاً لحالهم في صورة الآيسين من الرحمة، أو لأن توبتهم لا تكون إلا نفاقاً؛ لارتدادهم وازديادهم كفراً، ولذلك لم يدخل فيه الفاء. ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ﴾ الثابتون على الضلال.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَن يُقَبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ أَفْتَدَى بِهِ ⑥﴾ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ ⑦﴾

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَن يُقَبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ أَفْتَدَى بِهِ﴾ لما كان الموت على الكفر سبباً لامتناع قبول الفدية زیدت الفاء ههنا للإشعار به. وملء الشيء: ما يملأ به، و﴿ذَهَبًا﴾ تمييز. وقرئ بالرفع<sup>٣</sup> على أنه بدل من ﴿مِلْءُ﴾، أو الخبر محذوف<sup>٤</sup>. ﴿وَلَوْ أَفْتَدَى﴾ محمول على المعنى، كأنه قيل: فلن يقبل من أحدهم فدية ولو افتدى بمِلء الأرض ذهباً، أو معطوف على مضمر، تقديره: فلن يقبل من أحدهم مِلء الأرض ذهباً لو تصدق به في الدنيا ولو افتدى به من العذاب في الآخرة، أو المراد: ولو افتدى بمثله،

١ ط س - عليه السلام. للكرمانى، ص ١١٧.

٢ ي: خبر.

٣ ط س - حيث كفروا. قراءة شاذة، مروية عن ابن سراج. شواذ القراءات ٥ ي: لمحذوف.

٤ ي: خبر.

٥ ي: لمحذوف.

كقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ﴾ [الزمر، ٤٧/٣٩].  
و"المِثْلُ" يحذف ويزاد كثيرًا؛ لأنَّ المِثْلَيْنِ في حكم شيء واحد.

﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى المذكورين باعتبار اتصافهم بالصفات الشنيعة المذكورة  
﴿لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ مؤلَم. اسم الإشارة مبتدأ، والظرف خبره، ولاعتماده على  
المبتدأ ارتفع به ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ على الفاعلية. ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ﴾ في دفع العذاب  
عنهم، أو في تخفيفه. و﴿مِنْ﴾ مزيدة للاستغراق، وصيغة الجمع لمراعاة الضمير،  
أي: ليس لواحد منهم ناصرٌ واحد.

﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾<sup>١</sup>  
﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ﴾ مِنْ "نالَه نَيْلًا" إذا أصابه. والخطاب للمؤمنين. وهو كلام  
مستأنف، سيق لبيان ما ينفع المؤمنين ويُقبل منهم إثر بيان ما لا ينفع الكفرة  
ولا يُقبل منهم. أي: لن تبلغوا حقيقة البر الذي يتنافس فيه المتنافسون، ولن  
تدركوا شأوه، ولن تلتحقوا بزُمرة الأبرار، أو لن تنالوا برَّ الله تعالى؛ وهو  
ثوابه ورحمته ورضاه وجنته ﴿حَتَّى تُنْفِقُوا﴾ أي: في سبيل الله عزَّ وجلَّ رغبةً  
فيما عنده. و﴿مِنْ﴾ في قوله تعالى: ﴿مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ تبعيضية، ويؤيده قراءة  
مَنْ قرأ: "بَعْضُ مَا تُحِبُّونَ".<sup>٢</sup> وقيل: بيانية، و"مَا" موصولة أو موصوفة، أي:  
مِمَّا تهوونَ ويُعجبكم مِنْ كرائم أموالكم وأحبها إليكم، كما في قوله تعالى:  
﴿أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ﴾ [البقرة، ٢٦٧/٢]، أو مِمَّا يغمها وغيرها مِنَ الأعمال  
والمُهجة، على أَنَّ المراد بالإنفاق: مطلقُ البذل. وفيه مِنَ الإيذان بعزَّة منال البرِّ  
ما لا يخفى.

وكان السلف رضي الله تعالى<sup>٢</sup> عنهم أجمعين<sup>٣</sup> إذا أحبوا شيئًا جعلوه لله  
عزَّ وجلَّ.<sup>٤</sup> ورُوي أنها لما نزلت جاء أبو طلحة، فقال: «يا رسول الله؛ إِنَّ أَحَبَّ

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. الكشاف

للمخشري، ١/٣٨٥؛ البحر المحيط لأبي حيان،

<sup>٢</sup> س ي - تعالى.

<sup>٣</sup> س ي - أجمعين.

<sup>٤</sup> ي: تعالى.

أموالي إلَيَّ بَيِّزْهَا،<sup>١</sup> فضغها يا رسولَ الله حيث أراك الله»، فقال صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم:<sup>٢</sup> «بَخِ بَخٍ، ذاك مالٌ رابحٌ -أو رائجٌ- فإني أرى أن تجعلها في الأقربين»، فقَسَمها في أقاربه.<sup>٣</sup>

وجاء زيدُ بن حارثةَ بفريس له كان يحبُّها، فقال:<sup>٤</sup> «هذه في سبيل الله»، فحمل عليها رسولُ الله صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم<sup>٥</sup> أسامةَ بنَ زيدٍ، فكانَ زيدًا وجدًا في نفسه، وقال: «إنما أردتُ أن أتصدَّقَ به»، فقال رسولُ الله صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم:<sup>٦</sup> «أما إنَّ الله تعالى قد قبلها منك».<sup>٧</sup> قيل: وفيه دلالة على أن إنفاق أحبِّ الأموال على أقربِ الأقاربِ أفضل.

وكتب عمرُ رضي الله عنه إلى أبي موسى الأشعري رضي الله عنه: أن يشتري له جاريةً من سني جُلولاء<sup>٨</sup> يوم فُتِحَتْ مدائنُ كسرى، فلمَّا جاءت أعجبته، فقال: إن الله تعالى يقول: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ فأعْتَقَهَا.<sup>٩</sup> وروي أن عمرَ بنَ عبد العزيز رضي الله عنه<sup>١٠</sup> كانت لزوجته جاريةً بارعةً الجمال، وكان عمر راغبًا فيها، وكان قد طلبها منها مرارًا، فلم تُعْطِها إيَّاه، ثم لَمَّا وَلِيَ الخِلافةَ زَيَّنَتْها وأرسلتها إليه، فقالت: «قد وهبْتُكها يا أمير المؤمنين،

<sup>٧</sup> الكشاف للزمخشري، ٣٨٤/١؛ أنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٨/٢. وانظر: جامع البيان للطبري، ٥٧٧/٥.

<sup>٨</sup> جُلولاء: مدينة في العراق في أول الجبل، وهي مدينة صغيرة عامرة بها نخل وزروع، ومنها إلى خانقين سبعة وعشرون ميلًا. وعليها كانت الوقعة بالفرس أيام عمر رضي الله عنه، وكان فتحها يسمَّى فتح الفتوح، وكانت غنيمة المسلمين فيها أكثر منها يوم القادسية، بلغ السهم ستة آلاف درهم. انظر: معجم البلدان للحموي، ١٥٦/٢؛ والروض المعطار للحميري، ص ١٦٧.

<sup>٩</sup> الكشاف للزمخشري، ٣٨٤/١. وانظر: جامع

البيان للطبري، ٥٧٤/٥.

<sup>١٠</sup> ط س - رضي الله عنه.

<sup>١</sup> بيرحاء: قال النووي: «اختلفوا في ضبط هذه اللفظة على أوجه»، ثم نقل عن القاضي عياض قوله: «زَوَيْنَا هذه اللفظة عن شيوخنا بفتح الراء وضَمُّها مع كسر الباء، ويفتح الباء والراء»، وذكر غير ذلك، ثم قال: «وهو حائظ يسمَّى بهذا الاسم، وليس اسم بئر، والحديث يدلُّ عليه». انظر: شرح صحيح مسلم للنووي، ٨٤/٧.

<sup>٢</sup> ي: عليه السلام.

<sup>٣</sup> ي: أقربائه. | انظر: صحيح البخاري، ١١٩/٢ (١٤٦١)، ١٠٢/٣ (٢٣١٨)؛ وصحيح مسلم، ٦٩٣/٢ (٩٩٨).

<sup>٤</sup> ي + له.

<sup>٥</sup> ي: عليه السلام.

<sup>٦</sup> ي: عليه السلام.

فلتخدُمك»، قال: «مِن أين ملكيها؟» قالت: «جئتُ بها مِن بيت أبي عبد الملك»، ففتش عن كيفية تملكه إيّاها، فقيل: إنّه كان على فلانِ العاملِ ديونٌ، فلمّا تُوفّي أخذت مِن تركته، ففتش عن حال العاملِ وأحضر ورثته وأرضاهم جميعًا بإعطاء المالِ، ثمّ توجه إلى الجارية وكان يهواها هوَى شديدًا، فقال: «أنت حرّة لوجه الله تعالى»، فقالت: «لَمْ يا أمير المؤمنين وقد أزحت عن أمرها كلُّ شُبْهة؟» قال: «لستُ إذن ممّن نهى النفس عن الهوى»<sup>١</sup>.

﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ﴾ «مَا» شرطية جازمة لـ «تُنْفِقُوا»، منتصبة به على المفعولية، و«مِن» تبعيضية متعلّقة بمحذوف هو صفة لاسم الشرط، أي: أيُّ شيءٍ تنفقوا كائن من الأشياء، فإنّ المفرد في / مثل هذا الموضع واقع موقع الجمع. وقيل: محلّ الجار والمجرور النصب على التمييز، أي: أيُّ شيءٍ تنفقوا طيب تحبونه أو خبيث تكرهونه ﴿فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ تعليل لجواب الشرط، واقع موقعه، أي: فمجازيكم بحسبه، جيّدًا كان أو رديئًا، فإنّه تعالى عليم بكلّ شيءٍ تُنفقونه علمًا كاملاً بحيث لا يخفى عليه شيءٌ من ذاته وصفاته. وتقديم الجار والمجرور لرعاية الفواصل. وفيه من الترغيب في إنفاق الجيّد والتحذير عن إنفاق الرديء ما لا يخفى.

﴿كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلالًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٧﴾﴾

﴿كُلُّ الطَّعَامِ﴾ أي: كلُّ أفرادِ المطعوم، أو كلُّ أنواعه ﴿كَانَ حِلالًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ أي: حلالًا لهم، فإنّ الحِلَّ مصدر نُعت به، ولذلك استوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث، كما في قوله تعالى: ﴿لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ﴾ [المتحنة، ١٠/٦٠].

﴿إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ﴾ استثناء متصل من اسم «كَانَ»، أي: كان كلُّ المطعومات حلالًا لبني إسرائيل إلّا ما حرّم إسرائيل -أي: يعقوب عليه السلام- على نفسه، وهو لحوم الإبلِ وألبانها. قيل: كان به وجعُ النسا، فنذر:

<sup>١</sup> انظر: تاريخ دمشق لابن عسّكر، ١٩٣/٦٨ (٩١٨٤)؛ اعتلال القلوب للخرائطي، ٤٠/١ (٧٢).

لئن شُفِيَ لا يأكلُ أحبُّ الطعامِ إليه، وكان ذلك أحبَّ إليه.<sup>١</sup> وقيل: فعل ذلك للتداوي بإشارة الأطباء، واحتجَّ به مَنْ جَوَّزَ للنبيِّ الاجتهاد. وللمانع أن يقول: كان ذلك بإذنٍ من الله تعالى فيه، وهو كتحريره ابتداءً.

﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ﴾ متعلّق بقوله تعالى: ﴿كَانَ حِلًّا﴾، ولا ضير في توسيط الاستثناء بينهما، وقيل: متعلّق بـ﴿حَرَّمَ﴾، وفيه أن تقييد تحريره عليه السلام بقبليّة تنزيل التوراة ليس فيه مزيدُ فائدة، أي: كان ما عدا المستثنى حلالاً لهم قبل أن تنزل التوراة مشتملةً على تحريم ما حُرِّمَ عليهم لظلمهم وبغيهم عقوبةً وتشديدًا. وهو ردٌّ على اليهود في دعواهم البراءة عمّا نعى عليهم قوله تعالى: ﴿فَبِظُلْمٍ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ﴾ [النساء، ١٦٠/٤]، وقوله تعالى: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ﴾ [الأنعام، ١٤٦/٦-١٤٧]، بأن قالوا: لسنا أوّل مَنْ حُرِّمَتْ عليه، وإنّما كانت محرّمةً على نوح وإبراهيم ومن بعدهما حتّى انتهى الأمر إلينا فحُرِّمَتْ علينا كما حُرِّمَتْ على مَنْ قبلنا، وتبكيّت لهم في منع النسخ والطعن في دعوى الرسول صلى الله عليه وسلم<sup>٢</sup> موافقته لإبراهيم عليه السلام بتحليله لحوم الإبل والبأنها.

﴿قُلْ فَاتَّبُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا﴾ أمر عليه السلام بأن يُحاجَّهم بكتابهم الناطق بأن تحريم ما حُرِّمَ عليهم تحريمٌ حادثٌ مترتّبٌ على ظلمهم وبغيهم، كلّما ارتكبوا معصيةً من المعاصي التي اقترفوها حُرِّمَ عليهم نوع من الطيّبات عقوبةً لهم، ويكلّفهم<sup>٣</sup> إخراجَه وتلاوته؛ لِيُبَكِّتَهُمْ وَيُلَقِّمَهُمُ الْحَجَرَ وَيُظْهَرَ كَذِبَهُمْ. وإظهار اسم التوراة لكون الجملة كلامًا مع اليهود منقطعًا عمّا قبله.

وقوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أي: في دعواكم أنّه تحريم قديم. وجواب الشرط محذوف؛ لدلالة المذكور عليه، أي: إن كنتم صادقين فاتوا بالتوراة فاتلوها، فإنّ صدقكم ممّا يدعوكم إلى ذلك البتّة. روي أنّهم لم يجسروا

<sup>١</sup> الكشف للزمخشري، ٣٨٥/١؛ أنوار التنزيل

<sup>٢</sup> ي: عليه السلام.

<sup>٣</sup> السياق: أمر بأن يُحاجَّهم... ويكلّفهم...

على إخراج التوراة فبُهِتوا وانقلبوا صاغرين،<sup>١</sup> وفي ذلك من الحجة النيرة على صدق النبي صلى الله عليه وسلم،<sup>٢</sup> وجواز النسخ الذي يجحدونه ما لا يخفي. والجملة مستأنفة مقررة لما قبلها.

﴿فَمَنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾<sup>٣</sup>

﴿فَمَنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ أي: اختلقه عليه سبحانه بزعمه أنه حُرِّم ما ذكر قبل نزول التوراة على بني إسرائيل وَمَنْ تَقَدَّمَهُمْ مِنَ الْأُمَمِ ﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ من بعد ما ذكر من أمرهم بإحضار التوراة وتلاوتها، وما ترتَّب<sup>٢</sup> عليه من التبكيت والإلزام. والتقيّد به للدلالة على كمال القبح. ﴿فَأُولَئِكَ﴾ إشارة إلى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة. والجمع باعتبار معناه، كما أن الأفراد في الصلة باعتبار لفظه. وما فيه من معنى البعد للإيدان ببعد منزلتهم في الضلال والطغيان، أي: فأولئك المصيرون على الافتراء بعد ما ظهرت حقيقة الحال وضافت عليهم خلبة المحااجة والجدال ﴿هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ المفرطون في الظلم والغدوان المُنْبِعِدُونَ فيهما. والجملة مستأنفة لا محل لها من الإعراب، مسوقة من جهته تعالى لبيان كمال عُتْوِهِمْ. وقيل: هي في محل نصب داخل تحت القول عطفًا على قوله تعالى: ﴿فَأَتُوا بِالْتَّوْرَةِ﴾.<sup>٤</sup>

﴿قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾<sup>٥</sup>

﴿قُلْ صَدَقَ اللَّهُ﴾ أي: ظهر وثبت صدقه تعالى فيما أنزل في شأن التحريم. وقيل: في قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا﴾... إلخ [آل عمران، ٣/٦٧]، أو صدق<sup>٥</sup> في كل شأن من الشئون، وهو داخل في ذلك دخولًا أوليًا، وفيه تعريض بكذبهم الصريح. ﴿فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ أي: ملة الإسلام التي هي في الأصل ملة إبراهيم عليه السلام، فإنكم ما كنتم متبعين<sup>٦</sup> لميلته كما تزعمون، أو فاتبعوا مثل ميلته حتى

١ الكشاف للزمخشري، ٣٨٦/١.

٤ في الآية السابقة.

٢ ي: عليه السلام.

٥ ط - صدق.

٣ ط: يترتب.

٦ ي: متبعون.



تتخلصوا من اليهودية التي اضطرتكم إلى التحريف والمكابرة وتلفيق الأكاذيب لتسوية الأغراض الدنيوية، وألزمتكم تحريم طيبات محللة لإبراهيم عليه السلام ومن تبعه. والفاء للدلالة على أن ظهور صدقه تعالى موجب للتابع وترك ما كانوا عليه. ﴿حَنِيفًا﴾ أي: مائلاً عن الأديان الزائغة كلها.

﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ أي: في أمر من أمور دينهم أصلاً وفرعاً. وفيه تعريض بإشراك اليهود، وتصريح بأنه عليه السلام ليس بينه وبينهم علاقة دينية قطعاً. والغرض بيان أن النبي صلى الله عليه وسلم على دين إبراهيم عليه السلام في الأصول؛ لأنه لا يدعو إلا إلى التوحيد والبراءة عن كل معبود سواه سبحانه وتعالى.<sup>٢</sup> والجملة تذييل لما قبلها.

﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ﴾<sup>٣</sup>

﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ﴾ شروع في بيان كفرهم ببعض آخر من شعائر ملته عليه السلام إثر بيان كفرهم بكون كل المطعومات حلالاً له عليه السلام. روي أنهم قالوا: «بيت المقدس أعظم من الكعبة؛ لأنه مهاجر الأنبياء وفي الأرض المقدسة»، وقال المسلمون: «بل الكعبة أعظم»، فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم،<sup>٤</sup> فنزلت.<sup>٥</sup> أي: إن أول بيت وضع للعبادة وجعل متعبداً لهم، والواضع هو الله تعالى، ويؤيده القراءة على البناء للفاعل.<sup>٦</sup>

وقوله تعالى: ﴿لَلَّذِي بِبَكَّةَ﴾ خبر لـ ﴿إِنَّ﴾. وإنما أخبر بالمعرفة مع كون اسمها نكرة لتخصصها بسببين: الإضافة والوصف بالجملة بعدها، أي: للبيت الذي ببكة، أي: فيها. وفي ترك الموصوف من التفضيم ما لا يخفي. و«بكة» لغة في مكة، فإن العرب تعاقب بين الباء والميم، كما في قولهم: ضربة لازب ولازم، والثميط والنبيط في اسم موضع بالدُّهْناء،<sup>٧</sup> وقولهم: أمر راتب وراتم، وسبد

<sup>٥</sup> قراءة شاذة، مروية عن زيد بن علي وكزاد.

شواذ القراءات للكرمانى، ص ١١٨.

<sup>٦</sup> الدهناء: موضع ببلاد تميم، يمد ويقصر.

الصحاح للجوهري، «دهن».

<sup>١</sup> ي: عليه السلام.

<sup>٢</sup> ي - وتعالى.

<sup>٣</sup> ي: عليه السلام.

<sup>٤</sup> انظر: الكشف والبيان للثعلبي، ١١٤/٣ والتفسير

الوسيط للواحدي، ٤٧٠/١.

رأسه وسمّدها،<sup>١</sup> وأغبطت<sup>٢</sup> الحمى وأغمطت<sup>٣</sup>. وهي عَلم للبلد الحرام، من «بَكَّة» إذا زحمه؛ لازدحام الناس فيه. وعن قتادة: «يُبَكُّ الناس بعضهم بعضاً».<sup>٤</sup> أو لأنّها تبكُّ أعناق الجبابة، أي: تدقُّها، لم يقصدها جبار إلا قصمه الله عزّ وجلّ.<sup>٥</sup> وقيل: «بَكَّة» اسم لبطن مكّة. وقيل: لموضع البيت. وقيل: للمسجد نفسه، و«مكّة» اسم للبلد كلّ. وأيد هذا بأنّ الثَّباكَ - وهو الازدحام - إنّما يقع عند الطواف. وقيل: «مكّة» اسم للمسجد والمطاف، و«بَكَّة» اسم للبلد؛ لقوله تعالى: ﴿لِّلَّذِي بَكَتْهُ﴾. رُوي أنّه عليه السلام سُئل عن أوّل بيت وُضع للناس، فقال: «المسجد الحرام ثمّ بيت المقدس»، وسئل: كم بينهما؟ فقال: «أربعون سنة».<sup>٦</sup> وقيل: أوّل من بناه إبراهيم عليه السلام. وقيل: آدم عليه السلام، وقد استوفينا ما فيه من الأقاويل في سورة البقرة.<sup>٧</sup> وقيل: أوّل بيتٍ بالشرف لا بالزمان.

﴿مُبَارَكًا﴾ كثير الخير والنفع؛ لما يحصل لمن حجّه واعتمره واعتكف دونه وطاف حوله من الثواب وتكفير الذنوب. وهو حال من المستكنّ في الظرف؛ لأنّ التقدير: للذي بكّة هو. والعامل فيه ما قدّر في الظرف من فعل الاستقرار. ﴿وَهَدَىٰ لِلْعَلَمِينَ﴾ لأنّه قبلتهم ومُتعبّدهم، ولأنّ فيه آياتٍ عجيبه دالة على عظيم قدرته تعالى وبالغ حكمته، كما قال:

﴿فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مِّمَّا يُبَيِّنُ لَكُمْ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾<sup>(١٧)</sup>

- |   |  |   |  |
|---|--|---|--|
| ١ | تسبيد الرأس: استئصال شعره. والتسبيد أيضاً: ترك الأذهان. الصحاح للجوهري، «سبد».                                       | بعضهم بين يدي بعض، لا يصلح ذلك إلا بمكّة. |  |
| ٢ | ي: وأعطيت.   | ٥   | ي - أو.  |
| ٣ | ي: أعطيت.   أغبطت عليه الحمى، أي: دامت. وأغمطت: لغة في أغبطت. الصحاح للجوهري، «غبط» «غمط».                           | ٦   | ي: ولأنّها.  |
| ٤ | تفسير عبد الرزاق، ٤٠٣/١ (٤٣٢). وتامه: «وبكّة: يبكّ الناس بعضهم بعضاً، الرجال والنساء، يصلّي بعضهم بين يدي بعض، ويمرّ | ٧   | ي: تعالى.  |
|   |  | ٨   | صحيح البخاري، ١٤٥/٤ (٣٣٦٦) صحيح مسلم، ٣٧٠/١ (٥٢٠).   |
|   |  | ٩   | في تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَذِزْهُمْ أَتْرَهُمْ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَاسْتَعِيلَ﴾ [البقرة، ١٢٧/٢]. |

﴿فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ﴾ واضحات، كانحراف الطيور عن موازاة البيت على مدى الأعصار، ومخالطة ضواري السباع الضيود في الحرّم من غير تعرّض لها، وقهر الله تعالى لكلّ جبار قصده بسوء كأصحاب الفيل.<sup>١</sup> والجملة مفسّرة للهدى، أو حال أخرى.

﴿مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ﴾ أي: أثر قدميه عليه السلام في الصخرة التي كان عليه السلام يقوم عليها وقت رفع الحجارة لبناء الكعبة عند ارتفاعه، أو عند غسل رأسه على ما زوي أنّه عليه السلام جاء زائراً من الشام إلى مكّة، فقالت له امرأة إسماعيل عليه<sup>٢</sup> السلام: «انزل حتّى أغسل رأسك»، فلم ينزل، فجاءته بهذا الحجر فوضعه على شقه الأيمن، فوضع قدمه عليه حتّى غسلت شقّ رأسه، ثمّ حوّله إلى شقه الأيسر حتّى غسلت الشقّ الآخر، فبقي أثر قدميه عليه.<sup>٣</sup>

وهو إمّا مبتدأ حذف خبره، أي: منها مقام إبراهيم، أو بدل من ﴿آيَاتٌ﴾ بدل البعض من الكلّ، أو عطف بيان إمّا وحده باعتبار كونه بمنزلة آيات كثيرة؛ لظهور شأنه، وقوّة دلالاته على قدرة الله تعالى وعلى نبوة إبراهيم عليه السلام، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا﴾ [النحل، ١٢٠/١٦]، أو باعتبار اشتماله على آيات كثيرة؛ فإنّ كلّ واحد من: أثر قدمه في صخرة صماء، وغوصه فيها إلى الكعبين، وإلانة بعض الصخور دون بعض، وإبقائه دون سائر آيات الأنبياء عليهم السلام، وحفظه مع كثرة الأعداء ألوف سنة؛ آية مستقلة.<sup>٤</sup> ويؤيده القراءة على التوحيد.<sup>٥</sup>

وإمّا<sup>٦</sup> بما يفهم من قوله عزّ وجلّ: ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا﴾، فإنّه وإن كان جملة مستأنفة ابتدائية أو شرطية، لكنّها في قوّة أن يقال: وأمن من دخله،

١ أنوار التنزيل للبيضاوي، ٢٩/٢.

للبيضاوي، ٢٩/٢.

٢ ط: عليهما.

٦ أي: «فيه آية بينة»، وهي قراءة شاذة، مروية عن

٢ انظر: جامع البيان للطبري، ١٣/٦٩٢، والكشف

ابن عباس ومجاهد. شواذ القراءات للكرمانى،

والبيان للثعلبي، ٢٧٠/١.

ص ١١٨.

٤ ط: آية.

٧ السياق: أو عطف بيان إمّا وحده... وإمّا بما

يفهم...

٥ الكشف للزمخشري، ١/٣٨٨ أنوار التنزيل

فتكون بحسب المعنى والمال معطوفة على «مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ». ولا يخفى أن الاثنين نوع من الجمع فتكتفي<sup>١</sup> بذلك، أو يُحمل على أنه ذكر من تلك الآيات اثنتان، وطوي ذكر ما عدهما دلالة على كثرتها.

ومعنى أَمِنٍ دَاجِلِهِ: أَمْنُهُ مِنَ التَّعَرُّضِ لَهُ، كما في قوله تعالى: «أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيَتَخَفُّ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ» [العنكبوت، ٢٩/٦٧]، وذلك بدعوة إبراهيم عليه السلام: «رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا» [إبراهيم، ١٤/٣٥]، وكان الرجل لو جَزَّ كلَّ جريرة ثم لجأ إلى الحرم لم يُطْلَب.

وعن عمر رضي الله عنه: «لو ظفِرت فيه بقاتل الخطأ ما مسسئته حتى يخرج منه»<sup>٢</sup>. ولذلك قال أبو حنيفة رحمه الله: «مَنْ لَزِمَهُ الْقَتْلُ فِي الْحِلِّ بِقِصَاصٍ أَوْ رِدَّةٍ أَوْ زَنًا فَالْتَجَأَ إِلَى الْحَرَمِ لَمْ يَتَعَرَّضْ لَهُ إِلَّا أَنَّهُ لَا يَتَوَى وَلَا يُطْعَمُ وَلَا يُسْقَى وَلَا يُبَاعَ حَتَّى يُضْطَرَّ إِلَى الْخُرُوجِ»<sup>٣</sup>. وقيل: أَمْنُهُ مِنَ النَّارِ. وعن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ مَاتَ فِي أَحَدِ الْحَرَمَيْنِ بُعِثَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ آمِنًا»<sup>٤</sup>. وعنه عليه السلام: «الْحَاجُّونَ وَالْبَقِيْعُ يُؤْخَذُ بِأَطْرَافِهِمَا وَيُنْثَرَانِ فِي الْجَنَّةِ»<sup>٥</sup>، وهما مقبرتا مكة والمدينة. وعن ابن مسعود رضي الله عنه: وقف رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>٦</sup> على ثنية الحجون، وليس بها يومئذ مقبرة، فقال: «يَبْعَثُ اللهُ تَعَالَى مِنْ هَذِهِ الْبَقْعَةِ وَمِنْ هَذَا الْحَرَمِ كُلِّهِ سَبْعِينَ أَلْفًا، وَجُوهُهُمْ كَالْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ، يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بَغِيرِ حِسَابٍ، يَشْفَعُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ فِي سَبْعِينَ أَلْفًا، وَجُوهُهُمْ كَالْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ»<sup>٧</sup>. وعن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ صَبَرَ عَلَى حَرِّ مَكَّةَ

<sup>١</sup> «غريب جدًا». تخريج أحاديث الكشف للزيلعي،

١٩٩/١.

<sup>٢</sup> ي: عليه السلام.

<sup>٣</sup> بغير إسناد في الكشف والبيان للثعلبي، ١٥١/٣.

والكشف للزمخشري، ٣٨٩/١. قال الزيلعي:

«غريب»، وساق شاهدًا له، رواه الدارقطني في

هرائب مالك. انظر: تخريج أحاديث الكشف

للزيلعي، ١٩٩/١.

<sup>٤</sup> ي: عليه السلام.

<sup>١</sup> ي: فتكتفي.

<sup>٢</sup> الكشف للزمخشري، ٣٨٩/١. وأخرجه عبد

الرزاق في المصنّف، ١٥٢/٥ (٩٢٢٨).

<sup>٣</sup> انظر: رد المحتار لابن عابدين، ٥٤٧/٦.

<sup>٤</sup> ي: عليه السلام.

<sup>٥</sup> الكشف للزمخشري، ٣٨٩/١. وأخرجه

الطبراني في المعجم الصغير، ٨٥/٢ (٨٢٧).

<sup>٦</sup> بغير إسناد في الكشف والبيان للثعلبي، ١٥١/٣.

والكشف للزمخشري، ٣٨٩/١. قال الزيلعي:

ساعةً من نهار تباعدت منه جهنم مسيرة مائتي عام»<sup>١</sup>.

﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ﴾ جملة من مبتدأ هو ﴿حِجُّ الْبَيْتِ﴾، وخبر هو ﴿لِلَّهِ﴾<sup>٢</sup>. وقوله تعالى: ﴿عَلَى النَّاسِ﴾ متعلق بما تعلق به الخبر من الاستقرار، أو بمحذوف هو حال من الضمير المستكن في الجار، والعامل فيه ذلك الاستقرار. ويجوز أن يكون ﴿عَلَى النَّاسِ﴾ هو الخبر، و﴿لِلَّهِ﴾ متعلق بما تعلق به الخبر. ولا سبيل إلى أن يتعلق بمحذوف هو حال من الضمير المستكن في ﴿عَلَى النَّاسِ﴾؛ لاستلزامه تقديم الحال على العامل المعنوي. وذلك مما لا مسأغ له عند الجمهور<sup>٣</sup>، وقد جوزه ابن مالك إذا كانت هي ظرفاً أو حرف جرّ وعاملها كذلك<sup>٤</sup>، بخلاف الظرف وحرف الجرّ، فإنهما يتقدّمان على عاملهما المعنوي. واللام في ﴿الْبَيْتِ﴾ للعهد، و"حجّه": قضده للزيارة على الوجه المخصوص المعهود. وكسر الحاء لغة نجد، وقيل: هو اسم للمصدر، وقرئ بفتحها<sup>٥</sup>.

﴿مَنْ أَسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ / في محلّ الجرّ على أنّه بدل من ﴿النَّاسِ﴾ بدل البعض، مخصّص لعمومه. فالضمير العائد إلى المُبدل منه محذوف، أي: مَنْ استطاع منهم. وقيل: بدل الكلّ على أنّ المراد بـ﴿النَّاسِ﴾ هو البعض المستطيع فلا حاجة<sup>٦</sup> إلى الضمير. وقيل: في محلّ الرفع على أنّه خبر مبتدأ مضمّر، أي: هم مَنْ استطاع... إلخ. وقيل: في حيّز النصب بتقدير: "أعني". وقيل: كلمة ﴿مَنْ﴾ شرطية، والجزاء محذوف؛ لدلالة المذكور عليه، وكذا العائد إلى ﴿النَّاسِ﴾، أي: مَنْ استطاع منهم إليه سبيلاً فله عليه حجّ البيت. وقد رجّح هذا بكون ما بعده شرطية. والضمير المجرور في ﴿إِلَيْهِ﴾ راجع إلى ﴿الْبَيْتِ﴾ أو إلى "الحجّ". والجارّ متعلّق بـ"السبيل"، قدّم عليه اهتماماً بشأنه، كما في قوله عزّ وجلّ:

<sup>١</sup> بغير إسناد في الكشف والبيان للثعلبي، ١٥١/٣ ط - عند الجمهور.

والكشف للزمخشري، ٣٨٩/١. قال الزيلعي:

«غريب»، وذكر نحوه من الضعفاء للعقيلي؛

والفردوس للدلمي. انظر: تخرّيج أحاديث

الكشاف للزيلعي، ١٩٩/١.

<sup>٢</sup> انظر: شرح التسهيل لابن مالك، ٣٤٣/٢

وتوضيح المقاصد للمرادي، ٧١١/٢.

<sup>٣</sup> قرأ بها نافع وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب وابن

عامر وشعبة. النشر لابن الجزري، ٢٤١/٢.

<sup>٤</sup> ي: فلاجة.

<sup>٥</sup> ي + تعالى.

﴿فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِّن سَبِيلٍ﴾ [غافر، ١١/٤٠]، و﴿هَلْ إِلَى مَرَدٍّ مِّن سَبِيلٍ﴾ [الشورى، ٤٤/٤٢]؛ لما فيه من معنى الإفضاء والإيصال، كيف لا وهو عبارة عن الوسيلة من مال أو غيره؟

فإنه قد روى أنس بن مالك رضي الله عنه،<sup>١</sup> عن رسول الله<sup>٢</sup> صلى الله عليه وسلم أنه قال: «السبيل الزاد والراحلة».<sup>٣</sup> وروى ابن عمر رضي الله عنهما، أن رجلاً قال: «يا رسول الله ما السبيل؟»، قال: «الزاد والراحلة».<sup>٤</sup> وهو المراد بما روي أنه عليه السلام فسر الاستطاعة بالزاد والراحلة، وهكذا روي عن ابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم،<sup>٥</sup> وعليه أكثر العلماء خلا أن الشافعي رحمه الله أخذ بظاهره، فأوجب الاستنابة على الزمن القادر على أجرة من ينوب عنه.<sup>٦</sup>

والظاهر أن عدم تعرضه عليه السلام لصحة البدن لظهور الأمر، كيف لا والمفسر في الحقيقة هو السبيل الموصول لنفس المستطيع إلى البيت، وذا لا يتصور بدون الصحة؟ وعن ابن الزبير أنه على قدر القوة.<sup>٧</sup> ومذهب مالك أن الرجل إذا وثق بقوته لزمه. وعنه ذلك على قدر الطاقة،<sup>٨</sup> وقد يجد الزاد والراحلة من لا يقدر على السفر، وقد يقدر عليه من لا راحلة له ولا زاد. وعن الضحاك أنه إذا قدر أن يؤجر نفسه فهو مستطيع.<sup>٩</sup>

﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾ وضع ﴿مَنْ كَفَرَ﴾ موضع «من» لم يحج تأكيداً لوجوبه، وتشديداً على تاركه، ولذلك قال عليه السلام: «من مات ولم يحج فليمت

١ ط - رضي الله عنه.

٢ ي: النبي.

٣ انظر: سنن الدارقطني، ٢١٥/٣ (٢٤١٨).

والمستدرک للحاکم، ٦٠٩/١ (١٦١٥).

٤ سنن الترمذي، ١٦٨/٣ (٨١٣) المستدرک

للحاکم، ٦٠٩/١ (١٦١٣).

٥ ي - تعالى.

٦ الكشف للزمخشري، ٣٩٠/١. وانظر: السنن

للکبری للبيهقي، ٥٤٠/٤ - ٥٤١ (٨٦٤١).

وجامع البيان للطبري، ٦١١/٥.

٧ انظر: المجموع شرح المذهب للنووي، ٩٤/٧.

٨ جامع البيان للطبري، ٦١٤/٥ مصنف ابن أبي

شيبه، ٤٣٣/٣ (١٥٧٠٥).

٩ الكشف للزمخشري، ٣٩٠/١.

١٠ الكشف للزمخشري، ٣٩٠/١ البحر المحيط

لأبي حنن، ٢٧٦/٣.

١١ ي - من.

إن شاء يهوديًا أو نصرانيًا»<sup>١</sup>. ورُوي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه عليه السلام<sup>٢</sup> قال في خطبته: «أيها الناس إن الله فرض الحج على من استطاع إليه سبيلًا، ومن لم يفعل فليمت على أي حال شاء؛ يهوديًا أو نصرانيًا أو مجوسيًا»<sup>٣</sup>.

﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ وعن عبادتهم، وحيث كان ﴿مَنْ كَفَرَ﴾ من جملتهم داخلًا فيها دخولًا أوليًا اكتفي بذلك عن الضمير الرابط بين الشرط والجزاء. ولقد حازت الآية الكريمة من فنون الاعتبار المعبّرة عن كمال الاعتناء بأمر الحج والتشديد على تاركه ما لا مزيد عليه، حيث أُوثرت صيغة الخبر الدالة على التحقق، وأبرزت في صورة الجملة الاسمية الدالة على الثبات والاستمرار على وجه يفيد أنه حق واجب لله سبحانه في ذم الناس لا انفكاك لهم عن أدائه والخروج عن عهده. وسلك بهم مسلك التعميم ثم التخصيص والإبهام ثم التبيين والإجمال ثم التفصيل؛ لما في ذلك من مزيد تحقيق وتقرير. وعُبر عن تركه بالكفر الذي لا قبيح وراءه. وجعل جزاؤه استغناء تعالى المؤذن بشدة المقت وعظم السخط، لا عن تاركه فقط، فإنه قد ضرب عنه صفحًا إسقاطًا له عن درجة الاعتبار، واستهجانًا بذكره؛ بل عن جميع العالمين ممن فعل وترك؛ ليدل على نهاية شدة الغضب.

هذا وقال ابن عباس رضي الله عنه والحسن وعطاء: ﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾ أي: جحد فرض الحج، وزعم أنه ليس بواجب.<sup>٤</sup>

وعن سعيد بن المسيّب: نزلت في اليهود، فإنهم قالوا: الحج إلى مكة غير واجب.<sup>٥</sup>

١ الكشاف للزمخشري، ٣٩٠/١. وهو بنحوه في سنن الترمذي، ١٦٧/٣ (٨١٢).  
 ٢ ط: عليه الصلاة والسلام.  
 ٣ تفسير السمرقندي، ٢٢٣/١ تفسير القرطبي، ١٥٣/٤ ويمعناه الحديث السابق.  
 ٤ ي: ومن.  
 ٥ انظر: الكشاف والبيان للثعلبي، ١٥٦/٣ وجامع البيان للطبري، ٦١٨/٥.  
 ٦ الكشاف للزمخشري، ٣٩١/١ الكشاف والبيان للثعلبي، ١٥٧/٣.

وروي أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ﴾ جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الأديان كلهم فخطبهم فقال: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْحِجَّ فَحَجُّوا»، فأمنت به ملّة واحدة، وهم المسلمون، وكفرت به خمس ملل، قالوا: لا نؤمن به ولا نصلي إليه ولا نحجّه، فنزل: ﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾.<sup>٢</sup>

وعن النبي صلى الله عليه وسلم: «حَجُّوا قَبْلَ أَنْ لَا تَحَجُّوا، فَإِنَّهُ قَدْ هُدِمَ الْبَيْتَ مَرَّتَيْنِ، وَيُرْفَعُ إِلَى السَّمَاءِ فِي الثَّلَاثَةِ».<sup>٤</sup>

وروي: «حَجُّوا قَبْلَ أَنْ يَمْنَعَ الْبَرُّ جَانِبَهُ».<sup>٥</sup>

وعن ابن مسعود رضي الله عنه: «حَجُّوا هَذَا الْبَيْتَ قَبْلَ أَنْ يَنْبُتَ فِي الْبَادِيَةِ شَجَرَةٌ لَا تَأْكُلُ مِنْهَا دَابَّةٌ إِلَّا نَفَقَتْ».<sup>٦</sup>

وعن عمر رضي الله عنه: «لَوْ تَرَكَ النَّاسُ الْحِجَّ عَامًا مَا نُوْظِرُوا».<sup>٧</sup>

﴿قُلْ يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا تَعْمَلُونَ﴾<sup>٨</sup>

﴿قُلْ يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ﴾ هم اليهود والنصارى. وإنما خُوطبوا بعنوان أهليّة الكتاب الموجبة للإيمان به وبما يصدّقه من القرآن العظيم<sup>٩</sup> مبالغة في تقييح حالهم في كفرهم بهما. وقوله عز وجل: ﴿لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ توبيخ وإنكار لأن يكون لكفرهم بها سبب من الأسباب، وتحقيق لما يوجب الاجتناب عنه بالكليّة.

<sup>٦</sup> بغير إسناده في الكشاف للزمخشري، ٣٩٢/١

الكشف والبيان للثعلبي، ١٥٧/٣.

<sup>٧</sup> وفي هامش ط س ي: "نفي المناظرة" عبارة

عن الإعجال بالعقوبة، أي: لا يناظر معهم بأن يقال لهم: لم تركتم الحج؟ بل يهلكون. «منه».

أ بهذا اللفظ في الكشاف للزمخشري، ٣٩٢/١.

وقال فيه الزيلعي: «غريب». وفي مصنف عبد

الرزاق، ١٣/٥ (٨٨٢٧): أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ:

«لَوْ تَرَكَ النَّاسُ زِيَارَةَ هَذَا الْبَيْتِ عَامًا وَاحِدًا مَا

مُطِرُوا». انظر: تخرّيج أحاديث الكشاف للزيلعي،

٢٠٧/١.

<sup>٨</sup> ط - من القرآن العظيم.

<sup>١</sup> س - تعالى.

<sup>٢</sup> جامع البيان للطبري، ٦٢١/٥؛ الكشاف

للزمخشري، ٣٩١/١.

<sup>٣</sup> ي - إلى.

<sup>٤</sup> الكشاف للزمخشري، ٣٩١/١؛ الكشف والبيان

للثعلبي، ١٥٧/٣. وهو بنحوه موقوفًا على عبد

الله بن عمرو في مصنف ابن أبي شيبة، ٤٦١/٧

(٣٧٢٣٣).

<sup>٥</sup> الكشاف للزمخشري، ٣٩١/١. قال الزيلعي:

«هو هكذا في الفائق لابن غانم التنيسي»، وساق

بمعناه حديثًا من سنن الدارقطني. انظر: تخرّيج

أحاديث الكشاف للزيلعي، ٢٠٦/١.



والمراد بـ"آياته تعالى": ما يُعَمِّمُ الآياتِ القرآنيَّة التي مِنْ جملتها ما تُليّ في شأن الحجّ وغيره، وما في التوراة والإنجيل مِنْ شواهد نبوّته صَلَّى الله عليه وسلّم. وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ﴾ حال مِنْ فاعل ﴿تَكْفُرُونَ﴾، مفيدة لتشديد التوبيخ وتأكيد الإنكار. وإظهار الجلالة في موقع الإضمار لتربية المهابة وتهويل الخطب. وصيغة المبالغة في ﴿شَهِيدٌ﴾ للتشديد في الوعيد. وكلمة ﴿مَا﴾ إمّا عبارة عن كفرهم، أو هي على عمومها، وهو داخل فيها دخولاً أولياً. والمعنى: لأيّ سبب تكفرون بآياته عزّ وجلّ،<sup>١</sup> والحال أنّه تعالى<sup>٢</sup> مبالغ في الاطلاع على جميع أعمالكم وفي مجازاتكم عليها، ولا ريب في أنّ ذلك يسدّ جميع أنحاء ما تأتونه ويقطع أسبابه بالكلية؟

﴿قُلْ يٰٓأَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مَنۢ ءَآمَنَ تَبَغُّوهَا عِوَجًا وَأَنتُمْ شُهَدَآءُ ۚ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾<sup>٣</sup>

﴿قُلْ يٰٓأَهْلَ الْكِتَابِ﴾ أمرٌ بتوبيخهم بالإضلال إثر توبيخهم بالضلّال. والتكرير للمبالغة في حمله عليه السلام على تقرّيعهم وتوبيخهم. وترك عطفه على الأمر السابق للإيدان باستقلالهما، كما أنّ قطع قوله تعالى: ﴿لِمَ تَصُدُّونَ﴾ عن قوله تعالى: ﴿لِمَ تَكْفُرُونَ﴾<sup>٢</sup> للإشعار بأنّ كلّ واحدٍ مِنْ "كفرهم" و"صدّهم" شناعة على حيالها مستقلة في استتباع اللّائمة والتقرّيع. وتكرير الخطاب بعنوان أهلية الكتاب لتأكيد الاستقلال وتشديد التشنيع، فإنّ / ذلك العنوان كما يستدعي الإيمان بما هو مصدّق لما معهم يستدعي ترغيب الناس فيه، فصّدّهم عنه في أقصى مراتب القباحة، ولكون صدّهم في بعض الصور بتحريف الكتاب والكفر بالآيات الدالة على نبوّته عليه السلام. وقرئ: "تُصَدُّونَ"،<sup>٤</sup> مِنْ "أصدّه".

﴿عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: دينه الحقّ الموصّل إلى السعادة الأبدية، وهو التوحيد وملة الإسلام. ﴿مَنۢ ءَآمَنَ﴾ مفعول لـ﴿تَصُدُّونَ﴾، قُدِّم عليه الجارّ والمجرور

<sup>١</sup> قراءة شاذّة، مروية عن الحسن. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١١٨.

<sup>١</sup> ي: تعالى.

<sup>٢</sup> ي: عزّ وجلّ.

<sup>٣</sup> في الآية السابقة.

للاهتمام به. كانوا يفتنون المؤمنين، ويحتالون لصدّهم عنه، ويمنعون من أراد الدخول فيه بجهدهم، ويقولون: إنّ صفته عليه السلام ليست في كتابهم، ولا تقدّمت الإشارة به عندهم. وقيل: أتت اليهود الأوس والخزرج، فذكروهم ما كان بينهم في الجاهليّة من العداوات والحروب ليعودوا إلى ما كانوا فيه.<sup>١</sup>

﴿تَبْغُونَهَا﴾ على إسقاط الجار وإيصال الفعل إلى الضمير، كما في قوله:

فتولّى غلامهم ثم نادى أَظْلِمًا أَصِيدُكُمْ أم حِمَارًا<sup>٢</sup>

بمعنى: أصيد لكم. أي: تطلبون لسبيل الله التي هي أقوم السبل ﴿عِوَجًا﴾ اعوجاجًا بأن تلتبسوا على الناس وتوهّموا أنّ فيه مَيْلًا عن الحقّ بنفي النسخ وتغيير صفة الرسول صلى الله عليه وسلّم عن وجهها ونحو ذلك. والجملة حال من فاعل ﴿تَصُدُّونَ﴾، وقيل: من ﴿سَبِيلِ اللَّهِ﴾.

﴿وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ﴾ حال من فاعل ﴿تَصُدُّونَ﴾ باعتبار تقييده بالحال الأولى أو من فاعل ﴿تَبْغُونَهَا﴾، أي: والحال أنكم شهداء تشهدون بأنّها سبيل الله لا يحوم حولها شائبة اعوجاج، وأنّ الصّد عنها إضلال. قال ابن عباس رضي الله عنهما: «أي: شهداء أنّ في التوراة: إنّ دين الله الذي لا يقبل غيره هو الإسلام».<sup>٤</sup> أو وأنتم عدول فيما بينكم يثقون بأقوالكم، ويستشهدونكم في القضايا وعظائم الأمور.

﴿وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ اعتراض تذييلي، فيه تهديد ووعيد شديد. قيل: لمّا كان صدّهم للمؤمنين بطريق الخُفْيَةِ خُتِمَت الآية الكريمة بما يحسّم مادّة حيلتهم من إحاطة علمه تعالى بأعمالهم، كما أنّ كفرهم بآيات الله تعالى لمّا كان بطريق العلانية خُتِمَت الآية السابقة بشهادته تعالى على ما تعملون.

<sup>١</sup> الكشاف للزمخشري، ٣/١: أنوار التنزيل

للبيضاوي، ٣٠/٢.

<sup>٢</sup> ي: وهو.

<sup>٤</sup> تفسير الرازي، ٣٠٨/٨: اللباب لابن عادل،

٤٢٤/٥. وأخرج نحوه الطبري في جامع البيان،

٦٢٩/٥، عن قتادة.

<sup>٥</sup> ط س: ولما.

<sup>٢</sup> بغير نسبة في شرح شواهد المغني للسيوطي،

٥٩٦/٢. و"الظلم": الذكر من النعام. والشاهد

فيه: "أصيدكم"، وأصله: أصيد لكم، فحذفت

اللام، واتصل الضمير بالفعل، فصار منصوبًا بعد

أن كان مجرورًا. انظر: شرح أبيات مغني اللبيب

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تُطِيعُوا فَرِيقًا مِّنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُم بَعْدَ  
إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ ۝﴾

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تُطِيعُوا فَرِيقًا مِّنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُم بَعْدَ إِيْمَانِكُمْ  
كَافِرِينَ﴾ تلوين للخطاب وتوجيه له إلى المؤمنين؛<sup>١</sup> تحذيرًا لهم عن طاعة أهل  
الكتاب والافتتان بفتنتهم<sup>٢</sup> إثر توبيخهم بالإغواء والإضلال ردعًا لهم عن ذلك.  
وتعليق الرد بطاعة فريق منهم للمبالغة في التحذير عن طاعتهم وإيجاب الاجتناب  
عن مصاحبتهم بالكلفة، فإنه في قوة أن يُقال: لا تُطِيعُوا فَرِيقًا... إلخ. كما أن  
تعميم التوبيخ فيما قبله للمبالغة في الزجر، أو للمحافظة على سبب النزول:

فإنه روي أن نَفَرًا مِنَ الْأَوْسِ وَالْخَزْرَجِ كانوا جُلُوسًا يَتَحَدَّثُونَ، فَمَرَّ بِهِمْ  
شَاسُ بْنُ قَيْسٍ الْيَهُودِيُّ - وكان عَظِيمَ الْكُفْرِ شَدِيدَ الْحَسَدِ لِلْمُسْلِمِينَ - فغَاظَهُ  
مَا رَأَى مِنْهُمْ مِنْ تَأَلُّفِ الْقُلُوبِ وَاتِّحَادِ الْكَلِمَةِ وَاجْتِمَاعِ الرَّأْيِ بَعْدَ مَا كَانَ  
بَيْنَهُمْ مَا كَانَ مِنَ الْعَدَاوَةِ وَالشَّنَانِ،<sup>٣</sup> فَأَمَرَ شَاسًا يَهُودِيًّا كَانَ مَعَهُ بِأَنْ يَجْلِسَ إِلَيْهِمْ  
وَيَذْكُرَهُمْ يَوْمَ بُعَاثَ<sup>٤</sup> - وكان ذلك يَوْمًا عَظِيمًا اقْتَتَلَ فِيهِ الْحَيَّانَ، وكان الظَفَرُ  
فِيهِ لِلأَوْسِ - وَيُنْشِدُهُمْ مَا قِيلَ فِيهِ مِنَ الْأَشْعَارِ، ففَعَلَ، فَتَفَاخَرَ الْقَوْمُ وَتَغَاظَبُوا  
حَتَّى تَوَاتَبُوا، وَقَالُوا: «السَّلَاحُ السَّلَاحُ»، فَاجْتَمَعَ مِنَ الْقَبِيلَتَيْنِ خَلْقٌ عَظِيمٌ، فعند  
ذلك جَاءَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ فَقَالَ: «أَتَدْعُونَ<sup>٥</sup> الْجَاهِلِيَّةَ  
وَأَنَا بَيْنَ أَظْهَرِكُمْ بَعْدَ أَنْ أَكْرَمَكُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِالْإِسْلَامِ، وَقَطَعَ بِهِ عَلَيْكُمْ<sup>٦</sup> أَمْرُ  
الْجَاهِلِيَّةِ، وَأَلَّفَ بَيْنَكُمْ؟». فَعَلِمُوا أَنَّهَا نَزْغَةٌ مِنَ الشَّيْطَانِ، وَكَيْدٌ مِنْ عَدُوِّهِمْ،  
فَأَلْقَوْا السَّلَاحَ، وَاسْتَغْفَرُوا، وَعَانَقَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا، وَانصَرَفُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.<sup>٧</sup>

١ ي: للمؤمنين.

٢ ي: والافتتان بفتنتهم.

٣ ط ي: والشنعان.

٤ بُعَاث: بضم أوله، وهو موضع على ميلين من  
المدينة، كان به وقعة بين الأوس والخزرج قبيل  
الإسلام. ومنهم من ذكره بالغين المعجمة. فتح

الباري لابن حجر، ١/٨٨.

٥ ط: أَدْعُونَ.

٦ ي: عنكم.

٧ الكشاف للزمخشري، ١/٣٩٣؛ أنوار التنزيل

للبيضاوي، ٢/٣٠. وأخرج القصة بأطول من

ذلك الطبري في جامع البيان، ٥/٦٢٧.

قال الإمام الواحدي: «اصطفوا للقتال فنزلت الآية إلى قوله تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾»<sup>١</sup> فجاء النبي صلى الله عليه وسلم حتى قام بين الصّفيين، فقرأهن ورفع صوته، فلما سمعوا صوت رسول الله صلى الله عليه وسلم أنصتوا له، وجعلوا يستمعون له، فلما فرغ ألقوا السلاح، وعانق بعضهم بعضاً، وجعلوا يبكون»<sup>٢</sup>. وقوله تعالى: ﴿كَافِرِينَ﴾ إِمَّا مفعول ثانٍ لـ ﴿يَرُدُّوكُمْ﴾، على تضمين «الرد» معنى التصيير، كما في قوله:

رمى الجَدَثَانِ<sup>٣</sup> نسوة آل سعدٍ بمقدارٍ سمذن له سُموداً<sup>٤</sup>  
 فردَّ شعورهنَّ الشُّودَ بيضاً وردَّ وجوههنَّ البيضَ سُوداً<sup>٥</sup>  
 أو حال من مفعوله. والأول أدخل في تنزيه المؤمنين عن نسبتهم إلى الكفر؛ لما فيه من التصريح بكون الكفر المفروض بطريق القسر. وإيراد الظرف مع عدم الحاجة إليه - ضرورة سبق الخطاب بعنوان المؤمنين، واستحالة تحقق الرد إلى الكفر بدون سبق الإيمان، مع توسطه بين المفعولين - لإظهار كمال شناعة الكفر، وغاية بعده من الوقوع، إمّا لزيادة قبحه الصارف للعاقل عن مباشرته، أو لممانعة الإيمان له، كأنه قيل: بعد إيمانكم الراسخ. وفيه من تثبيت المؤمنين ما لا يخفى.

﴿وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ وَمَنْ يَعْتَصِمْ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾<sup>(١٦)</sup>

﴿وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ﴾ استفهام إنكاري، بمعنى إنكار الوقوع، كما في قوله تعالى: ﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ...﴾ إلخ [التوبة، ٧/٩]، لا بمعنى إنكار الواقع

١ للصغاني، ٢٥٤/٢، وتاج العروس للزبيدي، «سمد». ولفضالة بن شريك في حيون الأخبار لابن قتيبة، ٧٦/٣. | و«الجدثان»: نواب الدهر. و«آل حرب» المراد بهم: بنو أمية. و«السمود»: الغفلة وذهاب القلب عن الشيء. والمعنى: أن نواب الدهر رمت بسهام الغم إلى نسوة آل حرب بمقدار صيرهن غافلات عن كل شيء لما أصابهن من شدة الحزن. انظر: شرح ديوان الحماسة للتبريزي، ٣٩٠/١.

١ آل عمران، ١٠٣/٣.  
 ٢ التفسير الوسيط للواحدي، ٤٧٢/١. وأخرجه بسنده ابن المنذر في تفسيره، ٣١٤/١.  
 ٣ الجدثان من الدهر: نؤيه، كحوادثه وأحداثه. القاموس المحيط للفيروزبادي، «حدث».  
 ٤ قال ابن منظور: «وقيل: السمود يكون سروراً وحزناً» وأنشد البيهقي. لسان العرب لابن منظور، «سمد».  
 ٥ لعبد الله بن الزبير - بفتح الزاي - الأسدي في زهر الآداب للقيرواني، ١٤٥٧/٢ والتكملة والذيل

كما في قوله تعالى: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا﴾... إلخ [البقرة، ٢٨/٢]. وفي توجيه الإنكار والاستبعاد إلى كيفية الكفر من المبالغة ما ليس في توجيهه إلى نفسه بأن يقال: أتكفرون؟ لأنَّ كلَّ موجود لا بدَّ أن يكون وجوده على حال من الأحوال، فإذا أنكر ونفي جميع أحوال وجوده فقد انتفى وجوده بالكلية على الطريق البرهاني.

وقوله عز وجل: ﴿وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ﴾ جملة وقعت حالاً من ضمير المخاطبين في ﴿تَكْفُرُونَ﴾، مؤكدة للإنكار والاستبعاد بما فيها من الشئون الداعية إلى الثبات على الإيمان، الوازعة عن الكفر. وقوله تعالى: ﴿وَفِيكُمْ رَسُولُهُ﴾ معطوف عليها / داخل في حكمها؛ فإن تلاوة آيات الله تعالى عليهم وكون رسول الله عليه السلام بين أظهرهم يعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم بتحقيق الحق وإزاحة الشبهة من أقوى الزواجر عن الكفر. وعدم إسناد التلاوة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم للإيدان باستقلال كل منهما في الباب.

﴿وَمَنْ يَعْصِمْ بِاللَّهِ﴾ أي: ومن يتمسك بدينه الحق الذي بيّنه بآياته على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم؛ وهو الإسلام والتوحيد المعبر عنه فيما سبق بـ ﴿سَبِيلَ اللَّهِ﴾. ﴿فَقَدْ هَدَى﴾ جواب للشرط. و"قد" لإفادة معنى التحقيق، كأن الهدى قد حصل، فهو يُخْبَر عنه حاصلاً. ومعنى التوقع فيه ظاهر، فإن المعتصم به تعالى متوقع للهدى، كما أنَّ قاصد الكريم متوقع للندى.

﴿إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ موصل إلى المطلوب. والتنوين للتفخيم. والوصف بالاستقامة للتصريح بالرد على الذين ييغون له عوجاً. وهذا وإن كان هو دينه الحق في الحقيقة، والاهتداء إليه هو الاعتصام به بعينه؛ لكن لما اختلف الاعتباران وكان العنوان الأخير ممّا يتنافس فيه المتنافسون أبرز في معرض الجواب للحث والترغيب، على طريقة قوله تعالى: ﴿فَمَنْ زُحِرَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾ [آل عمران، ١٨٥/٣].

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾<sup>١</sup>  
 ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ تكرير الخطاب بعنوان الإيمان تشریف إثر تشریف.  
 ﴿اتَّقُوا اللَّهَ﴾ الالتقاء: افتعال من الوقاية؛ وهي فزط الصيانة. ﴿حَقَّ تُقَاتِهِ﴾ أي: حق تقواه وما يجب منها؛<sup>١</sup> وهو استفراغ الوُسع في القيام بالمَواجِب، والاجتناب عن المحارم، كما في قوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [التغابن، ١٦/٦٤]. وعن ابن مسعود رضي الله عنه: «هو أن يطاع ولا يُعصى، ويُذكر ولا يُنسى، ويُشكر ولا يُكفر»<sup>٢</sup> وقد روي مرفوعاً إليه عليه السلام.<sup>٣</sup>  
 وقيل: هو أن لا تأخذه في الله لومة لائم، ويقوم بالقسط ولو على نفسه أو ابنه أو أبيه.<sup>٤</sup>

وقيل: هو أن يُنَزَّه الطاعة عن الالتفات إليها، وعن توقع المجازاة.<sup>٥</sup>  
 وقد مرَّ تحقيق الحق في ذلك عند قوله عز وجل: ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة، ٢/٢]. و"التُّقاة" من "اتَّقَى"، كالتَّوَدَّة من "اتَّادَ"، أصلها: وُقِيَّة، قلبت واؤها المضمومة تاءً، كما في تَهْمَة وتُخْمَة، وياؤها المفتوحة ألفاً.  
 ﴿وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ أي: مخلصون نفوسكم لله عز وجل، لا تجعلون فيها شِرْكَه لِمَا سِوَاهُ أَصْلًا، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ [النساء، ١٢٥/٤]. وهو استثناء مفرَّغ من أعم الأحوال، أي: لا تموتنَّ على حال من الأحوال إِلَّا حالاً<sup>٦</sup> تحقَّق إسلامكم وثباتكم عليه، كما ينبئ عنه<sup>٧</sup> الجملة الاسميَّة، ولو قيل: "إلا مسلمين" لم يُفِذْ فائدتها. والعامل في الحال ما قبل ﴿إِلَّا﴾ بعد النقص.

وظاهر النظم الكريم وإن كان نهياً عن الموت المقيّد بقيد هو الكون على حالٍ غير حال الإسلام؛ لكنَّ المقصود هو النهي عن ذلك القيد عند الموت

<sup>١</sup> الكشاف للزمخشري، ٣٩٤/١؛ البحر المحيط

لأبي حيان، ٢٨٥/٣.

<sup>٥</sup> أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣١/٢.

<sup>٦</sup> ي - حال.

<sup>٧</sup> ي: عليه.

<sup>١</sup> ي: عنها.

<sup>٢</sup> المعجم الكبير للطبراني، ٩٢/٩ (٨٥٠١)؛ السنن

الكبرى للنسائي، ٤٠٤/١٠ (١١٨٤٧).

<sup>٣</sup> تفسير ابن أبي حاتم، ٢٢٨/١١؛ الكشاف والبيان

للثعلبي، ١٦١/٣.

المستلزم للأمر بضده الذي هو الكون على حال الإسلام حينئذ. وحيث كان الخطاب للمؤمنين كان المراد إيجاب الثبات على الإسلام إلى الموت. وتوجيه النهي إلى الموت للمبالغة في النهي عن قيده المذكور، فإن النهي عن المقيّد في أمثاله نهى عن القيد ورفع له عن أصله بالكليّة، مفيد لما لا يفيد النهي عن نفس القيد، فإن قولك: "لا تُصلّ إلّا وأنت خاشع" يفيد من المبالغة في إيجاب الخشوع في الصلاة ما لا يفيد قولك: "لا تترك الخشوع في الصلاة"؛ لما أنّ هذا نهى عن ترك الخشوع فقط، وذاك نهى عنه وعمّا يقارنّه، ومفيد لكون الخشوع هو العمدة في الصلاة، وأن الصلاة بدونه حقّها أن لا تُفعل. وفيه نوع تحذير عمّا وراء الموت.

﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾<sup>(١٣)</sup>

وقوله عزّ وعلا: <sup>١</sup> ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ﴾ أي: بدين الإسلام، أو بكتابه؛ لقوله عليه السلام: «القرآن حبلُ الله المتين، لا تنقضي عجائبه؛ ولا يخلق<sup>٢</sup> عن كثرة الرد، من قال به صدق، ومن عمل به رُشد، ومن اعتصم به هُدي إلى صراط مستقيم»<sup>٣</sup>؛ إمّا تمثيل للحالة الحاصلة من استظهارهم به ووثوقهم بحمايته بالحالة الحاصلة من تمسك المتدلي من مكان رفيع بحبل وثيق مأمون الانقطاع من غير اعتبار مجاز في المفردات. وإمّا استعارة للحبل لما ذكر من الدين أو الكتاب، و"الاعتصام" ترشيح لها، أو مستعار للوثوق به والاعتماد عليه.

﴿جَمِيعًا﴾ حال من فاعل ﴿أَعْتَصِمُوا﴾، أي: مجتمعين في الاعتصام. ﴿وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ أي: لا تتفرّقوا عن الحقّ بوقوع الاختلاف بينكم كأهل الكتاب. أو كما كنتم متفرّقين في الجاهليّة يحارب بعضكم بعضًا. أو لا تُحدثوا ما يوجب التفرّق

<sup>١</sup> ي: تعالى.

<sup>٢</sup> الكشف للزمخشري، ١/٣٩٤. وهو جزء من

<sup>٢</sup> وفي هامش ط س ي: من "أخلق الثوب إذا بلي".

حديث طويل في سنن الترمذي، ١٧٢/٥-١٧٣

(٢٩٠٦).

«منه». | انظر: الصحاح للجوهري، «خلق».

وَيُزِيلُ الْأَلْفَةَ الَّتِي أَنْتُمْ عَلَيْهَا. ﴿وَأَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ﴾ مصدر مضاف إلى الفاعل. وقوله تعالى: ﴿عَلَيْكُمْ﴾ متعلق به، أو بمحذوف وقع حالاً منه. وقوله تعالى: ﴿إِذْ كُنْتُمْ﴾ ظرف له، أو للاستقرار في ﴿عَلَيْكُمْ﴾، أي: اذكروا إنعامه عليكم، أو اذكروا إنعامه مستقراً عليكم وقت كونكم ﴿أَعْدَاءً﴾ في الجاهلية، بينكم الإحز والعداوات والحروب المتواصلة. وقيل: هم الأوس والخزرج كانا أخوين لأب وأم، وقعت بين أولادهما العداوة والبغضاء، وتناولت الحروب فيما بينهم مائة وعشرين سنة.<sup>١</sup>

﴿فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ﴾ بتوفيقكم للإسلام، ﴿فَأَصْبَحْتُمْ﴾ أي: فصرتم ﴿بِنِعْمَتِهِ﴾ التي هي ذلك التأليف ﴿إِخْوَانًا﴾ خبر "أصبحتم"، أي: إخواناً متحابين مجتمعين على الأخوة في الله، متراحمين متناصحين متفقين على كلمة الحق. وقيل: معنى ﴿فَأَصْبَحْتُمْ﴾: فدخلتم في الصباح، فالباء حينئذ متعلقة بمحذوف وقع حالاً من الفاعل، وكذا ﴿إِخْوَانًا﴾، أي: فأصبحتم ملتبسين بنعمته حال كونكم إخواناً.

﴿وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ﴾ شفا الحفرة وشفّتها: حزفها.<sup>٢</sup> أي: كنتم مشرفين على الوقوع في نار جهنم لكفركم، إذ لو أدرككم الموت على تلك الحالة لوقعتم فيها. ﴿فَأَنْقَذَكُمْ﴾ بأن هداكم للإسلام، ﴿مِنْهَا﴾ الضمير للحفرة أو للنار أو / للشفا. والتأنيث للمضاف إليه كما في قوله:

[١٠٤]

وَتَشْرِقَ بِالْقَوْلِ الَّذِي قَدْ أَدْعَتْهُ كَمَا شَرِقَتْ صَدْرُ الْقَنَاةِ مِنَ الدَّمِ<sup>٣</sup>

أو لأنه بمعنى الشفة، فإن شفا البئر وشفّتها: جانبها، كالجانب والجانبية. وأصله: شَفَوُ، قُلبت الواو ألفاً في المذكر، وحذفت في المؤنث.

١ الكشاف للزمخشري، ١/٣٩٥، أنوار التنزيل

لليضاوي، ٣١/٢.

٢ ي: طرفها.

٣ للأعشى في لسان العرب لابن منظور، «صدر».

| وهو يخاطب عُمير بن عبد الله بن المنذر،

وكان بينهما مهاجاة. و"تشرق" بالنصب عطفاً

على فعل منصوب في بيت سابق، ومعنى

"تشرق": ينقطع كلامك في حلقك، يريد: أنه

ينقطع كلامك بسبب ما تذيعه وتنشده من السب

والشتم لي. "كما شَرِقَتْ صدر القناة" يريد: كما

يقف الدّم على صدر القناة فيجمد ولا يذهب.

انظر: شرح أبيات مغني اللبيب للبغدادى،

١٠٥/٧.



﴿كَذَلِكَ﴾ إشارة إلى مصدر الفعل الذي بعده، وما فيه من معنى البعد للإيدان بعلو درجة المشار إليه وبُعد منزلته في الفضل، وكمال تميزه<sup>١</sup> به عما عداه، وانتظامه بسببه في سلك الأمور المشاهدة. والكاف مُقحمة؛ لتأكيد ما أفاده اسم الإشارة من الفخامة. ومحلها النصب على أنها صفة لمصدر محذوف، أي: مثل ذلك التبيين الواضح.

﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ﴾ أي: دلالة، ﴿لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ طلباً لثباتكم على الهدى، وازديادكم فيه.

﴿وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾<sup>(١٣١)</sup>

﴿وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ﴾ أمرهم الله سبحانه بتكميل الغير وإرشاده إثر أمرهم بتكميل النفس وتهذيبها بما قبله من الأوامر والنواهي تثبيتاً للكل على مراعاة ما فيها من الأحكام، بأن يقوم بعضهم بمواجبها، ويحافظ على حقوقها وحدودها، ويذكرها الناس كافةً، ويرعاهم<sup>٢</sup> عن الإخلال بها. والجمهور على إسكان لام الأمر، وقد قرئ بكسرها على الأصل<sup>٣</sup>. وهو من "كان" التامة.

و"من" تبعيضية متعلقة بالأمر، أو بمحذوف وقع حالاً من الفاعل، وهو ﴿أُمَّةٌ﴾، و﴿يَدْعُونَ﴾ صفتها، أي: لتوجد منكم أمة داعية إلى الخير. والأمة: هي الجماعة التي يؤمها فرق الناس، أي: يقصدونها ويقتدون بها. أو من الناقصة، و﴿أُمَّةٌ﴾ اسمها، و﴿يَدْعُونَ﴾ خبرها، أي: لتكن منكم أمة داعية إلى الخير. وأياً ما كان فتوجيه الخطاب إلى الكل مع إسناد الدعوة إلى البعض لتحقيق معنى فرضيتها على الكفاية، وأنها واجبة على الكل لكن بحيث إن أقامها البعض سقطت عن الباقيين، ولو أخل بها الكل أثموا جميعاً، لا بحيث يتحتم على الكل إقامتها،

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، ضبطها الكرمانى بالياء وكسر اللام،

وعزاها إلى الحسن وشيبة. انظر: شواذ القراءات

للكرمانى، ص ١١٨.

<sup>١</sup> ي: تميز.

<sup>٢</sup> ي: ويردعهم.

على ما يُنبئ عنه قوله عز وجل: ﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَآفَّةً﴾ الآية [التوبة، ١٢٢/٩]، ولأنها من عظام الأمور وعزائمها التي لا يتولاها إلا العلماء بأحكامه تعالى ومراتب الاحتساب وكيفية إقامتها، فإن من لا يعلمها يوشك أن يأمر بمنكر<sup>١</sup> وينهى عن معروف، ويغلظ في مقام اللين، ويلين في مقام الغلظة، وينكر على من لا يزيده الإنكار إلا التمادي والإصرار.

وقيل: "من" بيانية<sup>٢</sup>، كما في قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ﴾ الآية [الفتح، ٢٩/٤٨]، والأمر من "كان" الناقصة، والمعنى: كونوا أمة يدعون... الآية، كقوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ الآية [آل عمران، ١١٠/٣]. ولا يقتضي ذلك كون الدعوة فرض عين، فإن الجهاد من فروض الكفاية مع ثبوته بالخطابات العامة.

و"الدعاء إلى الخير": عبارة عن الدعاء إلى ما فيه صلاح ديني أو دنيوي، فعطف الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر عليه بقوله تعالى: ﴿وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ مع اندراجهما فيه من باب عطف الخاص على العام؛ لإظهار فضلهما وإنافتهما<sup>٣</sup> على سائر الخيرات، كعطف "جبريل" و"ميكال" على "الملائكة" عليهم السلام<sup>٤</sup>. وحذف المفعول الصريح من الأفعال الثلاثة إما للإيذان بظهوره، أي: يذعون الناس ويأمرونهم وينهونهم، وإما للقصد إلى إيجاد نفس الفعل، كما في قولك: فلان يعطي ويمنع، أي: يفعلون الدعاء إلى الخير والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

﴿وَأُولَئِكَ﴾ إشارة إلى "الأمة" المذكورة باعتبار اتصافهم بما ذكر من النعوت الفاضلة، وكمال تميزهم بذلك عمّن عداهم، وانتظامهم بسببه في سلك الأمور المشاهدة. وما فيه من معنى البعد للإشعار بعلو طبقتهم وبُعد منزلتهم في الفضل.

<sup>٣</sup> إنافتهما: شرفهما، من "أناف على شيء"، أي:

أشرف. انظر: الصحاح للجوهري، «نيف».

<sup>٤</sup> في قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾ [البقرة، ٩٨/٢].

<sup>١</sup> س - بمنكر.

<sup>٢</sup> وفي هامش ط س ي: قال الزجاج: «ولتكونوا كلکم، و"من" لتخصيص المخاطبين من بين سائر الأجناس». «منه». | انظر: معاني القرآن للزجاج، ٤٥٢/١.

والإفراد في كاف الخطاب إما لأن المخاطب كل من يصلح للخطاب، وإما لأن التعيين غير مقصود، أي: أولئك الموصوفون بتلك الصفات الكاملة ﴿هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ أي: هم الأخصاء بكمال الفلاح. و﴿هُمُ﴾ ضمير فصل<sup>١</sup> يفصل بين الخبر والصفة، ويؤكد النسبة، ويفيد اختصاص المسند بالمسند إليه. أو مبتدأ خبره: ﴿الْمُفْلِحُونَ﴾، والجملة خبر لـ ﴿أُولَئِكَ﴾. وتعريف ﴿الْمُفْلِحُونَ﴾ إما للعهد، أو للإشارة إلى ما يعرفه كل أحد من حقيقة المفلحين.

رُوي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سُئل عن خير الناس، فقال: «أمرهم بالمعروف، ونهاهم عن المنكر، وأتقاهم لله، وأوصلهم» أي: للرحم.<sup>٢</sup> وعنه عليه السلام: «مَنْ أَمَرَ بالمعروف ونهى عن المنكر فهو خليفة الله في أرضه، وخليفة رسوله، وخليفة كتابه».<sup>٣</sup>

وعنه عليه السلام: «والذي نفسي بيده لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر، أو ليوشكن الله أن يبعث عليكم عذاباً من عنده، ثم لتدعنه فلا يستجاب لكم».<sup>٤</sup> وعن علي رضي الله عنه: «أفضل الجهاد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ومن شئى الفاسقين وغضب لله غضب الله له».<sup>٥</sup>

والأمر بالمعروف في الوجوب والندب تابع للمأمور به، وأما النهي عن المنكر فواجب كله؛ لأن جميع ما أنكره الشرع حرام. والعاصي يجب عليه النهي عما ارتكبه؛ إذ يجب عليه تركه وإنكاره، فلا يسقط بترك أحدهما وجوب شيء منهما. والتوبيخ في قوله تعالى: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾ [البقرة، ٤٤/٢] إنما هو على نسيان أنفسهم، لا على أمرهم بالبر، وعن السلف:

- |                                       |  |
|---------------------------------------|--|
| ١ ي: للفصل.                           | عن عبد الله بن نعيم المعافري، قال: سمعت        |
| ٢ الكشف والبيان للثعلبي، ١٢٣/٣، الكشف | الشيخ يقولون: «مَنْ أَمَرَ بالمعروف»... فذكره. |
| للمخشي، ٣٩٧/١، أنوار التنزيل لليضوي،  | انظر: الفتن لنعيم بن حماد، ١٠٣/١ (٢٤٥).        |
| ٣٢/٢. وهو بنحوه في مسند الإمام أحمد،  | ٤ مسند الإمام أحمد، ٣٢٢/٣٨ (٢٣٣٠١) سنن         |
| ٤٥١/٤٥ (٢٧٤٣٤).                       | الترمذي، ٤٦٨/٤ (٢١٦٩).                         |
| ٣ الكشف والبيان للثعلبي، ١٢٢/٣، الكشف | ٥ الكشف والبيان للثعلبي، ١٢٣/٣، الكشف          |
| للمخشي، ٣٩٧/١. وأخرجه نعيم بن حماد    | للمخشي، ٣٩٧/١.                                 |

«مُرُوا بِالْخَيْرِ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا»<sup>١</sup>.

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾<sup>(٥٥)</sup>

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا﴾ هم أهل الكتابين، حيث تفرقت اليهود فرقا والنصارى فرقا، ﴿وَاخْتَلَفُوا﴾ باستخراج التأويلات الزائغة<sup>٢</sup>، وكنتم الآيات الناطقة وتحريفها بما أدخلوا إليه من خطام الدنيا الدنية، ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾ أي: الآيات الواضحة المبيّنة للحق، الموجبة للاتفاق عليه واتحاد الكلمة، فالنهي متوجه إلى المتصدين للدعوة أصالة، وإلى أعقابهم تبعا. ويجوز تعميم الموصول للمختلفين / من الأمم السالفة المشار إليهم بقوله عز وجل: ﴿وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ﴾ [البقرة، ٢/٢١٣]. [١٠٤ظ]

وقيل: هم المبتدعة من هذه الأمة. وقيل: هم الحرورية<sup>٤</sup>. وعلى كل تقدير فالمنهي عنه إنما هو الاختلاف في الأصول دون الفروع إلا أن يكون مخالفا للنصوص البيّنة أو الإجماع؛ لقوله عليه السلام: «اختلاف أمتي رحمة»<sup>٥</sup>، وقوله عليه السلام: «مَنْ اجْتَهِدَ فَأَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ، وَمَنْ أَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ وَاحِدٌ»<sup>٦</sup>.

﴿وَأُولَئِكَ﴾ إشارة إلى المذكورين باعتبار اتصافهم بما في حيز الصلة.

<sup>١</sup> الكشاف للزمخشري، ٣٩٨/١؛ تفسير الرازي؛

٣١٥/٨.

<sup>٢</sup> ي: الرائغة.

<sup>٣</sup> وفي هامش ط س ي: تذكير الفعل لما بينه وبين فاعله من الفصل. «منه».

<sup>٤</sup> أي: الخوارج. قال النووي: «هو بفتح الحاء

المهملة وضّمّ الراء الأولى، وهي نسبة

إلى حروراء، وهي قرية بقرب الكوفة، قال

السمعاني: هو موضع على ميلين من الكوفة،

كان أول اجتماع الخوارج به. قال الهروي:

تعاقدوا في هذه القرية فُسبوا إليها». شرح

صحيح مسلم للنووي، ٢٧/٤.

<sup>٥</sup> قال السيوطي: «أخرجه الشيخ نصر المقدسي

في كتاب الحجّة مرفوعا، والبيهقي في المدخل

عن القاسم بن محمد من قوله. وعن عمر

بن عبد العزيز قال: ما سزني لو أن أصحاب

محمد لم يختلفوا؛ لأنهم لو لم يختلفوا لم تكن

رخصة». انظر: الدرر المنتثرة للسيوطي، ٤٤/١.

<sup>٦</sup> أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣٢/٢. وفي الصحيحين

عن عمرو بن العاص، أنه سمع رسول الله

صلّى الله عليه وسلّم يقول: «إذا حكم الحاكم

فاجتهد ثم أصاب فله أجران، وإذا حكم فاجتهد

ثم أخطأ فله أجر». صحيح البخاري، ١٠٨/٩

(٧٣٥٢) صحيح مسلم، ١٣٤٢/٣ (١٧١٦).

وهو مبتدأ، وقوله تعالى: ﴿لَهُمْ﴾ خبره. وقوله تعالى: ﴿عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ مرتفع بالظرف على الفاعلية؛ لاعتماده على المبتدأ. أو مبتدأ والظرف خبره، والجملة خبر للمبتدأ الأول. وفيه من التأكيد والمبالغة في وعيد المتفرقين والتشديد في تهديد المشبهين بهم ما لا يخفى.

﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ أَسْوَدَتْ وُجُوهُهُمْ أَكَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿١٦﴾﴾

﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ﴾ أي: وجوه كثيرة. وقرئ: «تَبْيَاضٌ»<sup>١</sup>. ﴿وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ كثيرة. وقرئ: «تَسْوَادٌ»<sup>٢</sup>. وعن عطاء: «تَبْيَضُّ وجوه المهاجرين والأنصار، وتسود وجوه بني قريظة والنضير»<sup>٣</sup>. و﴿يَوْمَ﴾ منصوب على أنه ظرف للاستقرار في ﴿لَهُمْ﴾، أي: لثبوت العذاب العظيم لهم، أو على أنه مفعول لمضمر خوطب به المؤمنون تحذيرًا لهم عن عاقبة التفرق بعد مجيء البينات، وترغيبًا في الاتفاق على التمسك بالدين، أي: اذكروا يوم تبيض وتسخ... إلخ. وبياض الوجه وسواده كناية عن ظهور بهجة السرور وكآبة الخوف فيه. وقيل: يوسم أهل الحق ببياض الوجه والصحيفة وإشراق البشرة وسغي النور بين يديه وبيمينه، وأهل الباطل بأضداد ذلك<sup>٤</sup>.

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ أَسْوَدَتْ وُجُوهُهُمْ﴾ تفصيل لأحوال الفريقين بعد الإشارة إليهما إجمالاً. وتقديم بيان هؤلاء لما أن المقام مقام التحذير عن التشبه بهم مع ما فيه من الجمع بين الإجمال والتفصيل والإفضاء إلى ختم الكلام بحسن حال المؤمنين كما بُدئ بذلك عند الإجمال.

﴿أَكَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾ على إرادة القول، أي: فيقال لهم ذلك. والهمزة للتوبيخ والتعجب من حالهم. والظاهر أنهم أهل الكتابين، و«كفرهم بعد إيمانهم»:

<sup>١</sup> قراءة شاذة، وضبطها الكرمانى بفتح التاء

وكسره، وعزاها للزهري. انظر: شواذ القراءات

للكرمانى، ص ١١٨.

<sup>٢</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ١٢٤/٣، الكشف

للزمخشري، ٣٩٩/١.

<sup>٤</sup> أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣٢/٢.

<sup>٥</sup> ي: لها.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، وضبطها الكرمانى بفتح التاء

وكسره، وعزاها للزهري. انظر: شواذ القراءات

كفرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم بعد إيمان أسلافهم، أو إيمان أنفسهم به قبل مبعثه عليه السلام. أو جميع الكفرة حيث كفروا بعد ما أقرّوا بالتوحيد يوم الميثاق،<sup>١</sup> أو بعد ما تمكّنوا من الإيمان بالنظر الصحيح والدلائل الواضحة والآيات البينة. وقيل: المرتدّون. وقيل: أهل البدع والأهواء.

والفاء في قوله عزّ وعلا: ﴿فَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾ أي: العذاب المعهود الموصوف بالعظم؛ للدلالة على أنّ الأمر بذوق العذاب على طريق الإهانة مترتب على كفرهم المذكور، كما أنّ قوله تعالى: ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ صريح في أنّ نفس الذوق معلّل بذلك. والجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل للدلالة على استمرار كفرهم، أو على مضيقته في الدنيا.

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ أَبْيَضَتْ وُجُوهُهُمْ فَنِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾<sup>(١٧)</sup>

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ أَبْيَضَتْ وُجُوهُهُمْ فَنِي رَحْمَةِ اللَّهِ﴾ أعني: الجنة والنعيم المخلّد، عُبر عنها بالرحمة تنبيهاً على أنّ المؤمن وإن<sup>٢</sup> استغرق عمره في طاعة الله تعالى فإنه لا يدخل الجنة إلا برحمته تعالى. وقرئ: "أبياضت"، كما قرئ: "أسواذت".<sup>٣</sup>

﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ استئناف وقع جواباً عن سؤال نشأ من السباق، كأنه قيل: كيف يكونون فيها؟ فقيل: ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾؛ لا يظعنون عنها ولا يموتون. وتقديم الظرف للمحافظة على رعوس الآي.

﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعَالَمِينَ﴾<sup>(١٨)</sup>

﴿تِلْكَ﴾ إشارة إلى الآيات المشتملة على تنعيم الأبرار وتعذيب الكفار. ومعنى البعد للإيدان بعلو شأنها وسمو مكانها في الشرف. وهو مبتدأ، وقوله تعالى: ﴿آيَاتُ اللَّهِ﴾ خبره، وقوله تعالى: ﴿نَتْلُوهَا﴾ جملة حالية من "الآيات"،

<sup>٢</sup> ي: فإن.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي الجوزاء وابن عمر. البحر المحيط لأبي حيان، ٢٩٦/٣.

<sup>١</sup> المذكور في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْ بُنَيِّ آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾ [الأعراف، ١٧٢/٧].

والعامل فيها معنى الإشارة. أو هي الخبر، و﴿ءَايَاتُ اللَّهِ﴾ بدل من اسم الإشارة. والالتفات إلى التكلم بنون العظمة مع كون التلاوة على لسان جبريل عليه السلام لإبراز كمال العناية بالتلاوة. وقرأ: «تَتْلُوَهَا»<sup>١</sup> على إسناد الفعل إلى ضميره تعالى. وقوله تعالى: ﴿عَلَيْكَ﴾ متعلق بـ«تَتْلُوَهَا». وقوله تعالى: ﴿بِالْحَقِّ﴾ حال مؤكدة من فاعل «تَتْلُوَهَا»، أو من مفعوله، أي: ملتبس، أو ملتبسة بالحق والعدل ليس في حكمها شائبة جور بنقص ثواب المحسن أو بزيادة عقاب المسيء، أو بالعقاب من غير جزم؛ بل كل ذلك موفى لهم حسب استحقاقهم بأعمالهم بموجب الوعد والوعيد.

وقوله: ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعَالَمِينَ﴾ تذييل مقرر لمضمون ما قبله على أبلغ وجه وأكده. فإن تنكير الظلم وتوجيه النفي إلى إرادته بصيغة المضارع دون نفسه، وتعليق الحكم بأحاد الجمع المعرف، والالتفات إلى الاسم الجليل إشعارًا بعلّة الحكم؛ بيانًا لكمال نزاهته عز وجلّ عن الظلم بما لا مزيد عليه،<sup>٢</sup> أي: ما يريد فردًا من أفراد الظلم لفرد من أفراد العالمين في وقت من الأوقات فضلًا عن أن يظلمهم. فإن المضارع كما يفيد الاستمرار في الإثبات يفيد في النفي بحسب المقام، كما أنّ الجملة الاسمية تدلّ بمعونة المقام على دوام الثبوت، وعند دخول حرف النفي تدلّ على دوام الانتفاء، لا على انتفاء الدوام. وفي سبك الجملة نوع إيماء إلى التعريض بأن الكفرة هم ظلّموا أنفسهم بتعريضها للعذاب الخالد، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [يونس، ٤٤/١٠].

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾<sup>٣</sup>

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: له تعالى وحده من غير شراكة أصلاً، ما فيهما من المخلوقات الفاتنة للحصر ملكًا وخلقًا، إحياء وإماتة، وإثابة وتعذيبًا.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي نهيك. شواذ القراءات <sup>٢</sup> وفي هامش س ي: فإن وصف الألوهية يستدعي للكرمان، ص ١١٩.

نفي الظلم. «منه». | ١ ي + مطلقًا.

وإيراد كلمة ﴿مَا﴾ إمّا لتغليب غير العقلاء على العقلاء، وإمّا لتزليهم منزلة غيرهم إظهارًا لحقارتهم في مقام بيان عظمته تعالى.

﴿وَالَى اللَّهِ﴾ أي: إلى حكمه وقضائه، لا إلى غيره شراكة أو استقلالًا، ﴿تَرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ أي: أمورهم، فيجازي كلًّا منهم بما وعد له وأوعده من غير دخل في ذلك لأحد قط. فالجملة<sup>١</sup> مقررة لمضمون ما ورد في جزاء الفريقين. وقيل: هي معطوفة على ما قبلها / مقررة لمضمونه، فإنّ كون العالمين عبيده تعالى

[١٠٥]

ومخلوقه ومرزوقه يستدعي إرادة الخير بهم.<sup>٢</sup>

﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ﴾<sup>٣</sup>

﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾ كلام مستأنف سيق لتثبيت المؤمنين على ما هم عليه من الاتفاق على الحق والدعوة إلى الخير. و﴿كُنْتُمْ﴾ من "كان" الناقصة التي تدلّ على تحقق شيء بصفة في الزمان الماضي من غير دلالة على عدم سابق أو لاحق، كما في قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [النساء، ٩٦/٤]. وقيل: كنتم كذلك في علم الله تعالى، أو في اللوح، أو فيما بين الأمم السالفة.

وقيل: معناه: أنتم خير أمة ﴿أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ صفة لـ ﴿أُمَّةٍ﴾، واللام متعلّقة بـ ﴿أُخْرِجَتْ﴾، أي: أظهرت لهم. وقيل: بـ ﴿خَيْرَ أُمَّةٍ﴾، أي: كنتم خير الناس للناس، فهو صريح في أنّ الخيرية بمعنى النفع للناس، وإنّ فهم ذلك من الإخراج لهم أيضًا، أي: أخرجت لأجلهم ومصلحتهم، قال أبو هريرة رضي الله عنه: «معناه: كنتم خير الناس للناس، تأتون بهم في السلاسل، فتدخلونهم في الإسلام»<sup>٤</sup>. وقال قتادة: «هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم؛ لم يؤمر نبي قبله بالقتال، فهم يقاتلون الكفار فيدخلونهم في الإسلام، فهم خير أمة للناس»<sup>٥</sup>.

<sup>١</sup> ط س: والجملة.

<sup>٢</sup> وفي هامش س ي: قال بعضهم: هذا معطوف على الأول، كأنه يقول: وما الله يريد ظلماً.

<sup>٣</sup> صحيح البخاري، ٣٧/٦ (٤٥٥٧)، جامع البيان للطبري، ٦٧٤/٥.

<sup>٤</sup> الكشف والبيان للعليني، ١١٢٧/٣ الباب لابن عادل، ٤٦٥/٥.

<sup>٥</sup> وفي هامش س ي: قال بعضهم: هذا معطوف على الأول، كأنه يقول: وما الله يريد ظلماً للناس، لأنّ كلهم عبيده ومخلوقه ومرزوقه، فلا يريد ظلمهم. تفسير أبي الليث. | تفسير أبي



﴿تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ استئناف مبين لكونهم خير أمة، كما يقال: زيدٌ كريمٌ، يُطعمُ الناسَ ويكسوهم ويقوم بمصالحهم. أو خبر ثانٍ لـ ﴿كُنْتُمْ﴾. وصيغة الاستقبال للدلالة على الاستمرار. وخطاب المشافهة وإن كان خاصًا بمن شاهد الوحي من المؤمنين، لكنَّ حكمه عامٌ للكل. قال ابن عباس رضي الله عنهما: «يريد أمةً محمَّد صلى الله عليه وسلّم». <sup>١</sup> وقال الزجاج: «أصلُ هذا الخطاب لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلّم، وهو يعُمُّ سائر أُمته». <sup>٢</sup>

وروى الترمذي عن بهز بن حكيم <sup>٣</sup> عن أبيه عن جدِّه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلّم يقول في قوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾: «أنتم تُتَمون سبعين أمةً أنتم خيرُها وأكرمُها على الله تعالى». <sup>٤</sup> وظاهر أنَّ المراد بكلِّ أمةٍ: أوائلُهم وأواخرُهم، لا أوائلُهم فقط، فلا بدَّ أن يكون أعقابُ هذه الأمة أيضًا داخلَةً في الحكم. وكذا الحال فيما روي أنَّ مالك بن الصيف وهب بن يهودا<sup>٥</sup> اليهوديَّين مرًّا بنفَرٍ من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلّم فيهم ابنُ مسعود وأبيُّ بن كعبٍ ومعاذُ بن جبل وسالمٌ مولى حذيفة رضي الله تعالى عنهم، فقالا لهم: «نحن أفضلُ منكم، وديننا خيرٌ ممَّا تدعوننا إليه». <sup>٦</sup> وروى سعيدُ بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما: «﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾: الذين هاجروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلّم إلى المدينة». <sup>٧</sup> ورُوي عن الضحاك: أنهم أصحابُ رسول الله صلى الله عليه وسلّم، خاصَّةُ الرواة والدعاة الذين أمر الله المسلمين بطاعتهم. <sup>٨</sup>

١ التفسير الوسيط للواحي، ٤٧٧/١.

٢ معاني القرآن للزجاج، ٤٥٦/١.

٣ هو بهز بن حكيم بن معاوية بن خبدة.

القشيري البصري، أبو عبد الملك (ت. نحو

١٥٠هـ/٧٧٠م). الإمام المحدث، له عدة

أحاديث عن أبيه عن جدِّه، وعن زُرارة بن أوفى.

وثقه ابن معين وعليٌّ وأبو داود والنسائي. وقال

البخاري: يختلفون في بهز. وقال ابن جبان:

يخطئ كثيرًا، وهو مثنٍ أستخير الله فيه. وقال

الخطيب: روى عنه الزهري. انظر: سير أعلام

النبلاء للذهبي، ١٢٥٣/٦، وتهذيب التهذيب لابن

حجر، ٤٩٨/١.

٤ مسند الإمام أحمد، ١٨/١٣٣ (١١٥٨٧) سنن

الترمذي، ٥/٢٢٦ (٣٠٠١).

٥ ي: يهود.

٦ ي - تعالى.

٧ الكشف والبيان للثعلبي، ٣/١٢٦، الباب لابن

عادل، ٥/٤٦٦، عن عكرمة ومقاتل.

٨ مسند الإمام أحمد، ٤/٢٧٢ (٢٤٦٣) جامع البيان

للطبري، ٥/٦٧٢.

٩ الكشف والبيان للثعلبي، ٣/١٢٦، جامع البيان

للطبري، ٥/٦٦٢.

﴿وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ أي: إيمانًا متعلقًا بكل ما يجب أن يؤمن به من رسول وكتاب وحساب وجزاء، وإنما لم يصريح به تفصيلًا لظهور أنه الذي يؤمن به المؤمنون، وللايذان بأنه الإيمان بالله تعالى حقيقة، وأن ما خلا عن شيء من ذلك - كإيمان أهل الكتاب - ليس من الإيمان به تعالى في شيء، قال تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ نُوْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا﴾ [النساء، ١٥٠/٤-١٥١].

وإنما أُخِرَ ذلك عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مع تقدمه عليهما<sup>٢</sup> وجودًا ورتبة؛ لأن دلالتهما على خيريتهما للناس أظهر من دلالته عليهما، وليقترن به قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ﴾، أي: لو آمنوا بإيمانكم لكان ذلك خيرًا لهم مما هم عليه من الرياسة واستتباع العوام، ولازدادت رياستهم وتمتعهم بالحظوظ الدنيوية مع الفوز بما وعدوه على الإيمان من إتياء الأجر مرتين. وقيل: مما هم فيه من الكفر، فالخيرية إنما هي باعتبار زعيمهم. وفيه ضرب تهكم بهم. وإنما لم يتعرض للمؤمن به أصلًا للإشعار بظهور أنه الذي يُطلق عليه اسم الإيمان، لا يذهب الوهم إلى غيره. ولو فصل المؤمن به ههنا أو فيما قبل لربما فهم أن لأهل الكتاب أيضًا إيمانًا في الجملة، لكن إيمان المؤمنين خير منه، وهيئات ذلك.

﴿مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ﴾ جملة مستأنفة سبقت جوابًا عما نشأ من الشرطية الدالة على انتفاء الخيرية لانتفاء الإيمان عنهم، كأنه قيل: هل منهم من آمن، أو كلهم على الكفر؟ فقيل: منهم المؤمنون المعهودون الفائزون بخير الدارين، كعبد الله بن سلام وأصحابه. ﴿وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ المتمردون في الكفر، الخارجون عن الحدود.

﴿لَنْ يَضُرَّوْكُمْ إِلَّا أَذًى وَإِنْ يُقَتِّلُوكُمْ يُولُوكُمْ الْأَذْبَارَ ثُمَّ لَا يُنصَرُونَ﴾<sup>٣</sup>

﴿لَنْ يَضُرَّوْكُمْ إِلَّا أَذًى﴾ استثناء مفرغ من المصدر العام، أي: لن يضرَّوكم أبدًا ضررًا ما إلا ضرر أذى لا يبالى به، من طعن وتهديد لا أثر له.

٢ س: عليها.

١ س: من.

٢ ط: عن.

﴿وَإِنْ يُقَاتِلُواكُمْ يَوُلُوكُمْ الْأَذْيَانَ﴾ أي: ينهزموا من غير أن ينالوا منكم شيئاً من قتل أو أسر. ﴿ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ﴾ عطف على الشرطية. و﴿ثُمَّ﴾ للتراخي في الرتبة، أي: لا ينصرون من جهة أحد، ولا يمنعون منكم قتلاً وأخذاً. وفيه تثبيت لمن آمن منهم، فإنهم كانوا يؤذونهم بالتلهي بهم وتوبيخهم وتضليلهم وتهديدهم، وبشارة لهم بأنهم لا يقدرّون على أن يتجاوزوا الأذى بالقول إلى ضرر يُعبأ به، مع أنه تعالى<sup>١</sup> وعدّهم الغلبة عليهم والانتقام منهم، وأنّ عاقبة أمرهم الخذلان والذل.

وإنما لم يُعطَف نفي منصوريتهم على الجزاء؛ لأنّ المقصود هو الوعدُ بنفي النصر مطلقاً، ولو عُطِف عليه لكان مقيداً بمقاتلتهم، كتولية الأدبار، وكم بين الوعدين! كأنه قيل: ثم شأنهم الذي أخبركم عنه وأبشركم به أنهم مخذولون مُنتَفِ عنهم النصر والقوة<sup>٢</sup>، لا ينهضون بعد ذلك بجناح، ولا يقومون على ساق، ولا يستقيم لهم أمر، وكان كذلك<sup>٣</sup> حيث لقي بني قريظة والنضير وبني قينقاع ويهود خيبر ما لقوا.

﴿ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ أَيَنْ مَا تُقِفُوا إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلِ مِنَ النَّاسِ وَبَاءُ وَبِعَصَبٍ مِنَ اللَّهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ (١١٣)

﴿ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ﴾ أي: هدرُ النفس والمال والأهل، أو ذلُّ التمسك بالباطل. ﴿أَيَنْ مَا تُقِفُوا﴾ أي: وجدوا. ﴿إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلِ مِنَ النَّاسِ﴾ استثناء من أعم الأحوال، أي: ضربت عليهم الذلّة ضرب القبة / على من هي عليه في جميع الأحوال إلا حال كونهم معتصمين بدمّة الله أو كتابه الذي آتاهم<sup>٤</sup> ودمّة المسلمين، أو بدمّة الإسلام واتباع سبيل المؤمنين.

[١٥٥ظ]

٤ س: بنوا.

٥ ي: بنوا.

٦ س ط: آتاهم.

١ ط س - تعالى.

٢ ي + والقدرة.

٣ ي: ذلك.

﴿وَبَاءٌ وَيَغَضِبُ مِنَ اللَّهِ﴾ أي: رجعوا به مستوجبين له، والتنكير للتفخيم والتهويل، و﴿مِنْ﴾ متعلقة بمحذوف وقع صفة لـ"غَضِبَ"، مؤكدة لما أفاده التنكير من الفخامة والهول، أي: كائن من الله عز وجل.

﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ﴾ فهي محيطة بهم من جميع جوانبهم. واليهود كذلك في غالب الحال، مساكين تحت أيدي المسلمين أو النصارى.

﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما ذكر من ضرب الذلة والمسكنة عليهم، والنبوء بالغضب العظيم. ﴿بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ أي: ذلك الذي ذكر كائن بسبب كفرهم المستمر بآيات الله الناطقة بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم، وتحريفهم لها وبسائر الآيات القرآنية.

﴿وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾ أي: في اعتقادهم أيضًا. وإسناد القتل إليهم مع أنه فعل أسلافهم لرضاهم به، كما أن التحريف مع كونه من أفعال أحبارهم ينسب إلى كل من يسير بسيرتهم.

﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما ذكر من الكفر والقتل، ﴿بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ أي: كائن بسبب عصيانهم واعتدائهم حدود الله تعالى على الاستمرار، فإن الإصرار على الصغائر يفضي إلى مباشرة الكبائر، والاستمرار عليها يؤدي إلى الكفر. وقيل: معناه: أن ضرب الذلة والمسكنة في الدنيا واستيجاب الغضب في الآخرة كما هو معلل بكفرهم وقتلهم فهو مسبب عن عصيانهم واعتدائهم من حيث إنهم مخاطبون بالفروع من حيث المؤاخذه.

﴿لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتَّبِعُونَ آيَاتِ اللَّهِ ءَانَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ﴾ (١٣)

﴿لَيْسُوا سَوَاءً﴾ جملة مستأنفة سبقت تمهيدًا لتعداد محاسن مؤمني أهل الكتاب، وتذكيرًا لقوله تعالى: ﴿مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ﴾<sup>١</sup>. والضمير في ﴿لَيْسُوا﴾ لأهل الكتاب جميعًا، لا للفاسقين منهم خاصة، وهو اسم "ليس"، وخبره ﴿سَوَاءً﴾،

ولأنما أفرد لأنه في الأصل مصدر. والمراد بنفي المساواة: نفْيُ المشاركة في أصل الاتّصاف بالقبايح المذكورة، لا نفْيُ المساواة في مراتب الاتّصاف بها مع تحقق المشاركة في أصل الاتّصاف بها، أي: ليس جميع أهل الكتاب متشاركين في الاتّصاف بما ذكر من القبايح، والابتلاء بما يترتب عليها من العقوبات.

وقوله تعالى: ﴿مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ﴾ استئناف مبين لكيفية عدم تساويهم، ومزيل لما فيه من الإبهام، كما أن ما سبق من قوله تعالى: ﴿تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ﴾ الآية،<sup>١</sup> مبين لقوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾... إلخ.<sup>٢</sup> ووضع ﴿أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ موضع الضمير العائد إليهم لتحقيق ما به الاشتراك بين الفريقين، والإيدان بأن تلك الأمة ممن أوتي نصيبًا وافراً من الكتاب، لا من أراذلهم. والقائمة: المستقيمة العادلة، من "أقمتُ العودَ فقام"، بمعنى: استقام.

وهم الذين أسلموا منهم، كعبد الله بن سلام، وثعلبة بن سعيد، وأُسَيْد بن عبيد، وأضرابهم. وقيل: هم أربعون رجلاً من أهل نجران، واثنان وثلاثون من الحبشة، وثلاثة من الروم، كانوا على دين عيسى عليه السلام،<sup>٣</sup> وصدقوا محمداً عليهما السلام، وكان من الأنصار فيهم عدّة قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم،<sup>٤</sup> منهم أسعد بن زُرارة، والبراء بن معرور، ومحمد بن مسلمة،<sup>٥</sup> وأبو قيس صرمة بن أنيس، كانوا موخّدين يغتسلون من الجنابة، ويقومون بما يعرفون من شرائع الحنيفية حتى بعث الله النبي صلى الله عليه وسلم فصّدّقوه ونصّروه.<sup>٦</sup>

وقوله تعالى: ﴿يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ﴾ في محلّ الرفع على أنه صفة أخرى لـ﴿أُمَّةٌ﴾، وقيل: في محلّ النصب على أنه حال منها؛ لتخصّصها بالنعته، والعامل فيه الاستقرار الذي يتضمّنه الجار، أو من ضميرها في ﴿قَائِمَةٌ﴾، أو من المستكين في الجار؛ لوقوعه خبراً لـ﴿أُمَّةٌ﴾. والمراد بـ﴿آيَاتِ اللَّهِ﴾: القرآن. وقوله تعالى:<sup>٨</sup>

١ الكشف والبيان للثعلبي، ١١٢٦/٣، الباب لابن

عادل، ٤٧٧/٥.

٢ ي - الله.

٣ ي + في.

١ آل عمران، ١١٠/٣.

٢ آل عمران، ١١٠/٣.

٣ س - عليه السلام.

٤ ط: عليه السلام.

٥ ي: سلمة.

﴿إِنَاءَ اللَّيْلِ﴾ ظرف لـ ﴿يَتْلُونَ﴾، أي: في ساعاته، جمع: أنى؛ بزنة عَصَا، أو إني؛ بزنة مَعَى، أو أني؛ بزنة ظَنِّي، أو إني؛ بزنة نَخِي،<sup>١</sup> أو إني؛ بزنة جَزَوْ.

﴿وَهُمْ يَسْجُدُونَ﴾ أي: يصلّون؛ إذ لا تلاوة في السجود، قال صلى الله عليه وسلم: «ألا إني<sup>٢</sup> نهيت أن أقرأ راکعًا وساجدًا».<sup>٣</sup> وتخصيص السجود بالذكر من بين سائر أركان الصلاة؛ لكونه أدل على كمال الخضوع. والتصريح بتلاوتهم آيات الله في الصلاة مع أنها مشتملة عليها قطعًا لزيادة تحقيق المخالفة، وتوضيح عدم المساواة بينهم وبين الذين وُصفوا آنفًا بالكفر بها، وهو السرّ في تقديم هذا النعت على نعت الإيمان.

والمراد بصلاتهم: التهجد؛ إذ هو أدخل في مدحهم، وفيه يتسنى لهم التلاوة، فإنها في المكتوبة وظيفة الإمام. واعتبار حالهم عند الصلاة على الانفراد يأباه مقام المدح، وهو الأنسب بالعدول عن إيرادها باسم الجنس المتبادر منه الصلوات المكتوبة،<sup>٤</sup> وبالتعبير عن وقتها بالآناء المبهمة. وقيل: صلاة العشاء؛ لأن أهل الكتاب لا يصلّونها؛ لما روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم آخرها ليلة ثم خرج، فإذا الناس ينتظرون الصلاة، فقال: «أما إنه ليس من أهل الأديان أحد يذكر الله هذه الساعة غيركم»، وقرأ هذه الآية.<sup>٥</sup>

وإيراد الجملة اسمية<sup>٦</sup> للدلالة على الاستمرار، وتكرير الإسناد لتقوية الحكم وتأكيده،<sup>٧</sup> وصيغة المضارع للدلالة على التجدد. والجملة حال من فاعل ﴿يَتْلُونَ﴾. وقيل: هي مستأنفة، والمعنى: أنهم يقومون تارةً ويسجدون أخرى،

على التهجد.

١ س: نخي.

٢ الكشف والبيان للثعلبي، ١٣٢/٣؛ الكشف

٢ ي: أني.

للمخشي، ٤٠٢/١. وهو في صحيح ابن حبان،

٣ صحيح مسلم، ٣٤٨/١ (٤٧٩)؛ سنن أبي داود،

٣٩٧/٤ (١٥٣٠)؛ ومسنّد أبي يعلى، ٢٠٦/٩

١٥٦/٢ (٨٧٦).

(٥٣٠٦).

٤ ي: إيراده.

٥ أي: لو أورد مدحهم باسم الصلاة لتبادر إلى

الذهن أن المراد الصلاة المكتوبة، لكنه عدل

٦ ي: الاسمية.

٧ وفي هامش ط ي: فإن الفعل مُسنَد إلى فاعله،

عن ذلك إلى ذكر السجود، فكان الأنسب حمله

ثم الجملة مُسنَدَة إلى الضمير. «منه».

يبتغون الفضل والرحمة بأنواع ما يكون في الصلاة من الخضوع لله عز وجل، كما في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَمًا﴾ [الفرقان، ٦٤/٢٥]. وقيل: المراد بالسجود: هو الخضوع، كما في قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الرعد، ١٥/١٣].

﴿يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾<sup>١</sup>

﴿يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ صفة أخرى لـ ﴿أُمَّةٌ﴾، مبيّنة لمبايبتهم اليهود من جهة أخرى، أي: يؤمنون بهما على الوجه الذي نطق به الشرع. والإطلاق للإيذان بالغنى عن التقييد؛ لظهور أنه الذي / يُطلق عليه الإيمانُ بهما لا يذهب الوهم إلى غيره، وللتعريض بأن إيمان اليهود بهما -مع قولهم: "عزيز ابن الله"، وكفرهم ببعض الكتب والرسل، ووصفهم اليوم الآخر بخلاف صفته- ليس من الإيمان بهما في شيء أصلاً، ولو قيد بما ذكر لربما تؤهم أن المتفني عنهم هو القيد المذكور مع جواز إطلاق الإيمان على إيمانهم بالأصل، وهيهات.

﴿وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ صفتان أخريان لـ ﴿أُمَّةٌ﴾، أُجريتاً عليهما تحقيقاً لمخالفتهم اليهود في الفضائل المتعلقة بتكميل الغير إثر بيان مبايبتهم لهم في الخصائص المتعلقة بتكميل النفس، وتعريضاً بمداهنتهم<sup>٢</sup> في الاحتساب؛ بل بتعكيسهم في الأمر بإضلال الناس وصدّهم عن سبيل الله، فإنه أمر بالمنكر ونهي عن المعروف.

﴿وَيُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ﴾ صفة أخرى لـ ﴿أُمَّةٌ﴾، جامعة لفنون المحاسن المتعلقة بالنفس والغير. و"المسارعة في الخير": فرط الرغبة فيه؛ لأن من رغب في الأمر سارع في تولّيه والقيام به، وآثر الفور على التراخي، أي: يبادرون مع كمال الرغبة في فعل أصناف الخيرات اللازمة والمتعدية. وفيه تعريض

<sup>٢</sup> ي: لمداهنتهم.

<sup>١</sup> ي - بتكميل الغير إثر بيان مبايبتهم لهم في الخصائص المتعلقة.

بتباطؤ اليهود فيها؛ بل بمبادرتهم إلى الشرور. وإيثارُ كلمة ﴿فِي﴾ على ما وقع في قوله تعالى: ﴿وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ...﴾ إلخ [آل عمران، ١٣٣/٣]؛ للإيذان بأنهم مستقِرّون في أصل الخير، متقلّبون في فنونه<sup>١</sup> المترتبة في طبقات الفضل، لا أنهم خارجون عنها منتهون إليها.

﴿وَأُولَٰئِكَ﴾ إشارة إلى "الأمة" باعتبار اتّصافهم بما فصل من النعوت الجليلة. وما فيه من معنى البعد للإيذان بعلو درجتهم وسمو طبقتهم في الفضل. وإيثاره على الضمير للإشعار بعلّة الحكم والمدح، أي: أولئك المنعوتون بتلك الصفات الفاضلة بسبب اتّصافهم بها ﴿مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ أي: من جملة من صلّحت أحوالهم عند الله عزّ وجلّ، واستحقّوا رضاه وثناءه.

﴿وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَن يُكْفَرُوا ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ۝١٧﴾

﴿وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ﴾ كائنًا ما كان ممّا ذكر أو لم يذكر ﴿فَلَن يُكْفَرُوا﴾ أي: لن يعدّوا ثوابه البتّة، عبّر عنه بذلك كما عبّر عن توفية الثواب بالشكر إظهارًا لكمال تنزّهه سبحانه وتعالى عن ترك إثابتهم بتصويره بصورة ما يستحيل صدوره عنه تعالى من القبائح. وتعدّيته إلى مفعولين بتضمين معنى الحرمان. وإيثار صيغة البناء للمفعول للجري على سنن الكبرياء. وقرئ الفعلان على صيغة الخطاب.<sup>٢</sup>

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ﴾ تذييل مقرّر لمضمون ما قبله، فإن علمه تعالى بأحوالهم يستدعي توفية أجورهم لا محالة. والمراد بـ "المتّقين" إمّا الأمة المعهودة، وُضع موضع الضمير العائد إليهم مدحًا لهم، وتعيينًا لعنوان تعلق العلم بهم، وإشعارًا بمناط إثابتهم، وهو التقوى المنطوي على الخصائص السالفة.<sup>٣</sup> وإمّا جنس المتّقين عمومًا، وهم مندرجون تحت حكمه اندراجًا أوليًا.

١ ط س: فنونه. عمرو: انظر: النشر لابن الجزري، ٢٤١/٢.

٢ ي: السابقة.

٣ قرأ بها نافع وأبو جعفر وابن كثير وابن عامر ويعقوب وشعبة، وهو أحد الوجهين عن أبي



﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾<sup>(٣٦)</sup>

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: بما يجب أن يؤمن به. قال ابن عباس رضي الله تعالى<sup>١</sup> عنهما: «هم بنو<sup>٢</sup> قريظة والنضير، فإن معاندتهم كانت لأجل المال»<sup>٣</sup>. وقيل: هم مشركو قريش، فإن أبا جهل كان كثير الافتخار بماله<sup>٤</sup>. وقيل: أبو سفيان وأصحابه، فإنه أنفق مالا كثيرا على الكفار يوم بدر وأخذ<sup>٥</sup>. وقيل: هم الكفار كافة<sup>٦</sup>، فإنهم فاحروا بالأموال والأولاد حيث قالوا: ﴿نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَدًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ﴾ [سبا، ٣٤/٣٥]، فردَّ الله عز وجل عليهم وقال: ﴿لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ﴾ أي: لن يدفع عنهم ﴿أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ﴾ أي: من عذابه تعالى ﴿شَيْئًا﴾ أي: شيئا يسيرا منه، أو شيئا من الإغناء. ﴿وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ أي: مصاحبوها على الدوام وملازموها. ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ أبدا.

﴿مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتُهُ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾<sup>(٣٧)</sup>

﴿مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ بيان لكيفية عدم إغناء أموالهم التي كانوا يعولون عليها في جلب المنافع ودفع المضار، ويعلقون بها أطماعهم الفارغة. و﴿مَا﴾ موصولة اسمية، حُذف عائدها، أي: حال ما ينفقه الكفرة قربة، أو مفاخرة وسُمتة، أو المنافقون رياء وخوفا. وقصته العجيبة التي تجري مجرى المثل في الغرابة ﴿كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ﴾ أي: برد شديد، فإنه في الأصل مصدر وإن شاع إطلاقه على الريح الباردة، كالصُرْصُر. وقيل: كلمة "في" تجريدية<sup>٧</sup>.

١ ط س - تعالى.

٢ س: بنوا.

٣ الباب لابن عادل، ١٤٨٢/٥ البحر المحيط لأبي حيان، ٣٤/٣ (آل عمران، ١٠/٣).

٤ الباب لابن عادل، ١٤٨٢/٥ البحر المحيط لأبي حيان، ٣١٤/٣.

٥ الكشف والبيان للثعلبي، ١١٣٣/٣ الباب لابن عادل، ٤٨٢/٥.

٦ الكشف والبيان للثعلبي، ١١٣٣/٣ الباب لابن

عادل، ٤٨٢/٥.

٧ التجريد: هو أن يُنتزع من أمر ذي صفة أمر آخر

مماثل له في تلك الصفة مبالغة في كمالها فيه،

ويكون بـ"من" التجريدية، نحو: لي من فلان

صديق حميم. وبالباء التجريدية نحو: لئن سألت

فلانا لتسألن به البحر. ويكون بـ"في" التجريدية،

نحو قوله تعالى: ﴿لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْآخِرَةِ﴾ [فصلت،

٢٨/٤١] ويكون بدون توسط حرف. انظر:

الكلّيات لأبي البقاء، ص ٢٧٣.

كما في قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب، ٢١/٣٣].  
 ﴿أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بالكفر والمعاصي<sup>١</sup> فباءوا بغضب من الله تعالى. وإنما وُصفوا بذلك؛ لأن الإهلاك عن سَخَطٍ أَشَدَّ وأفظع. ﴿فَأَهْلَكْتُهُ﴾ عقوبة لهم، ولم تدع منه أثرًا ولا عَثِيرًا<sup>٢</sup>. والمراد: تشبيه ما أنفقوا في ضياعه وذهابه بالكَلِيَّةِ من غير أن يعود إليهم نفع ما بحزب كَقَارٍ ضربته صِرٌّ فاستأصلته، ولم يبق لهم فيه منفعة ما بوجه من الوجوه. وهو من التشبيه المركب الذي مر تفصيله في تفسير قوله تعالى: ﴿كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا﴾ [البقرة، ١٧/٢]؛ ولذلك لم يبال بإيلاء كلمة التشبيه "الريح" دون "الحَرْث".<sup>٣</sup> ويجوز أن يراد: مَثَلُ إهلاك ما ينفقون كَمَثَلِ إهلاك ريح،<sup>٤</sup> أو مَثَلُ ما ينفقون كَمَثَلِ مهلك ريح،<sup>٥</sup> وهو الحَرْث. وقرئ: "تُنْفِقُونَ".<sup>٦</sup>

﴿وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ﴾ بما بين من ضياع ما أنفقوا من الأموال.<sup>٧</sup> ﴿وَلَكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ لما أنهم أضاعوها بإنفاقها لا على ما ينبغي. وتقديم المفعول لرعاية الفواصل، لا للتخصيص؛ إذ الكلام في الفعل باعتبار تعلقه بالفاعل لا بالمفعول، أي: ما ظلمهم الله ولكن ظلموا أنفسهم. وصيغة المضارع للدلالة على التجدد والاستمرار. وقد جُوِّز أن يكون المعنى: وما ظلم الله تعالى أصحاب الحَرْث بإهلاكه، ولكنهم ظلموا أنفسهم بارتكاب ما استحقوا به العقوبة.<sup>٨</sup> ويأباه أنه قد مر

<sup>١</sup> ي: والمعاصي.

<sup>٢</sup> العَثِير - بتسكين الثاء -: الغبار. الصحاح

للجوهرى، «عثر».

<sup>٣</sup> أي: لم يهتم بجعل "الريح" بعد كاف التشبيه،

والأصل أن يجعل "الحَرْث" بعدها. قال ابن

المتير في الانتصاف: «والأقرب: أن يقال: أصل

الكلام - والله أعلم -: مَثَلُ ما ينفقون في هذه

الحياة الدنيا كَمَثَلِ حَرْث قوم ظلموا أنفسهم

فأصابته ريح فيها صِرٌّ فأهلكته، ولكن خولف

هذا النظم في المَثَلِ المذكور لفائدة جلية؛

وهو تقديم ما هو أهم. لأنَّ الريح التي هي مثل

العذاب ذكَّرها في سياق الوعيد والتهديد أهم

من ذكر الحَرْث، فقدمت عناية بذكرها، واعتمادًا

على أن الأفهام الصحيحة تستخرج المطابقة

برَدَّ الكلام إلى أصله على أيسر وجه». انظر:

الانتصاف لابن المتير، ٤٠٥/١.

<sup>٤</sup> ي: الريح.

<sup>٥</sup> ي: الريح.

<sup>٦</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي هريرة. شواذ القراءات

للكرمانى، ص ١١٩.

<sup>٧</sup> ط س - من الأموال.

<sup>٨</sup> ي: ظلمهم.

<sup>٩</sup> ذكره البيضاوي في أنوار التنزيل، ٣٤/٢.

التعريض له تصريحًا وإشعارًا. وقُري: «لَكِنَّ» بالتشديد<sup>١</sup> على أن «أَنْفُسَهُمْ» اسمُها، و«يَظْلِمُونَ» خبرُها، والعائد محذوف للفاصلة، أي: ولكنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَهَا. وأما تقدير ضمير الشأن فلا سبيل إليه؛ لاختصاصه / بالشعر ضرورةً، كما في قوله: [١٠٦ظ]

ولكنْ مَنْ يُبْصِرْ جَفَوْنَكَ<sup>٢</sup> يَعْشَقُ<sup>٣</sup>

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةً مِّن دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِن كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١٠٦﴾﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةً﴾ بطانة الرجل ووليجه: مَنْ يُعْرِفُهُ أسرارَه ثقةً به، شُبّه ببطانة الثوب كما شُبّه بالشعار، قال عليه السلام: «الأنصارُ شِعار، والناسُ دِثار».<sup>٤</sup> قال ابن عباس رضي الله عنهما: «كان رجال من المؤمنين يواصلون اليهود؛ لما بينهم من القرابة والصداقة والحلف، فأنزل الله تعالى هذه الآية».<sup>٥</sup> وقال مجاهد: «نزلت في قوم من المؤمنين كانوا يواصلون المنافقين، فنهوا عن ذلك».<sup>٦</sup> ويؤيده قوله تعالى: ﴿وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ﴾ [آل عمران، ١١٩/٣]. وهي صفة المنافق.<sup>٧</sup> وأيًا ما كان فالحكم عامٌ للكفرة كافةً.

﴿مِن دُونِكُمْ﴾ أي: من دون المسلمين. وهو متعلق بـ﴿لَا تَتَّخِذُوا﴾، أو بمحذوف وقع صفة لـ﴿بِطَانَةً﴾، أي: كائنة من دونكم مجاوزة لكم. ﴿لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا﴾ جملة مستأنفة مبيّنة لحالهم، داعية إلى الاجتناب عنهم. أو صفة لـ﴿بِطَانَةً﴾، يقال: ألا في الأمر إذا قَصَرَ فيه، ثم استعمل مُعَدَّى إلى مفعولين في قولهم:

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن عيسى بن عمر. شواذ

<sup>٤</sup> صحيح البخاري، ١٥٧/٥ (٤٣٣٠) صحيح

مسلم، ٧٣٨/٢ (١٠٦١).

القراءات للكرماني، ص ١١٩.

<sup>٥</sup> ي + الكريمة. | اللباب لابن عادل، ٤٩١/٥

<sup>٢</sup> ي: جوفونك.

جامع البيان للطبري، ٧٠٩/٥.

<sup>٣</sup> للمنتبي في ديوانه، ص ١٠٧، وتماهه:

<sup>٦</sup> اللباب لابن عادل، ٤٩١/٥، جامع البيان

وما كنت ممن يدخل العشق قلبه

للطبري، ٧٠٩/٥.

ولكنْ مَنْ يبصر جفونك يعشق

<sup>٧</sup> ي: المنافقين.

لا أَلُوكَ نُصْحًا، ولا أَلُوكَ جُهْدًا، على تضمين معنى المنع والنقص. و"الخبال": الفساد، أي: لا يَقْصِرُونَ لكم في الفساد.

﴿وَدُّوْا مَا عَنِتُّمْ﴾ أي: تمنُّوا عَنَّتْكُمْ، أي: مشقَّتْكم وشدة ضرركم. وهو أيضًا استئناف مؤكِّد للنهي، موجب لزيادة الاجتناب عن المنهي عنه. ﴿قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾ استئناف آخر مفيد لمزيد الاجتناب عن المنهي عنه، أي: قد ظهرت البغضاء في كلامهم؛ لما أنَّهم لا يتمالكون -مع مبالغتهم في ضبط أنفسهم وتحاملهم عليها- أن ينفلت من ألسنتهم ما يُعلم به بغضهم للمسلمين. وقرئ: "قَدْ بَدَا الْبَغْضَاءُ".<sup>١</sup> والأفواه: جمع "فم"، وأصله: فوة، فلامه هاء، يدل على ذلك جمعه على "أفواه"، وتصغيره على "فويه"، والنسبة إليه "فوهي".

﴿وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ﴾ ممَّا بدا؛ لأنَّ بُدُوهُ ليس عن<sup>٢</sup> روية واختيار.

﴿قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ﴾ الدالة على وجوب الإخلاص في الدين، وموالات المؤمنين، ومعاداة الكافرين.

﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ﴾ أي: إن<sup>٣</sup> كنتم من أهل العقل، أو إن كنتم تعقلون ما بين لكم من الآيات. والجواب محذوف؛ لدلالة المذكور عليه.

﴿هَآأَنْتُمْ أَوْلَآءُ يُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا ءَمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾<sup>(١١١)</sup>

﴿هَآأَنْتُمْ أَوْلَآءُ﴾ جملة من مبتدأ وخبر، صُدِّرت بحرف التنبيه إظهارًا لكمال العناية بمضمونها، أي: أنتم أولاء المخطئون في موالاتهم. وقوله تعالى: ﴿يُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ﴾ بيان لخطئهم في ذلك. وهو خبر ثانٍ لـ"أنتم". أو خبر لـ"أولاء"، والجملة خبر لـ"أنتم"، كقولك: أنت زيدٌ تحبُّه. أو صلة له. أو حال

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود رضي الله عنه. معاني القرآن للقرطبي، ١/٢٣١، جامع البيان للطبري، ٥/٧١٤.

<sup>٢</sup> ي - عن.

<sup>٣</sup> س - إن.

<sup>٤</sup> ط س: هؤلاء.

والعامل معنى الإشارة. ويجوز أن ينتصب ﴿أُولَآءِ﴾ بفعل يفسره ما بعده، ويكون الجملة خبرًا.

﴿وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ﴾ أي: بجنس الكتب جميعًا، وهو حال من ضمير المفعول في ﴿لَا يُحِبُّونَكُمْ﴾. والمعنى: لا يحبونكم والحال أنكم تؤمنون بكتبهم، فما بالكم تحبونهم وهم لا يؤمنون بكتابكم؟ وفيه توبيخ بأنهم في باطلهم أصلب منكم في حقكم.

﴿وَإِذَا لَقُّوْكُمْ قَالُوا آمَنَّا﴾ نفاقًا، ﴿وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ﴾ أي: من أجله تأسفًا وتحسّرًا حيث لم يجدوا إلى التشفّي سبيلًا.

﴿قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ﴾ دعاء عليهم بدوام الغيظ وزيادته بتضاعف قوة الإسلام وأهله إلى أن يهلكوا به، أو باشتداده إلى أن يهلكهم.

﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ فيعلم ما في صدوركم من العداوة والبغضاء والحنق، وهو يحتمل أن يكون من المَقول، أي: وقل لهم: إن الله تعالى عليم بما هو أخفى مما تُخفونه من عضّ الأنامل غيظًا، وأن يكون خارجًا عنه، بمعنى: لا تتعجب من إطلاعي إياك على أسرارهم، فإنّي عليم بذات الصدور. وقيل: هو أمرٌ لرسول الله صلى الله عليه وسلم بطيب النفس وقوة الرجاء والاستبشار بوعده الله تعالى أن يهلكوا غيظًا بإعزاز الإسلام وإذلالهم به من غير أن يكون ثمة قول، كأنه قيل: حدّث نفسك بذلك.

﴿إِنْ تَمَسَّسْكُمُ حَسَنَةٌ تَسُوهُمْ وَإِنْ تُصِيبْكُمُ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِنْ نَصَبَرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾

﴿إِنْ تَمَسَّسْكُمُ حَسَنَةٌ تَسُوهُمْ وَإِنْ تُصِيبْكُمُ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا﴾ بيان لتناهي عداوتهم إلى حدّ حسدوا ما ينالهم من خير ومنفعة، وشمّثوا بما أصابهم من ضرّ وشدة. وذكر المسّ مع الحسنه والإصابة مع السيئة إمّا للإيذان بأن مدار مساءتهم

أدنى مراتب إصابة الحسنة، ومناط فرجهم تمام إصابة السيئة، وإما لأن المس مستعار لمعنى الإصابة.

﴿وَإِنْ تَصْبِرُوا﴾ أي: على عداوتهم أو على مشاق التكليف،<sup>١</sup> ﴿وَتَتَّقُوا﴾ ما حَرَّمَ الله تعالى عليكم ونهاكم عنه؛ ﴿لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ﴾ مكرهم وحيلتهم التي دبروها لأجلكم. وقرئ: "لَا يَضُرُّكُمْ" بكسر الضاد وجزم الراء<sup>٢</sup> على جواب الشرط، من ضارّه يضرّه، بمعنى: ضَرَّه يَضُرُّه. وضمة الراء في القراءة المشهورة للإتباع، كضمة "مُدُّ".

﴿شَيْئًا﴾ نصب على المصدرية، أي: لا يَضُرُّكم شيئًا من الضرر؛ بفضل الله وحفظه الموعد للصابرين والمتقين، ولأنَّ المُجِدَّ في الأمر المتدرب بالاتقاء والصبر يكون جريئًا على الخصم.

﴿إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ في عداوتكم من الكيد، ﴿مُحِيطٌ﴾ علمًا، فيعاقبهم على ذلك. وقرئ بالتاء الفوقانية،<sup>٣</sup> أي: بما تعملون من الصبر والتقوى، فيجازيكم بما أنتم أهله.

﴿وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقْعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾

﴿وَإِذْ غَدَوْتَ﴾ كلام مستأنف، سيق للاستشهاد بما فيه من استتباع عدم الصبر والتقوى للضرر، على أن وجودهما مستتبع لما وعد من النجاة من مضرة كيد الأعداء. و﴿إِذْ﴾ نصب على المفعولية بمضمرٍ خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم خاصة مع عموم الخطاب فيما قبله وما بعده له وللمؤمنين؛ لاختصاص مضمون الكلام به عليه السلام، أي: واذكر لهم وقت غَدُوكَ ليتذكروا ما وقع فيه من الأحوال الناشئة عن عدم الصبر، فيعلموا أنهم إن لزِموا الصبر / والتقوى لا يضرُّهم كيد الكفرة.

[١٠٧]

<sup>١</sup> ي: التكليف. قراءة شاذة، مروية عن الحسن والأعمش

<sup>٢</sup> قرأ بها نافع وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب. وسهل. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١١٩.

<sup>٣</sup> ي: التكليف.

النشر لابن الجزري، ٢/٢٤٢.

وتوجيه الأمر بالذكر إلى الوقت دون ما وقع فيه من الحوادث مع أنها المقصودة بالذات للمبالغة في إيجاب ذكرها واستحضار الحادثة بتفاصيلها كما سلف بيانه في تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ﴾... إلخ [البقرة، ٢/٣٠]. والمراد به: خروجه عليه السلام إلى أحد، وكان ذلك من منزل عائشة رضي الله عنها،<sup>١</sup> وهو المراد بقوله تعالى: ﴿مِنْ أَهْلِكَ﴾، أي: من عند أهلك.

﴿تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: تنزلهم، أو تهَيِّء وتَسَوِّي لهم ﴿مَقْعِدًا﴾، ويؤيده قراءة من قرأ: "تُبَوِّئُ لِلْمُؤْمِنِينَ".<sup>٢</sup> والجملة حال من فاعل ﴿عَدَوْتَ﴾؛ لكن لا على أنها حال مقدرة، أي: ناويًا وقاصدًا للتبوءة كما قيل؛ بل على أن المقصود تذكير الزمان الممتد المتسع لابتداء الخروج والتبوءة وما يترتب عليها؛ إذ هو المذكر للقصة. وإنما عُبر عنه بالغدو الذي هو الخروج غدوة مع كون خروجه عليه السلام بعد صلاة الجمعة كما ستعرفه؛ إذ حينئذ وقعت التبوءة التي هي العُمدة في الباب؛ إذ المقصود بتذكير الوقت تذكير مخالفتهم لأمر النبي صلى الله عليه وسلم، وتزاييلهم عن أحيازهم المعينة لهم عند التبوءة وعدم صبرهم. وبهذا يتبين خلل رأي من احتج به على جواز أداء صلاة الجمعة قبل الزوال.<sup>٣</sup> واللام في قوله تعالى: ﴿لِلْقِتَالِ﴾ إما متعلّقة بـ ﴿تُبَوِّئُ﴾، أي: لأجل القتال، وإما بمحذوف وقع صفة لـ ﴿مَقْعِدًا﴾، أي: كائنة. ومقاعد القتال: أماكنه ومواقفه، فإن استعمال المقعد والمقام بمعنى المكان اتساعًا شائع ذائع، كما في قوله تعالى: ﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ﴾ [القمر، ٥٤/٥٥]، وقوله تعالى: ﴿قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ﴾ [النمل، ٢٧/٣٩].

رُوي أن المشركين نزلوا بأحد يوم الأربعاء، فاستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه، ودعا عبد الله بن أبي بن سلول، ولم يكن دعاه قبل ذلك،

<sup>١</sup> قاله مجاهد والكلبي والواقدي. الكشف والبيان

للثعلبي، ١٣٧/٣ الباب لابن عادل، ٥٠٨/٥.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود رضي الله

عنه. الكشف والبيان للثعلبي، ١٣٩/٣.

<sup>٣</sup> ي - صلاة.

<sup>٤</sup> وهو مذهب الإمام أحمد بن حنبل، ورُوي

عن بعض السلف. انظر: الباب لابن عادل،

٥٠٥/٥ والمغني لابن قدامة، ٢٦٤/٢.

فاستشاره، فقال عبدُ الله وأكثرُ الأنصار: «يا رسولَ الله أقم بالمدينة ولا تخرج إليهم، فوالله ما خرجنا منها إلى عدوٍ قطَّ إلا أصاب منا، ولا دخلها علينا إلا أصبنا منه، فكيف وأنت فينا؟ فدعهم، فإن أقاموا أقاموا بشرٍ محبٍ، وإن دخلوا قاتلهم الرجال في وجوههم، ورماهم النساء والصبيان بالحجارة، وإن رجعوا رجعوا خائبين». وقال بعضهم: «يا رسول الله اخرج بنا إلى هؤلاء الأكلب، لا يرون أنا قد جئنا عنهم». وقال عليه السلام: «إني قد رأيت في منامي بقراً مُذْبَحَةً حولي، فأولئها خيرًا، ورأيت في ذباب سيفي ثلماً، فأولئها هزيمة، ورأيت كأنني أدخلت يدي في درع حصينة، فأولئها المدينة، فإن رأيتم أن تقيموا بالمدينة فتدعوهم»، فقال رجال من المسلمين قد فاتتهم بدرٌ وأكرمهم الله تعالى بالشهادة يومئذ: «اخرج بنا إلى أعدائنا». وقال النعمان بن مالك الأنصاري رضي الله عنه: «يا رسول الله لا تحرمني الجنة، فوالذي بعثك بالحق لأدخلن الجنة». ثم قال: «بقولي: أشهد أن لا إله إلا الله، وأني لا أفر من الزحف». فلم يزالوا به عليه السلام حتى دخل فلبس لأمته، فلما رآوه كذلك ندموا، وقالوا: «بئسما صنعنا؛ نشير على رسول الله والوحي يأتيه». وقالوا: «اصنع يا رسول الله ما رأيت»، فقال: «ما ينبغي لنبي أن يلبس لأمته فيضعها حتى يقاتل»، فخرج يوم الجمعة بعد صلاة الجمعة، وأصبح بالشعب من أحد يوم السبت للنصف من شوال لسنة ثلاث من الهجرة، فمشى على رجله فجعل يصف أصحابه للقتال، فكأنما يقوم بهم القذح؛ إن رأى صدرًا خارجًا قال: «تأخر»، وكان نزوله في غدوة الوادي، وجعل ظهره وعسكره إلى أحد، وأمر عبد الله بن جبير على الرماة، وقال لهم: «انضحوا عنا بالنبل، لا يأتونا من ورائنا، ولا تبرحوا مكانكم، فلن نزال غاليين ما تبثم مكانكم».<sup>٢</sup>

﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾ لأقوالكم، ﴿عَلِيمٌ﴾ بضمائرکم، والجملة اعتراض؛ للإيذان بأنه قد صدر عنهم هناك من الأقوال والأفعال ما لا ينبغي صدوره عنهم.

١ ط - على.

٢ الكشف للزمخشري، ٤٠٩/١. وانظر: الدرر

المثور للسيوطي، ٣٠٤/٢.



﴿إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾<sup>١</sup>

﴿إِذْ هَمَّتْ﴾ بدل من ﴿وَإِذْ غَدَوْتَ﴾<sup>١</sup>، مبيّن لما هو المقصود بالتذكير، أو ظرف لـ ﴿سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾<sup>٢</sup>، على معنى أنه تعالى جامع بين سماع الأقوال والعلم بالضمائر في ذلك الوقت؛ إذ لا وجه لتقييد كونه تعالى سميعًا عليماً بذلك الوقت. قال الفراء: «معنى قولك: "ضربتُ وأكرمتُ زيدًا" أنّ "زيدًا" منصوب بهما، وأنهما تسلّطا عليه معًا»<sup>٣</sup>.

﴿طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا﴾ متعلّق بـ ﴿هَمَّتْ﴾، والباء محذوفة، أي: بأن تفشلا، أي: تجبنا وتضعفنا، وهما حيّان من الأنصار بنو سلمة<sup>٤</sup> من الخزرج وبنو حارثة<sup>٥</sup> من الأوس، وهما الجناحان من عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكانوا ألف رجل، وقيل: تسعمائة وخمسين، وعدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الفتح إن صبروا، فلمّا قاربوا عسكر الكفرة - وكانوا ثلاثة آلاف - انخذل عبد الله بن أبي بثلث الناس، فقال: «يا قوم، علام نقتل أنفسنا وأولادنا»، فتبعهم عمرو بن حزم الأنصاري<sup>٦</sup>، فقال: «أنشدكم الله تعالى

<sup>١</sup> في الآية السابقة.

<sup>٢</sup> في الآية السابقة.

<sup>٣</sup> اللباب لابن عادل، ٥/٥١١؛ الدرّ المصون للشمين الحلبي، ٣/٣٨٢.

<sup>٤</sup> س ي: بنوا.

<sup>٥</sup> بنو سلمة - بالكسر -: بطن من الخزرج من القحطانية، وهم بنو سلمة بن سعد بن علي بن راشد بن سادرة بن تزيّد بن جشم بن الخزرج. قال الجوهري: وليس في العرب "سلمة" بكسر اللام سواهم، قال: والنسبة إليهم سلمى بفتح اللام، منهم أبو قتادة الأنصاري، واسمه البراء بن معرور، وجابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنهما وجماعة كثيرة غيرهما. نهاية الأرب للقلقشندي، ١/٢٩٣. وانظر: الصّحاح للجوهري، «سلم».

<sup>٦</sup> س ي: وبنوا.

<sup>٧</sup> بنو حارثة: بطن من الأوس من الأزد من

القحطانية، وهم بنو حارثة بن الحارث بن

الخزرج بن عمرو بن النبيت، منهم رافع بن خديج والبراء بن عازب رضي الله عنهما. نهاية الأرب للقلقشندي، ١/٢٢٤.

<sup>٨</sup> في البحر المحيط لأبي حيّان، ٣/٣٢٠: «وفي رواية: أبو جابر السلمي». والذي تفيدته كتب التراجم أنّ عمرو بن حزم الأنصاري رضي الله عنه لم يشهد أحدًا، وأنّ أول مشاهدته كانت الخندق. قال الحافظ ابن حجر في الإصابة، ٧/٣٥٩: «عمرو بن حزم بن زيد بن لؤذان الأنصاري. يُكنى أبا الضحّاك، شهد الخندق وما بعدها، واستعمله النبي صلى الله عليه وسلم على نجران». وانظر: الاستيعاب لابن عبد البر، ٣/١١٧٢.

في نبيكم وأنفسكم»، فقال عبدُ الله: «لو نعلم قتالاً لاتبعناكم»، فهمَ الحيانَ باتباع عبدِ الله، فعصمهم الله تعالى، فمضوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم.<sup>١</sup> وعن ابن عباس رضي الله عنهما: «أضمرُوا أن يرجعوا، فعزم الله لهم على الرشد فثبتوا».<sup>٢</sup> والظاهر أنها ما كانت إلا همةً وحديثَ نفس قلما تخلو النفسُ عنه عند الشدائد.

﴿وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا﴾ أي: عاصمهما عن اتباع تلك الخطرة.<sup>٣</sup> والجملة اعتراض. ويجوز أن تكون حالاً من فاعل ﴿هَمَّتْ﴾، أو من ضميره في ﴿تَفْشَلَا﴾، مفيدة لاستبعاد فشلهما أو هَمَّهما به مع كونهما في ولاية الله عز وجل. وقُري: «والله وليُّهُم»،<sup>٤</sup> كما في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا﴾ [الحجرات، ٩/٤٩]. ﴿وَعَلَى اللَّهِ﴾ وحده دون ما عداه مطلقاً استقلالاً أو اشتراكاً ﴿فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ في جميع أمورهم، فإنه حسبهم. وإظهارُ الاسم الجليل للتبرك به والتعليل؛ فإنَّ الألوهية من موجبات التوكل عليه تعالى. واللام في ﴿الْمُؤْمِنُونَ﴾ للجنس، فيدخل فيه «الطائفتان» دخولاً / أولياً، وفيه إشعار بأن وصف الإيمان من دواعي التوكل وموجباته.

[١٠٧ظ]

﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾

﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ﴾ جملة مستأنفة، سقت لإيجاب الصبر والتقوى بتذكير ما ترتب عليهما من النصر إثر تذكير ما ترتب على عدمهما من الضرر. وقيل: لإيجاب التوكل على الله تعالى بتذكير ما يوجبه. و«بدر»: اسم ماء بين مكة والمدينة، كان لرجل اسمه بدر بن كِلْدَةَ فسُمي باسمه. وقيل: سُمي به لصفاته كالبدْر واستدارته. وقيل: هو اسم الموضع أو الوادي. وكانت وقعة بدر في السابع عشر من شهر رمضان، سنة اثنتين من الهجرة.

<sup>٣</sup> س: الخطره.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود رضي الله

عنه. شواذ القراءات للكرمانى، ص ٣٦١.

<sup>٥</sup> س - مطلقاً.

<sup>١</sup> الكشف للزمخشري، ١/٤٠٩، البحر المحيط

لأبي حيان، ٣/٣٢٨.

<sup>٢</sup> الكشف للزمخشري، ١/٤٠٩، البحر المحيط

لأبي حيان، ٣/٣٢٨.

﴿وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ﴾ حال من مفعول ﴿نَصَرَكُمْ﴾. و﴿أَذِلَّةٌ﴾ جمع "ذليل"، وإنما جمع جمع قلة للإيذان باتصافهم حيثئذ بوصفي القلة والذلة؛ إذ كانوا ثلاثمائة وبضعة عشر، وكان ضعف حالهم في الغاية خرجوا على النواضح يعتقب النفر منهم على البعير الواحد، ولم يكن في العسكر إلا فرس واحد<sup>١</sup> وقيل: فرسان لمقداد ومزئد، وتسعون بعيرًا، وست أدرع، وثمانية سيوف، وكان العدو زهاء ألف، ومعهم مائة فرس وشكة وشوكة<sup>٢</sup>.

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ اقتصر على الأمر بالتقوى - مع كونه مشفوعاً بالصبر فيما سبق وما لحق - للإشعار بأصالته، وكون الصبر من مبادئ اللازمة له؛ ولذلك قدم عليه في الذكر. وفي ترتيب الأمر بالتقوى على الإخبار بالنصر إيذاناً بأن نصرهم المذكور كان بسبب تقواهم، أي: إذا كان الأمر كذلك فاتقوا الله كما اتقيتم يومئذ. ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ أي: راجين أن تشكروا ما يُنعم به عليكم بتقواكم من النصرة كما شكرتم فيما قبل، أو لعلكم يُنعم الله عليكم بالنصر كما فعل ذلك من قبل، فوضع الشكر موضع سببه الذي هو الإنعام.

﴿إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنَزَّلِينَ﴾ (٣٦)

﴿إِذْ تَقُولُ﴾ تلوين للخطاب بتخصيصه برسول الله صلى الله عليه وسلم؛ لتشريفه والإيذان بأن وقوع النصر كان ببشارته عليه السلام. و﴿إِذْ﴾ ظرف لـ ﴿نَصَرَكُمْ﴾، قدم عليه الأمر بالتقوى؛ لإظهار كمال العناية به، والمراد به الوقت الممتد الذي وقع فيه ما ذكر بعده وما طوي ذكره تعويلاً على شهادة الحال مما يتعلق به وجود النصر. وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية؛ لاستحضار صورتها، أي: نصركم وقت قولك ﴿لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ حين أظهروا العجز عن المقابلة.

والشوكة: السلاح. انظر: القاموس المحيط

للفيروزابادي، «شكك» «شوك».

ط: مشعوقاً.

١ الكشاف للزمخشري، ٤١١/١ البحر المحيط

لأبي حيان، ٣/٣٣٠.

٢ الكشاف للزمخشري، ٤١١/١. والشكة

قال الشعبي: «بلغ المؤمنون أن كُوزَ بن جابر الحنفي<sup>١</sup> يريد أن يُمدَّ المشركين، فشق ذلك على المؤمنين، فنزل حينئذ»،<sup>٢</sup> ثم حكى ههنا: ﴿أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمَدِّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ أَلْفٍ﴾. الكفاية: سدَّ الخلة، والقيام بالأمر. والإمداد في الأصل: إعطاء الشيء حالاً بعد حال. قال المفضل: «ما كان منه بطريق التقوية والإعانة يقال فيه: أمدّه يُمدّه إمداداً، وما كان بطريق الزيادة يقال فيه: مَدّه يُمدّه مدّاً، ومنه: ﴿وَالْبَحْرُ يُمَدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَجْحُرٍ﴾ [لقمان، ٢٧/٣١]». وقيل: المَد في الشرّ، كما في قوله تعالى: ﴿وَيُمَدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [البقرة، ١٥/٢]، وقوله: ﴿وَنُمَدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدّاً﴾ [مريم، ٧٩/١٩]، والإمداد في الخير، كما في قوله تعالى: ﴿وَأَمَدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ﴾ [الإسراء، ٦/١٧].<sup>٣</sup> والتعرُّض لعنوان الربوبية ههنا وفيما سيأتي مع الإضافة إلى ضمير المخاطبين؛ لإظهار العناية بهم، والإشعار بعلّة الإمداد. والمعنى إنكارُ عدم كفاية الإمداد بذلك المقدار ونفيّه. وكلمة «لَنْ» للإشعار بأنهم كانوا حينئذ كالأيسين من النصر؛ لضعفهم وقلّتهم وقوّة العدو وكثرتهم.

﴿مِنَ الْمَلَائِكَةِ﴾ بيان، أو صفة لـ ﴿أَلْفٍ﴾، أو لما أضيف إليه، أي: كائنين من الملائكة. ﴿مُنَزَّلِينَ﴾ صفة لـ ﴿ثَلَاثَةِ أَلْفٍ﴾، وقيل: حال من ﴿الْمَلَائِكَةِ﴾. وقُرئ:

وروى عنه الفراء، ومحمد بن عمر القصبي، وأبو كامل الجحدري. كان علامةً راويةً للأدب والأخبار وأيام العرب، موثقاً في روايته. قدم بغداد في أيام هارون الرشيد، ولزم المهدي، وصنّف له كتابه المفضّلات. ومن كتبه الأمثال، ومعاني الشعر، والألفاظ، والعروض. انظر: إنباه الرواة للقفطي، ٢٩٨/٣، وغاية النهاية لابن الجزري، ٣٠٧/٢، والأعلام للزركلي، ٢٨٠/٧. ي + فيه.

<sup>٥</sup> معجم الفروق اللغوية لأبي هلال العسكري، ص ٧٠.

<sup>٦</sup> معجم الفروق اللغوية لأبي هلال العسكري، ص ٧١.

<sup>١</sup> هو كُوز بن جابر بن خَسل القرشي الفهري. كان من رؤساء المشركين قبل أن يُسلم، وأغار على سرح المدينة مرة فخرج النبي صلى الله عليه وسلم في طلبه حتى بلغ سفوان وفاته كُوز، وهذه هي غزوة بدر الأولى. ثم أسلم وحسن إسلامه، واستشهد يوم الفتح في طريق مكة. انظر: أسد الغابة لابن الأثير، ٤٣٤/٤ والإصابة لابن حجر، ٢٥٧/٩.

<sup>٢</sup> جامع البيان للطبري، ٢١/٦، الكشف والبيان للعليني، ١٤٢/٣.

<sup>٣</sup> هو المفضل بن محمد بن يعلى الضبي الكوفي (ت. ١٦٨هـ/٧٨٤م)، اللغوي المُقرئ، سمع سِماك بن حرب، وأبا إسحاق السبيعي، وعاصم بن أبي النجود، وسليمان الأعمش،

”مُنزِّلِينَ“ بالتشديد؛<sup>١</sup> للتكثير أو للتدرج.<sup>٢</sup> قيل: أمدهم الله تعالى أولاً بألف، ثم صاروا ثلاثة آلاف، ثم خمسة آلاف. وقرئ مبنيًا للفاعل من الصيغتين،<sup>٣</sup> أي: منزيّلين النصر.

﴿بَلَىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّن فَوْرِهِمْ هَٰذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ﴾<sup>(١٦)</sup>

﴿بَلَىٰ﴾ إيجاب لما بعد ”لَنْ“، وتحقيق له، أي: بلى يكفيكم ذلك. ثم وعد لهم الزيادة بشرط الصبر والتقوى حثًا لهم عليهما وتقوية لقلوبهم، فقال: ﴿إِنْ تَصْبِرُوا﴾ على لقاء العدو ومناهضتهم ﴿وَتَتَّقُوا﴾ معصية الله ومخالفة نبيه عليه السلام، ﴿وَيَأْتُوكُم﴾ أي: المشركون ﴿مِّن فَوْرِهِمْ هَٰذَا﴾ أي: من ساعتهم هذه، وهو في الأصل: مصدر: فازت القدر، أي: اشتد غلبانها، ثم استعير للسرعة، ثم أطلق على كل حالة لا ريث فيها أصلًا. ووصفه بهذا لتأكيد السرعة بزيادة تعيينه وتقريبه.

ونظم إتيانهم بسرعة في سلك شرطى الإمداد المستبغين له وجودًا وعدمًا - أعني: الصبر والتقوى - مع تحقق الإمداد لا محالة سواء أسرعوا أو أبطأوا؛ لتحقيق سرعة الإمداد، لا لتحقيق أصله، أو لبيان تحققه على أي حال فرض على أبلغ وجه وآكده بتعليقه بأبعد التقادير؛ ليعلم تحققه على سائرهما بالطريق الأولى، فإن هجوم الأعداء وإتيانهم بسرعة من مظان عدم لحوق المدد عادة، فغلق به تحقق الإمداد إيدانًا بأنه حيث تحقق مع ما ينافيه عادة فلأن يتحقق بدونه أولى وأحرى، كما إذا أردت وصف درع بغاية الحصانة تقول: إن لبستها وبارزت بها الأعداء فضربوك بأيدي شداد وسيوف جداد لم تتأثر منها قطعًا.

<sup>١</sup> قرأ بها ابن عامر الشامي. النشر لابن الجزري، مروية عن الحسن. انظر: شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٢٠. ٢٤٢/٢.

<sup>٢</sup> ط: التدرج. <sup>٤</sup> ي: وتحقيقًا.

<sup>٣</sup> قراءتان شاذتان، الأولى بكسر الزاي والتشديد <sup>٥</sup> ي: بطريق.

مروية عن أبي نهيك، والثانية بالكسر والتخفيف <sup>٦</sup> ي - من.

﴿يُمَدِّدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ﴾ من التسويم الذي هو إظهارُ سيما الشيء، أي: مُغْلِمِينَ أَنْفُسَهُمْ أو خَيْلَهُمْ، فقد رُوي: أَنَّهُمْ كَانُوا بِعَمَائِمٍ بَيْضٍ إِلَّا جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَإِنَّهُ كَانَ بِعِمَامَةٍ صَفْرَاءَ عَلَى مِثَالِ الزَّبِيرِ ابْنِ الْعَوَّامِ.<sup>١</sup> وَرُوي: أَنَّهُمْ كَانُوا عَلَى خَيْلٍ بُلُقٍ.<sup>٢</sup> قَالَ عُرْوَةُ بْنُ الزَّبِيرِ: «كَانَتِ الْمَلَائِكَةُ عَلَى خَيْلٍ بُلُقٍ، عَلَيْهِمْ عَمَائِمُ بَيْضٌ، قَدْ أَرْسَلُوهَا بَيْنَ أَكْتَافِهِمْ».<sup>٣</sup> وَقَالَ هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ: «عَمَائِمُ / صُفْرٌ».<sup>٤</sup> وَقَالَ قَتَادَةُ وَالضَّحَّاكُ: «كَانُوا قَدْ أَعْلِمُوا بِالْعَهْنِ فِي نَوَاصِي الْخَيْلِ وَأَذْنَابِهَا».<sup>٥</sup> رُوي أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِأَصْحَابِهِ: «تَسَوَّمُوا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ قَدْ تَسَوَّمَتْ».<sup>٦</sup> وَقُرئ: «مُسَوِّمِينَ» عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ،<sup>٧</sup> وَمَعْنَاهُ: مُغْلِمِينَ مِنْ جِهَتِهِ سَبْحَانَهُ<sup>٨</sup> وَتَعَالَى، وَقِيلَ: مَرْسَلِينَ، مِنْ التَّسْوِيمِ بِمَعْنَى الْإِسَامَةِ.

﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ. وَمَا التَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾

﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ﴾ كلام مبتدأ غيرُ داخلٍ في حَيْزِ القول، مَسْوقٌ مِنْ جَنَابِهِ تَعَالَى لِيَبَيِّنَ أَنَّ الْأَسْبَابَ الظَّاهِرَةَ بِمَعْزِلٍ مِنَ التَّأثيرِ، وَأَنَّ حَقِيقَةَ النَّصْرِ مَخْتَصٌّ بِهِ عَزَّ وَجَلَّ؛ لِيُثِقَ بِهِ الْمُؤْمِنُونَ، وَلَا يَقْتَطُوا مِنْهُ عِنْدَ فَقْدَانِ أَسْبَابِهِ وَأَمَارَاتِهِ. مَعْطُوفٌ

- <sup>١</sup> الباب لابن عادل، ٥/٥٢٣؛ البحر المحيط لأبي حيان، ٣/٣٣٥، وقال: «قاله ابن إسحاق والزجاج».
- <sup>٢</sup> انظر: المعجم الكبير للطبراني، ١/٣٠٨؛ (٩١٢). والْبُلُقُ: سَوَادٌ وَبَيَاضٌ، وَكَذَلِكَ الْبُلُقَةُ بِالضَّمِّ، وَفَرَسٌ أَبْلَقٌ وَفَرَسٌ بَلَقَاءٌ. الصَّحَّاحُ لِلْجَوْهَرِيِّ، «بَلَقٌ».
- <sup>٣</sup> الباب لابن عادل، ٥/٥٢٣. وأخرجه عبد الرزاق في التفسير، ١/٤١١.
- <sup>٤</sup> هو هشام بن عروة بن الزبير بن العوام القرشي الأسدي، أبو المنذر (ت. ١٤٦هـ/٧٦٣م). الإمام الثقة، شيخ الإسلام، تابعي من أئمة الحديث. ومن علماء المدينة، وُلِدَ وعاش فيها. قال وهيب: قَدِمَ علينا هشام بن عروة، فكان مثل الحسن وابن سيرين. وقال ابن سعد: كان
- ثقة، ثَبَّتًا، كثير الحديث، حجة. وقال أبو حاتم الرازي: ثقة، إمام في الحديث. انظر: سير أعلام النبلاء للذهبي، ٦/٣٥؛ الأعلام للزركلي، ٨/٨٧.
- <sup>٥</sup> الباب لابن عادل، ٥/٥٢٣. وأخرجه الطبري في جامع البيان، ٦/٣٦.
- <sup>٦</sup> ي: علموا.
- <sup>٧</sup> الباب لابن عادل، ٥/٥٢٣. وانظر: الدرر المنثور للسيوطي، ٣/٧٥٨. واليهن: الصوف. الصحاح للجوهري، «عهن».
- <sup>٨</sup> جامع البيان للطبري، ٦/٣٤؛ مصنف ابن أبي شيبة، ٧/٣٥٤ (٣٦٦٦٨).
- <sup>٩</sup> قرأ بها نافع وأبو جعفر وابن عامر وحزمة والكسائي وخلف. النشر لابن الجزري، ٢/٢٤٢.
- <sup>١٠</sup> ي - سبحانه.

على فعل مقدر ينسحب عليه الكلام ويستدعيه النظام، فإن الإخبار بوقوع النصر على الإطلاق وتذكير<sup>١</sup> وقته وحكاية الوعد بوقوعه على وجه مخصوص - هو<sup>٢</sup> الإمداد بالملائكة مرة بعد أخرى - وتعيين وقته فيما مضى يقضي بوقوعه حيثنذ قضاء قطعياً، لكن لم يصرخ به تعويلاً على تعاؤد الدلائل، وتأخذ الأمارات والمخايل؛ إيداناً بكمال الغنى عنه، بل احترازاً عن شائبة التكرير، أو عن إيهام احتمال الخلف في الوعد المحتوم، كأنه قيل عقيب قوله تعالى: ﴿يُمِدُّكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ﴾<sup>٣</sup>: فأمدكم بهم<sup>٤</sup>، وما جعله الله... إلخ. والجعل متعد إلى<sup>٥</sup> واحد، هو الضمير العائد إلى مصدر ذلك الفعل المقدر. وأما عوده إلى المصدر المذكور - أعني: قوله تعالى: ﴿أَن يُمِدَّكُمْ﴾<sup>٦</sup> - أو إلى المصدر المدلول عليه بقوله تعالى: ﴿يُمِدُّكُمْ﴾<sup>٧</sup> - كما قيل - فغير حقيق بجزالة التنزيل؛ لأنَّ الهئية<sup>٨</sup> البسيطة متقدمة على المركبة؛ فبيان العلة الغائية لوجود الإمداد كما هو المراد بالنظم الكريم حقه أن يكون بعد بيان وجوده في نفسه، ولا ريب في أن المصدرين المذكورين غير معتبرين من حيث الوجود والوقوع كمصدر الفعل المقدر حتى يتصدى لبيان أحكام وجودهما؛ بل الأول معتبر من حيث الكفاية، والثاني من حيث الوعد، على أن الأول هو "الإمداد بثلاثة آلاف"، والواقع هو "الإمداد بخمسة آلاف".

وقوله تعالى: ﴿إِلَّا بُشِّرَى لَكُمْ﴾ استثناء مفرغ من أعم العلل. وتلوين الخطاب لتشريف المؤمنين، وللإيدان بأنهم المحتاجون إلى البشارة وتسكين القلوب

١ س: وتذكر.

٢ ي: وهو.

٣ في الآية السابقة.

٤ وفي هامش ط س: عطفاً على ﴿نَصَرَكُم﴾ [آل عمران، ١٢٣/٣] بطريق التفسير. «منه».

٥ ي + مفعول.

٦ آل عمران، ١٢٤/٣.

٧ في الآية السابقة.

٨ في مطبوع: "الهئية"، وهو تصحيف، والهئية

مصطلح منطقي مشتق من "هل" الاستفهامية،

ف"هل" قسمان: الأولى: بسيطة؛ وهي التي يطلب

بها وجود الشيء، كقولنا: هل الحركة موجودة؟

والثانية: مركبة؛ وهي التي يطلب بها وجود شيء

لشيء، كقولنا: هل الحركة دائمة؟ انظر: هروس

الأفراح لبهاء الدين السبكي، ٤٤٠/١. ويعني

ب"الهئية البسيطة" هنا: وجود الإمداد، وب"الهئية

المركبة": العلة الغائية لوجود الإمداد.

بتوفيق الأسباب الظاهرة، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم غني عنه بما له من التأيد الروحاني، أي: وما جعل إمدادكم بإنزال الملائكة عياناً لشيء من الأشياء إلا للبشرى لكم بأنكم تُنصرون.

﴿وَلِتَظْمِنَ قُلُوبُكُمْ بِهِ﴾ أي: بالإمداد، وتسكن إليه كما كانت السكينة لبني إسرائيل كذلك، فكلاهما علة غائية للجعل، وقد نصب الأول لاجتماع شرائطه من اتحاد الفاعل والزمان، وكونه مصدرًا مسوقًا للتعليل، وبقي الثاني على حاله لفقدانها. وقيل: للإشارة أيضًا إلى أصالته في العلية وأهميته في نفسه، كما في قوله تعالى: ﴿وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً﴾ [النحل، ١٦/٨]. وفي قصر الإمداد عليهما إشعار بأن الملائكة عليهم السلام لم يباشروا يومئذ القتال، وإنما كان إمدادهم بتقوية قلوب المباشرين بتكثير السواد ونحوه، كما هو رأي بعض السلف رحمهم الله.<sup>١</sup> وقيل: الجعل متعدي إلى اثنين، وقوله عز وجل: ﴿إِلَّا بُشْرَى لَكُمْ﴾ استثناء من أعم المفاعيل، أي: وما جعله الله تعالى شيئاً من الأشياء إلا بشارة لكم، فاللام في قوله تعالى: ﴿وَلِتَظْمِنَ﴾ متعلقة بمحذوف، تقديره: ولتطمئن قلوبكم به فعل ذلك.

﴿وَمَا النَّصْرُ﴾ أي: حقيقة النصر على الإطلاق، فيندرج في حكمه النصر المعهود اندراجاً أولياً. ﴿إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ أي: إلا كائن من عنده تعالى من غير أن يكون فيه شراكة من جهة الأسباب والعُدَد. وإنما هي مظاهر له بطريق جريان سببه تعالى. أو وما النصر المعهود إلا من عنده تعالى لا من<sup>٢</sup> عند الملائكة، فإنهم بمعزل من التأثير، وإنما قُصارى أمرهم ما ذكر من البشارة وتقوية القلوب.

﴿الْعَزِيزِ﴾ أي: الذي لا يغالب في حكمه وقضيته. وإجراء هذا الوصف عليه تعالى للإشعار بعلّة اختصاص النصر به تعالى، كما أن وصفه تعالى بقوله: ﴿الْحَكِيمِ﴾ أي: الذي يفعل كل ما يفعل حسبما يقتضيه الحكمة والمصلحة؛

في كلام العرب العرباء، وإن كثر في عبارات العلماء. «منه».

١ ي - رحمهم الله.

٢ وفي هامش ط س ي: لم يوجد هذا العطف



للإيذان بعلّة جفل النصر بإنزال الملائكة عليهم السلام، فإنّ ذلك من مقتضيات الحكم البالغة.

﴿لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ﴾<sup>(١٢٧)</sup>

﴿لِيَقْطَعَ﴾ متعلّق بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ﴾<sup>١</sup> وما بينهما تحقيق لحقيقته، وبيان لكيفيّة وقوعه. والمقصود على التعليل بما ذكر من البشري والاطمئنان إنّما هو الإمداد بالملائكة على الوجه المذكور، فلا يقدح ذلك في تعليل أصل النصر بالقطع وما عطف عليه، أو بما تعلّق به الخبر في قوله عزّ وعلا: ﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾<sup>٢</sup> على تقدير كونه عبارة عن النصر المعهود. وقد أُشير إلى أنّ المعلّل بالبشارة والاطمئنان إنّما هو الإمداد الصوريّ، لا ما في ضمنه من النصر المعنويّ الذي هو ملاك الأمر.

وأما تعلّقه بنفس النصر - كما قيل - فمع ما فيه من الفصل بين المصدر ومعموله بأجنبيّ هو الخبر مُخْلٌ بسداد المعنى. كيف لا، ومعناه: قصر النصر المخصوص المعلّل بعلة معيّنة على الحصول من جهته تعالى؟ وليس المراد إلّا قصر حقيقة النصر أو النصر المعهود على ذلك. والمعنى: <sup>٢</sup> لقد نصركم الله يومئذ، أو: وما النصر الظاهر عند إمداد الملائكة إلّا ثابت من عند الله؛ ﴿لِيَقْطَعَ﴾ أي: يهلك وينقص ﴿طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: طائفة منهم بقتل وأسر. وقد وقع ذلك حيث قُتل من رؤسائهم وصناديدهم سبعون، وأسر سبعون.

﴿أَوْ يَكْبِتَهُمْ﴾ أي: يخزيهم ويغيظهم بالهزيمة، فإنّ الكبّ: شدة غيظ أو وهن يقع في القلب، من "كَبَتَه"، بمعنى: كبّده إذا ضرب كبّده بالغيظ والحرقه. وقيل: الكبّ: الإصابة بمكروه. وقيل: هو الصرغ للوجه واليدين، فالتاء حينئذ غير مُبدلة، و﴿أَوْ﴾ للتنويع. ﴿فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ﴾ أي: فينهزموا منقطعي الآمال، غير فائزين من / مبتغاهم بشيء، كما في قوله تعالى: ﴿وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا﴾ [الأحزاب، ٢٥/٣٣].

[١٠٨ظ]

<sup>٢</sup> وفي هامش ط س ي: على الوجه الأول. «منه».

<sup>٤</sup> وفي هامش ط س ي: على الوجه الثاني. «منه».

<sup>١</sup> آل عمران، ١٢٣/٣.

<sup>٢</sup> في الآية السابقة.

﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ﴾<sup>١</sup>

﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ اعتراض وَسِط بين المعطوف عليه المتعلق بالعاجل، والمعطوف المتعلق بالآجل؛ لتحقيق أن لا تأثير للمنصور إثر بيان أن لا تأثير للناصرين، وتخصيص النفي برسول الله صلى الله عليه وسلم على طريق تلوين الخطاب للدلالة على الانتفاء من غيره بالطريق الأولى، وإنما خُص الاعتراض بموقعه لأن ما قبله من القطع والكبت من مظان أن يكون فيه لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولسائر مباشري القتال مدخل في الجملة.

﴿أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ﴾ عطف على ﴿يَكْتِبُهُمْ﴾<sup>٢</sup>، والمعنى: أن مالك أمرهم على الإطلاق هو الله عز وجل<sup>٣</sup>، نصركم عليهم ليهلكهم أو يكتبهم، أو يتوب عليهم إن أسلموا، أو يعذبهم إن أصروا، وليس لك من أمرهم شيء، إنما أنت عبد مأمور بإنذارهم وجهادهم. والمراد بتعذيبهم: التعذيب الشديد الأخروي المخصوص بأشد الكفرة كفراً، ولأ فمطلق التعذيب الأخروي متحقق في الفريقين الأولين أيضاً. ونظم التوبة والتعذيب المذكور في سلك العلة الغائية للنصر المترتبة عليه في الوجود من حيث إن قبول توبتهم فزع تحققها الناشئ من علمهم بحقيقة الإسلام بسبب غلبة أهله المترتبة على النصر، وأن تعذيبهم بالعذاب المذكور مترتب على إصرارهم على الكفر بعد تبين الحق على الوجه المذكور. هذا وقيل: إن عتبة بن أبي وقاص<sup>٤</sup> شج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد وكسر ربايته، فجعل عليه السلام<sup>٥</sup> يمسح الدم عن وجهه، وسالم مولى أبي حذيفة يغسل عن وجهه الدم، وهو يقول: كيف يفلح قوم خضبوا

١ في الآية السابقة.

٢ ي: تعالى.

٣ هو عتبة بن أبي وقاص بن أهيب بن زهرة

القرشي الزهري، أخو سعد. اختلف في إسلامه،

قال الحافظ ابن حجر: ليس في شيء من الآثار

ما يدل على إسلامه؛ بل فيها ما يصرح بموته

على الكفر، فلا معنى لإيراده في الصحابة. انظر:

أسد الغابة لابن الأثير، ٣/١٥٦٥ والإصابة لابن

حجر، ٨/٣٨٤.

٤ ي - السلام.

٥ هو سالم بن معقل، أبو عبد الله (ت. ١٢٠هـ/٦٣٣م)

مولى أبي حذيفة بن عتبة. كان من فضلاء الصحابة

والموالي وكبارهم. فارسي الأصل، اعتنقه ثبينة

زوج أبي حذيفة صغيراً، وتبناه أبو حذيفة وزوجه

وجه نبيهم بالدم وهو يدعوهم إلى ربهم؟ فنزلت: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ الآية.<sup>١</sup> كأنه نوعٌ معاتبَةٌ على إنكاره عليه السلام لفلاحهم.

وقيل: أراد أن يدعو عليهم، فنهاه الله تعالى؛ لعلمه بأن منهم من يؤمن،<sup>٢</sup> فقوله تعالى: ﴿أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾ حينئذٍ معطوف على ﴿الْأَمْرِ﴾ أو على ﴿شَيْءٍ﴾ بإضمار "أن"، أي: ليس لك من أمرهم أو من التوبة عليهم أو من تعذيبهم شيء، أو ليس لك من أمرهم شيء أو التوبة عليهم أو تعذيبهم.

ونُقل عن الفراء وابن الأنباري:<sup>٣</sup> أن ﴿أَوْ﴾ بمعنى "إلا أن"،<sup>٤</sup> والمعنى: ليس لك من أمرهم شيء إلا أن يتوب الله عليهم فتفرح به، أو يعذبهم فتستغنى عنهم. وأيًا ما كان فهو كلام مستأنف سيق لبيان بعض الأمور المتعلقة بغزوة أُحُدِ إثر بيان بعض ما يتعلق بغزوة بدر؛ لما بينهما من التناسب الظاهر؛ لأن كلا منهما مبنيٌّ على اختصاص الأمر كله بالله تعالى، ومنبئٌ عن سلبه عمَّن سواه. وأما تعلق كلِّ القصَّةِ بغزوة أُحُدِ -على أن قوله تعالى: ﴿إِذْ تَقُولُ﴾<sup>٥</sup> بدلٌ ثانٍ من ﴿إِذْ غَدَوْتَ﴾،<sup>٦</sup>

١ > ابنة أخ له. وهو من السابقين إلى الإسلام. كان

يَوْمَ الْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ قبل الهجرة في مسجد قُبَاءَ وفيهم أبو بكر وعمر. وفي الحديث: «خذوا القرآن من أربعة» فذكره منهم. ويروى أن عمر قال في الشورى: لو كان سالم حيًّا ما جعلتها شورى، أي: لاكتفى برأيه. شهد بدرًا، ثم كان معه لواء المهاجرين يوم اليمامة، فُقطعت يمينه، فأخذه بيساره فُقطعت، فاعتنقه إلى أن قُتل. وقد سبقه مولاه أبو حذيفة، فأوصى أن يُدفن بجانبه. انظر: أسد الغابة لابن الأثير، ١٥٥/٢، والإصابة لابن حجر، ١٨٨/٤ والأعلام للزركلي، ٧٣/٣.

١ الكشاف للزمخشري، ٤١٣/١ أنوار التنزيل للبيضاوي، ٣٧/٢. وأصل الحديث في صحيح مسلم، ١٤١٧/٣ (١٧٩١)، وصحيح البخاري، ٩٩/٥ تعليقًا. وليس فيهما أن عُتْبَةَ بن أبي وقاصٍّ من شجَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم.

٢ جامع البيان للطبري، ٤٥/٦، اللباب لابن عادل،

٥٢٠/٥.

٣ هو محمد بن القاسم بن محمد بن بشار الأنباري، أبو بكر (ت. ٨٣٢٨/٩٤٠م). من أعلم أهل زمانه بالأدب واللغة، ومن أكثر الناس حفظًا للشعر والأخبار. قيل: كان يحفظ ثلثمائة ألف بيت شاهد في القرآن. قال أبو علي التنوخي: كان ابن الأنباري يُعَلِّمُ من حفظه، ما أُمِلَى من دفتر قط. وُلِدَ في الأنبار وتُوفِّيَ ببغداد. من كتبه الزاهر في اللغة، وشرح القصائد السبع الطوال، وإيضاح الوقف والابتداء في كتاب الله عز وجل، وأجلُّ كتبه غريب الحديث. انظر: طبقات النحويين واللغويين للزبيدي، ص ١٥٣ وسير أعلام النبلاء للذهبي، ١٤٨٩/١١ والأعلام للزركلي، ٣٣٤/٦.

٤ انظر: معاني القرآن للفراء، ٢٣٤/١، واللباب لابن عادل، ٥٣٠/٥.

٥ آل عمران، ١٢٤/٣.

٦ آل عمران، ١٢١/٣.

وَأَنَّ مَا حُكِيَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ وَقَعَ يَوْمَ أُحُدٍ، وَأَنَّ الْإِمْدَادَ الْمَوْعُودَ كَانَ مُشْرُوطًا بِالصَّبْرِ وَالتَّقْوَى، فَلَمَّا لَمْ يَفْعَلُوا لَمْ يَتَحَقَّقِ الْمَوْعُودُ كَمَا قِيلَ - فَلَا يَسَاعِدُهُ النِّظْمُ الْكَرِيمُ:

أَمَّا أَوَّلًا: فَلَأَنَّ الْمَشْرُوطَ بِالصَّبْرِ وَالتَّقْوَى إِنَّمَا هُوَ الْإِمْدَادُ بِخَمْسَةِ آلَافٍ، لَا بِثَلَاثَةِ آلَافٍ، مَعَ أَنَّهُ لَمْ يَقَعْ الْإِمْدَادُ يَوْمَئِذٍ وَلَا بِمَلِكٍ وَاحِدٍ. وَأَمَّا ثَانِيًا: فَلَأَنَّهُ كَانَ يَنْبَغِي حِينَئِذٍ أَنْ يَنْعَى عَلَيْهِمْ جُنَايَتَهُمْ وَحِزْمَانَهُمْ بِسَبَبِهَا تِلْكَ النِّعْمَةُ الْجَلِيلَةُ، وَدَعَا ظُهُورَهُ مَعَ عَدَمِ دَلَالَةِ السِّبَاقِ وَالسِّيَاقِ عَلَيْهِ - بَلْ مَعَ دَلَالَتِهِمَا عَلَى خِلَافِهِ - مِمَّا لَا يَكَادُ يُسْمَعُ. وَأَمَّا ثَالِثًا: فَلَأَنَّهُ لَا سَبِيلَ إِلَى جَعْلِ الضَّمِيرِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ...﴾ إلخ<sup>١</sup> إِلَى الْإِمْدَادِ الْمَوْعُودِ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَتَحَقَّقْ، فَكَيْفَ يَبَيِّنُ عَلَيْهِ الْغَائِيَّةَ؟ وَلَا إِلَى الْوَعْدِ بِهِ عَلَى مَعْنَى أَنَّهُ تَعَالَى إِنَّمَا جَعَلَ ذَلِكَ الْوَعْدَ لِإِبْشَارَتِكُمْ وَاطْمَئِنَّانِ قُلُوبِكُمْ، فَلَمْ تَفْعَلُوا مَا شَرَطَ عَلَيْكُمْ مِنَ الصَّبْرِ وَالتَّقْوَى، فَلَمْ يَقَعْ إِنْجَازُ الْمَوْعُودِ؛ لِمَا أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾<sup>٢</sup> صَرِيحٌ فِي أَنَّهُ قَدْ وَقَعَ الْإِمْدَادُ الْمَوْعُودُ، لَكِنَّ أَثَرَهُ إِنَّمَا هُوَ مُجَرَّدُ الْإِبْشَارَةِ وَالْاطْمَئِنَّانِ، وَقَدْ حَصَلَ، وَأَمَّا النَّصْرُ الْحَقِيقِيُّ فَلَيْسَ ذَلِكَ إِلَّا مِنْ عِنْدِهِ تَعَالَى.

وَجَعَلَهُ اسْتِثْنَاءً مُقَرَّرًا لِعَدَمِ وَقُوعِ الْإِمْدَادِ - عَلَى مَعْنَى أَنَّ النَّصْرَ الْمَوْعُودَ مَخْصُوصٌ بِهِ تَعَالَى، فَلَا يَنْصُرُ مَنْ خَالَفَ أَمْرَهُ بِتَرْكِ الصَّبْرِ وَالتَّقْوَى - اعْتِسَافٌ يَبَيِّنُ يَجِبُ تَنْزِيهِهِ التَّنْزِيلَ عَنْ أَمْثَالِهِ، عَلَى أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿لِيَقْطَعَ طَرَفًا﴾ الْآيَةُ<sup>٣</sup> مُتَعَلِّقٌ حِينَئِذٍ بِمَا تَعَلَّقَ بِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾<sup>٤</sup> مِنَ الثَّبُوتِ وَالِاسْتِقْرَارِ ضَرُورَةً أَنَّ تَعَلُّقَهُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ﴾... الْآيَةُ<sup>٥</sup> مَعَ كَوْنِ مَا بَيْنَهُمَا مِنَ التَّفْصِيلِ مُتَعَلِّقًا بِوَقْعَةِ أُحُدٍ مِنْ قَبِيلِ الْفَصْلِ بَيْنَ الشَّجَرِ وَلِحَائِهِ، فَلَا بَدَّ مِنْ اعْتِبَارِ وَجُودِ النَّصْرِ قِطْعًا؛ لِأَنَّ تَفْصِيلَ الْأَحْكَامِ الْمَتَرْتَبَةِ عَلَى وَجُودِ شَيْءٍ بِصَدْدِ بَيَانِ انْتِفَائِهِ مِمَّا لَمْ يُعْهَدَ فِي كَلَامِ النَّاسِ فَضْلًا عَنِ الْكَلَامِ الْمَجِيدِ.

١ آل عمران، ١٢٦/٣.

٢ آل عمران، ١٢٦/٣.

٣ الآية السابقة.

٤ آل عمران، ١٢٦/٣.

٥ آل عمران، ١٢٦/٣.

فالحق الذي لا محيد عنه أن قوله تعالى: ﴿إِذْ تَقُولُ﴾<sup>١</sup> ظرف لـ ﴿نَصَرَكُمْ﴾<sup>٢</sup>، وأن ما حُكي في أثائه إلى قوله تعالى: ﴿خَآيِبِينَ﴾<sup>٣</sup> متعلق بيوم بدرٍ قطعاً، وما بعده محتمل للوجهين المذكورين. وقوله تعالى: ﴿فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ﴾ تعليل على كل حال لقوله تعالى: ﴿أَوْ يُعَذِّبُهُمْ﴾، مبين لكون ذلك من جهتهم وجزاء لظلمهم.

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾<sup>(١٢٩)</sup>

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ كلام مستأنف سيق لبيان اختصاص ملكوت كل الكائنات به عز وجل إثر بيان اختصاص طرف من ذلك به سبحانه تقريراً لما سبق وتكملة له. وتقديم الجار للقصر، وكلمة ﴿مَا﴾ شاملة للعقلاء أيضاً تغليياً، أي: له ما فيهما من الموجودات خلقاً وملكاً، لا مدخل فيه لأحد أصلاً، فله الأمر كله. ﴿يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ﴾ أن يغفر له مشيئةً مبنيةً على الحكم والمصالح. ﴿وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾ أن يعذبه بعمله مشيئةً كذلك. وإيثار كلمة ﴿مَن﴾ في الموضعين لاختصاص المغفرة والتعذيب بالعقلاء، وتقديم المغفرة على التعذيب للإيدان بسبق<sup>٥</sup> رحمته تعالى غضبه، وبأنها من مقتضيات الذات دونه، فإنه من مقتضيات سيئات العصاة، وهذا صريح في نفي وجوب التعذيب، والتقيد بالتوبة وعدمها كالمنافي له.

﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ تذييل مقرر لمضمون قوله تعالى: ﴿يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ﴾ مع زيادة، وفي تخصيص التذييل به / دون قرينة من الاعتناء بشأن المغفرة والرحمة ما لا يخفي.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾<sup>(١٣٠)</sup>

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا﴾ كلام مبتدأ مشتمل على ما هو ملاك الأمر

<sup>١</sup> ي: بعلمه.

<sup>٥</sup> ي: لسبق.

<sup>١</sup> آل عمران، ١٢٤/٣.

<sup>٢</sup> آل عمران، ١٢٣/٣.

<sup>٣</sup> في الآية السابقة.

في كلِّ باب، لاسيَّما في باب الجهاد من التقوى والطاعة وما بعدهما من الأمور المذكورة على نهج الترغيب والترهيب، جيء به في تضاعيف القصة مسارعةً إلى إرشاد المخاطبين إلى ما فيه، وإيذاناً بكمال وجوب المحافظة عليه فيما هم فيه من الجهاد، فإنَّ الأمور المذكورة فيه -مع كونها منوطاً للفوز في الدارين على الإطلاق- عمدة في أمر الجهاد، عليها يدورُ فلكُ النُصرة والغلبة، كيف لا ولو حافظوا على الصبر والتقوى وطاعة الرسول عليه السلام لَمَا لَقُوا ما لَقُوا، ولعلَّ إيراد النهي عن 'الرِّبَا في أثنائها لِمَا أَنَّ الترغيب في الإنفاق في السَّراء والضَّرَاء الذي عمدهُ الإنفاقُ في سبيل الجهاد متضمَّنٌ للترغيب في تحصيل المال، فكان<sup>٢</sup> مظنةً لمبادرة الناس إلى طرق الاكتساب ومن جملتها الربا، فنهوا عن ذلك.

والمراد بأكله: أخذه، وإنَّما عبَّر عنه بالأكل لِمَا أَنَّهُ مُعْظَم ما يقصَّد بالأخذ، ولشيعوه في المأكولات مع ما فيه من زيادة تشنيع<sup>٣</sup>، وقوله عزَّ وجلَّ: ﴿أَضْعَفًا مُّضْعِفَةً﴾ ليس لتقييد النهي به؛ بل لمراعاة ما كانوا عليه من العادة توبيخاً لهم بذلك؛ إذ كان الرجل يُزْبِي إلى أجلٍ، فإذا حلَّ قال للمدين: زدني في المال حتَّى أزيدك في الأجل، فيفعل، وهكذا عند محلِّ كلِّ أجلٍ، فيستغرق بالشئ الطفيف ماله بالكلية. ومحلُّه النصبُ على الحالية من ﴿الرِّبَا﴾، وقُرئ: "مُضْعَفَةٌ".<sup>٤</sup> ﴿وَأَنْتَقُوا اللَّهَ﴾ فيما نُهِيتُم عنه من الأمور التي من جملتها الربا، ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾ راجين للفلاح.

﴿وَأَنْتَقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾<sup>(١٣)</sup>

﴿وَأَنْتَقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ بالتحرز عن متابعتهم، وتعاطي ما يتعاطونه. كان أبو حنيفة رحمه الله يقول: «هي أخوف آية في القرآن»<sup>٥</sup> حيث أوعَد الله المؤمنين بالنار المُعدَّة للكافرين إن لم يتَّقوه في اجتناب محارمه.

<sup>٤</sup> قرأ بها ابن كثير وابن عامر وأبو جعفر ويعقوب.

النشر لابن الجزري، ٢/٢٢٨.

<sup>٥</sup> الكشف للزمخشري، ١/٤١٤، البحر المحيط

لأبي حنيفة، ٣/٣٤١.

<sup>١</sup> ي: من.

<sup>٢</sup> ي: فكأنه.

<sup>٣</sup> ي: التشنيع.

﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾<sup>(١٣٢)</sup>

﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ﴾ في كل ما أمركم به ونهاكم عنه ﴿وَالرَّسُولَ﴾ الذي يبلغكم أوامره ونواهيه، ﴿لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ راجين لرحمته. عقّب الوعيد بالوعد ترهيباً عن المخالفة وترغيباً في الطاعة، وإيراد «لعلّ» في الموضعين للإشعار بعزّة منال الفلاح والرحمة. قال محمّد بن إسحاق: «هذه الآية معاتبة للذين عصوا رسول الله صلى الله عليه وسلّم حين أمرهم بما أمرهم يوم أخذ»<sup>١</sup>.

﴿وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾<sup>(١٣٣)</sup>

﴿وَسَارِعُوا﴾ عطف على ﴿وَأَطِيعُوا﴾<sup>٢</sup> وقُرى بغير واو على وجه الاستئناف<sup>٣</sup>، أي: بادروا وأقبلوا، وقُرى: «وَسَابِقُوا» ﴿إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ﴾ أي: إلى ما يؤدي إليهما. وقيل: إلى الإسلام. وقيل: إلى التوبة. وقيل: إلى الإخلاص. وقيل: إلى الجهاد. وقيل: إلى أداء جميع الواجبات وترك جميع المنهيات، فبدخل فيها ما مرّ من الأمور المأمور بها والمنهي عنها دخولاً أولياً. وتقديم المغفرة على الجنة لما أنّ التخلية متقدّمة على التحلية، و﴿مِّن﴾ متعلّقة بمحذوف وقع صفة لـ ﴿مَغْفِرَةٍ﴾، أي: كائنة من ربكم. والتعرّض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضمير المخاطبين لإظهار مزيد اللطف بهم.

وقوله تعالى: ﴿عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ أي: كعرضهما؛ صفة لـ ﴿جَنَّةٍ﴾<sup>٤</sup>، وتخصيص العرض بالذكر للمبالغة في وصفها بالسعة والبسطة على طريقة التمثيل، فإنّ العرض في العادة أدنى من الطول. وعن ابن عباس رضي الله عنهما: «كسبع سماوات وسبع أرضين لو وُصل بعضها ببعض»<sup>٥</sup>.

﴿أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ في حيّز الجرّ على أنّه صفة أخرى لـ ﴿جَنَّةٍ﴾، أو في محلّ النصب

١ جامع البيان للطبري، ٥٢/٦.

٢ قراءة شاذّة، مروية عن ابن مسعود وأبي رضي الله عنهما. شواذّ القراءات للكرمانى، ص ١٢٠.

٣ في الآية السابقة.

٤ ي: الجنة.

٥ قرأ بها نافع وأبو جعفر وابن عامر. النشر لابن

٦ الكشاف للزمخشري، ١/٤١٥، أنوار التنزيل

الجزري، ٢/٢٤٢.

لليضاوي، ٢/٣٨.

على الحالّية منها؛ لتخصّصها بالصفة، أي: هُبِّثْ لَهُمْ. وفيه دليل على أن الجنة مخلوقة الآن، وأنها خارجة عن هذا العالم.

﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكُظُمِ الْغَيْظِ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾<sup>(١)</sup>

﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ﴾ في محلّ الجزّ على أنّه نعت لـ "المتّقين" مادّح لهم، أو بدل منه، أو بيان، أو في حيّز النصب أو الرفع على المدح. ومفعول ﴿يُنْفِقُونَ﴾ محذوف؛ ليتناول كلّ ما يصلح للإنفاق، أو متروك بالكليّة، كما في قولك: يُعْطِي وَيَمْنَع.

﴿فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ﴾ في حالتي الرخاء والشدة، واليسر والعسر، أو في الأحوال كلّها؛ إذ الإنسان لا يخلو عن مَسْرَةٍ أو مَضْرَةٍ، أي: لا يُخْلَوْنَ فِي حَالٍ ما بإنفاق ما قدّروا عليه من قليل أو كثير.

﴿وَالْكُظُمِ الْغَيْظِ﴾ عطّف على الموصول، والعدول إلى صيغة الفاعل للدلالة على الاستمرار، وأمّا الإنفاق فحيث كان أمرًا متجدّدًا عبّر عنه بما يفيد الحدوث والتجدّد. والكظم: الحبس، يقال: كَظَمَ غَيْظَهُ، أي: حَبَسَهُ. قال المُبَرِّد: «تأويله: أنّه كتّمه على امتلائه منه، يقال: كَظَمْتُ السِّقَاءَ إِذَا مَلَأْتَهُ وَشَدَدْتِ عَلَيْهِ. أي: المُؤْمِسِّكِينَ عَلَيْهِ الْكَافِينَ عَنْ إِمْضَائِهِ مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَيْهِ، وَعَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ كَظَمَ غَيْظًا وَهُوَ قَادِرٌ عَلَى إِنْفَاقِهِ مَلَأَ اللَّهُ قَلْبَهُ أَمْنًا وَإِيمَانًا»<sup>٢</sup>.

﴿وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ﴾: أي: التاركين<sup>٣</sup> عقوبة من استحقّ مؤاخذته. رُوي: «أنّه ينادي منادٍ يوم القيامة: أين الذين كانت أجورهم على الله تعالى؟ فلا يقوم إلّا من عفا»<sup>٤</sup>. وعن النبيّ صَلَّى الله عليه وسلّم: «إِنَّ هَؤُلَاءِ فِي أَمْتِي قَلِيلٌ

<sup>١</sup> في الآية السابقة.

من أيّ الحُور شاء». سنن أبي داود، ١٥٨/٧

(٤٧٧٨)؛ سنن الترمذي، ٦٥٦/٤ (٢٤٩٣).

<sup>٢</sup> ي: تاركين.

<sup>٣</sup> الكشاف للزمخشري، ٤١٥/١. وهو في شعب

الإيمان للبيهقي، ١٣٣/٧ (٤٧٧٧)، عن أبي

هريرة مرفوعًا وموقوفًا.

<sup>٤</sup> سنن أبي داود، ١٥٨/٧ (٤٧٧٨)؛ جامع البيان

للطبري، ٥٩/٦. وفي السنن عن معاذ بن أنس أن

رسول الله صَلَّى الله عليه وسلّم قال: «مَنْ كَظَمَ

غَيْظًا وَهُوَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَنْفِذَهُ دَعَاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

عَلَى رءُوسِ الْخَلَائِقِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يُخَيَّرَهُ



إِلَّا مَنْ عَصَمَ اللَّهُ، وقد كانوا كثيرًا في الأمم التي مضت»<sup>١</sup>.

وفي هذين الوصفين إشعار بكمال حُسن موقع عفوهِ عليه السلام عن الرماة، وترك مؤاخذتهم بما فعلوا من مخالفة أمره عليه السلام،<sup>٢</sup> وندب له عليه السلام إلى ترك ما عَزَمَ عليه من مُجازاة المشركين بما فعلوا بحمزة رضي الله عنه حيث قال حين رآه قد مُثِّلَ به: «لأمثَلَنَ بسبعين مكانك»<sup>٣</sup>.

﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ اللام إمَّا للجنس، وهم داخلون فيه دخولًا أوليًا، وإمَّا للعهد، عُبِّرَ عنهم بـ﴿الْمُحْسِنِينَ﴾ إيدانًا بأنَّ النعوت المعدودة من باب الإحسان الذي هو: الإتيان بالأعمال على الوجه اللائق الذي هو حُسْنُها الوصفِي المستلزم لحُسْنِها الذاتِي، وقد فسره صلى الله تعالى عليه وسلّم بقوله: «أن تعبدَ الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك»<sup>٤</sup>. والجملة تذييل مقرّر لمضمون ما قبلها.

[١٠٩ظ]

﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرِ اللَّهُ ذَنْبًا إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾<sup>٥</sup>

﴿وَالَّذِينَ﴾ مرفوع على الابتداء. وقيل: مجرور معطوف على ما قبله من صفات المتقين، وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾<sup>٦</sup> اعتراض بينهما مشير إلى ما بينهما من التفاوت؛ فإنَّ درجة الأولين من التقوى أعلى من درجة هؤلاء، وحظُّهم أوفى من حظِّهم. أو على نفس المتقين، فيكون التفاوت أكثر وأظهر. ﴿إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً﴾ أي: فعلةً بالغةً في القبح كالزنا. ﴿أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بأن اتَّوْا ذنبًا أي ذنبًا كان. وقيل: «الفاحشة»: الكبيرة، و«ظلم النفس»: الصغيرة. أو «الفاحشة»: ما يتعدى إلى الغير، و«ظلم النفس»: ما ليس كذلك.

<sup>٥</sup> صحيح البخاري، ١٩/١ (٥٠) صحيح مسلم، ٣٦/١ (٨).

<sup>٦</sup> ي: الجملة.

<sup>٧</sup> ط - تعالى.

<sup>٨</sup> في الآية السابقة.

<sup>١</sup> تفسير ابن أبي حاتم، ٧٦٣/٣، الكشف والبيان للثعلبي، ١٦٧/٣.

<sup>٢</sup> ط: عليه الصلاة والسلام.

<sup>٣</sup> المستدرک للحاكم، ٢١٨/٣ (٤٨٩٤)، التفسير الوسيط للواحدي، ٩١/٣ (النحل، ١٢٦/١٦).

<sup>٤</sup> س ي - تعالى.

قيل: قال المؤمنون: «يا رسول الله؛ كانت بنو إسرائيل أكرم على الله تعالى منّا؛ كان أحدهم إذا أذنب أصبحت كفارة ذنبه مكتوبة في عتبة داره: افعل كذا»، فأنزل الله تعالى<sup>١</sup> هذه الآية<sup>٢</sup>.

وقيل: إن نبهان التمار<sup>٣</sup> أثنه امرأة حسناء تطلب منه تمراً، فقال لها: «هذا التمر ليس بجيد، وفي البيت أجود منه»، فذهب بها إلى بيته فضمها إلى نفسه وقبلها، فقالت له: «أتق الله»، فتركها ونديم على ذلك، وأتى النبي صلى الله عليه وسلم وذكر له ذلك، فنزلت<sup>٤</sup>.

وقيل: جرى مثل هذا بين أنصاري وامرأة ثقيفي كان بينهما مؤاخاة، فنديم الأنصاري، وحشا على رأسه التراب، وهام على وجهه، وجعل يسبح في الجبال تائباً مستغفراً، ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم، فنزلت<sup>٥</sup>.  
وأياً ما كان فإنطلاق اللفظ ينتظم ما فعله الرماة انتظاماً أولياً.

﴿ذَكِّرُوا اللَّهَ﴾ تذكروا حقه العظيم، وجلاله الموجب للخشية والحياء، أو وعيده، أو حكمه وعقابه. ﴿فَاسْتَغْفِرُوا لِذُنُوبِهِمْ﴾ بالتوبة والندم. والفاء للدلالة على أن ذكره تعالى مستتبع للاستغفار لا محالة.

﴿وَمَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ﴾ استفهام إنكاري. والمراد بـ﴿الذُّنُوبَ﴾: جنسها، كما في قولك: فلان يلبس الثياب ويركب الخيل، لا كلها حتى يُخَلَّ بما هو المقصود من استحالة صدور مغفرة فردٍ منها عن غيره تعالى. وقوله تعالى: ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾ بدل من الضمير المستكن في ﴿يَغْفِرُ﴾، أي: لا يغفر جنس الذنوب أحد إلا الله، خلا أن دلالة الاستفهام عن الانتفاء أقوى وأبلغ؛ لإيدانه بأن كل أحد ممن له حظ من الخطاب يعرف ذلك الانتفاء، فيسارع إلى الجواب به<sup>٦</sup>. والمراد به: وصفه

<sup>٤</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ١٦٨/٣؛ التفسير

الوسيط للواحدي، ٤٩٣/١.

<sup>٥</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ١٦٨/٣؛ الباب لابن

عادل، ٥٤٣/٥.

<sup>٦</sup> ي: من.

<sup>٧</sup> ي - به.

<sup>١</sup> ي - تعالى.

<sup>٢</sup> جامع البيان للطبري، ٦٢/٦؛ الكشف والبيان

للثعلبي، ١٤٨/٣.

<sup>٣</sup> ذكره المترجمون ولم يزيدوا في ترجمته عن ذكر

هذه القصة وبيان ضعفها. انظر: أسد الغابة لابن

الأثير، ٥٣٣/٤؛ الإصابة لابن حجر، ٤٦/١١.

سبحانه بغاية سعة الرحمة وعموم المغفرة. والجملة معترضة بين المعطوفين، أو بين الحال وصاحبها؛ لتقرير الاستغفار والحث عليه، والإشعار بالوعد بالقبول.

﴿وَلَمْ يُصِرُّوا﴾ عطف على ﴿فَاسْتَغْفِرُوا﴾، وتأخيره عنه مع تقدم عدم الإصرار على الاستغفار رتبة؛ لإظهار الاعتناء بشأن الاستغفار واستحقاقه للمسارعة إليه عقيب ذكره تعالى. أو حال من فاعله، أي: ولم يُقيموا، أو غير مقيمين ﴿عَلَى مَا فَعَلُوا﴾ أي: ما فعلوه من الذنوب فاحشة كانت أو ظلمًا، أو على فعلهم.

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه: «ما أصرَّ من استغفر، وإن عاد في اليوم سبعين مرة»<sup>١</sup>. وأنه: «لا كبيرة مع الاستغفار، ولا صغيرة مع الإصرار»<sup>٢</sup>.

﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ حال من فاعل ﴿يُصِرُّوا﴾، أي: لم يُصِرُّوا على ما فعلوا وهم عالمون بقبحه وبالنهي عنه والوعيد عليه. والتقييد بذلك لما أنه قد يُعذر من لا يعلم ذلك إذا لم يكن عن تقصير في تحصيل العلم به.

﴿أُولَئِكَ جَزَاؤُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَمِلِينَ﴾<sup>(٣)</sup>

﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى المذكورين آخرًا باعتبار اتصافهم بما مر من الصفات الحميدة، وما فيه من معنى البعد للإشعار ببعد منزلتهم، وعلو طبقتهم في الفضل. وهو مبتدأ، وقوله تعالى: ﴿جَزَاؤُهُمْ﴾ بدل اشتمال منه، وقوله تعالى: ﴿مَغْفِرَةٌ﴾ خبر له. أو ﴿جَزَاؤُهُمْ﴾ مبتدأ ثانٍ، و﴿مَغْفِرَةٌ﴾ خبره، والجملة خبر لـ ﴿أُولَئِكَ﴾.

وهذه الجملة خبر لقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا... إلخ﴾ على الوجه الأول، وهو الأظهر الأنسب بنظم المغفرة المنبئة عن سابقة الذنب في سلك الجزاء؛

<sup>١</sup> ي - سبعين.

<sup>٢</sup> عن ابن عباس مرفوعًا.

<sup>٣</sup> سنن أبي داود، ٦٢٥/٢ (١٥١٤) سنن الترمذي،

<sup>٤</sup> في الآية السابقة.

٥٥٨/٥ (٣٥٥٩).

<sup>٥</sup> وفي هامش ط س ي: وهو أن يكون قوله تعالى:

﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا... إلخ مرفوع المحل على

الابتداء. «منه».

<sup>٢</sup> الكشف للزمخشري، ٤١٦/١. وأخرجه الطبري

في جامع البيان، ٦٥١/٦، عن ابن عباس موقوفًا؛

والقضاعي في مسند الشهاب، ٤٤/٢ (٨٥٣)،

إذ على الوجهين الآخرين<sup>١</sup> يكون قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ﴾... إلخ جملةً مستأنفةً مبيّنةً لما قبلها، كاشفةً عن حال كلا الفريقين المحسنين والتائبين<sup>٢</sup>، ولم يُذكر من أوصاف الأولين ما فيه شائبة الذنب حتى يُذكر في مطلع الجزاء الشامل لهما المغفرة. وتخصيص الإشارة<sup>٣</sup> بالآخرين - مع اشتراكهما في حكم إعداد الجنة لهما - تعسف ظاهر.

﴿مِنْ رَبِّهِمْ﴾ متعلّق بمحذوف وقع صفةً لـ ﴿مَغْفِرَةً﴾ مؤكدةً لما أفادها التنوين من الفخامة الذاتية بالفخامة الإضافية، أي: كائنةً من جهته تعالى. والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميرهم للإشعار بعلة الحكم والتشريف.

﴿وَجَنَّتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ عطفٌ على ﴿مَغْفِرَةً﴾، والتنكير المشعر بكونها أدنى من الجنة السابقة مما يؤيد رجحان الوجه الأول. <sup>٤</sup> ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ حال مقدرة من الضمير في ﴿جَزَاؤُهُمْ﴾؛ لأنه مفعول به في المعنى؛ لأنه في قوة "يجزيهم الله جنات خالدين فيها"، ولا مساغ لأن يكون حالاً من ﴿جَنَّتٌ﴾ في اللفظ وهي لأصحابها في المعنى؛ إذ لو كان كذلك لبرز الضمير.

﴿وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَمِلِينَ﴾ المخصوص بالمدح محذوف، أي: ونعم أجر العاملين ذلك، أي: ما ذكر من المغفرة والجنات. والتعبير عنهما بالأجر المشعر بأنهما تستحقان بمقابلة العمل، وإن كان بطريق التفضل؛ لمزيد الترغيب في الطاعات والزجر عن المعاصي. والجملة تذييل مختص بالتائبين حسب اختصاص التذييل السابق بالأولين، وناهيك مضمونهما دليلاً على ما بين الفريقين من التفاوت النّير، والتباين البين. شتان بين المحسنين الفائزين بمحبة الله عز وجل، وبين العاملين الحائزين لأجرتهم وعملاتهم.

﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾

﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ﴾ رجوع إلى تفصيل بقية القصة بعد تمهيد مبادي

الرشد والصلاح، وترتيب مقدمات الفوز / والفلاح. و"الخلو": المضي، و"السُنَن": [١١٠]

<sup>١</sup> وفي هامش ط س ي: وهما كونه مجرورًا معطوفًا على صفات المتقين، أو على نفسه. «منه».

<sup>٢</sup> وفي هامش ط ي: هو كون ﴿وَالَّذِينَ﴾ مرفوعاً على الابتداء. «منه».

<sup>٣</sup> وفي هامش س ي: في ﴿أُولَئِكَ﴾. «منه».

<sup>٤</sup> وفي هامش ط ي: هو كون ﴿وَالَّذِينَ﴾ مرفوعاً على الابتداء. «منه».

الوقائع، وقيل: الأمم. والظرف إما متعلق بـ ﴿خَلَّتْ﴾، أو بمحذوف وقع حالاً من ﴿سُنَّتْ﴾، أي: قد مضت من قبل زمانكم أو كائنة من قبلكم وقائع سنّها الله تعالى في الأمم المكذّبة، كما في قوله عزّ وجلّ: <sup>١</sup> ﴿وَقُتِلُوا تَقْتِيلًا ۖ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا...﴾ إلخ [الأحزاب، ٦١/٢٣-٦٢].

والفاء في قوله تعالى: ﴿فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾ للدلالة على سببية خلوها للسير والنظر، أو للأمر بهما. وقيل: <sup>٢</sup> المعنى على الشرط: أي: إن شككتهم فسيروا... إلخ. و﴿كَيْفَ﴾ خبر مقدّم لـ ﴿كَانَ﴾، معلق لفعل النظر، والجملة في محلّ النصب بعد نزع الخافض؛ لأنّ الأصل استعماله بالجارّ.

﴿هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ﴾

﴿هَذَا﴾ إشارة إلى ما سلف من قوله: ﴿قَدْ خَلَتْ﴾ إلى آخره. <sup>٢</sup>

﴿بَيَانٌ لِلنَّاسِ﴾ أي: تبين لهم، على أنّ اللام متعلّقة بالمصدر. أو كائن لهم، على أنّها متعلّقة بمحذوف وقع صفة له. وتعريف "الناس" للعهد، وهم "المكذّبون"، أي: هذا إيضاح لسوء عاقبة ما هم عليه من التكذيب، فإنّ الأمر بالسير والنظر وإن كان خاصّاً بالمؤمنين، لكنّ العمل بموجبه غير مختصّ بواحد دون واحد، ففيه حملٌ للمكذّبين أيضاً على أن ينظروا في عواقب من قبلهم من أهل التكذيب، ويعتبروا بما يعاينون من آثار دمارهم، وإن لم يكن الكلام مسوقاً لهم.

﴿وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ﴾: أي: وزيادة بصيرة وموعظة لكم. وإنّما قيل: ﴿لِّلْمُتَّقِينَ﴾ للإيذان بعلّة الحكم؛ فإنّ مدار كونه هدى وموعظة لهم إنّما هو تقواهم. ويجوز أن يُراد بـ "المتّقين": الصّائرون إلى التقوى، و"الهدى" و"الموعظة" على ظاهرهما، أي: هذا بيان لمآل أمر الناس وسوء مغيبته، وهداية لمن اتقى منهم، وزجرٌ لهم عما هم عليه من التكذيب. وأن يُراد به ما يعثمهم وغيرهم من المتّقين بالفعل، ويُراد بالهدى والموعظة أيضاً: ما يُعمّ ابتداءهما والزيادة فيهما.

<sup>١</sup> المصون للسمين الحلبي، ٤٠٠/٣.

<sup>٢</sup> ي: تعالى.

<sup>٢</sup> في الآية السابقة.

<sup>٢</sup> وفي هامش س ي: أبو البقاء. «منه». | الدرّ

وإنما قَدِمَ كونه "بيانًا للمكذَّبين" -مع أنه غيرُ مَسْوقٍ له- على كونه "هَدًى وموعظةً للمتقين" -مع أنه المقصودُ بالسياق- لأنَّ أوَّلَ ما يترتَّب على مشاهدة آثار هلاك أسلافهم ظهورُ حالِ أخلافهم. وأما زيادة الهدى أو أصله فأمرٌ مترتَّب عليه. وتخصيص البيان بالناس مع شموله للمتقين أيضًا لما أنَّ المراد به مجرَّد البيان العاري عن الهدى والعِظة. والاقتصار عليهما في جانب المتقين مع ترتبهما على البيان لما أنَّهما المقصِدُ الأصلي. ويجوز أن يكون تعريفُ<sup>١</sup> "الناس" للجنس، أي: هذا بيان للناس كافَّةً، وهُدًى وموعظةً للمتقين منهم خاصَّةً.

وقيل: كلمة ﴿هَذَا﴾ إشارة إلى ما لُحِصَ من أمر المتقين والتائبين والمُصْزِرِينَ، وقوله تعالى: ﴿قَدْ خَلَتْ﴾ الآية<sup>٢</sup> اعتراض للبعث على الإيمان وما يُستَحَقُّ به ما ذُكِرَ من أجر العاملين. وأنت خبير بأنَّ الاعتراض لا بدَّ أن يكون مقرَّرًا لمُضمون ما وقع في خلاله، ومعاينة آثار هلاك المكذَّبين ممَّا لا تعلق له بحال أحد الأصناف الثلاثة للمؤمنين، وإن كان باعثًا على الإيمان، زاجرًا عن التكذيب. وقيل: إشارة إلى القرآن،<sup>٣</sup> ولا يخفي بعده.

﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾<sup>٤</sup>

﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا﴾: تشجيع للمؤمنين، وتقوية لقلوبهم، وتسليّة عمَّا أصابهم يوم أُحُدٍ مِنَ القتل والقرح. وكان قد قُتِلَ يومئذ خمسةٌ مِنَ المهاجرين: حمزة بن عبد المطلب رضي الله عنه، ومصعب بن عمير صاحبُ رايةِ رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم، وعبدُ الله بن جحش<sup>٥</sup> ابنُ عمَّةِ النبي صَلَّى الله عليه وسلَّم،

١ ي: التعريف.

٢ الآية السابقة.

٣ ذكره البيضاوي في أنوار التنزيل، ٣٩/٢.

٤ هو عبد الله بن جحش بن رباب بن يعمر الأسدي (ت. ٦٢٥/هـ). صحابي قديم الإسلام. هاجر إلى بلاد الحبشة، ثم إلى

المدينة. وشهد بدرًا، وكان من أمراء السرايا.

وهو صهر رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم أخو زينب أم المؤمنين. استشهد يوم أحد، فدُفِنَ هو وحمزة رضي الله عنهما في قَبْرِ واحد. انظر: الاستيعاب لابن عبد البر، ٨٧٧/٣؛ والإصابة لابن حجر، ٥٧/٦؛ والأعلام للزركلي، ٧٦/٤.

وعثمان بن شماس<sup>١</sup> وسعد مولى عتبة<sup>٢</sup> رضي الله عنهم، ومن الأنصار سبعون رجلاً رضوان الله تعالى عليهم أجمعين<sup>٣</sup>. أي: لا تضعفوا عن الجهاد بما نالكم من الجراح ولا تحزنوا على من قتل منكم.

﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾: جملة حالية من فاعل الفعلين، أي: والحال أنكم الأعْلَوْنَ الغالبون دون عدوكم، فإن مصير أمرهم إلى الدمار حسبما شاهدتم من أحوال أسلافهم، فهو تصريح بالوعد بالنصر والغلبة بعد الإشعار به فيما سبق. أو وأنتم المعهودون بغاية علو الشأن، لما أنكم على الحق، وقاتلكم الله عز وجل، وقتلكم في الجنة، وهم على الباطل، وقاتلهم للشيطان، وقتلهم في النار. وقيل: ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾ حالاً منهم، حيث أصبتم منهم يوم بدر أكثر مما أصابوا منكم اليوم.

﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ متعلق بالنهي، أو بـ﴿الْأَعْلَوْنَ﴾، وجوابه محذوف؛ لدلالة ما تعلق به عليه، أي: إن كنتم مؤمنين فلا تهنوا ولا تحزنوا، فإن الإيمان يوجب قوة القلب، والثقة بصنع الله تعالى، وعدم المبالاة بأعدائه. أو إن كنتم مؤمنين فأنتم الأعْلَوْنَ، فإن الإيمان يقتضي العلو لا محالة. أو إن كنتم مصدقين بوعد الله تعالى فأنتم الأعْلَوْنَ. وأياً ما كان فالمقصود تحقيق المعلق بناء على تحقق المعلق به، كما في قول الأجير: إن كنت عملت لك فأعطني أجري، ولذلك قيل: معناه: إذ كنتم مؤمنين. وقيل: معناه: إن بقيتم على الإيمان.

<sup>١</sup> نزل فيه قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْظُرُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعَدْوَةِ وَالْعَيْشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ [الأنعام، ٥٢/٦].  
انظر: أسد الغابة لابن الأثير، ٤٤٦/٢، والإصابة لابن حجر، ٣١٧/٤.

<sup>٢</sup> ط - أجمعين؛ س: رضي الله عنهم. | الكشف والبيان للعلبي، ١٧٢/٣. وفي تفسير ابن أبي حاتم، ٧٧٤/٤، عن أبي الضحى: «قتل منهم يومئذ سبعون، منهم أربعة من المهاجرين... وسائرهم من الأنصار». ولم يذكر عثمان بن شماس، وسعداً مولى عتبة، وذكر الشماس بن عثمان المخزومي.

<sup>١</sup> هو عثمان بن شماس بن الشريد المخزومي. ذكره ابن إسحاق فيمن هاجر إلى المدينة مع مصعب بن عمير. وقال الزبير بن بكار: استشهد بأحد. قال الحافظ ابن حجر بعد ترجمته لعثمان بن شماس: «وقد تقدم في حرف الشين شماس بن عثمان، فأنا أخشى أن يكون هذا انقلب، ثم وجدت أبا نعيم جئح إلى ذلك ونسب الوهم فيه إلى ابن منذه». انظر: أسد الغابة لابن الأثير، ٥٧٢/٣، والإصابة لابن حجر، ٩٤/٧.

<sup>٢</sup> هو سعد مولى عتبة بن غزوان. قيل: إنه شهد بدرًا مع مولاه. وزوي عن ابن عباس أنه ممن

﴿إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلُهُ ۚ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ ۗ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾<sup>١</sup>

﴿إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلُهُ﴾ "القَرْحُ" بالفتح والضم لغتان، كالضَّعْف والضُّعْف، وقد قرئ بهما.<sup>١</sup> وقيل: هو بالفتح: الجَرَّاحُ، وبالضم: أَلْمُهَا. وقرئ بفتحين.<sup>٢</sup> وقيل: القَرْح والقَرْح كالطَّرْد والطَّرْد.<sup>٣</sup> والمعنى: إن نالوا منكم يوم أُحُدٍ فقد نلتهم منهم قبله يوم بدرٍ، ثم لم يُضْعِف ذلك قلوبهم، ولم يَبْطِطْهم عن معاودتكم بالقتال، فأنتم أحق بأن لا تضعفوا، فإنكم ترجون من الله ما لا يرجون. وقيل: كلا المَسِّين كان يوم أُحُدٍ فإن المسلمين نالوا منهم قبل أن يخالفوا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم، قتلوا منهم نيفًا وعشرين رجلًا، منهم صاحبُ لوائهم، وجرحوا عددًا كثيرًا، وعقرُوا عامَّة خيلهم بالنبل.

﴿وَتِلْكَ الْأَيَّامُ﴾ إشارة إلى الأيام الجارية فيما بين الأمم الماضية والآتية كافةً، لا إلى الأيام المعهودة خاصةً من يوم بدرٍ ويوم أُحُدٍ؛ بل / هي داخلة فيها دخولاً أوليًا، والمراد بها: أوقات الظفر والغلبة. ﴿نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ﴾: نُصَرِّفُهَا بينهم، نُدِيلُ لهؤلاء تارةً، ولهؤلاء أخرى، كقول من قال:

[١١٠ظ]

فَيَوْمًا عَلَيْنَا وَيَوْمًا لَنَا وَيَوْمًا نُسَاءُ وَيَوْمًا نَسَرُّ

و"المُدَاوِلَةُ" كالمُعَاوَرَةِ، يقال: داولته بينهم فتداولوه، أي: عاوزه فتعاوروه. واسم الإشارة مبتدأ، و﴿الْأَيَّامُ﴾ إمَّا صفة له، أو بدل منه، أو عطف بيان له، ف﴿نُدَاوِلُهَا﴾ خبره، أو خبر، ف﴿نُدَاوِلُهَا﴾ حال من ﴿الْأَيَّامُ﴾، والعامل معنى اسم الإشارة. أو خبر بعد خبر. وصيغة المضارع الدالة على التجدد والاستمرار للإيذان بأن تلك المداولة سنَّةٌ مسلوكةٌ فيما بين الأمم قاطبةً سابقتها ولاحقها.

<sup>٢</sup> الكشف للزمخشري، ١/٤١٨، البحر المحيط

لأبي حيان، ٣/٣٥٤. والطرد والطرد: الإبعاد. الصحاح للجوهري، «بعد».

<sup>٤</sup> وفي هامش ي: أي: يومًا يكون الأمر علينا ويومًا لنا. «منه». | للنمر بن توبل. انظر: نهاية الأرب للنويري، ٣/٦٧.

<sup>١</sup> قرأ بالضم حمزة والكسائي وخلف وشعبة، وقرأ بالفتح باقي القراء العشر. انظر: النشر لابن الجزري، ٢/٢٤٢.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن اليماني. شواذ القراءات للكرماني، ص ١٢٠.



وفيه ضرب من التسلية.

وقوله عز وجل: ﴿وَلْيَعْلَمْ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ إما من باب التمثيل، أي: ليعاملكم معاملة من يريد أن يعلم المخلصين الثابتين على الإيمان من غيرهم، أو العلم فيه مجاز عن التمييز بطريق إطلاق اسم السبب على المسبب، أي: ليميز الثابتين على الإيمان من غيرهم، كما في قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ [آل عمران، ١٧٩/٣]. أو هو على حقيقته معتبر من حيث تعلقه بالمعلوم من حيث إنه موجود بالفعل؛ إذ هو الذي يدور عليه فلك الجزاء، لا من حيث إنه موجود بالقوة.

وإطلاق الإيمان مع أن المراد هو الرسوخ والإخلاص فيه للإيدان بأن اسم الإيمان لا ينطلق على غيره. والالتفات إلى الغيبة بإسناده إلى اسم الذات المستجمع للصفات لتربية المهابة والإشعار بأن صدور كل واحد مما ذكر بصدد التعليل من أفعاله تعالى باعتبار منشأ معين من صفاته تعالى مغاير لمنشأ الآخر. والجملة علة لما هو فرد من أفراد مطلق المداولة التي نطق بها قوله تعالى: ﴿نُذِرُهَا بَيْنَ النَّاسِ﴾ من المداولة المعهودة الجارية بين فريقَي المؤمنين والكافرين. واللام متعلقة بما دل عليه المطلق من الفعل المقيد بالوقوع بين الفريقين المذكورين، أو بنفس الفعل المطلق باعتبار وقوعه بينهما.

والجملة معطوفة على علة أخرى لها معتبرة إما على الخصوص والتعيين، محذوفة لدلالة المذكورة عليها لكونها من مبادئها، كأنه قيل: نداولها بينكم وبين عدوكم ليظهر أمركم وليعلم... إلخ، فإن ظهور أعمالهم وخروجها من القوة إلى الفعل من مبادي تمييزهم عن غيرهم وموجب تعلق العلم الأزلي بها من تلك الحيثية، وكذا الحال في باب التمثيل، فتأمل. وإما<sup>١</sup> على العموم والإبهام؛ للتنبيه على أن العلل غير منحصرة فيما عدد من الأمور، وأن العبد يسوء ما يجري عليه من النوائب، ولا يشعر<sup>٢</sup> بأن لله تعالى في ذلك من اللطاف الخفية

١ السياق: إما على الخصوص والتعيين... وإما ٢ ي: يشعره.

على العموم والإبهام...

ما لا يخطر بالبال. كأنه قيل: نداولها بينكم ليكون من المصالح كيت وكيت، وليعلم... إلخ. وفيه من تأكيد التسلية ومزيد التبصرة ما لا يخفى.

وتخصيص البيان بعلة هذا الفرد من مطلق المداولة دون سائر أفرادها الجارية فيما بين بقية الأمم -تعييناً أو إيهاماً- لعدم تعلق الغرض العلمي إجمالاً ببيانها. ولك أن تجعل المحذوف المنهَم عبارة عن علل سائر أفرادها؛ للإشارة إجمالاً إلى أن كل فرد من أفرادها له علة داعية إليه، كأنه قيل: نداولها بين الناس كافة؛ ليكون كيت وكيت من الحكم الداعية إلى تلك الأفراد، وليعلم... إلخ، فاللام الأولى متعلقة بالفعل المطلق باعتبار تقيده بتلك الأفراد، والثانية باعتبار تقيده بالفرد المعهود. وقيل: هي متعلقة بمحذوف مؤخر تقديره: وليعلم الله الذين آمنوا فعل ذلك.

﴿وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ﴾ جمع "شاهد"، أي: ويكرم ناساً منكم بالشهادة، وهم شهداء أخذ. فـ"من" ابتدائية أو تبعيضية، متعلقة بـ﴿يَتَّخِذَ﴾، أو بمحذوف وقع حالاً من ﴿شُهَدَاءَ﴾. أو جمع "شاهد"، أي: ويتخذ منكم شهوداً معدلين بما ظهر<sup>٢</sup> منهم من الثبات على الحق والصبر على الشدائد وغير ذلك من شواهد الصدق؛ ليشهدوا على الأمم يوم القيامة. فـ"من" بيانية؛ لأن تلك الشهادة وظيفة الكل دون المستشهدين فقط. وأياً ما كان ففي لفظ الاتخاذ المنبئ عن الاصطفاء والتقريب من تشريفهم وتفخيم شأنهم ما لا يخفى.

وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ اعتراض مقرر لمضمون ما قبله. ونفي المحبة كناية عن بغض. وفي إيقاعه على الظالمين تعريض بمحبته تعالى لمقابلتهم. والمراد بهم إما غير الثابتين على الإيمان، فالتقرير من حيث إن بغضه تعالى لهم<sup>٣</sup> من دواعي إخراج المخلصين المصطفين للشهادة من بينهم، وإما الكفرة الذين أدبل لهم. فالتقرير من حيث إن ذلك ليس بطريق النصرة لهم، فإنها مختصة بأوليائه تعالى؛ بل لما ذكر من الفوائد العائدة إلى المؤمنين.

<sup>٢</sup> ي - لهم.

<sup>١</sup> ط س: إجمالاً.

<sup>٢</sup> ي: أظهر.

﴿وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ﴾<sup>(١١٠)</sup>

وقوله تعالى: ﴿وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أي: ليُصَفِّيَهُمْ وَيُطَهِّرَهُمْ عن الذنوب. عطف على «يَتَّخِذَ»، وتكرير اللام لتذكير التعليل؛ لوقوع الفصل بينهما بالاعتراض. وإظهار الاسم الجليل في موقع الإضمار لإبراز مزيد الاعتناء بشأن التمحيص. وهذه الأمور الثلاثة علل للمداولة المعهودة باعتبار كونها على المؤمنين، قُدمت في الذكر لأنها المحتاجة إلى البيان.

ولعل تأخير العلة الأخيرة عن الاعتراض لئلا يتوهم اندراج المذنبين في الظالمين. أو ليقترن بقوله عز وعلا: ﴿وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ﴾، فإن التمحيص فيه محو الآثار وإزالة الأوضار، كما أن المحق عبارة عن النقص والإذهاب. قال المفضل: «هو أن يذهب الشيء بالكلية حتى لا يرى منه شيء»<sup>١</sup>. ومنه قوله تعالى: ﴿يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُزِيلُ﴾ [البقرة، ٢٧٦/٢]، أي: يستأصله، وهذه علة للمداولة باعتبار كونها على الكافرين. والمراد بهم: الذين حاربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أُحُدٍ، وأصرّوا على الكفر، وقد محقهم الله عز وجل جميعًا.

﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّادِرِينَ﴾<sup>(١١١)</sup>

[١١١] ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ﴾ كلام مستأنف سيق لبيان / ما هي الغاية القصوى من المداولة والنتيجة لما ذكر من تمييز المخلصين وتمحيصهم واتخاذ الشهداء وإظهار عزة منالها. والخطاب للذين انهزموا يوم أُحُدٍ. و﴿أَمْ﴾ منقطعة، وما فيها من كلمة «بل» للإضراب عن التسلية ببيان العلل فيما لقوا من الشدة إلى تحقيق أنها من مبادي الفوز بالمطلب الأسنى. والهمزة للإنكار والاستبعاد، أي: بل أحسبتم ﴿أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ﴾ وتفوزوا بنعيمها.

وقوله تعالى: ﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ﴾ حال من ضمير تَدْخُلُوا، مؤكدة للإنكار، فإن رجاء الأجر بغير عمل ممن يعلم أنه منوط به مستبعد عند العقول. وعدم العلم كناية عن عدم المعلوم؛ لما بينهما من اللزوم المبني

١ التفسير البسيط للواحدى، ٢٩/٦.

على لزوم تحقّق الأوّل لتحقّق الثاني ضرورة استحالة تحقّق شيء بدون علمه تعالى به. وإيثارها على التصريح للمبالغة في تحقيق المعنى المراد، فإنها إثبات لعدم جهادهم بالبرهان، وللإيدان بأن مدار ترتّب الجزاء على الأعمال إنّما هو علم الله تعالى بها، كأنه قيل: والحال أنّه لم يوجد الذين جاهدوا منكم.

وإنّما وجّه النفي إلى الموصوفين مع أنّ المنفيّ هو الوصف فقط، وكان يكفي أن يقال: ولما يعلم الله جهادكم كناية عن معنى: "ولما تجاهدوا"؛ للمبالغة في بيان انتفاء الوصف وعدم تحقّقه أصلاً. وفي كلمة ﴿لَمَّا﴾ إيذان بأنّ الجهاد متوقّع منهم فيما يُستقبل إلّا أنّه غير معتبر في تأكيد الإنكار، وقُرئ: "يَعْلَمُ" بفتح الميم<sup>١</sup> على أنّ أصله "يَعْلَمَن"، فحذفت النون، أو على طريقة إتباع الميم لما قبلها في الحركة؛ لإبقاء تفخيم اسم الله تعالى. و﴿مِنْكُمْ﴾ حال من ﴿الَّذِينَ﴾.

﴿وَيَعْلَمُ الصَّابِرِينَ﴾ منصوب بإضمار "أن"، على أنّ الواو للجمع، كما في قولك: لا تأكل السمك وتشرب اللبن، أي: لا يكن منك أكل السمك وشرب اللبن. والمعنى: أم حسبتم أن تدخلوا الجنة والحال أنّه لم يتحقّق منكم الجهاد والصبر، أي: الجمع بينهما. وإيثار اسم الفاعل على الموصول للدلالة على أنّ المعترّ هو الاستمرار على الصبر، وللمحافظة على الفواصل. وقيل: مجزوم معطوف على المجزوم قبله قد حُرِّك لالتقاء الساكنين بالفتح للخفة والإتباع كما مرّ، ويؤيده القراءة بالكسر<sup>٢</sup> على ما هو الأصل في تحريك الساكن. وقُرئ: "يَعْلَمُ" بالرفع<sup>٣</sup> على أنّ الواو للحال، وصاحبها الموصول، والمبتدأ محذوف، أي: وهو يعلم الصابرين، كأنه قيل: ولما تجاهدوا وأنتم صابرون؟

﴿وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ (١٣٧)

﴿وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ﴾ أي: تتمنون الحرب، فإنّها من مبادي الموت.

<sup>١</sup> قراءة شاذّة، مروية عن يحيى وإبراهيم. شواذّ

القراءات للكرماني، ص ١٢٠.

<sup>٢</sup> قراءة شاذّة، مروية عن الحسن وابن أبي عبله

وعمر بن عبيد. شواذّ القراءات للكرماني،

ص ١٢٠.

<sup>٣</sup> قراءة شاذّة، مروية عن الجحدري وعبد الوارث.

شواذّ القراءات للكرماني، ص ١٢٠.

أو الموت بالشهادة. والخطاب للذين لم يشهدوا بدراً وكانوا يتمنون أن يشهدوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم شهداء؛ لينالوا ما ناله شهداء بدرٍ من الكرامة، فالحُوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج، ثم ظهر منهم خلاف ذلك. ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ﴾ متعلق بـ﴿تَمَتُّونَ﴾، مبين لسبب إقدامهم على التمني، أي: من قبل أن تشاهدوه وتعرفوا هولاه وشدته، وقرئ: "تلاقوه".<sup>١</sup> ﴿فَقَدْ رَأَيْتُمْوهُ﴾ أي: ما تتمنونه من أسباب الموت. أو الموت بمشاهدة أسبابه. وقوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ حال من ضمير المخاطبين. وفي إشار الرؤية على الملاقاة وتقييدها بالنظر مزيد مبالغة في مشاهدتهم له. والفاء فصيحة، كأنه قيل: إن كنتم صادقين<sup>٢</sup> في تمنىكم ذلك، فقد رأيتموه معانين له حين قُتل بين أيديكم من قُتل من إخوانكم وأقاربكم وشارفتم أن تُقتلوا، فلم فعلتم<sup>٣</sup> ما فعلتم؟ وهو توبيخ لهم على تمنىهم الحرب وتسببهم لها، ثم جبنهم وانهزامهم، لا على تمنى الشهادة بناءً على تضمينها لغلبة الكفار؛ لما أن مطلب من يتمناها نيل كرامة الشهداء من غير أن يخطر بباله شيء غير ذلك، فلا يستحق العتاب من تلك الجهة.

﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾<sup>(١١١)</sup> ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ﴾ مبتدأ وخبر. ولا عمل لـ﴿مَا﴾ بالاتفاق لانتقاض نفيه بـ﴿إِلَّا﴾. وقوله تعالى: ﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ صفة لـ﴿رَسُولٌ﴾ منبئة عن كونه في شرف الخلو، فإن خلواً مشاركيه<sup>٤</sup> في منصب الرسالة من شواهد خلوه عليه السلام<sup>٥</sup> لا محالة، كأنه قيل: قد خلت من قبله أمثاله، فسيخلوا<sup>٦</sup> كما خلوا.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن يحيى وإبراهيم. شواذ

القراءات للكرمانى، ص ١٢٠.

<sup>٢</sup> وفي هامش ط س: فلم انهزمت؟ تفسير واحد.

«منه». | التفسير الوسيط للواحدى، ٤٩٩/١.

<sup>٤</sup> ط: مشاركته.

<sup>٢</sup> وفي هامش ط س: أي: جاذين فيه، فكان ذلك

<sup>٥</sup> ط - عليه السلام.

صادرًا عن ضمير قلوبكم «منه».

<sup>٦</sup> ط: فسيخلوا.

والقصرُ قلبي، فإنهم لما انقلبوا على أعقابهم فكأنهم اعتقدوا أنه عليه السلام رسول لا كسائر الرسل في أنه يخلو كما خلوا، ويجب التمسك بدينه بعده كما يجب التمسك بدينهم بعدهم. فردّ عليهم بأنه: ليس إلا رسولاً كسائر الرسل، فسيخلوا كما خلوا، ويجب التمسك بدينه كما يجب التمسك بدينهم. وقيل: هو قصرُ أفراد، فإنهم لما استعظموا عدمَ بقائه عليه السلام لهم نُزّلوا منزلةَ المستبشرين لهلاكه، كأنهم يعتقدون فيه عليه السلام وصفين: الرسالة، والبعد عن الهلاك، فردّ عليهم بأنه مقصور على الرسالة لا يتجاوزها إلى البعد عن الهلاك، فلا بدّ حينئذٍ من جعل قوله تعالى: ﴿قَدْ خَلَتْ...﴾ إلخ كلاماً مبتدأً مسوقاً لتقرير عدم براءته عليه السلام من الهلاك، وبيان كونه أسوأ لمن قبله من الرسل<sup>٢</sup> عليهم السلام. وأياً ما كان فالكلامُ مُخرَج على خلاف مقتضى الظاهر.

﴿أَفَايُن مَّاتَ أَوْ قُتِلَ أَنْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ﴾ إنكار لارتدادهم وانقلابهم عن الدين بخلوه بموتٍ أو قتلٍ بعد علمهم بخلو الرسل قبله وبقاء دينهم متمسكاً به. وقيل: الفاء للسببية، والهمزة لإنكار أن يجعلوا خلو الرسل قبله سبباً لانقلابهم بعد وفاته مع كونه سبباً في الحقيقة لثباتهم على الدين.

وإيرادُ "الموت" بكلمة "إن" مع العلم به البتة لتنزيل المخاطبين منزلة المترددين فيه لما ذكر من استعظامهم إياه، وهكذا الحال في سائر الموارد، فإن كلمة "إن" في كلام الله تعالى لا تجري على ظاهرها قط ضرورة علمه تعالى بالوقوع أو اللاوقوع؛ بل تُحمل على اعتبار حال السامع أو أمرٍ آخرٍ يناسب المقام. وتقديم تقدير الموت مع أن تقدير القتل هو الذي ثار<sup>٣</sup> منه الفتنة وعظم فيه المحنة لما أن الموت في شرف الوقوع، فزجرُ الناس عن الانقلاب عنده وحملهم على التثبت هناك أهم، ولأن الوصف الجامع بينه وبين الرسل عليهم السلام هو الخلو بالموت، دون القتل.

١ ط: سيخلو.

٢ ي: سار.

٣ س - من الرسل.

رُوي أَنَّهُ لَمَّا التَقَى الْفَتْنَانِ حَمَلَ أَبُو دُجَانَةَ<sup>١</sup> فِي نَفَرٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى الْمَشْرِكِينَ، فَقَاتَلَ قِتَالًا شَدِيدًا، / وَقَاتَلَ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قِتَالًا عَظِيمًا حَتَّى التَوَى سَيْفُهُ، وَكَذَا سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَاصٍ، فَقَتَلُوا جَمَاعَةً مِنَ الْمَشْرِكِينَ وَهَزَمُوهُمْ، فَلَمَّا نَظَرَ الرُّمَاءُ إِلَيْهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ انْهَزَمُوا أَقْبَلُوا عَلَى النَّهْبِ، وَلَمْ يَلْتَفِتُوا إِلَى نَهْيِ أَمِيرِهِمْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جُبَيْرٍ، فَلَمْ يَبْقَ مِنْهُمْ عِنْدَهُ إِلَّا ثَمَانِيَةُ نَفَرٍ، فَلَمَّا رَأَاهُمْ خَالِدُ بْنُ وَلِيدٍ قَدْ اشْتَغَلُوا بِالْغَنِيمَةِ حَمَلَ عَلَيْهِمْ فِي مَائَتَيْنِ وَخَمْسِينَ فَارْسًا مِنَ الْمَشْرِكِينَ مِنْ قَبْلِ الشَّعْبِ، وَقَتَلُوا مَنْ بَقِيَ مِنَ الرُّمَاءِ، وَدَخَلُوا خَلْفَ أَقْفِيَةٍ<sup>٢</sup> الْمُسْلِمِينَ فَفَرَّقُوهُمْ وَهَزَمُوهُمْ، وَحَمَلُوا عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَاتَلُوهُمْ حَتَّى أَصِيبَ هُنَاكَ نَحْوُ ثَلَاثِينَ رَجُلًا، كُلُّ مِنْهُمْ يَجْثُو بَيْنَ يَدَيْهِ وَيَقُولُ: وَجْهِي لَوَجْهِكَ وَقَاءَ، نَفْسِي لِنَفْسِكَ فِدَاءً، وَعَلَيْكَ سَلَامُ اللَّهِ غَيْرَ مُؤَدَّعٍ. وَرَمَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ قَمِيْثَةَ الْحَارِثِيَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَجَرٍ فَكَسَرَ رِبَاعِيَّتَهُ وَشَجَّ وَجْهَهُ الْكَرِيمَ، فَذَبَّ عَنْهُ مَصْعَبُ بْنُ عَمِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ،<sup>٣</sup> وَكَانَ صَاحِبَ الرَايَةِ حَتَّى قَتَلَهُ ابْنُ قَمِيْثَةَ وَهُوَ يَزْعُمُ أَنَّهُ قَتَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: «قَتَلْتُ مُحَمَّدًا»، وَصَرَخَ صَارِخًا - قِيلَ: إِنَّهُ إِبْلِيسُ - : «أَلَا إِنَّ مُحَمَّدًا قَدْ قُتِلَ»، فَانْكَفَأَ النَّاسُ، وَجَعَلَ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُو: «إِلَيَّ عِبَادَ اللَّهِ».

قال كعب بن مالك: كنت أول من عرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من المسلمين، فنأذيت بأعلى صوتي: «يا معشر المسلمين هذا رسول الله عليه السلام»، فأنحاز إليه ثلاثون من أصحابه، وحموه حتى كشفوا عنه المشركين، وتفرق الباقيون. وقال بعضهم: «ليت ابن أبي يأخذ لنا أمانًا من أبي سفيان»،

<sup>١</sup> هو سِمَاكُ بْنُ خَزْشَةَ الْأَنْصَارِيِّ، أَبُو دُجَانَةَ (ت).  
 ١١١/٦٣٢م). متفق على شهوده بدرًا. استشهد باليمامة، وقيل: إنه ممن شارك في قتل مسيلمة. وثبت ذكره في صحيح مسلم عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ سيفًا يوم أحد، فقال: من يأخذ هذا السيف بحقه؟ فأخذه أبو دُجَانَةَ

فَقَلَّقَ بِهِ هَامَ الْمَشْرِكِينَ. انظر: الإصابة لابن حجر، ١٢/٢٠٤، والأعلام للزركلي، ٣/١٣٨.  
<sup>٢</sup> أَقْفِيَّةٌ: جَمْعُ «قَفَا» عَلَى غَيْرِ قِيَاسٍ، وَالْقَفَا: مُؤَخَّرُ الْعَنْقِ. انظر: الصحاح للجوهري، «قفا». والمراد هنا: دخلوا من خلفهم.  
<sup>٣</sup> ط: رحمه الله.

وقال ناس من المنافقين: «لو كان نبياً لَمَا قُتِل، ارجعوا إلى إخوانكم وإلى دينكم». فقال أنس بن النضر -وهو عم أنس بن مالك-: «يا قوم إن كان قُتِل محمد، فإن ربَّ محمد حي لا يموت، وما تصنعون بالحياة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقاتلوا على ما قاتل عليه، وموتوا كراماً على ما مات عليه»، ثم قال: «اللهم إني أعتذر إليك ممّا يقول هؤلاء، وأبرأ إليك ممّا جاء به هؤلاء»، ثم شدَّ بسيفه وقاتل حتى قُتل.<sup>٢</sup>

وتجوزهم لقتله عليه السلام مع قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ [المائدة، ٦٧/٥] لما أن كل آية ليس يسمعها كل أحد، ولا كل من يسمعها يستحضرها في كل مقام، لا سيما في مثل ذلك المقام الهائل. وقد غفل عمر رضي الله عنه عن هذه الآية الكريمة عند وفاته صلى الله عليه وسلم، وقام في الناس فقال: «إن رجالاً من المنافقين يزعمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي، وإن رسول الله ما مات، ولكنه ذهب إلى ربه كما ذهب موسى بن عمران فغاب عن قومه أربعين ليلة ثم رجع، والله ليرجعن رسول الله، ولأقطعن أيدي رجال وأرجلهم يزعمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مات». ولم يزل يكرّر ذلك إلى أن قام أبو بكر رضي الله عنه<sup>٣</sup> فحمد الله عز وجل وأثنى عليه، ثم قال: «أيتها الناس؛ من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت»، ثم تلا: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ الآية، قال الراوي: «والله لكان الناس لم يعلموا أن هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تلاها أبو بكر». وقال عمر رضي الله عنه: «والله ما هو إلا أن سمعت أبا بكر رضي الله عنه يتلو فقبرت<sup>٤</sup> حتى ما يحملني رجلاي، وعرفت أن رسول الله مات صلى الله عليه وسلم».<sup>٥</sup>

١ ي: إكراماً.

٢ انظر: الكشف والبيان للثعلبي، ١٧٧/٣.

والكشف للزمخشري، ٤٢٣/١.

٣ ط: عنهما.

٤ ي: تعالى.

٥ وفي هامش ط س ي: القُتِر: أن يفجأه الزرع

فيدهش، ولا يستطيع أن يتقدم أو<sup>(١)</sup> يتأخر.

(٢) «منه». | (١) هامش ي - أو. (٣) هامش ي:

ويتأخر. | النهاية لابن الأثير، «عقر».

٦ انظر: تفسير ابن المنذر، ٤٠٩/١ والكشف

والبيان للثعلبي، ١٧٨/٣. وأصل القصة في

صحيح البخاري، ١٣/٦ (٤٤٤).



﴿وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ﴾ بإدباره عما كان يُقبل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمر الجهاد وغيره. وقيل: بارتداده عن الإسلام، وما ارتد يومئذ أحد من المسلمين إلا ما كان من المنافقين. ﴿فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ﴾ بما فعل من الانقلاب ﴿شَيْئًا﴾ أي: شيئًا من الضرر، وإنما يضر نفسه بتعريضها للسخط والعذاب.

﴿وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ أي: الثابتين على دين الإسلام الذي هو أجل نعمة وأعز معروف. سُموا بذلك لأن الثبات عليه شكر له وعرفان لحقه.<sup>١</sup> وفيه إيماء إلى كفران المنقلبين. وزوي عن ابن عباس رضي الله عنهما أن<sup>٢</sup> المراد بهم: الطائعون لله تعالى من المهاجرين والأنصار.<sup>٣</sup> وعن علي رضي الله عنه: أبو بكر وأصحابه.<sup>٤</sup> وعنه رضي الله عنه أنه<sup>٥</sup> قال: «أبو بكر من الشاكرين، ومن أحبباء الله تعالى».<sup>٦</sup> وإظهار الاسم الجليل في موقع الإضمار لإبراز مزيد الاعتناء بشأن جزائهم.

﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُوَجَّلًا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ ﴿١٥﴾﴾

﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ﴾ كلام مستأنف سيق للتنبيه على خطئهم فيما فعلوا حذرًا من قتلهم، وبناء على الإرجاف بقتله صلى الله عليه وسلم بيان أن موت كل نفس منوط بمشيئة الله عز وجل، لا يكاد يقع بدون تعلقها به، وإن خوّضت موارد الحتوف،<sup>٧</sup> واقتحمت مضائق كل هائل مخوف. وقد أشير بذلك إلى أنها لم تكن متعلقة بموتهم في الوقت الذي حذروه فيه؛ ولذلك لم يقتلوا حينئذ، لا لإحجامهم عن مباشرة القتال. وكلمة «كَانَ» ناقصة، اسمها «أَنْ تَمُوتَ»، وخبرها الظرف على أنه متعلق بمحذوف.

<sup>٤</sup> جامع البيان للطبري، ٩٧/٦، الباب لابن عادل، ٥٧٤/٥ الدر المنثور للسيوطي، ٣٣٨/٢.

<sup>٥</sup> ي - أنه.

<sup>٦</sup> تفسير الرازي، ٣٧٧/٩. وهو في جامع البيان للطبري، ٩٧/٦، بلفظ: «كان أبو بكر أمين الشاكرين، وأمين أحبباء الله».

<sup>٧</sup> ي: الحتوف.

<sup>١</sup> وفي هامش ط س ي: في القاموس: الشكر: عرفان الإحسان ونشده. «منه». | القاموس المحيط للفيروزبادي، «شكر».

<sup>٢</sup> ي: كان.

<sup>٣</sup> التفسير الوسيط للواحد، ١/٥٠٠، التفسير البسيط للواحد، ٤١/٦.

وقوله تعالى: ﴿إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ استثناء مفرغ من أعم الأسباب، أي: وما كان الموت حاصلًا لنفس من النفوس بسبب من الأسباب إلا بمشيئته تعالى، على أن "الإذن" مجاز منها لكونها من لوازمه. أو إلا بإذنه لملك الموت في قبض روحها. وسوق الكلام مساق التمثيل -بتصوير الموت بالنسبة إلى النفوس بصورة الأفعال الاختيارية التي لا يتسنى للفاعل إيقاعها والإقدام عليها بدون إذنه تعالى، أو بتنزيل إقدامها على مبادئه -أعني: القتال- منزلة الإقدام على نفسه- للمبالغة في تحقيق المرام؛ فإن موتها حيث استحال وقوعه عند إقدامها عليه أو على مبادئه وسفيتها في إيقاعه، فلأن يستحيل عند عدم ذلك أولى وأظهر. وفيه من التحريض على القتال ما لا يخفى.

﴿كِتَبًا﴾ مصدر مؤكد لمضمون ما قبله، أي: كتبه الله كتابًا ﴿مُوجَلًّا﴾ مؤقتًا بوقت معلوم لا يتقدم ولا يتأخر ولو ساعة. وقرئ: "مُوجَلًّا" بالواو بدل الهمزة على قياس التخفيف.

وبعد تحقيق أن مدار الموت والحياة محض مشيئة الله عز وجل من غير أن يكون فيه مدخل لأحد أصلاً / أشير إلى أن توفية ثمرات الأعمال دائرة [١١٢] على إرادتهم؛ ليضربوها عن الأغراض الدنيئة إلى المطالب السنية، ف قيل: ﴿وَمَنْ يُرِدْ﴾ أي: بعمله ﴿ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِيهِ﴾ بنون العظمة على طريق الالتفات ﴿مِنْهَا﴾ أي: من ثوابها ما نشاء أن نؤتيه إياه، كما في قوله عز وجل: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ﴾ [الإسراء، ١٨/١٧]، وهو تعريض بمن شغلته الغنائم يومئذ، وقد مر تفصيله.

﴿وَمَنْ يُرِدْ﴾ أي: بعمله ﴿ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِيهِ مِنْهَا﴾ أي: من ثوابها ما نشاء من الأضعاف حسبما جرى به الوعد الكريم. ﴿وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ﴾ نعمة الإسلام، الثابتين عليه، الصارفين لما آتاهم الله تعالى من القوى والقدر إلى ما خلقت

٢ قرأ بها أبو جعفر وورش عن نافع. النشر لابن

الجزري، ٣٩٥/١.

٤ ي: من.

١ ط: كانت.

٢ ي: يملك.

هي لأجله من طاعة الله عز وجل، لا يلويهم عن ذلك صارف أصلاً. والمراد بهم إما المجاهدون المعهودون من الشهداء وغيرهم، وإما جنس الشاكرين، وهم داخلون فيه دخولاً أولياً. والجملة اعتراض مقرّر لمضمون ما قبله، ووعدٌ بالمزيد عليه. وفي تصديرها بالسين وإبهام الجزاء من التأكيد والدلالة على فخامة شأن الجزاء وكونه بحيث يقصر عنه البيان ما لا يخفى. وقرئ الأفعال الثلاثة بالياء.<sup>١</sup>

﴿وَكَايْنٍ مِّن نَّبِيٍّ قَتَلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾ (١٣)

﴿وَكَايْنٍ﴾ كلام مبتدأ ناع عليهم تقصيرهم وسوء صنيعهم في صدودهم عن سنن الربانيين المجاهدين في سبيل الله تعالى<sup>٢</sup> مع الرسل الخالية عليهم السلام.

﴿كَايْنٍ﴾ لفظة مركبة من كاف التشبيه و"أي"، حدث فيها بعد التركيب معنى التكثير، كما حدث في "كذا وكذا". والنون تنوين أثبتت في الخط على غير قياس. وفيها خمس لغات: هي إحداهن. والثانية: "كايْن" مثل: كاعن.<sup>٣</sup> والثالثة: "كايْن" مثل: كعين.<sup>٤</sup> والرابعة: "كَيْن" بياء ساكنة بعدها همزة مكسورة، وهي قلب ما قبلها. والخامسة: "كَيْن" مثل: كعين.<sup>٥</sup> وقد قرئ بكل منها. ومحلها الرفع بالابتداء، وقوله تعالى: ﴿مِن نَّبِيٍّ﴾ تمييز لها؛ لأنها مثل "كم" الخبرية، وقد جاء تمييزها منصوباً، كما في قوله:

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن الأعمش. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٢١.

<sup>٥</sup> ط: كَيَانٍ. | قراءة شاذة، نسبها أبو حيان إلى بعض القراء في الشواذ. انظر: البحر المحيط لأبي حيان، ٣/٣٦٨ والمحرر الوجيز لابن عطية، ٥١٩/١.

<sup>٢</sup> س ي - تعالى.

<sup>٣</sup> قرأ بها ابن كثير وأبو جعفر، إلا أن أبا جعفر يقرأ بتسهيل الهمزة مع المد والقصر. انظر: النشر لابن الجزري، ٢/٢٤٢.

<sup>٦</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن محيصن أيضاً، حكاها عنه أبو عمرو الداني. انظر: المحرر الوجيز لابن عطية، ٥١٩/١.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن محيصن والأشهب والأعمش. انظر: المحتسب لابن جني، ١/١٧١.

اطرُد اليأس بالرجا فكأين آملاً<sup>١</sup> حُمّ<sup>٢</sup> يسره بعد عُسْر<sup>٣</sup>  
 وقوله تعالى: ﴿قَتَلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ﴾ خبر لها على أن الفعل مسندٌ إلى  
 الظاهر، والرباطُ هو الضمير المجرور في ﴿مَعَهُ﴾. وقُرئ: «قَتَلَ» و«قُتِلَ» على  
 صيغة المبني للمفعول مخففةً ومشددةً. و«الرَّبِّيُّ»: منسوب إلى الربِّ، كالرَّبَّانيِّ،  
 وكسرُ الراءِ من تغييرات النسب. وقُرئ بضمِّها،<sup>٤</sup> وبفتحها أيضاً على الأصل.<sup>٥</sup>  
 وقيل: هو منسوب إلى الرِّبَّة؛ وهي الجماعة. أي: كثيرٌ من الأنبياء قاتلٌ معه  
 لإعلاء كلمة الله وإعزاز دينه علماء أتقياء أو عابدون أو جماعات كثيرة. فالظرف  
 متعلِّق بـ«قَتَلَ»، أو بمحذوف وقع حالاً من فاعله، كما في القراءتين الأخيرتين؛  
 إذ لا احتمالَ فيهما لتعلُّقه بالفعل، أي: قُتِلُوا أو قُتِلُوا كائنين معه في القتال لا في  
 القتل. قال سعيد بن جبير رضي الله عنه:<sup>٦</sup> «ما سمعنا بنبي قُتِلَ في القتال». وقال  
 الحسنُ البصري وجماعةٌ من العظماء: «لم يقتل نبي في حرب قط».<sup>٧</sup>

وقيل: الفعل مسندٌ إلى ضمير النبي صلى الله عليه وسلم، والظرف متعلِّق  
 بمحذوف وقع حالاً منه، والرباط هو الضمير المجرور الراجع إليه. وهذا واضح  
 على القراءة المشهورة بلا خلاف، أي: كم من نبي قاتلٌ كائناً معه في القتال رِبِّيُّونَ  
 كثير. وأما على القراءتين الأخيرتين فغيرُ ظاهر، لا سيّما على قراءة التشديد،

<sup>١</sup> كذا في الأصول الخطيّة، وفي مغني اللبيب وشرحي البغدادى والسيوطي: «آلماً»، وقالوا:

«آلماً»: بالمد، اسم فاعل من «ألم يَأْلَم». انظر:

مغني اللبيب لابن هشام، ص ٢٤٧؛ وشرح أبيات  
 مغني اللبيب للبغدادى، ١٦٧/٤؛ وشرح شواهد  
 المغني للسيوطي، ٥١٣/٢.

<sup>٢</sup> وفي هامش ط ي: أي: قُدِّر. «منه».

<sup>٣</sup> قال العيني: لم يُسم قائله. و«اليأس» القنوط.

و«حُمّ»: قُدِّر، بالبناء للمفعول. انظر: شرح أبيات

مغني اللبيب للبغدادى، ١٦٧/٤؛ وشرح شواهد

المغني للسيوطي، ٥١٣/٢.

<sup>٤</sup> قرأ بها نافع وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب.

<sup>٥</sup> النشر لابن الجزري، ٢٤٢/٢.

<sup>٥</sup> قراءة شاذة، مروية عن قتادة. شواذ القراءات  
 للكرمانى، ص ١٢٢.

<sup>٦</sup> قراءة شاذة، مروية عن عليّ وابن مسعود

وابن عباس وعكرمة والحسن. شواذ القراءات

للكرمانى، ص ١٢٢.

<sup>٧</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن عباس. شواذ

القراءات للكرمانى، ص ١٢٢.

<sup>٨</sup> ي - رضي الله عنه؛ ي + آخر.

<sup>٩</sup> الكشف للزمخشري، ١/٤٢٤؛ الباب لابن

عادل، ٥٨٨/٥.

<sup>١٠</sup> المحرر الوجيز لابن عطية، ١/٥٢٠؛ الكشف

للزمخشري، ٦٧/٤ (الصفات، ١٧١/٣٧).

وقد جَوَّزَهُ بَعْضُهُمْ، وَأَيَّدَهُ بِأَنَّ مَدَارَ التَّوْبِيخِ انْخِذَالُهُمْ لِلإِرْجَافِ بِقَتْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَي: كَمِ مِنْ نَبِيِّ قُتِلَ كَاثِنًا مَعَهُ فِي الْقَتْلِ أَوْ فِي الْقِتَالِ رَبِّيُونَ... إلخ. وقوله تعالى: ﴿فَمَا وَهَنُوا﴾ عَطَفَ عَلَى ﴿قَتَلَ﴾ عَلَى أَنَّ الْمَرَادَ بِهِ عَدَمُ الْوَهْنِ الْمَتَوَقَّعِ مِنَ الْقِتَالِ، كَمَا فِي قَوْلِكَ: وَعَظَّمْتُهُ فَلَمْ يَتَّعِظْ، وَصِخْتُ بِهِ فَلَمْ يَنْزَجِرْ، فَإِنَّ الْإِتْيَانَ بِالشَّيْءِ بَعْدَ وَرُودِ مَا يُوْجِبُ الْإِقْلَاعَ عَنْهُ<sup>١</sup> وَإِنْ كَانَ اسْتِمْرَارًا<sup>٢</sup> عَلَيْهِ بِحَسَبِ الظَّاهِرِ؛ لَكِنَّهُ بِحَسَبِ الْحَقِيقَةِ صَنَعَ جَدِيدَ مَصْحَحٍ لِدُخُولِ الْفَاءِ الْمَرْتَبَةِ لَهُ عَلَى مَا قَبْلَهُ،<sup>٣</sup> أَي: فَمَا فَتَرُوا وَمَا انْكَسَرَتْ هِمَّتُهُمْ ﴿لِمَا أَصَابَهُمْ﴾ فِي أَثْنَاءِ الْقِتَالِ، وَهُوَ عَلَّةٌ لِلْمَنْفِيِّ دُونَ النَّفْيِ. نَعَمْ يُشْعِرُ بِعِلَّتِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾، فَإِنَّ كَوْنَ ذَلِكَ فِي سَبِيلِهِ عَزَّ وَجَلَّ مِمَّا يَقْوِي قُلُوبَهُمْ وَيُزِيلُ وَهَنَهُمْ.

و﴿مَا﴾ مَوْصُولَةٌ أَوْ مَوْصُوفَةٌ، فَإِنْ جُعِلَ الضَّمِيرَانِ لِجَمِيعِ الرَّبِّيِّينَ فَهِيَ عِبَارَةٌ عَمَّا عَدَا الْقَتْلَ مِنَ الْجِرَاحِ وَسَائِرِ الْمَكَارِهِ الْمَعْتَرِيَةِ لِلْكَلِّ، وَإِنْ جَعَلَا لِلْبَعْضِ الْبَاقِينَ بَعْدَ مَا قُتِلَ الْآخَرُونَ كَمَا هُوَ الْأَنْسَبُ بِمَقَامِ تَوْبِيخِ الْمُنْخِذِلِينَ بَعْدَ مَا اسْتُشْهِدَ الشُّهَدَاءُ فَهِيَ عِبَارَةٌ عَمَّا ذُكِرَ مَعَ مَا اعْتَرَاهُمْ مِنْ قَتْلِ إِخْوَانِهِمْ مِنَ الْخَوْفِ وَالْحُزْنِ وَغَيْرِ ذَلِكَ. هَذَا عَلَى الْقِرَاءَةِ الْمَشْهُورَةِ، وَأَمَّا عَلَى الْقِرَاءَتَيْنِ الْآخِرَتَيْنِ: فَإِنْ أُسْنِدَ الْفِعْلُ إِلَى الرَّبِّيِّينَ فَالضَّمِيرَانِ لِلْبَاقِينَ مِنْهُمْ حَتْمًا، وَإِنْ أُسْنِدَ إِلَى ضَمِيرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - كَمَا هُوَ الْأَنْسَبُ بِالتَّوْبِيخِ عَلَى الْإِنْخِذَالِ بِسَبَبِ الْإِرْجَافِ بِقَتْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَهُمَا لِلْبَاقِينَ أَيْضًا إِنْ اعْتُبِرَ كَوْنُ الرَّبِّيِّينَ مَعَ النَّبِيِّ فِي الْقَتْلِ، وَلِلْجَمِيعِ إِنْ اعْتُبِرَ كَوْنُهُمْ مَعَهُ فِي الْقِتَالِ.

﴿وَمَا ضَعُفُوا﴾ عَنِ الْعَدُوِّ. وَقِيلَ: عَنِ الْجِهَادِ. وَقِيلَ: فِي الدِّينِ. ﴿وَمَا اسْتَكَاثُوا﴾ أَي: وَمَا خَضَعُوا<sup>١</sup> لِلْعَدُوِّ. وَأَصْلُهُ: اسْتَكَنَ مِنَ السَّكُونِ؛ لِأَنَّ الْخَاضِعَ يَسْكُنُ لِصَاحِبِهِ لِيَفْعَلَ بِهِ مَا يَرِيدُهُ، وَالْأَلْفُ مِنْ إِشْبَاعِ الْفَتْحَةِ. أَوْ اسْتَكُونُ مِنَ الْكُونِ؛ لِأَنَّهُ يَطْلُبُ أَنْ يَكُونَ لِمَنْ يَخْضَعُ لَهُ. وَهَذَا تَعْرِيفُ مَا أَصَابَهُمْ مِنَ الْوَهْنِ وَالْإِنْكَسَارِ

الأول. «منه».

١ ي: منه.

٢ وفي هامش ط ي: أي: «قُتِلَ». «منه».

٢ ي: استمرار.

٥ ي: وما ضعفوا.

٣ وفي هامش ط س ي: ألا يرى أنه أقوى من

عند استيلاء الكفرة عليهم والإرجاف بقتل النبي صلى الله عليه وسلم، وبضعفهم عند ذلك عن مجاهدة المشركين، واستكانتهم لهم حين أرادوا أن يعتضدوا بابن أبي المنافق في طلب الأمان من أبي سفيان.

﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾ أي: على مقاساة الشدائد ومعاناة المكاره في سبيل الله فينصرهم ويعظم قدرهم. والمراد بـ﴿الصَّابِرِينَ﴾ إمّا المعهودون، والإظهار في موضع الإضمار للثناء / عليهم بحسن الصبر والإشعار بعلّة الحكم، وإمّا الجنس وهم داخلون فيه دخولاً أولياً. والجملة تذييل لما قبلها. [١١٢ظ]

﴿وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ (١٧)

﴿وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ﴾ كلام مبين لمحاسنهم القولية، معطوف على ما قبله من الجمل المبيّنة لمحاسنهم الفعلية. و﴿قَوْلُهُمْ﴾ بالنصب خبر لـ﴿كَانَ﴾، واسمها ﴿أَنْ﴾ وما بعدها في قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾. والاستثناء مفرغ من أعم الأشياء، أي: ما كان قولاً لهم عند لقاء العدو واقتحام مضايق الحراب وإصابة ما أصابهم من فنون الشدائد والأحوال شيء من الأشياء إلا أن قالوا: ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا﴾ أي: صغائرنا ﴿وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا﴾ أي: تجاوزنا الحد في ركوب الكبائر.

أضافوا الذنوب والإسراف إلى أنفسهم مع كونهم ربّانين بُرّاء من التفریط في جنب الله تعالى هضمًا لها، واستقصاءً لهممهم، وإسنادًا لما أصابهم إلى أعمالهم. وقدموا الدعاء بمغفرتها على ما هو الأهم بحسب الحال من الدعاء بقولهم: ﴿وَتَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا﴾ أي: في مواطن الحرب بالتقوية والتأييد من عندك، أو ثبّتنا على دينك الحق، ﴿وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾؛ تقريبًا له إلى حيز القبول؛ فإنّ الدعاء المقرون بالخضوع، الصادر عن زكاء وطهارة أقرب إلى الاستجابة. والمعنى: لم يزالوا مواظبين على هذا الدعاء من غير أن يصدر عنهم قول يوهم شائبة الجزع والخور<sup>١</sup> والتزلزل في مواقف الحرب ومراصد الدّين.

<sup>١</sup> ي: والخوار.

وفيه من التعريض بالمنهزمين ما لا يخفى.

وقرأ ابن كثير<sup>١</sup> وعاصم في رواية عنهما برفع "قَوْلُهُمْ"<sup>٢</sup> على أنه الاسم، والخبرُ «أَنْ» وما في حيزها، أي: ما كان قولهم حيثُ شئنا من الأشياء إلا هذا القولُ المُنبئ عن أحاسن المحاسن. وهذا كما ترى أقعدُ بحسب المعنى، وأوفق بمقتضى المقام؛ لِمَا أَنَّ الإخبار بكون قولهم المطلقِ خصوصية قولهم المحكي عنهم مفضلاً - كما تفيد قراءتهما - أكثرُ إفادةً للسامع من الإخبار بكون خصوصية قولهم المذكور قولهم؛ لِمَا أَنَّ مَصَبَّ الفائدة وموقع البيان في الجمل الخبرية هو الخبر، فالأحقُّ بالخبرية ما هو أكثرُ إفادةً، وأظهرُ دلالةً على الحدث<sup>٣</sup>، وأوفرُ اشتمالاً على نسب خاصة بعيدة من الوقوع في الخارج وفي ذهن السامع. ولا يخفى أن ذلك ههنا في «أَنْ» مع ما في حيزها أتمُّ وأكمل. وأما ما يفيد الإضافة من النسبة المطلقة الإجمالية فحيث كانت سهلة الحصول خارجاً وذهناً كان حقُّها أن تلاحظَ ملاحظة إجمالية وتُجعلَ عنواناً للموضوع، لا مقصوداً بالذات في باب البيان. وإنما اختار الجمهور ما اختاروه لقاعدة صناعية<sup>٤</sup> هي أنه إذا اجتمع معرفتان فالأعرفُ منهما أحقُّ بالاسمية، ولا ريب في أعرفيته «أَنْ قَالُوا» لدلالته على جهة النسبة وزمان الحدث، ولأنه يشبه المضمَر من حيث إنه<sup>٥</sup> لا يوصف ولا يوصف به، و«قَوْلُهُمْ» مضاف إلى مضمَر، فهو بمنزلة العَلَم، فتأمل<sup>٦</sup>.

<sup>٢</sup> رواية شاذة عنهما، وعزاها الكرمانى إلى الحسن وابن أبي إسحاق. انظر: شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٢٢ والمحرر الوجيز لابن عطية، ٥٢٢/١.  
<sup>٣</sup> ي: الحدود.  
<sup>٤</sup> هذا توجيه قراءة الجمهور من حيث اللغة، والأصل في الاختيار عندهم ثبوت القراءة من حيث الرواية.  
<sup>٥</sup> ط + لا يضمَر.  
<sup>٦</sup> ط - فتأمل.

<sup>١</sup> هو عبد الله بن كثير المكي الداري، أبو معبد (ت. ١٢٠هـ/٧٣٨م). والدار بطن من لخم، وهو مولى عمرو بن علقمة الكِنَاني، كان عطاراً بمكة، وهو من أبناء فارس. أحد القراء السبعة. كان ورعاً زاهداً. قال ابن مجاهد: ولم يزل عبد الله هو الإمام المجتمع عليه في القراءة بمكة حتى مات. انظر: غاية النهاية لابن الجزري، ١٤٤٣/١ ومعرفة القراء للذهبي، ص ٤٩ والأعلام للزركلي، ١١٥/٤.

﴿فَأَتَتْهُمْ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحَسُنَ ثَوَابُ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾<sup>(١٤٨)</sup>

﴿فَأَتَتْهُمْ اللَّهُ﴾ بسبب دعائهم ذلك ﴿ثَوَابَ الدُّنْيَا﴾ أي: النصر والغنيمة والعز والذكر الجميل، ﴿وَحَسُنَ ثَوَابُ الْآخِرَةِ﴾ أي: وثواب الآخرة الحسن، وهو الجنة والنعيم المخلد. وتخصيص وصف "الحسن" به للإيدان بفضله ومزيته، وأنه المعتد به عنده تعالى.

﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ تذييل مقرر لمضمون ما قبله؛ فإن محبة الله تعالى للعبد عبارة عن رضاه عنه، وإرادة الخير به. فهي مبدأ لكل سعادة. واللام إما للعهد، وإما وضع المظهر موضع ضمير المعهودين للإشعار بأن ما حكى عنهم من الأفعال والأقوال من باب الإحسان. وإما للجنس، وهم داخلون فيه دخولاً أولياً، وهذا أنسب بمقام ترغيب المؤمنين في تحصيل ما حكى عنهم من المناقب الجليلة.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يُرَدُّوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا

خَاسِرِينَ﴾<sup>(١٤٩)</sup>

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ شروع في زجرهم عن متابعة الكفار ببيان استتباعها لخسران الدنيا والآخرة إثر ترغيبهم في الاقتداء بأنصار الأنبياء عليهم السلام ببيان إفضائه إلى فوزهم بسعادة الدارين. وتصدير الخطاب بالنداء والتنبيه لإظهار الاعتناء بما في حيزه. ووصفهم بالإيمان لتذكير حالهم وتثبيتهم عليها بإظهار مبايعتها لحال أعدائهم، كما أن وصف المنافقين بالكفر في قوله تعالى: ﴿إِن تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ لذلك؛ قصداً إلى مزيد التنفير عنهم والتحذير من طاعتهم. قال علي رضي الله عنه: «نزلت في قول المنافقين للمؤمنين عند الهزيمة: ارجعوا إلى إخوانكم وادخلوا في دينهم»<sup>١</sup>.

فوقوع قوله تعالى: ﴿يُرَدُّوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ﴾ جواباً للشرط -مع كونه في قوة أن يقال: إن تطيعوهم في قولهم: ارجعوا إلى إخوانكم، وادخلوا في دينهم

١ الكشاف للزمخشري، ١/٤٢٥؛ أنوار التنزيل للبيضاوي، ٢/٤٢.



يُدْخِلُكُمْ فِي دِينِهِمْ - باعتبار كونه تمهيداً لقوله تعالى: ﴿فَتَنقَلِبُوا خَاسِرِينَ﴾ أي: للدنيا والآخرة غيرَ فائزين بشيءٍ منهما واقعين<sup>١</sup> في العذاب الخالد، على أن الارتداد على العقب عُلِّمَ في انتكاس الأمر، ومَثَل في الحور بعد الكور<sup>٢</sup>.

وقيل: <sup>٣</sup> المراد بهم اليهود والنصارى حيث كانوا يستغفونهم ويوقعون لهم الشُّبُه في الدين، ويقولون: لو كان نبياً حقاً لَمَّا غُلِب، وَلَمَّا أَصَابَهُ وَأَصْحَابَهُ ما أَصَابَهُمْ، وإنما هو رجل حاله كحال غيره من الناس يوماً عليه ويوماً له. وقيل: أبو سفيان وأصحابه، والمراد بطاعتهم استئمانهم والاستكانة لهم. وقيل: الموصول على عمومته، والمعنى: نهى المؤمنين عن طاعتهم في أمرٍ من الأمور حتى لا يستجروهم إلى الارتداد عن الدين، فلا حاجة على هذه التقادير إلى ما مرَّ من البيان.

﴿بَلِ اللَّهُ مَوْلَانِكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ﴾<sup>(١٣)</sup>

﴿بَلِ اللَّهُ مَوْلَانِكُمْ﴾ إضراب عما يفهم من مضمون الشرطيّة، كأنه قيل: فليسوا أنصاركم حتى تطيعوهم؛ بل الله ناصرُكم لا غيره، فأطيعوه واستغنوا به عن مواليتهم<sup>٤</sup>. وقرئ بالنصب<sup>٥</sup>، كأنه قيل: فلا تطيعوهم؛ بل أطيعوا الله. و﴿مَوْلَانِكُمْ﴾ نصب على أنه صفة له. ﴿وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ﴾ فخصّوه بالطاعة / والاستعانة. [١١٣و]

﴿سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَأْوَهُمُ النَّارُ وَبَشَّ مَثْوَى الظَّالِمِينَ﴾<sup>(١٤)</sup>

﴿سَنُلْقِي﴾ بنون العظمة على طريقة الالتفات جرياً على سنن الكبرياء لتربية المهابة. وقرئ بالياء<sup>٦</sup>. والسين لتأكيد الإلقاء. ﴿فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ﴾

<sup>١</sup> ط: واقفين. والبحر المحيط لأبي حيان، ٥٧٥/٣.

<sup>٢</sup> وفي هامش ي أ: أي: في الشر بعد الخير،

<sup>٤</sup> ي: مولاتهم.

<sup>٥</sup> قراءة شاذة، مروية عن النخعي. شواذ القراءات

والتقصان بعد الزيادة. «منه».

للكرماني، ص ١٢٢.

<sup>٣</sup> وفي هامش ط: ابن عباس رضي الله عنهما «منه».

<sup>٦</sup> قراءة شاذة، مروية عن أيوب السخيتاني. شواذ

| لم أجده عن ابن عباس رضي الله عنهما، وهو

القراءات للكرماني، ص ١٢٢.

عن الحسن في الكشف للزمخشري، ٤٢٥/١.

بسكون العين، وقرئ بضمها على الأصل.<sup>١</sup> وهو ما قذف في قلوبهم من الخوف يوم أخذ حتى تركوا القتال ورجعوا من غير سبب، ولهم القوة والغلبة. وقيل: ذهبوا إلى مكة، فلما كانوا ببعض الطريق قالوا: ما صنعنا شيئاً، قتلنا منهم ثم تركناهم ونحن قاهرون، ارجعوا فاستأصلوهم، فعند ذلك ألقى الله تعالى في قلوبهم الرعب، فأمسكوا. فلا بد من كون نزول الآية في تضاعيف الحراب<sup>٢</sup> أو عقيب انقضائه.<sup>٣</sup> وقيل: هو ما ألقى في قلوبهم من الرعب يوم الأحزاب.

﴿بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ﴾ متعلق بـ ﴿نُلْقِيَ﴾ دون ﴿الرُّعْبَ﴾، و﴿مَا﴾ مصدرية، أي: بسبب إشراكهم به تعالى، فإنه من موجبات خذلانهم ونصر المؤمنين عليهم، وكلاهما من دواعي الرعب. ﴿مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ﴾ أي: بإشراكه ﴿سُلْطَانًا﴾ أي: حجة، سميت به لوضوحها وإنارتها، أو لقوتها، أو لجذتها ونفوذها. وذكر عدم تنزيلها مع استحالة تحققها في نفسها من قبيل قوله:

ولا ترى الضب بها ينجز<sup>٤</sup>

أي: لا ضب ولا انجحار. وفيه إيذان بأن المتبع في الباب هو البرهان السماوي، دون الآراء والأهواء الباطلة.

﴿وَمَا وَهُمْ﴾ بيان لأحوالهم في الآخرة إثر بيان أحوالهم في الدنيا، وهي الرعب، أي: ما يأوون إليه في الآخرة. ﴿النَّارُ﴾ لا ملجأ لهم غيرها.

﴿وَبِئْسَ مَثْوَى الظَّالِمِينَ﴾ أي: مثواهم، وإنما وضع موضعه المظهر المذكور للتغليظ والتعليل والإشعار بأنهم في إشراكهم ظالمون واضعون للشيء في غير موضعه. والمخصوص بالذم محذوف، أي: بئس مَثْوَى الظالمين النار،

<sup>١</sup> قرأ بها ابن عامر والكسائي وأبو جعفر ويعقوب. يصف مفازة خالية عن الحيوانات، أي: ليس

النشر لابن الجزري، ٢/٢١٦.

<sup>٢</sup> وفي هامش ط: على الأول. «منه».

<sup>٣</sup> وفي هامش ط: على الثاني. «منه».

<sup>٤</sup> وفي هامش ي: أوله:

لا يفرغ الأرنب أهوالها

لها أرنب ليفزعه أهوالها، ولا ضب يدخل الجحر «منه». | لابن أحمر في أساس البلاغة للزمخشري، ص ٢٥٤.

<sup>٥</sup> ي: للمذكور.

وفي جعلها مثواهم بعد جعلها مأواهم نوعٌ رمزٌ إلى خلودهم فيها، فإنَّ المشوى مكانُ الإقامة المُنبئة عن المُكث. وأما المأوى فهو المكان الذي يأوي إليه الإنسان.

﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِ ۖ حَتَّىٰ إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِمَّنْ بَعْدَ مَا أَرْسَلَكُمْ مِمَّا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَّنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَّنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٥٥﴾﴾

﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ نصب على أنه مفعول ثانٍ لـ "صَدَقَ" صريحاً. وقيل بنزع الجارِ، أي: في وعده. نزلت حين قال ناس من المؤمنين عند رجوعهم إلى المدينة: من أين أصابنا هذا وقد وعدنا الله تعالى بالنصر؟ وهو ما وعدهم على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم من النصر حيث قال للرماة: «لا تبرحوا مكانكم، فلن نزال غالبين ما ثبتم مكانكم».<sup>١</sup> وفي رواية أخرى: «لا تبرحوا عن هذا المكان، فإننا لا نزال غالبين ما دمت في هذا المكان»<sup>٢</sup>، وقد كان كذلك،<sup>٣</sup> فإنَّ المشركين لما أقبلوا جعل الرماة يرشقونهم والباقون يضربونهم<sup>٤</sup> بالسيوف حتى انهزموا والمسلمون على آثارهم يقتلونهم قتلاً ذريعاً، وذلك قوله تعالى: ﴿إِذْ تَحُسُّونَهُم﴾ أي: تقتلونهم قتلاً كثيراً فاشياً، من "حَسَّه" إذا أبطل حَسَّه. وهو ظرف لـ (صَدَقَكُمُ).

وقوله تعالى: ﴿بِإِذْنِهِ﴾ أي: بتيسيره وتوفيقه لتحقيق أن قتلهم بما وعدهم الله تعالى من النصر. وقيل: هو ما وعدهم بقوله تعالى: ﴿إِنْ تَصِيرُوا أَتَقْتُلُوا﴾ الآية،<sup>٥</sup> وقد مرَّ تحقيقُ أنَّ ذلك كان يوم بدر، كيف لا والموعودُ بما ذكر إمداده عز وجلَّ بإنزال الملائكة عليهم السلام، وتقييدُ صدق وعده تعالى بوقت قتلهم بإذنه تعالى صريح<sup>٦</sup> في أنَّ الموعود هو النصر المعنوي والتيسير، لا الإمدادُ بالملائكة؟

١ جامع البيان للطبري، ١٢٩/٦، الكشف والبيان.

٢ للعلبي، ١٨٣/٣.

٣ الباب لابن عادل، ٥٩٨/٥، وهو بمعنى ما قبله.

٤ ي: ويضربونهم.

٥ آل عمران، ١٢٥/٣.

٦ ي: صريحاً.

٧ ي: ذلك.

وقيل: هو ما وعده<sup>١</sup> تعالى بقوله: ﴿سَنُلْقِيْكُمْ...﴾ إلخ.<sup>٢</sup> وأنت خير بأن إلقاء الرعب كان عند تركهم القتال ورجوعهم من غير سبب، أو بعد ذلك في الطريق، على اختلاف الروایتين.<sup>٣</sup>

وأيا ما كان فلا سبيل إلى كونه مُعْطًى بقوله تعالى: ﴿حَقَّ إِذَا فَسِلْتُمْ﴾ أي: جَبُتُمْ وضعف رأيكم، أو ملتم إلى الغنيمة؛ فإنَّ الحرص من ضعف القلب. ﴿وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ فقال بعض الرُّمَّة حين انهزم المشركون وولّوا هاربين والمسلمون على أعقابهم قتلاً وضرباً: فما موقفنا هنا بعد هذا؟ وقال أميرهم عبد الله بن جبير رضي الله عنه: لا نخالف أمر الرسول صلى الله عليه وسلم فتبت مكانه في نفر دون العشرة من أصحابه، ونفر الباقيون للنهب،<sup>٤</sup> وذلك قوله تعالى: ﴿وَعَصَيْتُمْ مِّنْ بَعْدِ مَا أَرْسَلْنَاكُمْ مَّا حُبُّونَ﴾ أي: من الظفر والغنيمة وانهزام العدو، فلما رأى المشركون ذلك حملوا عليهم من قبل الشَّعب وقتلوا أمير الرُّمَّة ومن معه من أصحابه، حسبما فُصِّل في تفسير قوله تعالى: ﴿أَفَايُنْ مَّاتَ أَوْ قُتِلَ أُنْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ؟﴾<sup>٥</sup>.

وجواب ﴿إِذَا﴾ محذوف، وهو "مَنَعَكُمْ نَصْرَهُ"، وقيل: هو "امْتَحَنَكُمْ". ويردُّه جعلُ الابتلاء غايةً للضَّرَف المترتب على منع النصر. وقيل: هو: "انقسمتم إلى قسمين" كما يُنبئ عنه قوله تعالى: ﴿مِنْكُمْ مَّنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا﴾ وهم الذين تركوا المركز وأقبلوا على النَّهب. ﴿وَمِنْكُمْ مَّنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾ وهم الذين ثبتوا مكانهم حتَّى نالوا شرف الشهادة. هذا على تقدير كون ﴿إِذَا﴾ شرطيةً و﴿حَتَّى﴾ ابتدائيةً داخلَةً على الجملة الشرطية.

وقيل: ﴿إِذَا﴾ اسم كما في قولهم: إذا يقوم زيد إذا يقوم عمرو، و﴿حَتَّى﴾ حرف جرٍّ بمعنى "إلى" متعلِّقة بقوله تعالى: ﴿صَدَقَكُمْ﴾ باعتبار تضمُّينه لمعنى النصر، كأنه قيل: لقد نصركم الله إلى وقت فشلكم وتنازعكم... إلخ. وعلى هذا فقوله تعالى:

<sup>١</sup> أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٣/٢. وهو بمعنى في

الكشاف للزمخشري، ٤٢٧/١.

<sup>٥</sup> آل عمران، ١٤٤/٣.

<sup>١</sup> ط + الله.

<sup>٢</sup> في الآية السابقة.

<sup>٣</sup> انظر تفسير الآية السابقة.

﴿ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ﴾ عطف على ذلك. وعلى الأول عطف على الجواب المحذوف كما أشير إليه، والجملتان الظرفيتان اعتراض بين المتعاطفين، أي: كفكم عنهم حتى حالت الحال ودالت الدولة. وفيه من اللطف بالمسلمين ما لا يخفى.

﴿لِيَبْتَلِيَكُمْ﴾ أي: يعاملكم معاملة من يمتحنكم بالمصائب ليظهر ثباتكم على الإيمان عندها. ﴿وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ﴾ تفضلاً، ولما علم من ندمكم على المخالفة.

﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ تذييل مقرر لمضمون ما قبله، ومؤذن بأن ذلك العفو بطريق التفضل والإحسان، لا بطريق الوجوب عليه، أي: شأنه أن يتفضل عليهم بالعفو، أو هو متفضل عليهم في جميع الأحوال، أدبيل لهم أو أدبيل عليهم، إذ الابتلاء أيضاً رحمة. والتنكير للتفخيم. والمراد بـ﴿الْمُؤْمِنِينَ﴾ إما المخاطبون، والإظهار في موقع الإضمار للتشريف والإشعار بعلّة الحكم، وإما الجنس وهم داخلون في الحكم دخولاً أولياً.

[١١٣ظ]

﴿إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلْوُونَ عَلَى أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرَانِكُمْ فَأَتْبَكُمْ غَمًّا بِغَيْرِ لَكِيلٍ تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٥٣)

﴿إِذْ تُصْعِدُونَ﴾ متعلق بـ﴿صَرَفَكُمْ﴾،<sup>١</sup> أو بقوله تعالى: ﴿لِيَبْتَلِيَكُمْ﴾،<sup>٢</sup> أو بمقدر كـ"اذكروا". والإصعاد: الذهاب والإبعاد في الأرض. وقرئ: "تَصْعِدُونَ"<sup>٣</sup> من الثلاثي، أي: في الجبل. وقرئ: "تَصْعِدُونَ" من التفعّل بطرح إحدى التاءين. وقرئ: "يَضْعِدُونَ"<sup>٤</sup> بالالتفات إلى الغيبة. ﴿وَلَا تَلْوُونَ عَلَى أَحَدٍ﴾ أي: لا تلتفتون إلى ما وراءكم، ولا يقف واحد منكم لواحد. وقرئ: "تَلْوُونَ"<sup>٥</sup> بواو واحدة بقلب الواو المضمومة همزة وحذفها تخفيفاً. وقرئ: "يَلْوُونَ"<sup>٦</sup> كـ"يَضْعِدُونَ".

١ في الآية السابقة.

٢ في الآية السابقة.

٣ قراءة شاذة، مروية عن الحسن وقتادة. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٢٣.

٤ قراءة شاذة، مروية عن ابن محيصن وابن كثير.

شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٢٣.

٥ قراءة شاذة، مروية عن الحسن. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٢٣.

٦ قراءة شاذة، مروية عن ابن محيصن وابن كثير.

شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٢٣.

٧ قراءة شاذة، مروية عن نوح القاري. شواذ

القراءات للكرمانى، ص ١٢٣.

﴿وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ﴾ كان صلى الله عليه وسلم يدعوهم: «إِلَيَّ عِبَادَ اللَّهِ، إِلَيَّ عِبَادَ اللَّهِ، أَنَا رَسُولُ اللَّهِ، مَنْ يَكُرْ فَلَهُ الْجَنَّةُ»<sup>١</sup>. وإيراده عليه السلام بعنوان الرسالة للإيدان بأن دعوته عليه السلام كانت بطريق الرسالة من جهته سبحانه إشباعاً في توبيخ المنهزمين. ﴿فِي آخِرِنَاكُمْ﴾ في ساقيتكم<sup>٢</sup> وجماعتكم الأخرى.

﴿فَأَتَّبَعَكُمْ﴾ عطف على ﴿صَرَفَكُمْ﴾، أي: فجازاكم الله تعالى بما صنعتكم ﴿غَمًّا﴾ موصولاً ﴿بِغَمٍّ﴾ من الاغتمام بالقتل والجرح وظفر المشركين والإرجاف بقتل الرسول صلى الله عليه وسلم وفوت الغنيمة، فالتكثير للتكثير. أو غمًا بمقابلة غم أذقتموه رسول الله عليه السلام<sup>٣</sup> بعصيانكم له. ﴿لِكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ﴾ أي: لتتمرنوا على الصبر في الشدائد، فلا تحزنوا على نفع فات أو ضرر آت. وقيل: «لا» زائدة، والمعنى: لتأسفوا على ما فاتكم من الظفر والغنيمة، وعلى ما أصابكم من الجراح والهزيمة عقوبة لكم.

وقيل: الضمير في «أثابكم» للرسول صلى الله عليه وسلم، أي: واساكم في الاغتمام، فاعتم بما نزل عليكم كما اغتمتم بما نزل عليه، ولم يثربكم<sup>٤</sup> على عصيانكم تسلياً لكم وتنفيساً<sup>٥</sup> عنكم؛ لثلاً تحزنوا على ما فاتكم من النصر، وما أصابكم من الجراح وغير ذلك. ﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ أي: عالم بأعمالكم وبما قصدتم بها.

﴿ثُمَّ أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنَةً نُبَاسًا يَغْشَى طَآئِفَةً مِنْكُمْ وَطَآئِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنْ الْأَمْرُ كُلُّهُ لِلَّهِ يَخْشَوْنَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا ههنا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٧١﴾﴾

١ الكشاف للزمخشري، ٤٢٧/١؛ أنوار التنزيل

٢ ي: صلى الله عليه وسلم.

للبضاوي، ٤٣/٢. وأوله في جامع البيان

٤ الشريب: التعبير والاستقصاء في اللوم. الصحاح

للطبري، ١٤٦/٦.

للمجوهري، «ثرب».

٢ ساق الجيش: مؤخره. الصحاح للمجوهري، «سوق». ي: وتنصيضا.

﴿ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ﴾ عطف على قوله تعالى: ﴿فَأَنْتَبِكُمْ﴾<sup>١</sup> والخطاب للمؤمنين حقًا. ﴿مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ﴾ أي: الغم المذكور. والتصريح بتأخر الإنزال عنه مع دلالة ﴿ثُمَّ﴾ عليه وعلى تراخيه عنه لزيادة البيان، وتذكير عظم النعمة، كما في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا﴾ الآية [النحل، ١١٩/١٦].

﴿أَمْنَةً﴾ أي: أمنًا، نصب<sup>٢</sup> على المفعولية. وقوله تعالى: ﴿نَعَّاسًا﴾ بدل منها، أو عطف بيان، وقيل: مفعول له،<sup>٣</sup> أو هو المفعول، و﴿أَمْنَةً﴾ حال منه متقدمة عليه، أو مفعول له، أو حال من المخاطبين على تقدير مضاف، أي: ذوي أمنة، أو على أنه جمع "آمن"، كـ "بَارَ وَبَرَزَ". وقُرئ بسكون الميم،<sup>٤</sup> كأنها مَرَّةٌ مِنَ الأَمْنِ. وتقديم الطرفين على المفعول الصريح لما مرَّ غير مَرَّةٍ مِنَ الاعتناء بشأن المقدَّم، والتشويق إلى المؤخَّر. وتخصيص الخوف من بين فنون الغم بالإزالة لآته المهم عندهم حينئذ؛ لما أنَّ المشركين لما انصرفوا كانوا يتوعدون المسلمين بالرجوع، فلم يأمنوا كَرَّتْهُمْ، وكانوا تحت الحَجَفِ<sup>٥</sup> متأهبين للقتال، فأنزل الله تعالى عليهم الأمانة، فأخذهم النعاس<sup>٦</sup>.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: «آمنهم يومئذ بنعاس يغشاهم بعد خوف، وإنما ينعس من أمن، والخائف لا ينام»<sup>٧</sup>.

وقال الزبير رضي الله عنه: «كنتُ مع النبي صلى الله عليه وسلم حين اشتدَّ الخوف، فأنزل الله علينا النوم، والله إنِّي لأسمع قولَ مُعْتَبِ بن قُشَيْرٍ<sup>٨</sup> والنُّعَاسِ

١ في الآية السابقة.

٢ ي - نصب.

٣ ط - وقيل: مفعول له.

٤ قراءة شاذة، مروية عن ابن مُحِيصَن ويحيى

وإبراهيم. شواذ القراءات للكرماني، ص ١٢٣.

٥ الحَجَف - محرَّكة -: الثُّرُوس من جلود بلا خشب

ولا عقب، واحدهما: حَجَفَة. القاموس المحيط

للغريزي، ١٠٦/١، «حجف».

٦ التفسير البسيط للواحد، ٨٧/٦؛ التفسير الوسيط

لِلواحد، ٥٠٦/١.

٧ جامع البيان للطبري، ١٦١/٦؛ الكشف والبيان

للثعلبي، ١٨٧/٣.

٨ هو مُعْتَبِ بن قُشَيْر بن مليل بن زيد الأنصاري

الأوسي. ذكر فيمن شهد العقبة. قال الحافظ ابن

حجر: قيل: إنه كان منافقًا، وأنه الذي قال يوم

أحد: "لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا ههنا".

وقيل: إنه تاب. وقد ذكره ابن إسحاق فيمن شهد

بدرًا. انظر: الاستيعاب لابن عبد البر، ١٤٢٩/٣

والإصابة لابن حجر، ٢٦٤/١٠.

يغشاني، ما أسمعُه إلا كالحُلُم، يقول: «لَوْ كَانَ لَنَا مِنْ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَهُنَا»<sup>١</sup>. وقال أبو طلحة رضي الله عنه: «رَفَعْتُ رَأْسِي يَوْمَ أُحُدٍ، فَجَعَلْتُ لَا أَرَى أَحَدًا مِنَ الْقَوْمِ إِلَّا وَهُوَ يَمِيدُ»<sup>٢</sup> تحت حَجَفَتِهِ مِنَ النَّعَاسِ. قال: «وَكُنْتُ مِمَّنِ أُلْقِيَ عَلَيْهِ النَّعَاسُ يَوْمَئِذٍ، فَكَانَ السَّيْفُ يَسْقُطُ مِنْ يَدِي فَأَخَذَهُ، ثُمَّ يَسْقُطُ السُّوْطُ مِنْ يَدِي فَأَخَذَهُ»<sup>٣</sup>.

وفيه دلالة على أَنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ مَنْ<sup>٤</sup> لَمْ يُلْقَ عَلَيْهِ النَّعَاسُ، كما ينبئ عنه قوله عز وجل: «يَغْشَى طَائِفَةً مِنْكُمْ»، قال ابن عباس رضي الله عنه: «هم المهاجرون وعامة الأنصار»<sup>٥</sup>. ولا يقدح ذلك في عموم الإنزال للكل. والجملة في محلّ النصب على أنها صفة لـ «نُعَاسًا». وقُرئ بالتاء<sup>٦</sup> على أنها صفة لـ «أَمَنَةً». وفيه أَنَّ الصفة حقها أن تتقدّم على البدل وعطف البيان، وأن لا يفصل بينها وبين الموصوف بالمفعول له، وأنّ المعهود أن يحدث عن البدل دون المُبدَل منه.

﴿وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ﴾ أي: أوقعتهم في الهموم والأحزان، أو ما بهم إلا هم أنفسهم وقصد خلاصها، من قولهم: أهمني الشيء، أي: كان من همّتي وقصدي. والقصر مستفاد بمعونة المقام. «وَطَائِفَةٌ» مبتدأ، وما بعدها إما خبرها، وإنّما جاز ذلك مع كونها نكرة لاعتمادها على واو الحال، كما في قوله:

سَرِينَا وَنَجْمٌ قَدْ أَضَاءَ فَمُذْ بَدَا      مَحْيَاكِ أَخْفَى ضَوْؤُهُ كُلَّ شَارِقٍ<sup>٧</sup>

<sup>١</sup> الباب لابن عادل، ٦١٢/٥. ونحوه في الكشف

للمخشي، ٤٢٨/١، لكن قال: «عن ابن الزبير».

وأخرجه الطبري في جامع البيان، ١٦٨/٦، عن

عبد الله بن الزبير عن الزبير رضي الله عنهما.

<sup>٢</sup> ط: رحمه الله.

<sup>٣</sup> ما ذ الشيء يَمِيدُ مِيدًا: تحوّل. ومادت الأغصان:

تمايلت. الصحاح للجوهري، «ميد».

<sup>٤</sup> جامع البيان للطبري، ١٦١/٦، التفسير الوسيط

للواحدي، ٥٠٦/١.

<sup>٥</sup> وفي هامش ط س ي: إذ لا معنى للإخبار

بكونهم من المؤمنين دون المنافقين. «منه».

<sup>٦</sup> ي - من.

<sup>٧</sup> ط س - رضي الله عنه.

<sup>٨</sup> التفسير البسيط للواحي، ٩١/٦.

<sup>٩</sup> ط: آته.

<sup>١٠</sup> قرأ بها حمزة والكسائي وخلف. النشر لابن

الجزري، ٢٤٢/٢.

<sup>١١</sup> ي: آته.

<sup>١٢</sup> بغير نسبة في مغني اللبيب لابن هشام، ص

٦١٣. | «سَرِينَا»: من السرى، وهو سير الليل.

و«المحيّا»: الوجه، لأنه يُحْيَى عند رؤيته.

و«الشارق»: النجم، وكل مضيء، والمراد

ذو الشروق. انظر: شرح أبيات مغني اللبيب

للبيضاوي، ٣٣/٧.



أو لوقوعها في موضع التفصيل، كما في قوله:

إِذَا مَا بَكَى مِنْ خَلْفِهَا انصَرَفْتُ لَهُ بِشِقِّ وَشِقِّ عِنْدَنَا لَمْ يُحَوَّلْ<sup>١</sup>

ولما صفتها والخبر محذوف، أي: ومعكم طائفة، أو وهناك طائفة. وقيل: تقديره: ومنكم طائفة، وفيه أنه يقتضي دخول المنافقين في الخطاب بإنزال الأمانة. وأيا ما كان فالجملة إما حالية مبيّنة لفضاعة الهول مؤكدة لعظم النعمة في الخلاص عنه، كما في قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيَتَخَفَتُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ﴾ [العنكبوت، ٢٩/٦٧]، ولما مستأنفة مسوقة لبيان حال المنافقين. وقوله عز وجل: ﴿يَظُنُّونَ بِاللَّهِ﴾ حال من ضمير ﴿أَهَمَّتْهُمْ﴾، أو من ﴿طَائِفَةٌ﴾ لتخصيصها بالصفة، أو صفة أخرى لها، أو خبر بعد خبر، أو استئناف مبيّن لما قبله. وقوله تعالى: ﴿غَيْرَ الْحَقِّ﴾ في حكم المصدر، أي: يظنون به تعالى غير الظنّ الحقّ الذي يجب أن يُظنّ به سبحانه. وقوله تعالى: ﴿ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ بدل منه، وهو الظنّ المختصّ بالملّة الجاهليّة. والإضافة كما في حاتم الجود، ورجل صدق.

وقوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ﴾ بدل من ﴿يَظُنُّونَ﴾؛ لما أنّ مسألتهم كانت صادرة عن الظنّ، أي: يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم على صورة الاسترشاد: ﴿هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ﴾ أي: من أمر الله تعالى ووعدِهِ مِنَ النّصْرِ وَالظَّفَرِ ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ أي: من نصيب قط؟ أو هل لنا من التدبير من شيء؟

وقوله تعالى: ﴿قُلْ / إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ﴾ أي: الغلبة بالآخرة لله تعالى ولأوليائه، فإنّ حزب الله هم الغالبون. أو إنّ التدبير كلّهُ لله تعالى، فإنّه تعالى قد دبّر الأمر كما جرى في سابق قضاياه، فلا مردّ له. وقرئ: "كلّهُ" بالرفع على الابتداء.<sup>٢</sup>

وقوله تعالى: ﴿يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ﴾ أي: يضمرون فيها، أو يقولون فيما بينهم بطريق الخفية ﴿مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ﴾ استئناف أو حال من ضمير ﴿يَقُولُونَ﴾.

<sup>١</sup> لا مرئ القيس في شرح شواهد المغني للسيوطي، س ي - تعالى.

<sup>٢</sup> قرأ بها أبو عمرو ويعقوب. النشر لابن الجزري، ٤٠٢/١. وهو في ديوانه، ص ١٢، بلفظ:

٢٤٢/٢.

"انحرفت" بدل "انصرفت".

وقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ...﴾ إلخ اعتراض بين الحال وصاحبها، أي: يقولون ما يقولون مُظْهِرين أنهم مسترشدون طالبون للنصر، مُبْطِنين الإنكار والتكذيب. وقوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ﴾ استئناف وقَعَ جوابًا عن سؤال نشأ ممّا قبله، كأنه قيل: أي شيء يُخفون؟ فقيل: يحدّثون أنفسهم، أو يقول بعضهم لبعض فيما بينهم خفية: ﴿لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ كما وعد محمد عليه السلام<sup>١</sup> من أن الغلبة لله تعالى ولأوليائه، وأن الأمر كله لله، أو لو كان لنا من التدبير والرأي<sup>٢</sup> شيء ﴿مَا قَتَلْنَا هَهُنَا﴾، أي: ما غلبنا، أو ما قُتل مَنْ قُتل منا في هذه المعركة، على أن النفي راجع إلى نفس القتل، لا إلى وقوعه فيها فقط، أو لما برحنا من منازلنا كما رآه ابن أبي، ويؤيده تعيين مكان القتل، وكذا قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ﴾ أي: لو لم تخرجوا إلى أخذ وقعدتم بالمدينة - كما تقولون - ﴿لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ﴾ أي: في اللوح المحفوظ بسبب من الأسباب الداعية إلى البروز ﴿إِلَى مَضَاجِعِهِمْ﴾ إلى مصارعهم التي قدر الله تعالى قتلهم فيها، وقتلوا هنالك<sup>٣</sup> البتة، ولم ينفع العزيمة على الإقامة بالمدينة قطعًا، فإن قضاء الله تعالى لا يُردّ، وحكمه لا يُعقب.

وفيه مبالغة في ردّ مقاتلتهم الباطلة حيث لم يُقتصر على تحقيق نفيس القتل، كما في قوله عز وجل: ﴿أَيِنَّمَا تَكُونُوا يُدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ﴾ [النساء، ٧٨/٤]؛ بل عُيِّن مكانه أيضًا، ولا ريب في تعيين زمانه أيضًا؛ لقوله تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ [الأعراف، ٣٤/٧].

رُوي أن ملك الموت حضر مجلس سليمان عليهما السلام، فنظر إلى رجل من أهل المجلس نظرة هائلة، فلما قام قال الرجل: «مَنْ هذا؟» فقال سليمان عليه السلام: «ملك الموت»، قال: «أرسلني مع الريح إلى عالم آخر، فإني رأيت منه مرأى هائلًا»، فأمرها عليه السلام فألقته في قُطر سحيق من أقطار العالم، فما لبث أن عاد ملك الموت إلى سليمان عليهما السلام، فقال: «كنتُ أُمِرْتُ

٢ ي: هناك.

١ ي: صلى الله عليه وسلم.

٢ ي: الأمن والتدبير.

بقبض روح ذلك الرجل في هذه الساعة في أرض كذا، فلما وجدته في مجلسك قلت: متى يصل هذا إليها؟ وقد أرسلته بالريح إلى ذلك المكان فوجدته هناك، فقضي أمر الله عز وجل في زمانه ومكانه من غير إخلال بشيء من ذلك»<sup>١</sup>.

وَقُرئ: "كَتَبَ" على البناء للفاعل، ونَصَبِ "الْقَتْلَ"<sup>٢</sup>. وَقُرئ: "كَتَبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالَ"<sup>٣</sup>. وَقُرئ: "لَبَّرَزَ" بالتشديد على البناء للمفعول.<sup>٤</sup>

﴿وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ﴾ أي: ليعاملكم معاملة من يبتلي ما في صدوركم من الإخلاص والنفاق، ويظهر ما فيها من السرائر. وهو علة لفعل مقدّر قبلها معطوفة على علل لها أخرى مطوية للإيدان بكثرتها، كأنه قيل: فعل ما فعل لمصالح جمّة، وليبتلي... إلخ. وجعلها عللاً لـ"بَرَزَ"<sup>٥</sup> يأباه الذوق السليم، فإن مقتضى المقام بيان حكمة ما<sup>٦</sup> وقع يومئذ من الشدة والهول، لا بيان حكمة البروز المفروض. أو لفعل مقدّر بعدها، أي: وللابتلاء المذكور فعل ما فعل، لا لعدم العناية بأمر المؤمنين ونحو ذلك. وتقدير الفعل مقدّمًا حال عن هذه المزية. ﴿وَلِيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾ من مخفيات الأمور، ويكشفها أو يخلصها من الوسوس.

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ أي: السرائر والضمائر الخفية التي لا تكاد تفارق الصدور؛ بل تلازمها وتصاحبها. والجملة إمّا اعتراض للتنبيه على أن الله تعالى غني عن الابتلاء، وإنّما يُبرز صورة الابتلاء لتمرين المؤمنين، وإظهار حال المنافقين، أو حال من متعلّق الفعلين، أي: فعل ما فعل للابتلاء والتمحيص، والحال أنه تعالى غنيّ عنهما محيط<sup>٧</sup> بخفيات الأمور. وفيه وعد ووعد.

١ انظر: الزهد للإمام أحمد، ص ٣٧ (٢٢٢).

٢ انظر: الزهد للإمام أحمد، ص ٣٧ (٢٢٢).

٣ قراءة شاذة، مروية عن عاصم وأبي حيوة ويزيد

ومصنّف ابن أبي شيبة، ٧٠/٧ (٢٤٢٦٨).

بن قطيب. انظر: شواذ القراءات للكرمانى، ص

والكشف والبيان للعلبي، ٣٢٩/٧ (السجدة،

١١٢٣) والكمال للهدلي، ص ٥٢١.

١١/٣٢)، وهو موقوف على شهر بن حوشب.

٥ انظر: أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٤/٢.

٢ قراءة شاذة، مروية عن اليماني. شواذ القراءات

٦ ي - ما.

للكرمانى، ص ١٢٤.

٧ ي: لعلمه.

٣ قراءة شاذة، مروية عن قتادة. شواذ القراءات

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا  
وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾<sup>١</sup>

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ﴾ وهم الذين انهزموا يوم أُحُد حسبما  
مرت حكايتهم ﴿إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ﴾ أي: إنما كان سبب انهزامهم أن الشيطان  
طلب منهم الزلل ﴿بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا﴾ من الذنوب والمعاصي التي هي: مخالفة  
أمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، وترك المركز، والحرص على الغنيمة  
أو الحياة، فحرموا التأييد وقوة القلب. وقيل: استزلال الشيطان: توليهم؛ وذلك  
بذنوب تقدّمت لهم، فإن المعاصي يجزّ بعضها إلى بعض كالطاعة. وقيل: استزلهم  
بذنوب سبقَتْ منهم، وكرهوا القتل قبل إخلاص التوبة والخروج من المظلمة.  
﴿وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ لتوبتهم واعتذارهم. ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ للذنوب  
﴿حَلِيمٌ﴾ لا يعاجل بعقوبة المذنب ليتوب. والجملة تعليل لما قبلها على سبيل  
التحقيق. وفي إظهار الجلالة تربية للمهابة، وتأکید للتعليل.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي  
الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُرًى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ  
وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾<sup>٢</sup>

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وهم المنافقون القائلون: ﴿لَوْ  
كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَاهُنَا﴾<sup>٣</sup>. وإنما ذكر في صدر الصلة كفرهم تصريحاً  
بمباينة حالهم لحال المؤمنين، وتنفيراً عن مماثلتهم آثر ذي أثر<sup>٤</sup>. وقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ﴾  
تعيين لوجه الشبه والمماثلة التي نهوا عنها، أي: قالوا لأجلهم  
وفي حقهم، ومعنى أخوتهم: اتفاقهم نسباً أو مذهباً.

﴿إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: سافروا فيها وأبعدوا للتجارة أو غيرها. وإيثار "إذا"  
المفيدة لمعنى الاستقبال على "إذ" المفيدة لمعنى المضى لحكاية الحال الماضية؛

<sup>١</sup> س ي - تعالى.

<sup>٢</sup> آل عمران، ١٥٤/٣.

<sup>٣</sup> ي: بمعنى.

<sup>٤</sup> آثر ذي أثر، أي: أول كل شيء. الصحاح

للجوهري، «أثر».

إذ المراد بها: الزمان المستمر المنتظم للحال الذي عليه يدور أمر استحضر الصورة. قال الزجاج: «(إِذَا) ههنا تنوب عما مضى من الزمان وما يُستقبل»<sup>١</sup>. يعني: إنها لمجرد الوقت، أو يقصد بها / الاستمرار. وظرفيتها لقولهم إنما هي باعتبار ما وقع فيها؛ بل التحقيق أنها ظرف له، لا لقولهم، كأنه قيل: قالوا لأجل ما أصاب إخوانهم حين ضربوا... إلخ.

﴿أَوْ كَانُوا﴾ أي: إخوانهم ﴿غَزَى﴾ جمع "غاز"، كعَفَى جمع "عاف"،<sup>٢</sup> قال: ومُغْبِرَةَ الآفاقِ خَاشِعَةِ الصُّوَى لها قُلُوبٌ عَفَى الحِيَاضِ أَجُونُ<sup>٣</sup>

وَقُرئ بتخفيف الزاء على حذف التاء، من غزاة. وإفراد كونهم غزاة بالذكر - مع اندراجهم تحت الضرب في الأرض - لآته المقصود بيانه في المقام. وذكر الضرب في الأرض توطئة له. وتقديمه لكثرة وقوعه، على أنه قد يوجد بدون الضرب في الأرض؛ إذ المراد به السفر البعيد. وإنما لم يقل: أو غزوا؛ للإيذان باستمرار اتصافهم بعنوان كونهم غزاة أو بانقضاء ذلك، أي: كانوا غزاة فيما مضى. وقوله تعالى: ﴿لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا﴾ أي: مقيمين ﴿مَمَاتُوا وَمَاتُوا﴾ مفعول لـ ﴿قَالُوا﴾، ودليل على أن هناك مضمراً قد حذف ثقة به، أي: إذا ضربوا في الأرض فماتوا، أو كانوا غزاة فماتوا. وليس المقصود بالنهي عدم مماثلتهم في النطق بهذا القول؛

<sup>١</sup> معاني القرآن للزجاج، ٤٨٥/١.

<sup>٢</sup> عفا المنزل يغفو: دَرَسَ، والعافي: الدارس.

انظر: الصحاح للجوهري، «عفا»؛ معجم ديوان الأدب للفارابي، ٣٨/٤.

<sup>٣</sup> وفي هامش س ي: وقبله:

لَعَمْرُكَ مَا هَندٌ وَإِنْ سَخَطَتْ بِهَا  
نَوَى غَرِبَةً عَمَّا أُرِيدُ شَطُونُ

بناقضة عهدي وإن حال دونها

خُزُونٌ بَدَا مِنْ دُونِهِنَّ خُزُونُ

ومُغْبِرَةَ... إلخ<sup>(١)</sup>

| (١) هامش أ + مِنْ خَطِّهِ أَيْضًا. | الأبيات

لامرئ القيس في ديوانه، ص ٢٨٣. بلفظ:

لَعَمْرُكَ مَا هَندٌ وَإِنْ سَخَطَتْ بِهَا

نَوَى غَرِبَةً عَمَّا أُرِيدُ شَطُونُ

بناقضة عهدي ولو حال دونها

خُزُونٌ ثَرَى مَا دُونِهِنَّ خُزُونُ

ومُغْبِرَةَ الآفاقِ خَاشِعَةِ الصُّوَى

لَهَا قُلُوبٌ عَفَى الحِيَاضِ أَجُونُ

وفي البيت يصف مفازة بأنها لم تُسلك قبله.

و"الصُّوَى" جمع صُوة، وهي الحجارة تُنصب

علماً للمفازة. و"القُلُوبُ" جمع قَلِيب، وهي البئر

القديمة. و"أجُونُ" جمع أَجَنَة، بمعنى: مُتَغَيِّرَة.

حاشية الشهاب على تفسير البيضاوي، ٧٤/٣.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن الزهري وأبي حيوة

والحسن. شواذ القراءات للكرمانلي، ص ١٢٤.

بل في الاعتقاد بمضمونه، والحُكم بموجبه، كما أنه المنكّر على قائله، ألا يرى إلى قوله عز وجل: <sup>١</sup>﴿لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ﴾؟ فإنه الذي جعل حسرةً فيها قطعاً، وإليه أشير بذلك، كما نقل عن الزجاج أنه «إشارة إلى ظنهم أنهم لو لم يحضروا القتال لم يقتلوا»<sup>٢</sup>. وتعلّقه به «قالوا» ليس باعتبار نطقهم بذلك القول؛ بل باعتبار ما فيه من الحكم والاعتقاد.

واللام لام العاقبة، كما في قوله تعالى: ﴿لِيَكُونَ لَهُمْ عَذَابٌ وَخَرّاً﴾ [القصص، ٨/٢٨]، أي: قالوا ذلك واعتقدوه ليكون حسرةً في قلوبهم. والمراد بالتعليل المذكور بيان عدم ترتّب فائدة ما على ذلك أصلاً. وقيل: هو تعليل للنهي، بمعنى: لا تكونوا مثلهم في النطق بذلك القول واعتقاده؛ ليجعله الله تعالى حسرةً في قلوبهم خاصة، ويصون منها قلوبكم، فذلك كما مرّ إشارة إلى ما دلّ عليه قولهم من الاعتقاد، ويجوز أن يكون إشارة إلى ما دلّ عليه النهي، أي: لا يكونوا<sup>٣</sup> مثلهم؛ ليجعل الله انتفاء كونكم مثلهم حسرةً في قلوبهم، فإنّ مُضادّتكُم لهم في القول والاعتقاد ممّا يغمّهم ويغيظهم.

﴿وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ ردّ لقولهم الباطل إثر بيان غائلته، أي: هو المؤثّر في الحياة والممات وحده من غير أن يكون للإقامة أو السفر مدخل في ذلك، فإنه تعالى قد يحيي المسافر والغازي مع اقتحامهما لموارد الخُتوف<sup>٤</sup>، ويميت المقيم والقاعد مع حيازتهما لأسباب السلامة.

﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ تهديد للمؤمنين على أن يماثلوهم. وقرئ بالياء<sup>٥</sup> على أنه وعيد للذين كفروا. و﴿بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ عامّ متناول لقولهم المذكور، ولمنشئه الذي<sup>٦</sup> هو اعتقادهم، ولما ترتّب على ذلك من الأعمال، ولذلك تعرّض لعنوان البصر، لا لعنوان السمع. وإظهار الاسم الجليل في موقع الإضمار لتربية المهابة وإلقاء الروعة، والمبالغة في التهديد، والتشديد في الوعيد.

<sup>٥</sup> قرأ بها ابن كثير وحزمة والكسائي وخلف. النشر

لابن الجزري، ٢/٢٤٢.

<sup>٦</sup> ي: الذين.

<sup>١</sup> س: تعالى.

<sup>٢</sup> انظر: معاني القرآن للزجاج، ١/٤٨٢.

<sup>٣</sup> ي: يكون.

<sup>٤</sup> ي: الحقوف.

﴿وَلَيْنَ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾<sup>١</sup>  
 ﴿وَلَيْنَ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ﴾ شروع في تحقيق أنّ ما يحذرون ترثبه على  
 الغزو والسفر من القتل والموت في سبيل الله تعالى ليس ممّا ينبغي أن يحذر؛ بل  
 ممّا يجب أن يتنافس فيه المتنافسون إثر إبطال ترثبه عليهما. واللام هي الموطئة  
 للقسم، وما في قوله تعالى: ﴿لَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ﴾ لام الابتداء. والتنوين في  
 الموضعين للتقليل. و﴿مِنْ﴾ متعلّقة بمحذوف وقع صفة للمبتدأ. وقد حُذفت صفة  
 ﴿رَحْمَةٌ﴾ لدلالة المذكور عليها. والجملة جواب للقسم، سادّ مسدّد جواب الشرط.  
 والمعنى: إنّ السفر والغزو ليس ممّا يجلب الموت ويقدم الأجل أصلاً،  
 ولئن وقع ذلك بأمر الله تعالى لنفحةً يسيرةً من مغفرة ورحمة كائنتين من الله  
 تعالى بمقابلة ذلك ﴿خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾ - أي: الكفرة - من منافع الدنيا وطيباتها مدة  
 أعمارهم. وعن ابن عباس رضي الله عنهما: «خيرٌ من طلاع الأرض ذهباً حمراء»<sup>٢</sup>.  
 وقرئ بالتاء<sup>٣</sup> أي: ممّا تجمعونه أنتم لو لم تموتوا. والاقتصار على بيان  
 خيريّتهما من ذلك بلا تعرّض للإخبار بحصولهما لهم للإيذان بعدم الحاجة  
 إليه بناءً على استحالة التخييب منه تعالى بعد الإطماع. وقد قيل: لا بدّ من  
 حذف آخر، أي: لمغفرة؛ لكم من الله... إلخ، وحينئذ أيضاً يكون إخراج المقدّر  
 مخرج الصفة دون الخبر لنحو ما ذكر من ادعاء الظهور والغنى عن الإخبار به.<sup>٤</sup>  
 وتغيير الترتيب الواقع في قولهم: ﴿مَمَاتُوا وَمَاتُوا﴾ المبني على كثرة  
 الوقوع وقوّته للمبالغة في الترغيب في الجهاد ببيان زيادة مزية القتل في سبيل  
 الله وإنافته في استجلاب المغفرة والرحمة. وفيه دلالة واضحة على ما مرّ من  
 أنّ المقصود بالنهاي إنما هو عدم مماثلتهم في الاعتقاد بمضمون القول المذكور  
 والعمل بموجبه، لا في النطق به وإضلال الناس به.

١ ط: لنفخة.

٢ قرأ بها جمهور القراء العشر غير حفص عن

٣ الكشاف للزمخشري، ٤٣١/١، البحر المحيط

عاصم. النشر لابن الجزري، ٢/٢٤٣.

لأبي حيان، ٤٠٥/٣. | قال الأصمعي: طلاع

٤ ي: لمغفرة.

الأرض: ملؤها. الصحاح للجوهري، «طلع».

٥ س - به ي: الإخبارية.

﴿وَلَيْنَ مُتُّمٌ أَوْ قُتِلْتُمْ لِيَّ اللَّهُ تُحْشَرُونَ﴾<sup>(١٠٨)</sup>

﴿وَلَيْنَ مُتُّمٌ أَوْ قُتِلْتُمْ﴾ أي: على أي وجه اتفق هلاككم حسب تعلّق الإرادة الإلهية. وقُرئ: «مُتُّمٌ» بكسر الميم،<sup>١</sup> من «مات يمات». ﴿لِيَّ اللَّهُ﴾ أي: إلى المعبود بالحق، العظيم الشأن، الواسع الرحمة، الجزيل الإحسان ﴿تُحْشَرُونَ﴾ لا إلى غيره، فيوفي أجوركم، ويُجزل لكم عطاءكم. والكلام في لامي الجملة كما مرّ في اختها.

﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾<sup>(١٠٩)</sup>

﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ﴾ تلوين للخطاب وتوجيه له إلى رسول الله صلى الله تعالى<sup>٢</sup> عليه وسلّم. والفاء لترتيب مضمون الكلام على ما يُنبئ عنه السباق من استحقاقهم اللائمة والتعنيف بموجب الجبلة البشرية، أو من سعة ساحة مغفرته تعالى ورحمته. والباء متعلّقة بـ ﴿لِنْتَ﴾، قُدِّمت عليه للقصر. و﴿مَا﴾ مزيدة للتوكيد، أو نكرة، و﴿رَحْمَةٍ﴾ بدل منها مُبين لإبهامها. والتوين للتفخيم. و﴿مِنْ﴾ متعلّقة بمحذوف وقع صفة لـ ﴿رَحْمَةٍ﴾، أي: فبرحمة عظيمة لهم كائنة من الله تعالى - وهي ربطه على جأشه، وتخصيصه بمكارم الأخلاق - كنت لئن الجانب لهم، وعاملتهم بالرّفق والتلطّف بهم، حيث اغتممت لهم بعد ما كان منهم ما كان من مخالفة أمرك وإسلامك للعدوّ.

﴿وَلَوْ﴾ لم تكن كذلك؛ بل ﴿كُنْتَ فَظًّا﴾ جافياً / في المعاشرة قولاً وفعلاً. وقال الراغب: «الفظ: هو الكريه الخلق». وقال الواحدي: «هو الغليظ الجانب، السيئ الخلق».<sup>٣</sup> ﴿غَلِيظَ الْقَلْبِ﴾ قاسيّه، وقال الكلبي: «﴿فَظًّا﴾ في القول، ﴿غَلِيظَ الْقَلْبِ﴾ في الفعل».<sup>٤</sup> ﴿لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ﴾ لتفرّقوا من عندك ولم يسكنوا إليك، وتردّوا في مهاوي الردى.

[١١٥]

<sup>٢</sup> المفردات للراغب الأصفهاني، ص ٦٤٠.

<sup>٤</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ١٩٠/٣، التفسير

الوسيط للواحدي، ٥١٢/١.

<sup>١</sup> قرأ بها نافع وحزمة والكسائي وخلف. النشر

لابن الجزري، ٢٤٣/٢.

<sup>٢</sup> س ي - تعالى.



والفاء في قوله عز وجل: <sup>١</sup>﴿فَاعْفُ عَنْهُمْ﴾ لترتيب العفو، أو الأمر به على ما قبله، أي: إذا كان الأمر كما ذكر فاعف عنهم فيما يتعلق بحقوقك كما عفا الله عنهم. <sup>٢</sup>﴿وَأَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ الله فيما يتعلق بحقوقه تعالى إتماماً للشفقة عليهم، وإكمالاً للبر بهم. <sup>٣</sup>﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ أي: في أمر الحرب؛ إذ هو المعهود، أو فيه وفي أمثاله مما يجري فيه المشاورة عادةً استظهاراً بآرائهم، وتطبيعاً لقلوبهم، وتمهيداً لسنة المشاورة للأمة. وقرئ: "وَشَاوِرْهُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ".<sup>٤</sup>

﴿فَإِذَا عَزَمْتَ﴾ أي: عقيب المشاورة على شيء، واطمأنت به نفسك <sup>٥</sup>﴿فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ في إمضاء أمرك على ما هو أرشد لك وأصلح، فإن علمه مختص به سبحانه وتعالى. وقرئ: "فَإِذَا عَزَمْتُ" على صيغة التكلم،<sup>٦</sup> أي: عزمت لك على شيء وأرشدتك إليه فتوكل عليّ، ولا تشاور بعد ذلك أحداً. والالتفات لتربية المهابة وتعليل التوكل، أو الأمر به، فإن عنوان الألوهية الجامعة لجميع صفات الكمال مستدعٍ للتوكل عليه تعالى والأمر به.

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ عليه تعالى، فينصرهم ويُرشدهم إلى ما فيه خير لهم وصلاح. والجملة تعليل للتوكل عليه تعالى.

﴿إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذَلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾<sup>٧</sup>

وقوله تعالى: ﴿إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ﴾ جملة مستأنفة، سقت بطريق تلوين الخطاب تشریفاً للمؤمنين لإيجاب توكلهم عليه تعالى، وحثهم على اللجأ إليه، وتحذيرهم عما يفضي إلى خذلانه، أي: إن ينصركم كما نصركم يوم بدر فلا أحد يغلبكم، على طريق نفى الجنس المنتظم لنفي جميع أفراد الغالب ذاتاً وصفة. ولو قيل: فلا يغلبكم أحد لدل على نفي الصفة فقط.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي الشعثاء جابر بن يزيد وأبي نهيك الفراهيدي. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٢٤.

<sup>١</sup> ي: تعالى.  
<sup>٢</sup> ي: الأمور. | قراءة شاذة، مروية عن ابن عباس رضي الله عنهما. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٢٤.

ثم المفهوم من ظاهر النظم الكريم وإن كان نفى مغلوبيتهم من غير تعرض لنفي المساواة أيضًا، وهو الذي يقتضيه المقام؛ لكن المفهوم منه فهمًا قطعياً هو نفي المساواة، وإثبات الغالبية للمخاطبين. فإذا قلت: لا أكرم من فلان، أو لا أفضل منه، فالمفهوم منه حتمًا أنه أكرم من كل كريم، وأفضل من كل فاضل، وهذا أمر مطرد في جميع اللغات، ولا اختصاص له بالنفي الصريح؛ بل هو مطرد فيما ورد على طريق الاستفهام الإنكاري، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ [الأنعام، ٩٣/٦] في مواقع كثيرة من التنزيل. ومما هو نص قاطع فيما ذكرنا ما وقع في سورة هود حيث قيل بعده في حقهم: ﴿لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ﴾ [هود، ٢٢/١١]، فإن كونهم أخسر من كل خاسر يستدعي قطعاً كونهم أظلم من كل ظالم. ﴿وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ﴾ كما فعله يوم أحد. وقرئ: «يُخْذِلْكُمْ» من «أخذله» إذا جعله مخذولاً. ﴿فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصَرُّكُمْ﴾ استفهام إنكاري مفيد لانتفاء الناصر ذاتاً وصفةً بطريق المبالغة. ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ أي: من بعد خذلانه تعالى، أو من بعد الله تعالى، على معنى: إذا جاوزتموه.

﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ تقديم الجار والمجرور على الفعل لإفادة قصره عليه تعالى. والفاء لترتيبه أو ترتيب الأمر به على ما مر من غلبة المخاطبين على تقدير نصرتهم تعالى لهم، ومغلوبيتهم على تقدير خذلانه تعالى إياهم، فإن العلم بذلك مما يقتضي قصر التوكل عليه تعالى لا محالة. والمراد بالمؤمنين إما الجنس، والمخاطبون داخلون فيه دخولاً أولياً، وإما هم خاصةً بطريق الالتفات. وأياً ما كان ففيه تشریف لهم بعنوان الإيمان اشتراكاً أو استقلالاً، وتعليل لتحتم التوكل عليه تعالى، فإن وصف الإيمان مما يوجبه قطعاً.

﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ وَمَنْ يَغُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ ١

﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ﴾ أي: وما صح لنبي من الأنبياء عليهم السلام ولا استقام له

١ قراءة شاذة، مروية عن جعفر بن محمد وابن عمير. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٢٤.

﴿أَنْ يَغْلَّ﴾ أي: يخون في المغنم؛ فإن النبوة تنافيه منافاةً بينة، يقال: غلَّ شيئاً من المَغْنَمِ يَغْلُ غُلُولاً، وأَغْلَ إغْلالاً، إذا أخذه خُفِيَةً.

والمراد إما تنزيه ساحة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عما ظنَّ به الرماة يوم أحد حين تركوا المركزَ وأفاضوا في الغنيمة، وقالوا: نخشى أن يقول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: «مَنْ أَخَذَ شَيْئاً فَهُوَ لَهُ»، ولا يقيسُ الغنائم كما لم يقسمها يوم بدر، فقال لهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: «أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ أَنْ لَا تَتْرَكُوا الْمَرْكَزَ حَتَّى يَأْتِيَكُمُ أَمْرِي؟» فقالوا: تركنا بقيَّةَ إخواننا وقوفاً، فقال عليه السلام: «بل ظننتم أننا نغلَّ، ولا نقسمُ بينكم».<sup>٣</sup>

وإما المبالغة في النهي لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ما روي أنه بعث طلائعَ فغنم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعدهم غنائمَ فقسمها بين الحاضر، ولم يترك للطلائع شيئاً، فزلت.<sup>٤</sup> والمعنى: ما كان لنبي أن يُعطي قوماً من العسكر ويمنعَ آخرين؛ بل عليه أن يقسم بين الكلِّ بالسوية. وعُبر عن حرمان بعض الغزاة بالغلول تغليظاً.

وأما ما قيل من أن المراد تنزيهه عليه السلام عما تفوه به بعض المنافقين -إذ روي أن قطيفة حمراء فقدت يوم بدر، فقال بعض المنافقين: لعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أخذها- فبعيد جداً. وقرئ على البناء للمفعول،<sup>٥</sup> والمعنى: ما كان له أن يوجد غالاً، أو يُنسب إلى الغلول.

﴿وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ يأت بالذي غلَّه بعينه يحمله على عنقه، كما ورد في الحديث الشريف وروى أنه عليه السلام قال: «ألا لا أعرفن أحدكم

١ س ي - تعالى.

٢ س ي - تعالى.

٣ الكشف والبيان للثعلبي، ١٩٦/٣، الكشف للزمخشري، ٤٣٤/١.

٤ س ي - تعالى.

٥ ي: عليه السلام.

٦ جامع البيان للطبري، ١٩٦/٦، مصنف ابن أبي

شبية، ٤٩٤/٦ (٣٣٢٣١).

٧ ط: صلى الله تعالى عليه وسلم.

٨ س ي - تعالى.

٩ انظر: جامع البيان للطبري، ١٩٤/٦، والكشاف

للزمخشري، ٤٣٤/١.

١٠ قرأ بها نافع وأبو جعفر وابن عامر وحزمة والكسائي

وخلف ويعقوب. النشر لابن الجزري، ٢٤٣/٢.

يأتي بعبير له رُغاء، وبيقرة لها خوار، وبشاة لها ثغاء، فينادي: يا محمد يا محمد، فأقول: لا أملك لك من الله شيئاً، فقد بلغتك<sup>١</sup>. أو يأت بما احتمل من إثمه ووباله.

﴿ثُمَّ تَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ﴾ أي: تعطى وافيًا جزاء ما كسبت، خيرًا أو شرًا، كثيرًا أو يسيرًا. وضع المكسوب موضع جزائه تحقيقًا للعدل ببيان ما بينهما من تمام التناسب كمًا وكيفًا كأنهما شيء واحد. وفي إسناد التوفية إلى كل كاسب / وتعليقها بكل مكسوب - مع أن المقصود بيان حال الغال عند إتيانه بما غله يوم القيامة - من الدلالة على فخامة شأن اليوم وهول مطلعه والمبالغة في بيان فظاعة حال الغال ما لا يخفى، فإنه حين وُفي كل كاسب جزاء ما كسبه ولم يُنقص منه شيء - وإن كان جُزمه في غاية القلة والحقارة - فلأن لا يُنقص من جزاء الغال شيء - وجُرمه من أعظم الجرائم - أظهر وأجلى.

﴿وَهُمْ﴾ أي: كل الناس المدلول عليهم بـ ﴿كُلُّ نَفْسٍ﴾. ﴿لَا يُظْلَمُونَ﴾ بزيادة عقاب، أو بنقص ثواب.

﴿أَفَمَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾<sup>(١٣)</sup>

﴿أَفَمَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ﴾ أي: سعى في تحصيله، وانتحى نحوه حيثما كان، بفعل الطاعات وترك المنكرات، كالنبي ومن يسير بسيرته، ﴿كَمَنْ بَاءَ﴾ أي: رجع ﴿بِسَخَطٍ﴾ عظيم لا يقادر قدره، كائن ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ تعالى بسبب معاصيه، كالغال ومن يدين بدينه. والمراد تأكيد نفي الغلول من النبي عليه السلام،<sup>٢</sup>

<sup>١</sup> الكشف للزمخشري، ٤٣٤/١. وهو في

الصحيحين من رواية أبي هريرة رضي الله عنه، بلفظ: قام فينا النبي صلى الله عليه وسلم، فذكر الغلول فعظمه وعظم أمره، قال: «لا ألفين أحدكم يوم القيامة على رقبته شاة لها ثغاء، على رقبته فرس له حنخمة، يقول: يا رسول الله أغثني، فأقول: لا أملك لك شيئاً، قد أبلغتك، وعلى رقبته بعبير له رُغاء، يقول: يا رسول الله

أغثني، فأقول: لا أملك لك شيئاً قد أبلغتك، وعلى رقبته صامت، فيقول: يا رسول الله أغثني، فأقول: لا أملك لك شيئاً، قد أبلغتك، أو على رقبته رِقَاعٌ تَخْفِقُ، فيقول: يا رسول الله أغثني، فأقول: لا أملك لك شيئاً، قد أبلغتك». صحيح البخاري، ٧٤/٤ (٣٠٧٣) صحيح مسلم، ١٤٦١/٣ (١٨٣١).

<sup>٢</sup> ط: عليه الصلاة والسلام.

وتقريره بتحقيق المباينة الكليّة بينه وبين الغالّ حيث وُصف كلّ منهما بنقيض ما وُصف به الآخر، فقبول رضوانه تعالى بسخطه، والاتباع بالبوء.

والجمع بين الهمزة والفاء لتوجيه الإنكار إلى ترتّب توهُّم المماثلة بينهما، والحُكم بها على ما ذُكر من حال الغالّ، كأنّه قيل: أَبْعَدَ ظُهُورِ حالِهِ يَكُونُ مَنْ تَرَقَّى إِلَى أَعْلَى عِلِّيَّينَ كَمَنْ تَرَدَّى إِلَى أَسْفَلِ سَافِلِينَ؟<sup>١</sup> وإظهار الاسم الجليل في موضع الإضمار لإدخال الرّوعة وتربية المهابة.

﴿وَمَا أَوْنَهُ جَهَنَّمُ﴾ إمّا كلام مستأنف مسوق لبيان مآل أمرٍ مَنْ بَاءَ بِسَخَطِهِ تعالى،<sup>٢</sup> وإما معطوف على قوله تعالى: ﴿بَاءَ بِسَخَطٍ﴾ عطْفُ الصِّلَةِ الاسميّة على الفعلية. وأيّاً ما كان فلا محلّ له من الإعراب.

﴿وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ اعتراض تذييلي، والمخصوص بالذمّ محذوف،<sup>٣</sup> أي: وبئس المصيرُ جهنّم. والفرق بينه وبين المرجع أنّ الأوّل يُعتبر فيه الرجوعُ على خلاف الحالة الأولى، بخلاف الثاني.

﴿هُمْ دَرَجَتٌ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾<sup>(٣٢)</sup>

﴿هُمْ﴾ راجع إلى الموصولين باعتبار المعنى. ﴿دَرَجَتٌ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي: طبقات متفاوتة في علمه وحُكمه، شَبَّهُوا فِي تَفَاوُتِ الْأَحْوَالِ وَتَبَايُنِهَا بِالدرجات مبالغة وإيداناً بأنّ بينهم تفاوتاً ذاتيّاً كالدرجات، أو ذَوُو درجات. ﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ من الأعمال ودرجاتها فيجازيهم بحسبها.

﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾<sup>(٣٣)</sup>

﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ﴾ جواب قسَم محذوف، أي: والله لقد مَنَّ الله، أي: أنعم ﴿عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: من قومه عليه السلام، ﴿إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ أي:

<sup>٢</sup> ي: محذوف.

<sup>١</sup> ي: السافلين.

<sup>٢</sup> ي - تعالى.

مِنْ نَسَبِهِمْ، أَوْ مِنْ جَنَسِهِمْ، عَرَبِيًّا مِثْلَهُمْ؛ لِيَفْقَهُوا كَلَامَهُ بِسَهُولَةٍ؛ وَيَكُونُوا وَاقِفِينَ عَلَى حَالِهِ فِي الصَّدَقِ وَالْأَمَانَةِ مُفْتَخِرِينَ بِهِ، وَفِي ذَلِكَ شَرَفٌ لَهُمْ عَظِيمٌ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ﴾ [الزخرف، ٤٣/٤٤].

وَقُرِئَ: "مِنْ أَنْفُسِهِمْ"،<sup>١</sup> أَي: أَشْرَفَهُمْ، فَإِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ مِنْ أَشْرَفِ قِبَائِلِ الْعَرَبِ وَبَطُونِهَا. وَقُرِئَ: "لِمَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ..." إلخ،<sup>٢</sup> عَلَى أَنَّهُ خَبِرَ لِمَبْتَدَأِ مُحذُوفٍ، أَي: مِنْهُ إِذْ بَعَثَ... إلخ، أَوْ عَلَى أَنَّ ﴿إِذْ﴾ فِي مَحَلِّ الرَّفْعِ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ، بِمَعْنَى: لِمَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَقَدْ بَعَثَهُ. وَتَخْصِيصُهُمْ بِالْأَمْتَانِ مَعَ عَمُومِ نِعْمَةِ الْبَعْثَةِ لِلْأَسْوَدِ وَالْأَحْمَرِ لِمَا مَرَّ مِنْ مَزِيدِ انْتِفَاعِهِمْ بِهَا. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ مُتَعَلِّقٌ بِمُحذُوفٍ وَقَعَ صِفَةً لـ ﴿رَسُولًا﴾، أَي: كَانُوا مِنْ أَنْفُسِهِمْ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ﴾ صِفَةٌ أُخْرَى، أَي: يَتْلُو عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ بَعْدَ مَا كَانُوا أَهْلَ جَاهِلِيَّةٍ لَمْ يَطْرُقَ أَسْمَاعُهُمْ شَيْءٌ مِنَ الْوَحْيِ. ﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾ عَطْفٌ عَلَى ﴿يَتْلُوا﴾، أَي: يَطْهِّرُهُمْ مِنْ دَنَسِ الطَّبَائِعِ<sup>٣</sup> وَسُوءِ الْعَقَائِدِ وَأَوْضَارِ الْأَوْزَارِ.

﴿وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ أَي: الْقُرْآنَ وَالسُّنَّةَ، وَهُوَ صِفَةٌ أُخْرَى لـ ﴿رَسُولًا﴾ مُرْتَبَةٌ فِي الْوُجُودِ عَلَى التَّلَاوَةِ، وَإِنَّمَا وَسَطَ بَيْنَهُمَا التَّرْكِيَةُ الَّتِي هِيَ عِبَارَةٌ عَنْ تَكْمِيلِ النَّفْسِ بِحَسَبِ الْقُوَّةِ الْعَمَلِيَّةِ وَتَهْذِيبِهَا الْمُتَفَرِّعِ عَلَى تَكْمِيلِهَا بِحَسَبِ الْقُوَّةِ النَّظَرِيَّةِ الْحَاصِلِ بِالتَّعْلِيمِ الْمُتَرْتَّبِ عَلَى التَّلَاوَةِ؛ لِلإِذْنِ بِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْأُمُورِ الْمُتَرْتَّبَةِ نِعْمَةٌ جَلِيلَةٌ عَلَى حَيَالِهَا مُسْتَوْجِبَةٌ لِلشُّكْرِ، فَلَوْ رُوعِيَ تَرْتِيبُ الْوُجُودِ؛ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿رَبَّنَا وَأَبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ﴾ [البقرة، ١٢٩/٢] لَتَبَادَرَ إِلَى الْفَهْمِ عَدُّ الْجَمِيعِ نِعْمَةً وَاحِدَةً، وَهُوَ السَّرُّ فِي التَّعْبِيرِ عَنِ الْقُرْآنِ بِالْآيَاتِ تَارَةً، وَبِالْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ أُخْرَى؛

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن كرداب عن رؤيس. شواذ

القراءات للكرمانى، ص ١٢٥.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، ذكرها المفسرون، ولم أجد من ذكر

قارئها. انظر: الكشف للزمخشري، ٤٣٦/١

وأنوار التنزيل لليضوي، ٤٣٦/١.

<sup>٣</sup> ي: الطباع.

<sup>٤</sup> ي: الوجودي.

رمزاً إلى أنه باعتبار كل عنوان نعمة على حدة، ولا يقدح في ذلك شمول الحكمة لما في مطاوي الأحاديث الكريمة من الشرائع، كما سلف في سورة البقرة.

﴿وَأَن كَانُوا مِن قَبْلُ﴾ أي: من قبل بعثته عليه السلام وتركيبه وتعليمه<sup>١</sup> ﴿لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ أي: بين لا ريب في كونه ضلالاً. و﴿إِن﴾ هي المخففة من ﴿إِنْ﴾ المثقلة، وضمير الشأن محذوف، واللام فارقة بينها وبين النافية. والظرف الأول لغو متعلق بـ"كان"، والثاني خبرها، وهي مع خبرها خبر لـ﴿إِن﴾ المخففة التي حذف اسمها، أعني: ضمير الشأن. وقيل: هي نافية، واللام بمعنى "إلا"، أي: وما كانوا من قبل إلا في ضلال مبين. وأياً ما كان فالجملة إما حال من الضمير المنصوب في ﴿يُعَلِّمُهُمْ﴾، أو مستأنفة. وعلى التقديرين فهي مبيّنة لكمال<sup>٢</sup> النعمة وتمامها.

﴿أَوَلَمَّْا أَصَبْتَكُمْ مُصِيبَةً قَدْ أَصَبْتُم مِّثْلَيْهَا قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِندِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾<sup>٣</sup>

﴿أَوَلَمَّْا أَصَبْتَكُمْ مُصِيبَةً قَدْ أَصَبْتُم مِّثْلَيْهَا قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا﴾ كلام مبتدأ<sup>٤</sup> مسوق لإبطال بعض ما صدر عنهم من الظنون الفاسدة والأقاويل الباطلة الناشئة منها إثر إبطال بعض آخر منها. والهمزة للتقريع والتقرير. والواو عاطفة لمدخولها على محذوف قبلها. و﴿لَمَّا﴾ ظرف لـ﴿قُلْتُمْ﴾ مضاف إلى ما بعده. و﴿قَدْ أَصَبْتُمْ﴾ في محل الرفع على أنه صفة لـ﴿مُصِيبَةٍ﴾. والمراد بها ما أصابهم يوم أخذ من قتل سبعين منهم، وبـ﴿مِثْلَيْهَا﴾ ما أصاب المشركين يوم بدر من قتل سبعين منهم وأسر سبعين.

و﴿أَنَّى هَذَا﴾ مقول ﴿قُلْتُمْ﴾. وتوسط الظرف وما يتعلق به بينه وبين الهمزة -مع أنه المقصود إنكاره، والمعطوف بالواو حقيقة- لتأكيد النكير وتشديد التقريع؛ فإن فعل القبيح في غير وقته أقبح، والإنكار على فاعله أدخل.

<sup>٤</sup> وفي هامش ط س ي: على رأي الفارسي.

«منه».

<sup>١</sup> ي: وتعليم.

<sup>٢</sup> ي: لكل.

<sup>٣</sup> ي - مبتدأ.

[١١٦] والمعنى: أحين أصابكم من المشركين نصف ما قد / أصابهم منكم قبل ذلك جزعتم وقلتم: من أين أصابنا هذا؟ وقد تقدّم الوعد بالنصر على توجيه الإنكار والتفريع إلى صدور ذلك القول عنهم في ذلك الوقت خاصة بناء على عدم كونه مظنة له داعيًا إليه؛ بل على كونه داعيًا إلى عدمه، فإنّ كون مصيبة عدوهم ضعف مصيبتهم ممّا يهوّن الخطب ويورث السّلوة. أو أفعلتم ما فعلتم ولما أصابتكم غائلته قلتم: أنى هذا؟ على توجيه الإنكار إلى استبعادهم الحادثة مع مباشرتهم لسيبها.

وتذكير اسم الإشارة في «أَنَّى هَذَا» مع كونه إشارة إلى المصيبة ليس لكونها عبارة عن القتل ونحوه؛ بل لما أنّ إشارتهم ليست إلّا إلى ما شاهدوه في المعركة من حيث هو هو من غير أن يخطر ببالهم تسميته باسم ما فضلًا عن تسميته باسم المصيبة، وإنما هي عند الحكاية.

وقوله عز وجل: <sup>١</sup> «قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ» أمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يجيب عن سؤالهم الفاسد إثر تحقيق فسادهم بالإنكار والتفريع، ويُبكّتهم ببيان أنّ ما نالهم إنّما نالهم من جهتهم بتركهم المركز، وجرحهم على الغنيمة.

وقيل: باختيارهم الخروج من المدينة،<sup>٢</sup> وبأباه أنّ الوعد بالنصر كان بعد ذلك، كما ذكر عند قوله تعالى: «وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ» الآية،<sup>٣</sup> وأنّ عمل النبي صلى الله عليه وسلم بموجه قد رفع الخطر عنه، وخفف جنايتهم فيه، على أنّ اختيار الخروج والإصرار عليه كان ممّن أكرمهم الله تعالى بالشهادة يومئذ، وأين هم من التفوّه بمثل هذه الكلمة؟ وقيل: بأخذهم الفداء يوم بدر قبل أن يؤذّن لهم، والأوّل هو الأظهر الأقوى، وربّما يعضده توسط خطاب الرسول صلى الله عليه وسلم بين الخطابين المتوجّهين إلى المؤمنين، وتفويض التبكيت إليه عليه السلام، فإنّ توبيخ الفاعل على الفعل إذا كان ممّن نهاه عنه كان أشدّ تأثيرًا.

<sup>١</sup> ي: تعالى.

<sup>٢</sup> الكشاف للزمخشري، ٤٣٧/١، أنوار التنزيل

<sup>٣</sup> للبيضاوي، ٤٧/١.

<sup>٤</sup> آل عمران، ١٥٢/٣.



﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ومن جملة النصر عند الطاعة، والخذلان عند المخالفة، وحيث خرجتم عن الطاعة أصابكم منه تعالى ما أصابكم. والجملة تذييل مقرر لمضمون ما قبلها داخل تحت الأمر.

﴿وَمَا أَصَبَكُمْ يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعَانِ فَيَاذَنِ اللَّهُ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(٣)</sup>

﴿وَمَا أَصَبَكُمْ﴾ رجوع إلى خطاب المؤمنين إثر خطابه عليه السلام لسر يقتضيه، وإرشاد لهم إلى حقيقة الحق فيما سألوا عنه، وبيان لبعض ما فيه من الحكم والمصالح، ودفع لما عسى يتوهم من قوله تعالى: ﴿هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾<sup>١</sup> من استقلالهم في وقوع الحادثة. والعدول عن الإضمار إلى ما ذكر؛ للتحويل وزيادة التقرير ببيان وقته بقوله تعالى: ﴿يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعَانِ﴾ أي: جمعكم وجمع المشركين ﴿فَيَاذَنِ اللَّهُ﴾ أي: فهو كائن بقضائه وتخليته الكفار، سمي ذلك إذنا لكونها من لوازمه.

﴿وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ عطف على قوله تعالى: ﴿فَيَاذَنِ اللَّهُ﴾ عطف السبب على المسبب.<sup>٢</sup> والمراد بالعلم: التمييز والإظهار فيما بين الناس.

﴿وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْ فَيَقُولُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ أَذْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَبْغَتْكُمْ هُمْ لِلْكَفَرِ يَوْمِيذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ﴾<sup>(٤)</sup>

﴿وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا﴾ عطف على ما قبله من مثله، وإعادة الفعل لتشريف المؤمنين وتزويدهم عن الانتظام في قزن المنافقين، وللإيدان باختلاف حال العلم بحسب التعلق بالفريقين، فإنه متعلق بالمؤمنين على نهج تعلقه السابق، وبالمنافيين على وجه جديد، وهو السر في إيراد الأولين بصيغة اسم الفاعل المنبئة عن الاستمرار، والآخرين بموصول صلته فعل دال على الحدوث. والمعنى: وما أصابكم يومئذ فهو كائن ليمتيز الثابتين على الإيمان والذين أظهروا النفاق.

<sup>٢</sup> ي: السبب.

<sup>١</sup> في الآية السابقة.

﴿وَقِيلَ لَهُمْ﴾ عطف على ﴿ثَاقِفُوا﴾، داخل معه في حيز الصلة، أو كلام مبتدأ. قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: «هم عبد الله بن أبي وأصحابه، حيث انصرفوا يوم أخذ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال لهم عبد الله بن عمرو بن حرام: <sup>٢</sup> أذكركم الله، أن تخذلوا نبيكم وقومكم، ودعاهم إلى القتال»، <sup>٣</sup> وذلك قوله تعالى: ﴿تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا﴾ قال السدي: «ادفعوا عنا العدو بتكثير سوادنا إن لم تقاتلوا معنا». <sup>٤</sup> وقيل: أو ادفعوا عن أهلكم وبلدكم وحریمكم إن لم تقاتلوا في سبيل الله تعالى. وترك العطف بين ﴿تَعَالَوْا﴾ و﴿قَاتِلُوا﴾ لما أن المقصود بهما واحد، وهو الثاني. وذكر الأول توطئة له وترغيب فيه لما فيه من الدلالة على التظاهر والتعاون.

﴿قَالُوا﴾ استئناف وقع جواباً عن سؤال ينسحب عليه الكلام، كأنه قيل: فماذا صنعوا حين خيروا بين الخصلتين المذكورتين؟ فقيل: قالوا: ﴿لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَتَّبِعَنَّكُمْ﴾ أي: لو نَحْسِن قِتَالًا ونقدِر عليه. وإنما قالوه دغلاً واستهزاء، وإنما عُبر عن نفي القدرة على القتال بنفي العلم به لما أن القدرة على الأفعال الاختيارية مستلزمة للعلم بها، أو لو نعلم ما يصح أن يسمى قتالاً لا تتبعناكم؛ ولكن ما أنتم بصدده ليس بقتال أصلاً، وإنما هو إلقاء النفس إلى التهلكة. وفي جعلهم التالي مجرد الاتباع دون القتال الذي هو المقصود بالدعوة دليل على كمال تبطُّههم عن القتال حيث لا ترضى نفوسهم بجعله تالياً لمقدم مستحيل الوقوع.

﴿هُمْ لِلْكَفْرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ﴾ الضمير مبتدأ، و﴿أَقْرَبُ﴾ خبره، واللام في ﴿لِلْكَفْرِ﴾ و﴿لِلْإِيمَانِ﴾ متعلّقة به، وكذا ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ و﴿مِنْهُمْ﴾. وعدم جواز تعلّق حرفين متحدّين لفظاً ومعنى بعامل واحد بلا عطف أو بدليّة إنما هو فيما عدا

<sup>١</sup> س ي - تعالى.

<sup>٢</sup> هو عبد الله بن عمرو بن حرام بن ثعلبة بن حرام الأنصاري الخزرجي السلمي (ت. ٦٢٥هـ/٣٠٤م).

والد جابر بن عبد الله الصحابي المشهور. معدود في أهل العقبة وبدر، وكان من النقباء، واستشهد بأحد. انظر: الإصابة لابن حجر، ٣٠٤/٦.

والأعلام للزركلي، ١١١/٤.

<sup>٣</sup> التفسير الوسيط للواحدى، ٥١٨/١. وأخرجه

الطبري في جامع البيان، ٢٢٢/٦، عن ابن شهاب الزهري وآخرين.

<sup>٤</sup> التفسير الوسيط للواحدى، ٥١٨/١؛ اللباب لابن عادل، ٤١/٦.

<sup>٥</sup> الدغل: الفساد. الصحاح للجوهري، «دغل».

أَفْعُلُ التَّفْضِيلِ مِنَ الْعَوَامِلِ لِاتِّحَادِ حَيْثِيَّةِ عَمَلِهَا، وَأَمَّا أَفْعُلُ التَّفْضِيلِ فَحَيْثُ دَلَّ عَلَى أَصْلِ الْفَعْلِ وَزِيَادَتِهِ جَرَى مَجْرَى عَامِلِينَ، كَأَنَّهُ قِيلَ: قُرْبُهُمْ لِلْكَفْرِ زَائِدٌ عَلَى قُرْبِهِمْ لِلْإِيمَانِ.

وقيل: تعلق الجائزين به لشبهتهما بالظرفين، أي: هم للكفر يوم إذ قالوا / ما قالوا أقرب منهم للإيمان، فإنهم كانوا قبل ذلك يتظاهرون بالإيمان، وما ظهرت منهم أماراة مؤذنة بكفرهم، فلما انخدلوا عن عسكر المسلمين وقالوا ما قالوا تباعدوا بذلك عن الإيمان المظنون بهم واقتربوا من الكفر، وقيل: هم لأهل الكفر أقرب نصرةً منهم لأهل الإيمان؛ لأنّ تقليل سواد المسلمين بالانخدال تقويةً للمشركين.

وقوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ جملة مستأنفة مقررة لمضمون ما قبلها. وذكر الأفواه والقلوب تصوير لنفاقهم، وتوضيح لمخالفة ظاهرهم لباطنهم. و﴿مَا﴾ عبارة عن القول، والمراد به إمّا نفس الكلام الظاهر في اللسان تارةً وفي القلب أخرى، فالمثبت والمنفي متحدان ذاتاً وإن اختلفا مظهرًا، وإمّا القول الملفوظ فقط، فالمنفي حينئذ منشؤه الذي لا ينفك عنه القول أصلًا، وإنما عتبر عنه به إبانة لما بينهما من شدة الاتصال، أي: يتفوهون بقول لا وجود له<sup>١</sup> أو لمنشئه<sup>٢</sup> في قلوبهم أصلًا من الأباطيل التي من جملتها ما حكي عنهم آنفًا، فإنهم أظهروا فيه أمرين ليس في قلوبهم شيء منهما، أحدهما: عدم العلم بالقتال، والآخر: الاتباع على تقدير العلم به، وقد كذبوا فيهما كذبًا بينًا حيث كانوا عالمين به غير ناوين للاتباع؛ بل كانوا<sup>٣</sup> مُصْرِينَ مع ذلك على الانخدال عازمين على الارتداد.

وقوله عز وجل: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ﴾ زيادة تحقيق لكفرهم ونفاقهم ببيان اشتغال قلوبهم بما يخالف أقوالهم من فنون الشر والفساد إثر بيان خلوها عما يوافقها، وصيغة التفضيل لما أنّ بعض ما يكتمونه من أحكام النفاق

<sup>٢</sup> ط س ي - غير ناوين للاتباع؛ بل كانوا [صح] في هامش ط ي.

<sup>١</sup> وفي هامش س: على الوجه الأول. «منه».

<sup>٢</sup> وفي هامش س: على الوجه الثاني. «منه».

وذم المؤمنين وتخطئة آرائهم والشماتة بهم وغير ذلك يعلمه المؤمنون على وجه الإجمال، وأن تفاصيل ذلك وكيفياته مختصة بالعلم الإلهي.

﴿الَّذِينَ قَالُوا لِلْإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا قُلْ فَادْرَءُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٣٨﴾﴾

﴿الَّذِينَ قَالُوا﴾ مرفوع على أنه بدل من واو ﴿يَكْتُمُونَ﴾<sup>١</sup>، أو خبر لمبتدأ محذوف، وقيل: مبتدأ خبره ﴿قُلْ فَادْرَءُوا﴾ بحذف العائد، تقديره: قل لهم... إلخ. أو منصوب على الذم، أو على أنه نعت لـ ﴿الَّذِينَ نَاقَظُوا﴾<sup>٢</sup>، أو بدل منه. وقيل: مجرور على أنه بدل من ضمير "أقواهم" أو "قلوبهم"<sup>٣</sup>، كما في قوله: على جوده<sup>٤</sup> لضعن بالماء حاتم<sup>٥</sup>

والمراد بهم عبد الله بن أبي وأصحابه.<sup>٦</sup>

﴿لِلْإِخْوَانِهِمْ﴾ أي: لأجلهم، وهم من قتل يوم أحد من جنسهم أو من أقاربهم، فيندرج فيهم بعض الشهداء.

﴿وَقَعَدُوا﴾ حال من ضمير ﴿قَالُوا﴾ بتقدير "قد"، أي: قالوا وقد قعدوا عن القتال بالانخزال: ﴿لَوْ أَطَاعُونَا﴾ أي: فيما أمرناهم به ووافقونا في ذلك ﴿مَا قُتِلُوا﴾ كما لم نقتل. وفيه إيذان بأنهم أمروهم<sup>٧</sup> بالانخزال حين انخذلوا، وأغوؤهم كما غوؤوا.

وحمل القعود على ما استصوبه ابن أبي عند المشاورة من الإقامة بالمدينة ابتداءً، وجعل الإطاعة عبارة عن قبول رأيه والعمل به؛ يرده كون الجملة حاليةً،

<sup>١</sup> في الآية السابقة.

<sup>٢</sup> في الآية السابقة.

<sup>٣</sup> ي - أو.

<sup>٤</sup> ي: و"قلوبهم". | في الآية السابقة.

<sup>٥</sup> ي: جود. | وفي هامش ي: أي: مع جوده، وهو

حال من "حاتمًا"، أو من الضمير المستتر في

"القوم"، "حاتم" بالجر؛ لأن قافية القصيدة على

الجر، وهو بدل من الهاء في "جوده". «منه».

<sup>٦</sup> وفي هامش ط س ي: صدره:

على حالة لو أن في القوم حاتمًا

«منه». | للفرزدق في ديوانه، ص ٦٠٣، بلفظ:

على ساعة لو كان في القوم حاتم

على جوده ضئت به نفس حاتم

<sup>٧</sup> التفسير الوسيط للواحدي، ٥١٨/١. وأخرجه

الطبري في جامع البيان، ٢٢٢/٦، عن قتادة.

<sup>٨</sup> ي: أمرهم.

فإنها لتعين ما فيه العصيان والمخالفة مع أن ابن أبي ليس من القاعدين فيها بذلك المعنى، على أن تخصيص عدم الطاعة بإخوانهم ينادي باختصاص الأمر أيضا بهم، فيستحيل أن يُحمَل على ما خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم عند المشاورة.

﴿قُلْ تَبْكِيئًا لَهُمْ وَإِظْهَارًا لِكُذِّبِهِمْ﴾ ﴿فَادْرُءُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ﴾ جواب لشرط قد حُذِفَ تعويلاً على ما بعده من قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾، كما أنه شرط حُذِفَ جوابه لدلالة الجواب المذكور عليه، أي: إن كنتم صادقين فيما يُنبئ عنه قولكم من أنكم قادرون على دفع القتلِ عمن كُتِبَ عليه، فادفعوا عن أنفسكم الموت الذي كُتِبَ عليكم مُعلّقاً بسبب خاصٍّ موقّتاً بوقت معيّن بدفع سببه، فإن أسباب الموت في إمكان المدافعة بالحيل وامتناعها سواء، وأنفسكم أعزُّ عليكم من إخوانكم، وأمرها أهمُّ لديكم من أمرهم.

والمعنى: إن عدم قتلهم كان بسبب أنه لم يكن مكتوباً عليكم، لا بسبب أنكم دفعتموه بالعودة مع كتابته عليكم، فإن ذلك ممّا لا سبيلَ إليه؛ بل قد يكون القتال سبباً للنجاة والعودة مؤذياً إلى الموت. روي أنه مات يوم قالوا ما قالوا سبعون منافقاً.<sup>١</sup>

وقيل: أريد ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في مضمون الشرطية، والمعنى: أنهم لو أطاعوكم وقعدوا لقتلوا قاعدين كما قُتلوا مقاتلين، فقوله تعالى: ﴿فَادْرُءُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ﴾ حيثُ استهزاء بهم، أي: إن كنتم رجالاً دفاعين لأسباب الموت فادفعوا جميع أسبابه حتى لا تموتوا كما درأتم في زعمكم هذا السبب الخاص.

﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾<sup>٢</sup>  
 ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا﴾ كلام مستأنف مسوق لبيان أن القتل الذي يحذرونه ويحذرون الناس منه ليس مما يحذر؛ بل هو من أجل المطالب التي يتنافس فيها المتنافسون إثر بيان أن الحذر لا يُغني ولا يُجدي.<sup>٢</sup>

١ الكشاف للزمخشري، ٤٣٨/١؛ تفسير القرطبي، ٢ ي + شيئاً.

وَقُرئ: "وَلَا تَحْسِبَنَّ" بكسر السين.<sup>١</sup> والمراد بهم شهداء أحد، وكانوا سبعين رجلاً: أربعة<sup>٢</sup> من المهاجرين حمزة بن عبد المطلب ومُصعب بن عمير وعثمان بن شهاب<sup>٣</sup> وعبد الله بن جحش وباقيهم من الأنصار رضوان الله تعالى عليهم أجمعين.<sup>٤</sup> والخطاب لرسول الله صَلَّى الله عليه وسلّم، أو لكل أحد ممّن له حظ من الخطاب.

وَقُرئ بالياء<sup>٥</sup> على الإسناد إلى ضميره عليه السلام أو ضمير مَنْ يحسب. وقيل: إلى «الَّذِينَ قُتِلُوا»، والمفعول الأول محذوف؛ لأنه في الأصل مبتدأ جائر الحذف عند القرينة، والتقدير: ولا يحسبُهم الذين قُتلوا أمواتاً، أي: لا يحسبُ الذين قُتلوا أنفسهم أمواتاً، على أن المراد من<sup>٦</sup> توجيه النهي إليهم تنبيه السامعين على أنهم أحقّاء بأن يُسلّوا بذلك ويُبشّروا بالحياة الأبدية والكرامة السنية والنعيم المقيم، لكن لا في جميع أوقاتهم؛ بل عند ابتداء القتل؛ إذ بعد تبين حالهم لهم لا يبقى لاعتبار تسليتهم وتبشيرهم فائدة، ولا لتنبيه السامعين وتذكيرهم وجه.

وَقُرئ: "قُتِلُوا" بالتشديد<sup>٧</sup> لكثرة المقتولين.

(ت. ٢٢٥/٨٣) من المهاجرين الأولين. ومن أبطال الصحابة. شهد بدرًا، واستشهد يوم أحد. وشبهه رسول الله صَلَّى الله عليه وسلّم بالجنة، أي: الثرس؛ لأنه كان لا يرمي ببصره يمينًا أو شمالًا إلّا رأى شمسًا أمامه يذبّ بسيفه عنه، فلما غشي رسول الله صَلَّى الله عليه وسلّم تَرَس بنفسه دونه حتى قُتل. ورثاه حسان رضي الله عنهما. انظر: الإصابة لابن حجر، ١٣٧/٥؛ والأعلام للزركلي، ١٧٥/٣. ولم أجد في الصحابة عثمان بن شهاب.

<sup>٤</sup> س: رضي الله عنهم.

<sup>٥</sup> قرأ بها هشام عن ابن عامر بخلف عنه. النشر لابن الجزري، ٢٤٤/٢.

<sup>٦</sup> ي - من.

<sup>٧</sup> قرأ بها ابن عامر. النشر لابن الجزري، ٢٤٣/٢.

<sup>١</sup> قرأ بها نافع وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب والكسائي وخلف. النشر لابن الجزري، ٢٣٦/٢.

<sup>٢</sup> ط س - أربعة.

<sup>٣</sup> كذا في الأصول الخطيّة، ووقع اسمه في الكشف والبيان للثعلبي، ٢٠٠/٣؛ واللباب لابن عادل، ٤٧/٦؛ والدرّ المتثور للسيوطي، ٣٧١/٢؛ عثمان بن شماس. وفي تفسير ابن أبي حاتم، ٨١٢/٣؛ شماس بن عثمان. وهو الصواب. وذكر الحافظ ابن حجر في الإصابة، ٩٤/٧:

عثمان بن شماس في حرف العين، ثم قال: «وقد تقدّم في حرف الشين: شماس بن عثمان، فأنا أخشى أن يكون هذا انقلب، ثم وجدت أبا نعيم جَنَحَ إلى ذلك ونسب الوهم فيه إلى ابن منّده». وشماس بن عثمان بن الشريد المخزومي

﴿بَلْ أَحْيَاءُ﴾ أي: بل هم أحياء. وقُرئ منصوباً،<sup>١</sup> أي: بل احسبهم أحياء، على

/ أن الحُسابان بمعنى اليقين، كما في قوله:<sup>٢</sup>

حَسِبْتُ الثَّقَى والمجدَّ خيرَ تجارةٍ رِياحاً إذا ما المرءُ أصبح ثاقلاً<sup>٣</sup>

أو على أنه واردٌ على طريق المُشاكلة.

﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ في محلِّ الرفع على أنه خبر ثانٍ للمبتدأ المقدر، أو صفة

لـ ﴿أَحْيَاءُ﴾، أو في محلِّ النصب على أنه حال من الضمير في ﴿أَحْيَاءُ﴾. وقيل:

هو ظرف لـ ﴿أَحْيَاءُ﴾، أو للفعل بعده. والمراد بالعندية: التقرب والزلفى. وفي

التعرُّض لعنوان الربوبية المنبئة عن التربية والتبليغ إلى الكمال مع الإضافة إلى

ضميرهم مزيدٌ تكرمةٌ لهم.

﴿يُرْزَقُونَ﴾ أي: من الجنة. وفيه تأكيد لكونهم أحياء، وتحقيق لمعنى حياتهم.

قال الإمام الواحدي: «الأصح في حياة الشهداء ما روي عن النبي صلى الله عليه

وسلم من أن أرواحهم في أجواف طير خضر وأنهم يُرزقون ويأكلون ويتنعمون».<sup>٤</sup>

وروي عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لَمَّا أُصِيبَ إِخْوَانُكُمْ بِأَخْذِ جَعَلِ

الله أرواحهم في أجواف طير خضر تدور في أنهار الجنة -وروي: تردُّ أنهارَ

الجنة... إلخ-، وتأكل من ثمارها، وتسرح<sup>٥</sup> من الجنة حيث شاءت، وتأوي إلى

قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش».<sup>٦</sup>

وفيه دلالة على أن روح الإنسان جسم لطيف لا يفنى بخراب البدن، ولا

يتوقَّف عليه إدراكه وتأمُّله والتبذُّد. ومن قال بتجرّد النفوس البشرية يقول:

المراد أن نفوس الشهداء تتمثل طيراً خضراً، أو تتعلّق<sup>٧</sup> بها فتلتدّ بما ذكر.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي عبله. شواذّ

القراءات للكرمانى، ص ١٢٥.

<sup>٢</sup> س + تعالى.

<sup>٣</sup> ي: ثاقلاً. | بغير نسبة في شرح التسهيل لابن

مالك، ٨١/٢. وهو للبيد في لسان العرب لابن

منظور، «ثقل»، بلفظ:

رأيت الثقى والحمد خير تجارة...

<sup>٤</sup> التفسير الوسيط للواحدي، ٥٢١/١. وانظر

الأحاديث التالية.

<sup>٥</sup> وفي هامش س ي: ثعلبي. «منه». | الكشف

والبيان للثعلبي، ٢٠١/٣.

<sup>٦</sup> الكشف للزمخشري، ٤٤٠/١. مسند الإمام أحمد،

٢١٨/٤ (٢٣٨٨) سنن أبي داود، ١٥/٣ (٢٥٢٠).

<sup>٧</sup> ي: وتعلّق.

وقيل: المراد أنها تتعلق بالأفلاك والكواكب فتلتذ بذلك وتكتسب زيادة كمال.

﴿فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۚ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾<sup>(١٧)</sup>

﴿فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ وهو شرف الشهادة، والفوز بالحياة الأبدية، والزلفى من الله عز وجل، والتمتع بالنعيم المخلّد عاجلاً. ﴿وَيَسْتَبْشِرُونَ﴾ يُسَرُّونَ بالبشارة ﴿بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾ أي: بإخوانهم الذين لم يقتلوا بعد في سبيل الله فيلحقوا بهم ﴿مِنْ خَلْفِهِمْ﴾ متعلق بـ﴿يَلْحَقُوا﴾، والمعنى: أنهم بقوا بعدهم، وهم قد تقدّموهم. أو بمحذوف وقع حالاً من فاعل ﴿يَلْحَقُوا﴾، أي: لم يَلْحَقُوا بهم حال كونهم متخلفين عنهم باقين في الدنيا.

﴿أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ بدل من "الذين" بدل اشتمالٍ مبين لكون استبشارهم بحال إخوانهم لا بدواتهم. و"أن" هي المخففة من "أن"، واسمها ضمير الشأن المحذوف، وخبرها الجملة المنفية، أي: يستبشرون بما تبين لهم من حسن حال إخوانهم الذين تركوهم، وهو أنهم عند قتلهم يفوزون بحياة أبدية لا يكدرها خوف وقوع محذور، ولا حزن فواتٍ مطلوب، أو لا خوف عليهم في الدنيا من القتل، فإنه عين الحياة التي يجب أن يُرغَب فيها فضلاً عن أن تُخَاف وتُحذَر، أي: لا يعترهم ما يوجب ذلك، لا أنه يعترهم ذلك لكتهم لا يخافون ولا يحزنون. والمراد ببيان دوام انتفاء الخوف والحزن، لا بيان انتفاء دوامهما<sup>٢</sup> كما يوهمه كون الخبر في الجملة الثانية مضارعاً، فإن النفي وإن دخل على نفس المضارع يفيد الدوام والاستمرار بحسب المقام.

﴿يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(١٨)</sup>

﴿يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ﴾ كُرِّرَ لبيان أن الاستبشار المذكور ليس بمجرد عدم الخوف والحزن؛ بل به وبما يقارنه من نعمة عظيمة لا يقادَر قدرها، وهي ثواب أعمالهم.

<sup>١</sup> ي: ولم.

<sup>٢</sup> ي: دوامها.



وقد جَوَزَ أن يكون الأول متعلِّقًا بحال إخوانهم، وهذا بحال أنفسهم بيانًا لبعض ما أجمل في قوله تعالى: ﴿فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾<sup>١</sup>. ﴿مِنْ اللَّهِ﴾ متعلِّقٌ بمحذوف وقع صفة لـ "نعمة" مؤكِّدة لما أفادها التأكيد من الفخامة الذاتية بالفخامة الإضافية، أي: كائنة منه تعالى. ﴿وَفَضِّلَ﴾ أي: زيادة عظيمة كما في قوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْخُسَىٰ وَزِيَادَةً﴾ [يونس، ٢٦/١٠].

﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بفتح ﴿أَنَّ﴾ عطفٌ على ﴿فَضِّلَ﴾ منتظم معه في سلك المستبشر به. والمراد بـ ﴿الْمُؤْمِنِينَ﴾ إمَّا الشهداء، والتعبير عنهم بـ ﴿الْمُؤْمِنِينَ﴾ للإيدان بسمو رتبة الإيمان وكونه مناطًا لما نالوه من السعادة، وإمَّا كافة أهل الإيمان من الشهداء وغيرهم، ذكرت توفية أجورهم على إيمانهم وعُدَّت من جملة ما يستبشر به الشهداء بحكم الأخوة في الدين. وقرئ بكسرها<sup>٢</sup> على أنه<sup>٣</sup> استئناف معترض دالٌّ على أن ذلك أجرٌ لهم على إيمانهم، مُشعرٌ بأن من لا إيمان له أعماله مُحَبَّطَةٌ لا أجر لها. وفيه من الحث على الجهاد والترغيب في الشهادة والبعث على ازدياد الطاعة وبشرى المؤمنين بالفلاح ما لا يخفى.

﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾<sup>(٧٧)</sup>

﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ﴾ صفة مادية لـ ﴿الْمُؤْمِنِينَ﴾ لا مخصصة، أو نصب على المدح أو رفع على الابتداء، والخبر قوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ بجملته. و﴿مِنْ﴾ للبيان. والمقصود من الجمع بين الوصفين المدح والتعليل، لا التقيد؛ لأن المستجيبين كلهم مُحسنون ومتقون.

رُوي أن أبا سفيان وأصحابه لما انصرفوا من أحد فبلغوا الروحاء ندموا وهموا بالرجوع فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأراد أن يرهبهم

<sup>١</sup> وفي هامش ي: ممدود؛ اسم موضع بين مكة

والمدينة. «منه».

<sup>٢</sup> في الآية السابقة.

<sup>٣</sup> قرأ بها الكسائي. النشر لابن الجزري، ٢/٢٤٤.

<sup>٤</sup> ي: أنها.

وَيُرِيهِمْ مِنْ نَفْسِهِ وَأَصْحَابِهِ قُوَّةً، فَندَّبَ أَصْحَابَهُ لِلخُرُوجِ فِي طَلَبِ أَبِي سَفْيَانَ، وَقَالَ: «لَا يَخْرُجُنَّ مَعَنَا إِلَّا مَنْ حَضَرَ يَوْمَنَا بِالْأَمْسِ»<sup>١</sup>، فَخَرَجَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ جَمَاعَةٍ حَتَّى بَلَغُوا حَمْرَاءَ الْأَسَدِ<sup>٢</sup> وَهِيَ مِنَ الْمَدِينَةِ عَلَى ثَمَانِيَةِ أَمْيَالٍ، وَكَانَ بِأَصْحَابِهِ الْقَرْحُ، فَتَحَامَلُوا<sup>٣</sup> عَلَى أَنْفُسِهِمْ حَتَّى لَا يَفُوتَهُمُ الْأَجْرُ، وَأَلْقَى اللَّهُ الرِّعْبَ فِي قُلُوبِ الْمُشْرِكِينَ فَذَهَبُوا، فَتَزَلَّتْ<sup>٤</sup>.

﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾<sup>(٣٣)</sup>

﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ﴾ يعني: الرُّكْب الذين استقبلوهم من عبد قيس، أو نعيم بن / مسعود الأشجعي. وإطلاق الناس عليه لما أنه من جنسهم، وكلامه [١١٧ظ] كلامهم، يقال: فلان يركب الخيل ويلبس الثياب، وما له سوى فريس فردٍ وغير ثوبٍ واحد. أو لأنه انضم إليه ناس من المدينة وأذاعوا كلامه.

﴿إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ﴾ رُوي أن أبا سفيان نادى عند انصرافه من أحد: يا محمد موعدنا موسم بدر لقابل إن شئت، فقال عليه السلام: «إن شاء الله تعالى»، فلما كان القابل خرج أبو سفيان في أهل مكة حتى نزل مر الظهران<sup>٥</sup>، فألقى الله تعالى في قلبه الرعب، وبدا له أن يرجع فمر به ركب من بني عبد قيس يريدون المدينة للميرة<sup>٦</sup> فشرط لهم حمل بعير من زبيب إن ثبطوا<sup>٧</sup> المسلمين.<sup>٨</sup> وقيل: لقي نعيم بن مسعود<sup>٩</sup> وقد قديم معتمراً فسأله ذلك، فالتزم له عشرًا

<sup>٨</sup> وفي هامش ي: أي: منعوا. «منه».

<sup>٩</sup> أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٩/٢، البحر المحيط لأبي حيان، ٤٣٦/٣.

<sup>١٠</sup> هو نعيم بن مسعود الغطفاني الأشجعي، أبو سلمة (ت. نحو ٦٥٠/٣٠م). أسلم زمن الخندق، وهو الذي خذل بين الأحزاب. وكان يسكن المدينة. روى عنه ولده سلمة وزينب. وله حديث عند أحمد وغيره. انظر: الاستيعاب لابن عبد البر، ١٥٠٨/٤ والإصابة لابن حجر، ١١٠٨/١١ والأعلام للزركلي، ٤١/٨.

<sup>١</sup> وفي هامش ي: أي: وقفنا بالأمس، وأيام العرب: وقائعهم. «منه».

<sup>٢</sup> وفي هامش ي: اسم موضع. «منه».

<sup>٣</sup> وفي هامش ي: أي: حملوا المشقة. «منه».

<sup>٤</sup> الكشف للزمخشري، ٤٤٠/١، أنوار التنزيل للبيضاوي، ٤٩/٢، الكشف والبيان للثعلبي، ٢٠٨/٣.

<sup>٥</sup> ي: انشاء.

<sup>٦</sup> وفي هامش ي: اسم موضع. «منه».

<sup>٧</sup> وفي هامش ي: للطعام. «منه».

مِنَ الْإِبْلِ وَضَمِنَهَا مِنْهُ سَهِيلُ بْنُ عَمْرٍو<sup>١</sup>، فَخَرَجَ نُعَيْمٌ وَوَجَدَ الْمُسْلِمِينَ يَتَجَهَّزُونَ لِلخُرُوجِ، فَقَالَ لَهُمْ: «أَتُوكُمْ فِي دِيَارِكُمْ فَلَمْ يُفْلِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا شَرِيدٌ، أَفْتَرُونَ أَنْ تَخْرُجُوا وَقَدْ جَمَعُوا لَكُمْ؟»<sup>٢</sup> فَفِرَّوْا، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا أَخْرُجَنَّ وَلَوْ لَمْ يَخْرُجْ مَعِيَ أَحَدٌ»، فَخَرَجَ فِي سَبْعِينَ رَاكِبًا كُلُّهُمْ يَقُولُونَ: حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ.<sup>٣</sup>

قيل: هي الكلمة التي قالها إبراهيم عليه السلام حين أُلقي في النار.<sup>٤</sup>

﴿فَرَادَهُمْ إِيمَنًا﴾ الضمير المستكن للمقول، أو لمصدر ﴿قَالَ﴾، أو لفاعله إن أُريد به نُعَيْمٌ وحده، والمعنى: أنهم لم يلتفتوا إلى ذلك؛ بل ثبت به يقينهم بالله تعالى، وازداد اطمئنانهم، وأظهروا حمية الإسلام، وأخلصوا النية عنده. وهو دليل على أن الإيمان يتفاوت زيادةً ونقصاناً؛ فإنَّ ازدياد اليقين بالإنف وكثرة التأمل وتنازع الحجج ممَّا لا ريب فيه. ويعضده قول ابن عمر رضي الله عنهما: قلنا: يا رسول الله؛ الإيمانُ يزيدُ وينقص؟ قال: «نعم يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة، وينقص حتى يدخل صاحبه النار».<sup>٥</sup>

﴿وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ﴾ أي: مُحْسِبُنَا اللَّهُ وكافينا، مِنْ «أَحْسَبَهُ» إذا كفاه. والدليل على أنه بمعنى المُحْسِب: أنه لا يستفيد بالإضافة تعريفاً في قولك: هذا رجلٌ حَسْبُكَ. ﴿وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾، أي: نِعْمَ الموكولُ إليه. والمخصوص بالمدح محذوف، أي: الله عز وجل.

<sup>١</sup> هو سَهِيلُ بْنُ عَمْرٍو، أبو يزيد (ت. ١١٨هـ/٦٣٩م).

كان خطيب قريش، وفصيحهم، ومن أشرافهم.

تأخر إسلامه إلى يوم الفتح، ثم حُسِّن إسلامه.

وكان سمحاً، جواداً، مفوهاً. وكان أميراً على

كُردوس يوم اليرموك. قال المدائني وغيره:

استشهد يوم اليرموك. وقال الشافعي والواقدي:

مات في طاعون عَمَواس. انظر: سير أعلام

النبلاء للذهبي، ١/١٨٥؛ والإصابة لابن حجر،

٤/٥١٩؛ والأعلام للزركلي، ٣/١٤٤.

<sup>٢</sup> وفي هامش ي: عند الموسم. «منه».

<sup>٣</sup> الكشف للزمخشري، ١/٤٤١؛ أنوار التنزيل

لليضاوي، ٢/٤٩.

<sup>٤</sup> عن ابن عباس رضي الله عنهما: «حسبنا الله

ونعم الوكيل، قالها إبراهيم عليه السلام حين

أُلقي في النار، وقالها محمد صلى الله عليه

وسلم حين قالوا: ﴿لَإِنَّ الْإِنْسَانَ قَدْ جَعَلُوا لَكُمْ

فَأَخْشَوْهُمْ فَرَادَهُمْ إِيمَنًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ

الْوَكِيلُ﴾. صحيح البخاري، ٦/٣٩ (٤٥٦٣).

<sup>٥</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٣/٢١١؛ الكشف

للمزمخشري، ١/٤٤٢.

﴿فَأَنْقَلِبُوا إِلَى اللَّهِ وَفَضِّلْ لَمْ يَمَسَّ سُوَّةٌ وَأَتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ﴾<sup>(١)</sup>

﴿فَأَنْقَلِبُوا﴾ عطف على مقدر ينسحب عليه الكلام، أي: فخرجوا إليهم ووافوا الموعد. روي أنه عليه السلام وافى بجيشه بدرًا وأقام بها ثمانين ليلة، وكانت معهم تجارات، فباعوها وأصابوا خيرًا كثيرًا<sup>١</sup>. والباء في قوله تعالى: ﴿بِنِعْمَةٍ﴾ متعلقة بمحذوف وقع حالًا من الضمير في ﴿فَأَنْقَلِبُوا﴾، والتنوين للتفخيم، أي: فرجعوا من مقصدهم ملتبسين بنعمة عظيمة لا يُقَادَر قدرها. وقوله عز وجل: ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ متعلق بمحذوف وقع صفة لـ "نعمة" مؤكدة لفخامتها الذاتية التي يفيدها التنكير بالفخامة الإضافية، أي: كائنة من الله تعالى؛ وهي العافية والثبات على الإيمان والزيادة فيه وحذر العدو منهم.

﴿وَفَضِّلْ﴾ أي: ربح في التجارة. وتنكيره أيضًا للتفخيم. ﴿لَمْ يَمَسَّ سُوَّةٌ﴾ حال أخرى من الضمير في ﴿فَأَنْقَلِبُوا﴾، أو من المستكن في الحال، كأنه قيل: منعّمين حال كونهم سالمين عن السوء، والحال إذا كان مضارعًا منفياً بـ "لم" وفيه ضمير ذي الحال جاز فيه دخول الواو، كما في قوله تعالى: ﴿أَوْ قَالَ أَوْحَى إِلَيَّ وَلَمْ يُوحِ إِلَيْهِ شَيْءٌ﴾ [الأنعام، ٩٣/٦]، وعدمه، كما في هذه الآية الكريمة وفي قوله تعالى: ﴿وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا﴾ [الأحزاب، ٢٥/٣٢].

﴿وَأَتَّبَعُوا﴾ في كل ما أتوا من قول وفعل ﴿رِضْوَانَ اللَّهِ﴾ الذي هو مناط الفوز بخير الدارين. ﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ﴾ حيث تفضل عليهم بالثبوت، وزيادة الإيمان، والتوفيق للمبادرة إلى الجهاد، والتصلب في الدين، وإظهار الجرأة على العدو، وحفظهم عن كل ما يسوءهم مع إصابة النفع الجليل. وفيه تحسير<sup>٢</sup> لمن تخلف عنهم، وإظهار لخطأ رأيهم حيث حرّموا أنفسهم ما فاز به هؤلاء. وروي أنهم قالوا: «هل يكون هذا غزوًا؟» فأعطاهم الله عز وجل ثواب الغزو ورضي عنهم<sup>٣</sup>.

<sup>٢</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٢/٢١٤، الكشف

للزمخشري، ١/٤٤٢.

<sup>١</sup> الكشف للزمخشري، ١/٤٤١. وبمعناه في

الكشف والبيان للثعلبي، ٣/٢١٠.

<sup>٢</sup> ط: تخسير.

﴿إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَآءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٧٥﴾﴾

﴿إِنَّمَا ذَلِكُمُ﴾ إشارة إلى المبتدأ، أو إلى مَنْ حَمَلَهُ على التَّشْيِيط. والخطاب للمؤمنين. وهو مبتدأ، وقوله تعالى: ﴿الشَّيْطَانُ﴾ إِمَّا خَبْرُهُ، وقوله تعالى: ﴿يُخَوِّفُ أَوْلِيَآءَهُ﴾ جملة مستأنفة مَبْتَنَة لِشَيْطَنَتِهِ، أو حالٌ كما في قوله تعالى: ﴿فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ﴾... إلخ [النمل، ٥٢/٢٧]. وإِمَّا صِفَتُهُ، والجملة خبرُهُ. ويجوز أن يكون الإشارة إلى قوله<sup>٢</sup> على تقدير مضاف، أي: إِنَّمَا ذَلِكُمُ قول الشيطان، أي: إبليس. والمستَكْرَنُ في ﴿يُخَوِّفُ﴾ إِمَّا للمَقْدَر، وإِمَّا لـ ﴿الشَّيْطَانُ﴾ بحذف الراجع إلى المَقْدَر، أي: يخوِّف به.

والمراد بـ ﴿أَوْلِيَآءَهُ﴾ إِمَّا أبو سفيان وأصحابه، فالمفعول الأول محذوف، أي: يخوِّفكم أوليآءه، كما هو قراءة ابن عباس وابن مسعود رضي الله تعالى عنهم<sup>٣</sup>، ويؤيده قوله تعالى: ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ﴾ أي: أوليآءه ﴿وَخَافُوا﴾ في مخالفة أمري. وإِمَّا القاعدون، فالمفعول الثاني محذوف، أي: يخوِّفهم الخروج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، والضمير البارز في ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ﴾ لـ ﴿النَّاسِ﴾<sup>٤</sup> الثاني، أي: فلا تخافوهم فتقعدوا عن القتال وتجنبوا، وخافوني فجاهدوا مع رسولي، وسارعوا إلى ما يأمركم به. والخطاب لفريقي الخارجين والقاعدين. والفاء لترتيب النهي أو الانتهاء على ما قبلها، فَإِنَّ كَوْنَ<sup>٥</sup> الْمُخَوِّفِ شَيْطَانًا مِمَّا يوجب عدم الخوف والنهي عنه.

﴿إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ فَإِنَّ الإيمان يقتضي إِيْشَارَ خوفِ الله عز وجل على خوف غيره، ويستدعي الأَمْنَ مِنْ شَرِّ الشَّيْطَانِ وأوليآئه.

﴿وَلَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَن يَضُرُّوْا اللَّهَ شَيْئًا يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِزْبًا فِي الْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٧٦﴾﴾

٤٤٠/٣.

١ ي + كما.

٥ السياق: والمراد بـ ﴿أَوْلِيَآءَهُ﴾ إِمَّا أبو سفيان... وإِمَّا

٢ ي + تعالى.

القاعدون...

٣ س ي - تعالى.

٦ آل عمران، ١٧٣/٣.

٤ قراءة شاذة، مروية عنهم. انظر: المحتسب لابن

٧ ي: كان.

جنِّي، ١٧٧/١، والبحر المحيط لأبي حنن،

﴿وَلَا يَحْزُنُكَ﴾ تلوين للخطاب، وتوجيه له إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لتشريفه بتخصيصه بالتسليّة، والإيذان بأصالته في تدبير أمور الدين، والاهتمام بشئونه.

﴿الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ أي: يقعون فيه سريعاً لغاية حرصهم عليه وشدة رغبتهم فيه. وإيثار كلمة ﴿فِي﴾ على ما وقع في قوله تعالى: ﴿وَسَارِعُوا إِلَى / مَغْفِرَةٍ﴾ [١١٨و] الآية [آل عمران، ١٣٣/٣] للإشعار باستقرارهم في الكفر، ودوام<sup>١</sup> ملابتهم له في مبدأ المسارعة ومنتهاها، كما في قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يُسْرِعُونَ فِي الْحَيَرَاتِ﴾ [المؤمنون، ٦١/٢٣]، فإن ذلك مؤذن بملابتهم للخيرات وتقلّبهم في فنونها في طرفي المسارعة وتضاعيفها. وأما إيثار كلمة ﴿إِلَى﴾ في قوله تعالى: ﴿وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ﴾... إلخ [آل عمران، ١٣٣/٣] فلأن المغفرة والجنة تنتهي المسارعة وغايتها.

والمراد بالموصول المنافقون من المتخلفين وطائفة من اليهود حسبما عيّن في قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الرُّسُولُ لَا يَحْزُنُكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا﴾ [المائدة، ٤١/٥]. وقيل: قوم ارتدوا عن الإسلام، والتعبير عنهم بذلك للإشارة بما في حيز الصلة إلى مظنة وجود المنهي عنه واعترائه لرسول الله صلى الله عليه وسلم، أي: لا يحزنوك بمسارعتهم في الكفر، ومبادرتهم إلى تمشية أحكامه، ومظاهرتهم لأهله. وتوجيه النهي إلى جهتهم -مع أن المقصود نهيه عليه السلام عن التأثير منهم للمبالغة في ذلك-<sup>٢</sup> لما أن النهي عن التأثير نهّي عن التأثير بأصله، ونفّي له بالمرّة. وقد يوجّه النهي إلى اللازم والمراد هو النهي عن الملزوم، كما في قولك: لا أرينك ههنا.

وقرئ: «لَا يُحْزِنُكَ»،<sup>٣</sup> من «أحزن المنقول» من «حزن» بكسر الزاء. والمعنى واحد. وقيل: معنى «حزنه» جعل فيه حزناً، كما في ذهنه، أي: جعل فيه ذهنًا،

<sup>١</sup> ط - ودوام.

<sup>٢</sup> وفي هامش ط س ي: أي: في نهيه عليه السلام. <sup>٣</sup> قرأ بها نافع. النشر لابن الجزي، ٢٤٤/٢.

ومعنى "أَحْزَنَهُ" جعله حزينًا. وقيل: معنى "حَزَنَهُ" أحدث له الحُزْنَ، ومعنى "أَحْزَنَهُ" عرَّضه للحُزْنَ.

﴿إِنَّهُمْ لَن يَضُرُّوْا اللَّهَ﴾ تعليل للنهي وتكميل للتسلية بتحقيق نفي ضررهم أبداً، أي: لن يضرُّوا بذلك أولياء الله البتَّة. وتعليل نفي الضرر به تعالى لتشريفهم والإيذان بأن مُضَارَّتَهُمْ بمنزلة مضارته سبحانه. وفيه مزيدُ مبالغة في التسلية.

وقوله تعالى: ﴿شَيْئًا﴾ في حَيْزِ النصبِ على المصدرية، أي: شيئًا من الضرر. والتنكير لتأكيد ما فيه من القلَّة والحقارة. وقيل: على نزع الجارِّ، أي: بشيء ما أصلاً. وقيل: المعنى لن يُنْقِصُوا بذلك من ملكه تعالى وسلطانه شيئاً، كما روى أبو ذرٍّ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لو أنَّ أولكم وآخركم وجنكم وإنسكم كانوا على أنقى قلب رجلٍ منكم ما زاد ذلك في مُلك الله شيئاً، ولو أنَّ أولكم وآخركم وجنكم وإنسكم كانوا على أفجر قلب رجلٍ منكم ما نَقَصَ من مُلك الله جناحٌ بعوضة»<sup>١</sup>. والأوَّل هو الأنسب بمقام التسلية والتعليل.

﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا فِي الْآخِرَةِ﴾ استئناف مبين لسرِّ ابتلائهم بما هم فيه من الانهماك في الكفر. وفي ذكر الإرادة من الإيذان بكمال خلوص الداعي إلى جرماتهم وتعذيبهم حيث تعلَّقت بهما إرادةُ أرْحَمِ الرَّاحِمِينَ ما لا يخفى. وصيغة الاستقبال للدلالة على دوام الإرادة واستمرارها، أي: يريد الله بذلك أن لا يجعل لهم في الآخرة حظًّا ما من الثواب، ولذلك تركهم في طغيانهم يعمهون إلى أن يهلكوا على الكفر.

﴿وَلَهُمْ﴾ مع ذلك الجرمَانِ الكَلْبِيَّ ﴿عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ لا يقادِرُ قدره، قيل: لَمَّا دَلَّتِ المسارعة في الشيء على عِظَمِ شأنه وجلالة قدره عند المسارع وُصف عذابه بالعِظَمِ رعايةً للمناسبة، وتنبهًا على حقارة ما سارعوا فيه وخَسَاسَتِهِ في نفسه. والجملة إمَّا مبتدأة مبيِّنة لحظَّهم مِنَ العقاب إثر بيان أن لا شيءَ لهم من الثواب، وإمَّا حال من الضمير في لهم، أي: يريد الله جرماتهم من الثواب مُعَدًّا لهم عذابٌ عظيم.

<sup>١</sup> صحيح مسلم، ١٩٩٤/٤ (٢٥٧٧)؛ المستدرک للحاکم، ٢٦٩/٤ (٧٦٠٦).

﴿إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾<sup>(١)</sup>

﴿إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ﴾ أي: أخذوه بدلاً منه رغبة فيما أخذوه وإعراضاً عما تركوه. وقد مرّ تحقيق القول في هذه الاستعارة في تفسير قوله عز وجل: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى﴾ [البقرة، ١٦/٢] مستوفى.

﴿لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا﴾ تفسيره كما مرّ، غير أنّ فيه تعريضاً ظاهراً باقتصار الضرر عليهم، كأنه قيل: وإنما يضرّون أنفسهم. فإن جعل الموصول عبارة عن المسارعين المعهودين - بأن يراد باشتراء الكفر بالإيمان إشارته عليه، إمّا بأخذه بدلاً من الإيمان الحاصل بالفعل كما هو حال المرتدّين، أو بالقوّة القريبة منه الحاصلة بمشاهدة دلائله في التوراة كما هو شأن اليهود ومنافقيهم - فالتكرير لتقرير الحكم وتأكيد بيانه علته بتغيير عنوان الموضوع، فإنّ ما ذكر في حيز الصلة من الاشتراء المذكور صريح في لحوق ضرره بأنفسهم وعدم تعديّه إلى غيرهم أصلاً، كيف لا، وهو علّم في الخسران الكلّي والجّرمان الأبديّ، دالٌّ على كمال سخافة عقولهم وركاكة آرائهم؟ فكيف يتأتّى منهم ما يتوقّف على قوّة الحزم ورزانة الرأي ورصانة التدبير من مضارة حزب الله تعالى، وهي أعزّ من الأبلق<sup>٢</sup> الفرد، وأمنع من عقاب الجوّ<sup>٣</sup>.

وإن أجري الموصول على عمومته - بأن يراد بالاشتراء المذكور القدر المشترك الشامل للمعتنين المذكورين، ولأخذ الكفر بدلاً ممّا نُزل منزلة نفس الإيمان من الاستعداد القريب له الحاصل بمشاهدة الوحي الناطق، وملاحظة الدلائل المنصوبة في الآفاق والأنفس كما هو دأب جميع الكفرة - فالجملة مقرّرة لمضمون ما قبلها تقرير القواعد الكلّيّة لما اندرج تحتها من جزئيات الأحكام.

١ ي: أخذه.

٢ وفي هامش ي أ: هو حصن حصين لسؤال<sup>(١)</sup>

بن عاديّ بناء أبوه. وقيل: بناء سليمان عليه

السلام «منه». | (١) هامش ي: لسندل. | وفي

مجمع الأمثال للميداني، ٤٣/٢: «أعزّ من الأبلق

العقوق» يضرب في عِزّة الشيء، والعرب كانت

تسمي الوفاء: «الأبلق العقوق» لعِزّة وجوده.

٣ «أمنع من عقاب الجوّ» مثل قاله عمرو بن عدّي

لقصير بن سعد في قصته مع الزباء. انظر: مجمع

الأمثال للميداني، ٣٢٣/٢. والعقاب - بضمّ

العين -: طائر يضرب به المثل في العِزّة والمنعة.



هذا وقد جَوَزَ كونَ الموصولِ الأوَّلِ عامًّا للكفار، والثاني خاصًّا بالمعهودين<sup>١</sup>. وأنت خبير بأنَّه مع خلوه عن التَّنَكُّتِ المذكورة ممَّا لا يليق بفخامة شأن التنزيل؛ لِمَا أَنَّ صدور المسارعة في الكفر بالمعنى المذكور وكونها مظنةً لإيراث الحُزْنِ لرسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم - كما يفهم من النهي عنه - إنما يتصوَّر ممَّنْ عُلِمَ اتِّصافُه بها، وأما مَنْ لا يُعرف حالُه مِنَ الكفرة الكائنين في الأماكن البعيدة فإِسنادُ المسارعة المذكورة إليهم واعتبارُ كونها من مبادي حُزْنِه عليه السلام<sup>٢</sup> ممَّا لا وجه له.

/ وقوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ جملة مبتدأة مبيِّنة لكمال فظاعة عذابهم [١١٨ظ] بذكر غاية إيلاَمِه بعد ذكر نهاية عِظَمِه. قيل: لَمَّا جَزَتِ العادة باغتيال<sup>٣</sup> المشتري بما اشتراه، وسروِرُه بتحصيله عند كون الصفقة رابحةً، وتألُّمِه عند كونها خاسرة؛ وُصف عذابهم بالإيلاَم مراعاةً لذلك.

﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمِلِّي لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُمِلِّي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا  
إِنَّمَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿١١٨﴾﴾

﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمِلِّي لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ﴾ عطف على قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ﴾ الآية<sup>٤</sup>. والفعل مسند إلى الموصول. و"أَنَّ" بما في حيزها سادة مسدّ مفعوليّه عند سبويه لتمام المقصود بها؛ وهو تعلّق الفعل القلبيّ بالنسبة بين المبتدأ والخبر، ومسدّ أحدهما والآخر محذوف عند الأخفش. و"ما" مصدرية، أو موصولة حُذِفَ عائِذُها، ووصلها في الكتابة لاتباع الإمام. أي: لا يحسبن الكافرون أنَّ إِملاءنا لهم أو أنَّ ما نُملِيه لهم خير لأنفسهم، أو لا يحسبن الكافرون خيريّة إِملائنا لهم أو خيريّة ما نُملِيه لهم ثابتة أو واقعة ومآله نهيههم عن السرور بظاهر إِملائه تعالى لهم بناءً على حُسبان خيريّته لهم وتحسيرهم ببيان أنّه شرٌّ بحثٍ وضررٌ محض، كما أنَّ مآل المعطوف عليه

١ أشار إليه الزمخشري في الكشاف، ٤٤٤/١.

٢ ي: باغتيال.

٤ آل عمران، ١٧٦/٣.

٢ ي: صَلَّى الله عليه وسلَّم.

نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن الحزن بظاهر حال الكفرة بناءً على توهم الضرر من قبلهم وتسليته عليه السلام ببيان عجزهم عن ذلك بالكلفة.

والمراد بالموصول إما جنس الكفرة، فيندرج تحت حكمه الكلّي أحكام المعهودين اندراجاً أولياً، وإما المعهودون خاصة، فإثارة الإظهار على الإضمار لرعاية المقارنة الدائمة بين الصلة وبين الإملاء الذي هو عبارة عن إهمالهم وتخليتهم وشأنهم دهرًا طويلًا، فإنّ المقارن له دائماً إنّما هو الكفر المستمر، لا المسارعة المذكورة، ولا الاشتراء المذكور، فإنّهما من الأحوال المتجددة المتفضية<sup>١</sup> في تضاعيف الكفر المستمر.

وَقُرئ: "لَا تَحْسَبَنَّ" بالتاء،<sup>٢</sup> والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم، وهو الأنسب بمقام التسلية، أو لكلّ مَنْ يَتَأْتى منه الحُسبان قصداً إلى إشاعة فظاعة حالهم، والموصول مفعول، و﴿إِنَّمَا تُنمِلُ لَهُمْ﴾ إما بدل منه، وحيث كان التحويل على البدل - وهو سادّ مسدّد المفعولين كما في قوله تعالى: ﴿أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ﴾ [الفرقان، ٤٤/٢٥] - اقتصر على مفعول واحد، كما في قولك: جعلت المتاع بعضه فوق بعض، وإما مفعول ثانٍ بتقدير مضاف، إما فيه، أي: لا تحسبن الذين كفروا أصحاب أن الإملاء خير لأنفسهم، أو في المفعول الأول، أي: لا تحسبن حال الذين كفروا أن الإملاء خير لأنفسهم. ومعنى التفضيل باعتبار زعمهم.

﴿إِنَّمَا تُنمِلُ لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا﴾ استئناف مبين لحكمة الإملاء. و"ما" كافة. واللام لام الإرادة، وعند المعتزلة لام العاقبة. وقُرئ بفتح الهمزة ههنا على إيقاع الفعل عليه، وكسرهما فيما سبق<sup>٣</sup> على أنّه اعتراض بين الفعل ومعموله

<sup>١</sup> ي: المنفضية. هو [يعني: الزمخشري]، إنّما ذكروا أنّه قرأ الأولى

بالكسر. ولكنّ الزمخشري من ولوعه بنصرة

مذهبه يروم ردّ كلّ شيء إليه. انظر: الكشف

للمزمخشري، ١/٤٤٥ وشواذ القراءات للكرمانى،

ص ١٢٦ والكامل للهلالي، ص ٣٧٩ والبحر

المحيط لأبي حيان، ٣/٤٤٦.

<sup>٢</sup> ي: المنفضية.

<sup>٣</sup> قرأ بها حمزة. النشر لابن الجزري، ٢/٢٤٤.

قراءة شاذة فيهما، عزاها الزمخشري إلى يحيى بن

وثاب، وذكر الكرمانى كسر الأولى عن يحيى بن

وثاب وأبي حنيفة، وذكرها الهذلي عن أبي حنيفة،

ولم يذكر افتح الثانية. قال أبو حيان: «والذين نقلوا

قراءة يحيى لم يذكروا أنّ أحداً قرأ الثانية بالفتح إلّا

مفيد لمزيد الاعتناء بإبطال الحساب وردّه، على معنى: لا يحسبن الكافرون أن إملأنا لهم لازدياد الإثم حسبما هو شأنهم؛ بل إنما هو لتلافي ما فرط منهم بالتوبة والدخول في الإيمان.

﴿وَلَهُمْ﴾ في الآخرة ﴿عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ لما تضمن الإملاء التمتع بطيبات الدنيا وزينتها، وذلك مما يستدعي التعزّز والتجبر؛ وُصف عذابهم بالإهانة؛ ليكون جزاؤهم جزاءً وفاقاً. فالجملة<sup>١</sup> إما مبتدأة مبيّنة لحالهم في الآخرة إثر بيان حالهم في الدنيا، وإما حال من الواو، أي: ليزدادوا إثماً مُعدّاً لهم عذابٌ مهين، وهذا متعين على القراءة الأخيرة.

﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيٰ مِنْ رُّسُلِهِ مَن يَشَاءُ فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ۚ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾<sup>(١٧٦)</sup>

﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ﴾ كلام مستأنف مسوق لوعيد المؤمنين ووعيد المنافقين بالعقوبة الدنيوية التي هي الفضيحة والخزي إثر بيان عقوبتهم الآخروية. والمراد بـ﴿الْمُؤْمِنِينَ﴾ المخلصون.

وأما الخطاب فقد قيل: إنه لجمهور المصدّقين من أهل الإخلاص وأهل النفاق، ففيه التفات في ضمن التلوين<sup>٢</sup>. والمراد بـ"ما هم عليه": اختلاط بعضهم بعضاً واستواؤهم في إجراء أحكام الإسلام عليهم؛ إذ هو القدر المشترك بين الفريقين.

وقيل<sup>٣</sup>: إنه للكفار والمنافقين، وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما، والضحاك ومقاتل والكلبي رضي الله عنهم وأكثر المفسرين<sup>٥</sup>، ففيه تلوين فقط،

<sup>١</sup> ي: والجملة.

<sup>٢</sup> وفي هامش ي: تعلبي. «منه».

<sup>٣</sup> وفي هامش ط س ي: حيث وجه الخطاب

<sup>٤</sup> س - رضي الله عنهما.

إليهم، وقد كان قبل موجّهاً إلى النبي صلى الله

<sup>٥</sup> انظر: جامع البيان للطبري، ٢٦٣/٦، والكشف

عليه وسلّم، وأدرج فيه المؤمنون إثر جريان

والبيان للتعليبي، ٢١٨/٣.

ذكرهم بطريق الغيبة. «منه».

ولعلَّ "المنافقين" عطفٌ تفسيريٌّ للكفار، وإلا فلا شَرِكَةَ بين المؤمنين والمجاهرين في أمرٍ من الأمور. والمراد بـ"ما هم عليه" ما مرَّ من القدر المشترك، فإنه كما يجوز نسبته إلى الفريقين معًا يجوز نسبته إلى كلٍّ منهما، لا الكفر والنفاق كما قيل،<sup>١</sup> فإنَّ المؤمنين ما كانوا مشاركين لهم في ذلك حتَّى لا يتركوا عليه.

وقيل: إنه للمؤمنين خاصّة، وهو قول أكثر أهل المعاني، ففيه تلوين والتفات<sup>٢</sup> كما مرَّ. والتعرّض لإيمانهم قبل الخطاب للإشعار بعلّة الحكم. والمراد بـ"ما هم عليه" ما مرَّ غير مرّة.

والأول هو الأقرب، وإليه جنح المحققون من أهل التفسير لكونه صريحًا في كون المراد بـ"ما هم عليه" ما ذكر من القدر المشترك بين الفريقين<sup>٣</sup> من حيث هو مشترك بينهما، بخلاف القولين الآخرين، فإنَّهما بمعزلٍ من ذلك، كيف لا والمفهومُ ممّا عليه المنافقون هو الكفر والنفاق، وممّا عليه المؤمنون هو الإيمان والإخلاص، لا القدر المشترك بينهما. ولئن فهم ذلك فإنَّما يفهم من حيث الانتساب إلى أحدهما، لا من حيث الانتساب إليهما معًا. وعليه يدور أمر الاختلاط المَحْجُوج إلى الإفراز.

واللام في ﴿لِيَذَرَ﴾ إمّا متعلّقة بالخبر المقدّر لـ﴿كَانَ﴾ كما هو رأي البضريّة، وانتصابُ الفعل بعدها بـ"أن" المقدّرة، أي: ما كان الله مريدًا أو متصدّيًا لأن يَذَرَ المؤمنين... إلخ. ففي توجيه النفي إلى إرادة الفعل / تأكيد ومبالغة ليست في توجيهه إلى نفسه. وإمّا مزيدة للتأكيد ناصبة للفعل بنفسها كما هو رأي الكوفيّة، ولا يقدح في ذلك زيادتها، كما لا يقدح زيادة حروف الجرّ في عملها.

[١١٩و]

<sup>١</sup> انظر: تفسير القرطبي، ٢٨٨/٤.

<sup>٢</sup> ي: والالتفات.

<sup>٣</sup> وفي هامش ي أ: كإجراء أحكام الإسلام عليهم مثلاً، فإنه مشترك بين الفريقين؛ لكنّ الخطاب إذا كان لأحدهما يلاحظ انتسابه إلى ذلك الفريق لا إليهما معًا حتّى يحتاج إلى التمييز؛ أمّا على تقدير كون الخطاب للمؤمنين فظاهر،

وأما على التقدير الأخير فلأنّ عدم ترك المؤمنين على ما عليه المنافقون وإن كان مُشْعِراً بالاشتراك في الجملة؛ لكنّ إشعاره بالاشتراك فيما ذكر ليس أجلى من إيهامه للاشتراك فيما هو المتبادر ممّا هم عليه من الكفر والنفاق، فتدبر. «منه».

وقوله عز وجل: ﴿حَتَّى يُمَيِّزَ الْخَيْبَتِ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ غاية لما يفيدُه النفي المذكور، كأنه قيل: ما يتركهم الله على ذلك الاختلاط؛ بل يقدر الأمور ويرتب الأسباب حتى يعزل المنافق من المؤمن. وفي التعبير عنهما بما ورد به النظم الكريم تسجيل على كل منهما بما يليق به، وإشعار بعلّة الحكم.

وإفراد الخبيث والطيب - مع تعدّد ما أريد بكلّ منهما وتكثره، لا سيّما بعد ذكر ما أريد بأحدهما - أعني: المؤمنين بصيغة الجمع - للإيدان بأن مدار إفراز أحد الفريقين من الآخر هو اتصافهما بوصفهما، لا خصوصيّة ذاتهما<sup>١</sup> وتعدّد أحاديهما، كما في مثل قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ أَذَىٰ آلَا تَعُولُوا﴾ [النساء، ٣/٤]. ونظيره قوله تعالى: ﴿تَذْهَبُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ﴾ [الحج، ٢/٢٢]، حيث قصد الدلالة على الاتصاف بالوصف من غير تعرّض لكون الموصوف من العقلاء أو غيرهم.

وتعليق الميّز بالخبيث المعبر به عن المنافق - مع أنّ المتبادر ممّا سبق من عدم ترك المؤمنين على الاختلاط تعليقه بهم وإفرازهم عن المنافقين - لما أنّ الميّز الواقع بين الفريقين إنّما هو بالتصرّف في المنافقين، وتغييرهم من حال إلى حال مغايرة للأولى مع بقاء المؤمنين على ما كانوا عليه من أصل الإيمان وإن ظهر مزيد إخلاصهم، لا بالتصرّف فيهم وتغييرهم من حال إلى حال أخرى مع بقاء المنافقين على ما هم عليه من الاستتار. ولأنّ فيه مزيد تأكيد للوعيد، كما أشير إليه في قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ﴾ [البقرة، ٢/٢٢٠]. وإنّما لم يُنسب عدم الترك إليهم لما أنّه مُشعر بالاعتناء بشأن من نسب إليه، فإنّ المتبادر منه عدم الترك على حالة غير ملائمة، كما يشهد به الذوق السليم.

وَقُرئ: "حَتَّى يُمَيِّزَ"<sup>٢</sup> من التمييز.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ﴾ تمهيد لبيان الميّز الموعود على طريق تجريد الخطاب للمخلصين تشريعاً لهم.

١ ط: ذاتهما.

٢ قرأ بها حمزة والكسائي وخلف ويعقوب. النشر لابن الجزري، ٢/٢٤٤.

وقوله عز وجل: <sup>١</sup> ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ إشارة إلى كيفية وقوعه على سبيل الإجمال. وإظهار الاسم الجليل في الموضوعين لتربية المهابة. فالمعنى: ما كان الله ليترك المخلصين على الاختلاط بالمنافقين؛ بل يرتب المبادي حتى يُخرج المنافقين من بينهم، وما يفعل ذلك باطلاً على ما في قلوبهم من الكفر والنفاق، ولكنه تعالى يوحى إلى رسوله عليه السلام فيخبره بذلك وبما ظهر منهم من الأقوال والأفعال حسبما حكي عنهم بعضه فيما سلف، فيفضحهم على رءوس الأشهاد، ويُخلصكم من خسة الشركاء، وسوء جوارهم. والتعرض للاجتناء للإيدان بأن الوقوف على أمثال تلك الأسرار الغيبية لا يتأتى إلا ممن رشحه الله تعالى لمنصب جليل تقاصرت عنه همم الأمم، واصطفاه على الجماهير لإرشادهم. وتعميم الاجتناء لسائر الرسل عليهم السلام للدلالة على أن شأنه عليه السلام في هذا الباب أمر متين، له أصل أصيل، جارٍ على سنة الله تعالى المسلوكة فيما بين الرسل الخالية عليهم السلام.<sup>٢</sup>

وتعميم الأمر في قوله تعالى: ﴿فَقَامِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ مع أن سوق النظم الكريم للإيمان بالنبي عليه السلام لإيجاب الإيمان به بالطريق البرهاني والإشعار بأن ذلك مستلزم للإيمان بالكل، لأنه مصدق لما بين يديه من الرسل، وهم شهداء بصحة نبوته عليه السلام.<sup>٣</sup> والمأمور به الإيمان بكل ما جاء به عليه السلام فيدخل فيه تصديقه عليه السلام فيما أخبر به من أحوال المنافقين دخولاً أولياً، هذا هو الذي يقتضيه جزالة النظم الكريم.

وقد جَوَز أن يكون المعنى: لا يترككم مختلطين حتى يميز الخبيث من الطيب بأن يكلفكم التكليف الصعبة التي لا يصبر عليها إلا الخُلص الذين امتحن الله تعالى قلوبهم، كبذل الأرواح في الجهاد، وإنفاق الأموال في سبيل الله تعالى، فيجعل ذلك عياراً على عقائدكم وشاهدًا بضمائركم حتى يعلم بعضكم بما في قلب بعض بطريق الاستدلال لا من جهة الوقوف على ذات الصدور،

٢ ي: صلى الله عليه وسلم.

٤ ي - به.

١ ي: تعالى.

٢ ط: عليهم الصلاة والسلام.

فإن ذلك مما استأثر الله تعالى به.

وأنت خير بآن الاستدراك باجتباء الرسل المُنبئ عن مزيد مزيهم وفضل معرفتهم على الخلق إثر بيان قصور رُتبهم عن الوقوف على خفايا السرائر؛ صريح في أن المراد إظهار تلك السرائر بطريق الوحي، لا بطريق التكليف بما يؤدي إلى خروج أسرارهم عن رتبة الخفاء. وأقرب من ذلك حمل الآية الكريمة على أن تكون مسوقة لبيان الحكمة في إملائه تعالى للكفرة إثر بيان شرّيته لهم. فالمعنى: ما كان الله ليذر المُخلصين على الاختلاط أبداً كما تركهم كذلك إلى الآن لسرّ يقتضيه؛ بل يفرز عنهم المنافقين، ولذلك فعله يومئذ حيث خلّى الكفرة وشأنهم، فأبرز لهم صورة الغلبة، فأظهر من في قلوبهم مرض ما فيها من الخبائث وافتضحوا على رؤوس الأشهاد.

وقيل: قال الكافرون: إن كان محمد صادقاً فليُخبرنا؛ من يؤمن منا ومن يكفر، فنزلت<sup>١</sup>.

﴿وَأَن تَوَمَّنُوا﴾ أي: بما ذكر حق الإيمان، ﴿وَتَتَّقُوا﴾ أي: عدم مراعاة حقوقه، أو النفاق، ﴿فَلَكُمْ﴾ بمقابلة ذلك الإيمان والتقوى ﴿أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ لا يبلغ كنهه.

﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَاءِ أَنَّهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ أَلَهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا يَجْلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلِلَّهِ مِيراثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ (٧٥)

﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَاءِ أَنَّهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ أَلَهُمْ﴾ بيان لحال البخل ووخامة عاقبته، وتخطئة لأمله في توهم خيريته حسب بيان حال الإملاء. وإيراد ما بخلوا<sup>٢</sup> به بعنوان إتياء الله تعالى إياه من فضله للمبالغة في بيان سوء صنعهم، فإن ذلك من موجبات بذله في سبيله، كما في قوله تعالى: ﴿وَأَنفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ﴾ [الحديد، ٧/٥٧].

٢ ي: يخلوا.

١ جامع البيان للطبري، ٢٦٤/٦؛ الكشاف للزمخشري، ٤٤٥/١.

والفعل مسند إلى الموصول. والمفعول الأول محذوف لدلالة الصلة عليه. وضمير الفصل راجع إليه، أي: لا يحسبن الباخلون / بما آتاهم الله من فضله من غير أن يكون لهم مدخل فيه أو استحقاق له هو خيرًا لهم من إنفاقه. وقيل: الفعل مسند إلى ضمير النبي صلى الله عليه وسلم، أو إلى ضمير من يحسب، والمفعول الأول هو الموصول بتقدير مضاف، والثاني ما ذكر، كما هو كذلك على قراءة الخطاب،<sup>١</sup> أي: ولا يحسبن بخل الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرًا لهم.

﴿بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ﴾ التنصيص على شرِّيته لهم -مع انفهامها من نفي خيريته- للمبالغة في ذلك. والتنوين للتفخيم. وقوله تعالى: ﴿سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ بيان لكيفية شرِّيته، أي: سيلزمون وبأل ما بخلوا به إلزام الطوق، على أنه حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه للإيذان بكمال<sup>٢</sup> المناسبة بينهما. ورؤي عن النبي عليه السلام<sup>٣</sup> أنه قال: «ما من رجل لا يؤدي زكاة ماله إلا جعل الله له شجاعًا في عنقه يوم القيامة».<sup>٤</sup>

وقيل: يجعل ما بخل به من الزكاة حية في عنقه تنهشه من قرنه إلى قدمه وتنقر رأسه، وتقول: أنا مالك. ﴿وَلِلَّهِ﴾ وحده لا لأحد غيره استقلالًا أو اشتراكًا.

﴿مِيراثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: ما يتوارثه أهلها من مال وغيره من الرسالات<sup>٥</sup> التي يتوارثها أهل السماوات<sup>٦</sup>، فما لهم يبخلون عليه بمملكته، ولا ينفقونه في سبيله؟ أو أنه يرث منهم ما يمسكونه، ولا ينفقونه في سبيله تعالى عند هلاكهم وتبقى عليهم الحسرة والندامة.

<sup>١</sup> أي: «لا تحسبن»، وقرأ بها حمزة الزيات. انظر: ط: إلى أحد.

<sup>٢</sup> ي: الرسالة. النشر لابن الجزري، ٢/٢٤٤.

<sup>٣</sup> وفي هامش ط ي: كالمملك والولاية والأحوال.

<sup>٤</sup> ي: بكل.

<sup>٥</sup> ي: صلى الله عليه وسلم.

<sup>٦</sup> سنن الترمذي، ٥/٢٣٢ (٣٠١٢)؛ أنوار التنزيل للبيضاوي، ٥١/٢.

وفي هامش ط ي: كالمملك والولاية والأحوال التي يتقل من واحد إلى غيره، ولا يعد في الشرع مالًا، ولعل في أهل السماء مثل ذلك أيضًا. «منه».



﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ من المنع والبخل ﴿خَيْرٌ﴾ فيجازيكم على ذلك. وإظهار الاسم الجليل في موضع الإضمار لتربية المهابة. والالتفات للمبالغة في الوعيد، والإشعار باشتداد غضب الرحمن الناشئ من ذكر قبائحهم. وقرئ بالياء على الظاهر.<sup>١</sup>

﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ (٣٨)

﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ﴾ قالته اليهود لما سمعوا قوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ [البقرة، ٢/٢٤٥]. ورؤي أنه عليه السلام كتب مع أبي بكر رضي الله عنه إلى يهود بني قينقاع يدعوهم إلى الإسلام وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وأن يقرضوا<sup>٢</sup> الله قرضًا حسنًا، فقال فنخاص: «إن الله فقير حين سألنا القرض»، فلطمه أبو بكر رضي الله عنه في وجهه، وقال: «لولا الذي بيننا وبينكم من العهد لضربت عنقك»، فشكاه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، وجحد ما قاله، فنزلت.<sup>٣</sup> والجمع حيثئذ مع كون القائل واحدًا ليرضى الباقيين بذلك.

والمعنى: أنه لم يخف عليه تعالى وأعد له من العقاب كفاءه. والتعبير عنه بالسماع للإيذان بأنه من الشناعة والسماجة بحيث لا يرضى قائله بأن يسمعه سامع. والتوكيد القسَمي للتشديد في التهديد، والمبالغة في الوعيد.

﴿سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا﴾ أي: سنكتب ما قالوه من العظيمة الشنعاء في صحائف الحفظة، أو سنحفظه ونثبت في علمنا لا ننساه ولا نهمله كما يثبت المكتوب. والسين للتأكيد، أي: لن يفوتنا أبدًا تدوينه وإثباته؛ لكونه في غاية العظم والهول، كيف لا وهو كفر بالله تعالى، واستهزاء بالقرآن العظيم والرسول الكريم؟ ولذلك عطف عليه قوله تعالى: ﴿وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ﴾ إيذانًا بأنهما في العظم أخوان،

١ قرأ بها ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب. النشر لابن

٢ الكشف للزمخشري، ١/٤٤٧. وأخرج القصة

بأطول من ذلك الطبري في جامع البيان، ٦/٢٧٨.

٣ ي: صحيفة.

الجزري، ٢/٢٤٥.

٢ ط: يقرض.

وتنبيهها على أنه ليس بأول جريمة ارتكبوها؛ بل لهم فيه سوابق، وأن من اجتراً على قتل الأنبياء لم يستبعد منه أمثال هذه العظائم.

والمراد بـ ﴿قَتَلَهُمُ الْأَنْبِيَاءُ﴾: رضاهم بفعل أسلافهم. وقوله تعالى: ﴿يَغْيِرْ حَقِّي﴾ متعلق بمحذوف وقع حالاً من ﴿قَتَلَهُمُ﴾، أي: كائننا بغير حق في اعتقادهم أيضاً كما هو في نفس الأمر. وقرئ: "سَيَكْتُبُ" على البناء للفاعل،<sup>١</sup> و"سَيَكْتُبُ" على البناء للمفعول "وَقَتَلَهُمُ" بالرفع.<sup>٢</sup>

﴿وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْخَرِيقِ﴾ أي: ونتقم منهم بعد الكتبة؛ بأن نقول لهم: ذوقوا العذاب المحرق كما أذقتم المسلمين الغصص. وفيه من المبالغات<sup>٣</sup> ما لا يخفى. وقرئ: "وَيَقُولُ" بالياء،<sup>٤</sup> و"يَقَالُ" على البناء للمفعول.<sup>٥</sup>

﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾

﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى العذاب المذكور. وما فيه من معنى البعد للدلالة على عظم شأنه، وبعد منزلته في الهول والفظاعة. وهو مبتدأ، خبره قوله تعالى: ﴿بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيكُمْ﴾ أي: بسبب ما اقترتموه من قتل الأنبياء والتفؤه بمثل تلك العظيمة وغيرها من المعاصي. والتعبير عن الأنفس بالأيدي إما أن عامة أفاعيلها تزاوُل بهن.

ومحل ﴿أَنَّ﴾ في قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف. والجملة اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبلها، أي: والأمر أنه تعالى ليس بمعذب لعبيده بغير ذنب من قبلهم. والتعبير عن ذلك بنفي الظلم - مع أن تعذيبهم بغير ذنب<sup>٦</sup> ليس بظلم، على ما تقرّر من قاعدة أهل السنة، فضلاً عن كونه ظلمًا بالغاً - لبيان كمال نزاهته تعالى عن ذلك بتصويره

١ قراءة شاذة، مروية عن الأعرج والأعمش. شواذ القراءات للكرماني، ص ١٢٦.

٢ قرأ بها حمزة. النشر لابن الجزري، ٢/٢٤٥.

٣ قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود والأعمش.

٤ شواذ القراءات للكرماني، ص ١٢٦.

٥ ي - بغير ذنب.

٦ قرأ بها حمزة. النشر لابن الجزري، ٢/٢٤٥.

ط س: المبالغة.

بصورة ما يستحيل صدوره عنه سبحانه من الظلم، كما يعتبر عن ترك الإثابة على الأعمال بإضاعتها مع أن الأعمال غير موجبة للثواب حتى يلزم من تخلفه عنها ضياعها.

وصيغة المبالغة لتأكيد هذا المعنى بإبراز ما ذكر من التعذيب بغير ذنب في صورة المبالغة في الظلم، وقيل: هي لرعاية جمعية العبيد، من قولهم: فلان ظالم لعبده، وظلام لعبيده، على أنها للمبالغة كمًا لا كيفًا.

هذا وقد قيل: محلُّ «أَنَّ» الجرُّ بالعطف على «مَا قَدَّمْتُ»، وسببته<sup>١</sup> للعذاب من حيث إن نفي الظلم مستلزم للعدل المقتضي لإثابة المحسن ومعاقبة المسيء<sup>٢</sup>. وفساده ظاهر، فإن ترك التعذيب من مستحقه ليس بظلم شرعًا ولا عقلًا حتى ينتهض نفي الظلم سببًا للتعذيب حسبما ذكره القائل في سورة الأنفال<sup>٣</sup>.

وقيل: سببته ذنوبهم لعذابهم مقيدة بانضمام انتفاء ظلمه تعالى إليها؛ إذ لولاه لأمكن أن يعذبهم بغير ذنوبهم. وأنت خير بأن إمكان تعذيبه تعالى لعبده بغير ذنب بل وقوعه<sup>٤</sup> لا ينافي كون تعذيب هؤلاء / الكفرة بسبب ذنوبهم حتى يحتاج إلى اعتبار عدمه معه، وإنما يحتاج إلى ذلك إن لو كان المدعى أن جميع تعذيباته تعالى بسبب ذنوب المعذبين.

﴿الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا أَلاَّ نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّى يَأْتِينَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّن قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٨٧﴾﴾  
﴿الَّذِينَ قَالُوا﴾ نصب أو رفع على الذم. وهم: كعب بن الأشرف، ومالك بن صيفي، وحكي بن أخطب، وفنحاص بن عازوراء<sup>٥</sup>، وهب بن يهودا. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا﴾ أي: أمرنا في التوراة وأوصانا ﴿أَلَّا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّى يَأْتِينَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ﴾

<sup>١</sup> ط: وسببته.  
<sup>٢</sup> قاله الزمخشري في الكشاف، ٤٤٧/١.

<sup>٣</sup> يعني: البيضاوي في أنوار التنزيل، ٦٣/٢.  
<sup>٤</sup> (الأنفال، ٥١/٨).

<sup>٥</sup> ط: وقوعه.

ي: عازوا.

كما كان عليه أمرُ أنبياء بني إسرائيل حيث كان يُقَرَّبُ بالقربان، فيقوم النبي فيدعو، فتَنزِلُ نارٌ مِنَ السماء فتأكله، أي: تُحِيلُه إلى طبعها بالإحراق. وهذا من مُفْتَرِيَاتِهِمْ وَأَبَاطِيلِهِمْ، فَإِنَّ أَكْلَ النَّارِ الْقُرْبَانَ لم يوجب الإيمان إلا لكونه معجزة، فهو وسائر المعجزات سواء.<sup>١</sup>

ولَمَّا كَانَ مُحْضَلُ كَلَامِهِمُ الْبَاطِلُ: أَنَّ عَدَمَ إِيمَانِهِمْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَدَمِ إِيْتَانِهِ بِمَا قَالُوا، وَلَوْ تَحَقَّقَ الْإِيْتَانُ بِهِ لَتَحَقَّقَ الْإِيمَانُ؛ رَدَّ عَلَيْهِمْ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قُلْ﴾ أي: تَبَكِّيْنَا لَهُمْ وَإِظْهَارًا لِكَذِبِهِمْ ﴿قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ﴾ كَثِيرَةُ الْعَدَدِ كَبِيرَةُ الْمَقْدَارِ ﴿مِنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي: الْمَعْجَزَاتِ الْوَاضِحَةِ ﴿وَبِالَّذِي قُلْتُمْ﴾ بَعِيْنُهُ مِنَ الْقُرْبَانِ الَّذِي تَأْكُلُهُ النَّارُ.<sup>٢</sup> ﴿فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أي: فِيمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ كَلَامُكُمْ مِنْ أَنَّكُمْ تَوْمِنُونَ لِرَسُولٍ يَأْتِيكُمْ بِمَا اقْتَرَحْتُمُوهُ، فَإِنَّ زَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَغَيْرَهُمَا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ قد جَاءَ وَكُمْ بِمَا قُلْتُمْ فِي مَعْجَزَاتٍ أُخْرَى، فَمَا لَكُمْ لَمْ تَوْمِنُوا لَهُمْ حَتَّى اجْتَرَأْتُمْ عَلَى قَتْلِهِمْ؟

﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ جَاءُوكَ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾<sup>٣</sup>  
 ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ﴾ شُرُوعٌ فِي تَسْلِيَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِثْرَ مَا أَوْحِيَ إِلَيْهِ مَا يُحْزِنُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ مَقَالَاتِ الْكُفَرَةِ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَالْيَهُودِ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ﴾ تَعْلِيلٌ لْجَوَابِ الشَّرْطِ، أي: فَتَسَلَّلَ فَقَدْ كَذَّبَ... إلخ. وَ﴿مِنْ﴾ مُتَعَلِّقَةٌ بِ﴿كَذَّبَ﴾، أَوْ بِمَحْذُوفٍ هُوَ صِفَةُ لـ﴿رَسُولٍ﴾، أي: كَائِنَةٌ مِنْ قَبْلِكَ.

﴿جَاءُوكَ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي: الْمَعْجَزَاتِ الْوَاضِحَاتِ. صِفَةُ لـ﴿رَسُولٍ﴾. ﴿وَالزُّبُرِ﴾ هُوَ جَمْعُ "زَبُورٍ"؛ وَهُوَ الْكِتَابُ الْمَقْصُورُ عَلَى الْحِكْمِ، مِنْ "زَبَرْتُهُ" إِذَا حَسَنْتُهُ. وَقِيلَ: "الزُّبُرُ": الْمَوَاعِظُ وَالزَّوَاجِرُ، مِنْ "زَبَرْتُهُ" إِذَا زَجَرْتُهُ. ﴿وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾ قِيلَ:

١ ي - سواء [صح] في الهامش: شرع في ذلك]. ٤ ط: عليهم الصلاة والسلام.

٥ س ي - تعالى.

٢ ط + تعالى.

٣ ط - النار.

أي: التوراة والإنجيل والزبور. والكتاب في عرف القرآن ما يتضمّن الشرائع والأحكام، ولذلك جاء "الكتاب" و"الحكمة" متعاطفين في عامة المواقع. وقرئ: "وَبِالزُّبُرِ" بإعادة الجار؛ دلالة على أنها مغايرة بالذات للبينات.

﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَا بَقَّةٍ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَن زُحِرَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَّعٌ الْغُرُورِ ١٧٨﴾

﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَا بَقَّةٍ الْمَوْتِ﴾ وعد ووعد للمصدق والمكذب. وقرئ: "ذَائِقَةُ الْمَوْتِ" بالتنوين<sup>٢</sup> وعدمه<sup>٣</sup>، كما في قوله:

ولا ذاكر الله إلا قليلاً

﴿وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ﴾ أي: تُعطون أجزية أعمالكم على التمام والكمال ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ أي: يوم قيامكم من القبور. وفي لفظ "التوفية" إشارة إلى أن بعض أجورهم يصل إليهم قبله، كما يُنبئ عنه قوله عليه السلام: «القبر روضة من رياض الجنة، أو حفرة من حفر النيران»<sup>٥</sup>.

﴿فَمَن زُحِرَ عَنِ النَّارِ﴾ أي: بُعد عنها يومئذ ونجى. و"الزُّحْرُحَةُ" في الأصل: تكرير الزَّحْ؛ وهو الجذب بعجلة. ﴿وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾ بالنجاة ونيل المراد. و"الفوز": الظفر بالبغيّة، وعن النبي صلى الله عليه وسلم: «مَن أَحَبَّ أَنْ يُزْحَرَ عَنِ النَّارِ وَيُدْخَلَ الْجَنَّةَ فَلْتُدْرِكْهُ مَنِيَّتُهُ وَهُوَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيُؤْتِ<sup>٦</sup> إِلَى النَّاسِ مَا يَحِبُّ أَنْ يُؤْتَى إِلَيْهِ»<sup>٧</sup>.

١ قرأ بها ابن عامر. النشر لابن الجزري، ٢/٢٤٥.  
٢ قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي عبله وأبي حيوه وأبي البرهم. شواذ القراءات للكرمانلي، ص ١٢٦.

٣ قراءة شاذة، نقلها الزمخشري عن الأعمش. انظر: الكشاف للزمخشري، ١/٤٤٨.  
٤ تمامه:

فألفيته غير مستعجب  
٦ كذا في الأصول الخطية، وفي مسند الإمام أحمد: "ويأتي"، وفي سنن النسائي: "وليأت".

٧ مسند الإمام أحمد، ١١/٤٠٠ (١٧٩٣)، صحيح ابن حبان، ١٣/٢٩٥ (٥٩٦١)، سنن النسائي، ١٥٢/٧ (٤١٩١).

١ قرأ بها ابن عامر. النشر لابن الجزري، ٢/٢٤٥.

٢ قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي عبله وأبي حيوه وأبي البرهم. شواذ القراءات للكرمانلي، ص ١٢٦.

٣ قراءة شاذة، نقلها الزمخشري عن الأعمش. انظر: الكشاف للزمخشري، ١/٤٤٨.

٤ تمامه:

فألفيته غير مستعجب

ولا ذاكر الله إلا قليلاً

وهو لأبي الأسود الدؤلي في الكتاب لسيويه،

١/١٦٩. و"غير مستعجب" أي: غير راجع

﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ أي: لذاتها وزخارفها ﴿إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ﴾ شَبِّهَتْ بالمتاع الذي يُدْلَسُ به على المُسْتَام ويُغَرَّ حَتَّى يَشْتَرِيهِ، وهذا لَمَنْ آثَرَهَا على الآخرة، فأما مَنْ طَلَبَ بها الآخرة فهي له متاعٌ بلاغ. و﴿الْغُرُورِ﴾ إما مصدر، أو جمع "غار".

﴿لَتَبْلُؤَنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ (٣٧)

﴿لَتَبْلُؤَنَّ﴾ شروع في تسليية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومن معه من المؤمنين عما سيلقونه من جهة الكفرة من المكاره إثر تسليتهم عما قد وقع منهم؛ ليوطنوا أنفسهم على احتماله عند وقوعه، ويستعدوا للقاءه، ويقابلوه بحسن الصبر والثبات. فإن هجوم الأوجال مما يزلزل أقدام الرجال، والاستعداد للكروب مما يهون الخطوب. وأصل الابتلاء: الاختبار، أي: تُطَلَّبُ الخبرة بحال المُخْتَبَر بتعريضه لأمر يشق عليه غالباً ملابسته أو مفارقتها، وذلك إنما يتصور حقيقة ممن لا وقوف له على عواقب الأمور. وأما من جهة العليم الخبير فلا يكون إلا مجازاً من تمكينه للعبد من اختيار أحد الأمرين أو الأمور قبل أن يرتب عليه شيئاً هو من مبادئه العادية كما مر.<sup>٢</sup>

والجملة جواب قسم محذوف، أي: والله لتبْلُؤَنَّ، أعني: لتعاملن معاملَةً المُخْتَبَر؛ ليظهر<sup>٣</sup> ما عندكم من الثبات على الحق والأعمال الحسنة. وفائدة التوكيد إما تحقيق معنى الابتلاء تهويناً للخطب، وإما تحقيق وقوع المبتلى به مبالغة في الحث على ما أريد منهم من التهيؤ والاستعداد.

﴿فِي أَمْوَالِكُمْ﴾ بما يقع فيها من ضروب الآفات المؤدية إلى هلاكها.<sup>٥</sup> وأما إنفاقها في سُبُل الخير مطلقاً فلا يليق نظمها في سلك الابتلاء لما أنه من باب الإضعاف، لا من قبيل الإتلاف. ﴿وَأَنْفُسِكُمْ﴾ بالقتل والأسر والجراح وما يرد عليها

<sup>١</sup> س ي - تعالى.

<sup>٢</sup> وفي هامش ط ي: أي: في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَنْتَ بِإَبْرَاهِيمَ رَبِّهٖ﴾ [البقرة، ١٢٤/٢]. «منه».

<sup>٣</sup> ي: ليظهر.

<sup>٤</sup> ي: تحقق.

<sup>٥</sup> وفي هامش ط س ي: قال سبحانه: ﴿يَتَحَقَّقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُزِيهِ الصَّدَقَاتِ﴾ [البقرة، ٢٧٦/٢]، وقال: ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْغِفُونَ﴾ [الروم، ٣٩/٣٠]. «منه».

مِنْ أَصْنَافِ الْمَتَاعِ وَالْمَخَافِ وَالشَّدَائِدِ وَنَحْوِ ذَلِكَ. وَتَقْدِيمِ الْأَمْوَالِ لَكثْرَةِ وَقُوعِ الْهَلَكَةِ فِيهَا.

﴿وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ أَي: مِنْ قَبْلِ إِيْتَائِكُمُ الْقُرْآنَ، وَهُمْ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى، عَبَّرَ عَنْهُمْ بِذَلِكَ لِلإِشْعَارِ بِمَدَارِ الشَّقَاقِ، وَالإِيْذَانِ بِأَنَّ بَعْضَ مَا يَسْمَعُونَهُ مِنْهُمْ مُسْتَنَدٌ عَلَى زَعْمِهِمْ إِلَى الْكِتَابِ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِندَ إِلَيْنَا﴾... إلخ [آل عمران، ١٨٣/٣]. وَالتَّصْرِيحُ بِالْقَبْلِيَّةِ لِتَأْكِيدِ الإِشْعَارِ وَتَقْوِيَةِ الْمَدَارِ، فَإِنَّ قِدَمَ نَزُولِ كِتَابِهِمْ مِمَّا يُؤَيِّدُ تَمْشِكَهُمْ بِهِ. ﴿وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذَى كَثِيرًا﴾ مِنَ الطَّعْنِ / فِي الدِّينِ الْحَنِيفِ، وَالْقَذْحِ فِي أَحْكَامِ الشَّرْعِ الشَّرِيفِ، وَصِدِّ مَنْ أَرَادَ أَنْ يُؤْمِنَ، وَتَخَطُّطِهِ مَنْ آمَنَ، وَمَا كَانَ مِنْ كَعْبِ بْنِ الْأَشْرَفِ وَأَضْرَابِهِ مِنْ هَجَاءِ الْمُؤْمِنِينَ وَتَحْرِيطِ الْمَشْرِكِينَ عَلَى مُضَادَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْوِ ذَلِكَ مِمَّا لَا خَيْرَ فِيهِ.

﴿وَإِنْ تَصْبِرُوا﴾ أَي: عَلَى تِلْكَ الشَّدَائِدِ وَالْبَلَوَى عِنْدَ وُرُودِهَا، وَتَقَابُلِهَا بِحَسَنِ التَّحُمُّلِ، ﴿وَتَتَّقُوا﴾ أَي: تَتَّبِعُوا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِالْكَلِّيَّةِ مُعْرِضِينَ عَمَّا سِوَاهِ بِالْمَرَّةِ، بِحَيْثُ تَسَاوَى عِنْدَكُمْ وَصُولُ الْمَحْبُوبِ وَلِقَاءُ الْمَكْرُوهِ. ﴿فَإِنَّ ذَلِكَ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى الصَّبْرِ وَالتَّقْوَى. وَمَا فِيهِ مِنْ مَعْنَى الْبُعْدِ لِلإِيْذَانِ بَعْلُوْ دَرَجَتِهِمَا وَبُعْدِ مَنْزِلَتِهِمَا. وَتَوْحِيدِ حَرْفِ الْخَطَابِ إِمَّا بِاعْتِبَارِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْمَخَاطَبِينَ، وَإِمَّا لِأَنَّ الْمُرَادَ بِالْخَطَابِ مَجْرَدُ التَّنْبِيهِ مِنْ غَيْرِ مَلَا حِظَةٍ خُصُوصِيَّةِ أَحْوَالِ الْمَخَاطَبِينَ.

﴿مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ مِنْ مَعْزُومَاتِهَا الَّتِي يَتَنَافَسُ فِيهَا الْمُتَنَافِسُونَ، أَي: مِمَّا يَجِبُ أَنْ يَعْزِمَ عَلَيْهِ كُلُّ أَحَدٍ لِمَا فِيهِ مِنْ كَمَالِ الْمَزِيَّةِ وَالشَّرَفِ، أَوْ مِمَّا عَزَمَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَأَمَرَ بِهِ وَبَالَغَ فِيهِ، يَعْنِي: إِنَّ ذَلِكَ عَزْمَةٌ مِنْ عَزَمَاتِ اللَّهِ<sup>٢</sup> لَا بَدَّ أَنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا. وَالْجُمْلَةُ تَعْلِيلٌ لْجَوَابِ الشَّرْطِ وَقَعَّ مَوْقِعَهُ، كَأَنَّهُ قِيلَ: وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ، أَوْ فَافْعَلُوا، أَوْ فَقَدْ أَحْسَنْتُمْ، أَوْ فَقَدْ أَصَبْتُمْ، فَإِنَّ ذَلِكَ... إلخ. وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ﴿ذَلِكَ﴾ إِشَارَةً إِلَى صَبْرِ الْمَخَاطَبِينَ وَتَقْوَاهُمْ،

<sup>١</sup> س ي - تعالى.

<sup>٢</sup> عَزْمَةٌ مِنْ عَزَمَاتِ اللَّهِ، أَي: حَقٌّ مِنْ حَقُوقِهِ وَوَاجِبٌ مِنْ وَاجِبَاتِهِ. النِّهَايَةُ لِابْنِ الْأَثِيرِ، «عَزَمَ».

فالجمله حيثذ جواب الشرط.

وفي إبراز الأمر بالصبر والتقوى في صورة الشرطية من إظهار كمال اللطف بالعباد ما لا يخفى.

﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَوْا بِهِ، ثَمَنًا قَلِيلًا فَبُيِّنَ مَا يَشْتَرُونَ ۝١٨٧﴾

﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ﴾ كلام مستأنف سيق لبيان بعض أذياتهم، وهو كتمانهم ما في كتابهم من شواهد نبوته صلى الله تعالى عليه وسلم وغيرها.<sup>٢</sup> و﴿إِذْ﴾ منصوب على المفعولية بمضمر أمر به النبي صلى الله عليه وسلم خاصة بطريق تجريد الخطاب إثر الخطاب الشامل له عليه السلام وللمؤمنين؛ لكون مضمونه من الوظائف الخاصة به عليه السلام.

وتوجيه الأمر بالذكر إلى الوقت دون ما وقع فيه من الحوادث مع أنها المقصودة بالذات للمبالغة<sup>٣</sup> في إيجاب ذكرها على ما مر بيانه في تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ...﴾ إلخ [البقرة، ٢/٣٠]، أي: اذكر وقت أخذه تعالى ﴿مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ وهم علماء اليهود والنصارى. ذكروا بعنوان إتياء الكتاب مبالغة في تقبيح حالهم.

﴿لَتُبَيِّنُنَّهُ﴾ حكاية لما خطبوا به، والضمير لـ ﴿الْكِتَابَ﴾؛ وهو جواب لقسم يُنبئ عنه أخذ الميثاق، كأنه قيل لهم: بالله لتبيننه ﴿لِلنَّاسِ﴾ وتظهرن جميع ما فيه من الأحكام والأخبار التي من جملتها أمر نبوته صلى الله عليه وسلم، وهو المقصود بالحكاية. وقرئ بالياء؛ لأنهم غُيب.

﴿وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾ عطف على الجواب، وإنما لم يؤكد بالنون لكونه منفياً، كما في قولك: والله لا يقوم زيد. وقيل: اكتفي بالتأكيد في الأول لأنه تأكيد له.

<sup>٤</sup> قرأ بها ابن كثير وأبو عمرو وشعبة. النشر لابن

الجزري، ٢/٢٤٦.

<sup>١</sup> س ي: تعالى.

<sup>٢</sup> ي: وغير.

<sup>٣</sup> ي - للمبالغة.



وقيل: هو حال من ضمير المخاطبين إِمّا على إضمار مبتدأ بعد الواو، أي: وأنتم لا تكتُمونه، وإِمّا على رأي من جَوّز دخول الواو على المضارع المنفيّ عند وقوعه حالاً،<sup>١</sup> أي: لتَيَبَّنْتَهُ غيرَ كاتمين. والنهي عن الكتمان بعد الأمر بالبيان إِمّا للمبالغة في إيجاب المأمور به، وإِمّا لأنّ المراد بالبيان المأمور به ذكرُ الآياتِ الناطقة بنبوّته عليه السلام، وبالكتمان المنهيّ عنه إلقاء التّأويلاتِ الزائغة والشبهاتِ الباطلة. وقرئ بالياء<sup>٢</sup> كما قبله.

﴿فَنَبِّدُوهُ﴾ التَّبَذ: الرَّمي والإبعاد، أي: طَرَحُوا ما أخذ منهم من الميثاق الموثق بفنون التأكيد، وأَلْقَوْهُ ﴿وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ﴾ ولم يراعوه، ولم يلتفتوا إليه أصلاً، فإنّ نبذ الشيء<sup>٣</sup> وراء الظهر مثَلٌ في الاستهانة به والإعراض عنه بالكلّية، كما أنّ جعله نُضَبَ العينِ عَلَّمَ في كمال العناية به. وفيه من الدلالة على تحتم بيان الحقّ على علماء الدين، وإظهار ما مُنَحُوهُ<sup>٤</sup> من العلم للناس أجمعين، وحرمة كتمانهم لغرض من الأغراض الفاسدة أو طمع في عرض من الأعراض الفانية الكاسدة ما لا يخفى.

وعن النبيّ عليه السلام: «مَنْ كَتَمَ عِلْماً مِنْ أَهْلِهِ أَلْجِمَ بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ».<sup>٥</sup>  
وعن طاوس أنّه قال لوْهَبَ بنِ منبّه: «إِنِّي أَرَى اللَّهَ سَوْفَ يَعَذِّبُكَ  
بهذه الكتُب».<sup>٦</sup>

وقال: «والله لو كنت نبياً فكتمت العلم كما تكتّمه لرأيتُ أنّ الله سيعذبك».<sup>٨</sup>  
وعن محمّد بن كعب: «لا يَجَلْ لأحد من العلماء أن يسكّت على علمه،  
ولا يَجَلْ لجاهل أن يسكّت على جهله حتّى يسأل».<sup>٩</sup>

<sup>١</sup> انظر: شرح التصريح للأزهري، ٦١٢/١. وقال  
الشهاب الخفاجي: هو مذهب الزمخشري. انظر:  
حاشية الشهاب على تفسير البضاوي، ٢٥٥/٣.  
<sup>٢</sup> قرأ بها ابن كثير وأبو عمرو وشعبة. النشر لابن  
الجزري، ٢٤٦/٢.  
<sup>٣</sup> وفي هامش ي: أي: لفظه «منه».  
<sup>٤</sup> ي: مُنَحُوا.  
<sup>٥</sup> ي: صَلَّى الله عليه وسلّم.  
<sup>٦</sup> المستدرك للحاكم، ١٨٢/١ (٣٤٦)؛ صحيح ابن  
حبّان، ٢٩٧/١ (٩٥).  
<sup>٧</sup> الكشاف للزمخشري، ٤٥١/١.  
<sup>٨</sup> الكشاف للزمخشري، ٤٥١/١.  
<sup>٩</sup> الكشاف للزمخشري، ٤٥١/١. ونحوه في  
الكشف والبيان للعلبي، ٢٢٨/٣.

وعن علي رضي الله عنه: «ما أخذ الله على أهل الجهل أن يتعلموا حتى أخذ على أهل العلم أن يعلموا»<sup>١</sup>.

﴿وَأَشْتَرُوا بِهِ﴾ أي: بالكتاب الذي أمروا ببيانه ونهوا عن كتمانها، فإن ذكر نبذ الميثاق يدل على ذلك دلالة واضحة. وإيقاع الفعل<sup>٢</sup> على الكل -مع أن المراد به كتم بعضه كدلائل نبوته عليه السلام ونحوها- لما أن ذلك كتم للكل، إذ به يتم الكتاب. كما أن رفض بعض أركان الصلاة رفض لكلها، أو بمنزلة كتم الكل من حيث إنهما سيان في الشناعة واستجرار العقاب، كما في قوله تعالى: ﴿وَأَن لَّمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ [المائدة، ٦٧/٥].

والاشتراء مستعار لاستبدال متاع الدنيا بما كتموا، أي: تركوا ما أمروا به وأخذوا بدله ﴿ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ أي: شيئًا تافهًا حقيرًا من حطام الدنيا وأعراضها.

وفي تصوير هذه المعاملة بعقد المعاوضة، لاسيما بالاشتراء المؤذن بالرغبة في المأخوذ والإعراض عن المعطى، والتعبير عن المشتري -الذي هو العُمدة في العقد، والمقصود بالمعاملة- بالثمن الذي شأنه أن يكون وسيلة إليه، وجعل الكتاب الذي حقه أن يتنافس فيه المتنافسون مصحوبًا بالبلاء الداخلة على الآلات والوسائل؛ من نهاية الجزالة والدلالة على كمال فظاعة حالهم وغاية قبحها بإيثارهم الدنيء الحقير على الشريف الخطير، وتعكيسهم بجعلهم المقصود / الأصلي وسيلة والوسيلة مقصودًا ما لا يخفى جلالة شأنه ورفعة مكانه. [١٢١و]

﴿فَبِئْسَ مَا يَشْتَرُونَ﴾ «ما» نكرة منصوبة مفسرة لفاعل «بئس»، و﴿يَشْتَرُونَ﴾ صفته، والمخصوص بالذم محذوف، أي: بئس شيئًا يشترونه ذلك الثمن.

﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُحِبُّونَ أَن يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

﴿لَا تَحْسَبَنَّ﴾ الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد ممن

<sup>٢</sup> وفي هامش ي: اشتراء. «منه».

<sup>١</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٢٢٨/٣؛ الكشف

للزمخشري، ٤٥١/١.

يصلح له. ﴿الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا﴾ أي: بما فعلوا كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًّا﴾ [مريم، ٦١/١٩]، ويدل عليه قراءة أبي: "يَفْرَحُونَ بِمَا فَعَلُوا".<sup>١</sup> وقرأ: "بِمَا آتَوْا"،<sup>٢</sup> بمعنى: أعطوا، و"بِمَا أُوتُوا"،<sup>٣</sup> أي: بما أوتوه من علم التوراة.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: «هم اليهود حرّفوا التوراة وفرحوا بذلك، وأحبوا أن يوصفوا بالديانة والفضل».<sup>٤</sup>

وروي أن رسول الله عليه السلام<sup>٥</sup> سأل اليهود عن شيء مما في التوراة فكتّموا الحق وأخبروه بخلافه وأرّوه أنهم صدّقه واستحمدوا إليه وفرحوا بما فعلوا.<sup>٦</sup> وقيل: فرحوا بكتّمان النصوص الناطقة بنبوته عليه السلام، وأحبوا أن يُحمّدوا بأنهم متّبعون ملّة إبراهيم عليه السلام.

فالموصول عبارة عن المذكورين أو عن مشاهيرهم،<sup>٧</sup> موضوع موضع ضميرهم. والجملة مسوقة لبيان ما يستتبعه أعمالهم المحكيّة من العقاب الأخرويّ إثر بيان قباحتها. وقد أدمج فيها بيان بعض آخر من شنائعهم، وهو إصرارهم على ما هم عليه من القبائح، وفرحهم بذلك، ومحبّتهم لأن يوصفوا بما ليس فيهم من الأوصاف الجميلة. وقد نظم ذلك في سلك الصلّة التي حقّها أن تكون معلومة الثبوت للموصول عند المخاطب إيذاناً بشهرة اتّصافهم بذلك. وقيل: هم قوم تخلّفوا عن الغزو ثمّ اعتذروا بأنهم رأوا المصلحة في ذلك واستحمدوا به.

وقيل: هم المنافقون كافّة، وهو الأنسب بظاهر قوله تعالى: ﴿وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا﴾؛ لشهرة أنهم كانوا يفرحون بما فعلوا من إظهار الإيمان

<sup>١</sup> قراءة شاذّة، مروية عن أبي رضي الله عنه. شواذّ القراءات للكرمانى، ص ١٢٧.

<sup>٢</sup> قراءة شاذّة، مروية عن النخعي وابن يعمر. شواذّ القراءات للكرمانى، ص ١٢٧.

<sup>٣</sup> قراءة شاذّة، مروية عن سعيد بن جبير. شواذّ القراءات للكرمانى، ص ١٢٧.

<sup>٤</sup> اللباب لابن عادل، ١٠٨/٦. وهو بنحوه في

جامع البيان للطبري ٣٠٣/٦.

<sup>٥</sup> ي: صلى الله عليه وسلم.

<sup>٦</sup> جامع البيان للطبري، ٣٠٥/٦، الكشف والبيان للشعبي، ٢٣٠/٣.

<sup>٧</sup> وفي هامش ط س ي: إشارة إلى أن أهل الكتاب الذين أخذ منهم الميثاق شامل للنصارى أيضاً وإن كان أشهرهم اليهود. «منه».

وقلوبهم مطمئنة بالكفر، ويستحمدون إلى المسلمين بالإيمان وهم عن فعله بألف منزل، وكانوا يُظهرون محبة المؤمنين وهم في الغاية القاصية من العداوة. فالموصول عبارة عن طائفة معهودة من المذكورين وغيرهم، فإن أكثر المنافقين كانوا من اليهود.

ولعل الأولى إجراء الموصول على عمومه شاملاً لكل من يأتي بشيء من الحسنات فيفرح به فرح إعجاب، ويؤد أن يمدحه الناس بما هو عارٍ منه من الفضائل منتظماً للمعهودين انتظاماً أولياً.

وأياً ما كان فهو مفعول أول لـ ﴿تَحَسَّبَنَّ﴾، وقوله تعالى: ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ﴾ تأكيد له، والفاء زائدة، والمفعول الثاني قوله تعالى: ﴿بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ﴾ أي: ملتبسين بنجاة منه، على أن "المفازة" مصدر ميمي، ولا يضّر تأنيثها بالتاء؛ لما أنها مبنية عليها، وليست للدلالة على الوحدة كما في قوله:

فلولا رجاء<sup>١</sup> النصر منك ورهبة عقابك قد كانوا لنا بالموارد<sup>٢</sup>

ولا سبيل إلى جعلها اسم مكان على أن الجاء متعلق بمحذوف وقع صفة لها،<sup>٣</sup> أي: بمفازة كائنة من العذاب؛ لأنها ليست من العذاب. وتقدير فعلٍ خاص يصح به المعنى، أي: بمفازة مُنجية من العذاب - مع كونه خلاف الأصل - تعسفٌ مستغنى عنه.<sup>٤</sup>

وُقرئ بضم الباء في الفعلين<sup>٥</sup> على أن الخطاب شامل للمؤمنين أيضاً. وُقرئ بياء الغيبة وفتح الباء فيهما<sup>٦</sup> على أن الفعل له عليه السلام، أو لكل أحد

<sup>١</sup> ط س: رجال.

<sup>٢</sup> بغير نسبة في الكتاب لسيويه، ١٨٩/١ |

و"الموارد": الطرق، الواحدة مودة. المعنى:

لولا أنهم يرجون أن تنصرهم علينا إن

حاربناهم، ولولا أننا نهرب عقابك إن قتلناهم،

لقد صاروا لنا أذلاء نظاهم كما يوطأ الطريق.

شرح أبيات سيويه للسيرافي، ٢٦٠/١.

<sup>٣</sup> انظر: الباب لابن عادل، ١٠٩/٦.

<sup>٤</sup> قال ابن عادل: «وفيه الإشكال المعروف، وهو

أنه لا يُقدَّر المحذوف في مثله إلا كوناً مطلقاً».

اللباب لابن عادل، ١٠٩/٦.

<sup>٥</sup> قراءة شاذة، ذكرها المفسرون ولم أجد من ذكر

قارئها. انظر: الكشف للزمخشري، ٤٥١/١.

<sup>٦</sup> قرأ بها نافع وأبو جعفر وابن عامر. النشر لابن

الجزري، ٢٤٦/٢.

مَمَّنْ يَتَأْتِي مِنْهُ الْحُسْبَانُ، ومفعولاه كما ذكر. وُقِرَّ بِضَمِّ الْبَاءِ فِي الثَّانِي فَقَطْ<sup>١</sup> عَلَى أَنَّ الْفِعْلَ لِلْمَوْصُولِ، وَالْمَفْعُولَ الْأَوَّلَ مُحذُوفٌ لِكَوْنِهِ عَيْنَ الْفَاعِلِ، وَالثَّانِي «بِمَقَارَظَةٍ»، أَي: لَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ أَنْفُسَهُمْ فَائِزِينَ.

وقوله تعالى: «فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ» تأكيد للأول، والفاء زائدة كما مرّ، ويجوز أن يُحْمَلَ الْفِعْلَ الْأَوَّلَ عَلَى حَذْفِ الْمَفْعُولِينَ مَعًا<sup>٢</sup> اخْتِصَارًا لِدَلَالَةِ مَفْعُولِي الثَّانِي عَلَيْهِمَا، عَلَى عَكْسِ مَا فِي قَوْلِهِ:

بِأَيِّ كِتَابٍ أَوْ بِأَيَّةِ سُنَّةٍ تَرَى حُبَّهُمْ عَارًا عَلَيَّ وَتَحَسَبُ<sup>٣</sup>

حَيْثُ حُذِفَ فِيهِ مَفْعُولَا الثَّانِي لِدَلَالَةِ مَفْعُولِي الْأَوَّلِ عَلَيْهِمَا. أَوْ عَلَى أَنَّ الْفِعْلَ الْأَوَّلَ لِلرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ لِكُلِّ حَاسِبٍ، وَمَفْعُولُهُ الْأَوَّلُ الْمَوْصُولُ، وَالثَّانِي مُحذُوفٌ لِدَلَالَةِ مَفْعُولِ الْفِعْلِ الثَّانِي عَلَيْهِ، وَالْفِعْلُ الثَّانِي مُسْنَدٌ إِلَى ضَمِيرِ الْمَوْصُولِ، وَالْفَاءُ لِلْعُطْفِ لظَهْوَرِ تَفَرُّعِ عَدَمِ حُسْبَانِهِمْ عَلَى عَدَمِ حُسْبَانِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَمَفْعُولَاهُ الضَّمِيرُ الْمَنْصُوبُ وَقَوْلُهُ تَعَالَى: «بِمَقَارَظَةٍ». وَتَصْدِيرُ الْوَعِيدِ بِنَهْيِهِمْ عَنِ الْحُسْبَانِ الْمَذْكُورِ لِلتَّنْبِيهِ عَلَى بُطْلَانِ آرَائِهِمُ الرِّكِيكَةِ، وَقَطْعِ أَطْمَاعِهِمُ الْفَارِغَةِ، حَيْثُ كَانُوا يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ يَنْجُونَ بِمَا صَنَعُوا مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ كَمَا نَجَّاهُ بِهِ مِنَ الْمَوَازِيهِ الدُّنْيَوِيَّةِ، وَعَلَيْهِ كَانَ مَبْنَى فَرَحِهِمْ، وَأَمَّا نَهْيُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلِلتَّعْرِضِ بِحُسْبَانِهِمُ الْمَذْكُورِ، لَا لِاحْتِمَالِ وَقُوعِ الْحُسْبَانِ مِنْ جِهَتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

«وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» بَعْدَ مَا أُشِيرَ إِلَى عَدَمِ نَجَاتِهِمْ مِنْ مَطْلَقِ الْعَذَابِ حَقَّقَ أَنَّ لَهُمْ فَرْدًا مِنْهُ لَا غَايَةَ لَهُ فِي الْمَدَّةِ وَالشَّدَّةِ، كَمَا يَلُوحُ بِهِ الْجُمْلَةُ الْإِسْمِيَّةُ وَالتَّنْكِيرُ التَّفْخِيمِيُّ وَالْوَصْفُ.

﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (٣٨)

﴿وَلِلَّهِ﴾ أَي: خَاصَّةٌ «مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» أَي: السُّلْطَانُ الْقَاهِرُ فِيهِمَا

<sup>٢</sup> للكُمَيْتِ فِي خَزَانَةِ الْأَدَبِ لِلْبَغْدَادِيِّ، ٣١٣/٤.

<sup>٤</sup> ي - وَالثَّانِي.

<sup>١</sup> مَعَ بَاءِ الْغِيَّةِ فِي الْفَعْلَيْنِ، قَرَأَ بِهَا ابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو

عَمْرُو. النَّشْرُ لِابْنِ الْجَزَرِيِّ، ٢٤٦/٢.

<sup>٢</sup> ط - مَعًا.

بحيث يتصرّف فيهما وفيما فيهما كيفما يشاء ويريد، إيجاباً وإعداماً، إحياء وإماتة، تعذيباً وإثابة، من غير أن يكون لغيره شائبة دخل في شيء من ذلك بوجه من الوجوه. فالجملة مقرّرة لما قبلها.

وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ تقرير لاختصاص مُلك العالم الجُسماني -المعبّر عنه بقطريه- به سبحانه وتعالى، فإنّ كونه تعالى قادراً على الكلّ بحيث لا يشذّ من ملكوته شيءٌ من الأشياء يستدعي كونَ ما سواه كائناً ما كان مقدوراً له، ومن ضرورته اختصاصُ القدرة به تعالى واستحالة / أن يشاركه شيءٌ من الأشياء في القدرة على شيء من الأشياء فضلاً عن المشاركة في مُلك السماوات والأرض. [١٢١ظ]

وفيه تقرير لما مرّ من ثبوت العذاب الأليم لهم وعدم نجاتهم منه إثر تقرير. وإظهار الاسم الجليل في موقع الإضمار لتربية المهابة والإشعار بمناط الحكم؛ فإنّ شمول القدرة لجميع الأشياء من أحكام الألوهية مع ما فيه من الإشعار باستقلال كلّ من الجملتين بالتقرير.

﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾

﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ﴾ جملة مستأنفة سيقّت لتقرير ما سبق من اختصاصه تعالى بالسلطان القاهر والقدرة التامة، صُدّرت بكلمة التأكيد اعتناءً بتحقيق مضمونها، أي: في إنشائها على ما هي عليه في ذواتها وصفاتها من الأمور التي يحار في فهم أجلاها العقول.

﴿وَالْأَرْضِ﴾ على ما هي عليه ذاتاً وصفةً.

﴿وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ أي: في تعاقبهما في وجه الأرض، وكون كلّ منهما خلفاً للآخر بحسب طلوع الشمس وغروبها التابعين لحركات السماوات وسكون الأرض، أو في تفاوتهما بازدياد كلّ منهما بانتقاص الآخر، وانتقاصه بازدياده، باختلاف حال الشمس بالنسبة إلينا قرباً وبعداً بحسب الأزمنة، أو في اختلافهما وتفاوتيهما بحسب الأمكنة، إمّا في الطول والقصر؛ فإنّ البلاد القريبة من القطب الشمالي أياؤها الصيفيّة أطول ولياليها الصيفيّة أقصر من أيام البلاد

البعيدة منه ولياليها. وإما في أنفسها؛ فإن كُرِيَّةَ الأرض تقتضي أن يكون بعض الأوقات في بعض الأماكن ليلاً، وفي مقابله نهاراً، وفي بعضها صباحاً، وفي بعضها ظهراً أو عصرًا أو غير ذلك.

و﴿الَّيْلِ﴾ قيل: إنه اسم جنس يُفَرَّق بين واحدٍ وجميعه بالتاء، كَتَمَرٍ وَتَمَرَةٍ، و"الليالي" جمع "جمع". والصحيح أنه مفرد، ولا يُحفظ له جمع، و"الليالي" جمع "ليلة"، وهو جمع غريب، كأنهم توهموا أنها ليلا، كما في كَيْكَاةٍ وَكَيْكَايَ، كأنها جمع "كَيْكَاة".<sup>٢</sup>

و﴿النَّهَارِ﴾ اسم لِمَا<sup>٣</sup> بين طلوع الفجر وغروب الشمس، قاله الراغب.<sup>٤</sup> وقال ابن فارس:<sup>٥</sup> «هو ضياء ما بينهما».<sup>٦</sup>

وتقديم الليل على النهار إما لأنه الأصل، فإن غُرر الشهور تظهر في الليالي، وإما لتقدمه في الخلفيّة حسبما يُنبئ عنه قوله تعالى: ﴿وَأَيَّاهُ لَلَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ﴾ [يس، ٣٦/٣٧]، أي: نُزِيلُهُ عَنْهُ فَيُخْلَفُهُ.

﴿لَا يَتَّبِعُ﴾ اسم ﴿إِنَّ﴾ دخلته اللام لتأخره عن خبرها. والتنكير للتفخيم كمَّا وكيفًا، أي: لآيات كثيرة عظيمة لا يُقَادَر قدرُها، دالة على تعاجيب شئونه التي مِن جملتها ما مرَّ مِن اختصاص المُلْك العظيم والقدرة التامة به سبحانه. وعدم التعرُّض لِمَا ذُكِر في سورة البقرة مِنَ الفلك والمطر وتصريف الرياح والسحاب<sup>٧</sup>

<sup>١</sup> وفي هامش ط س ي: بيضة «منه». انظر: لسان العرب لابن منظور، «كيك».

<sup>٢</sup> ي: كيكات.

<sup>٣</sup> ي + لما.

<sup>٤</sup> المفردات للراغب الأصفهاني، «نهر».

<sup>٥</sup> هو أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني الرازي،

أبو الحسين (ت. ٣٩٥هـ/١٠٠٤م). العلامة،

اللغوي، المحدث، قرأ عليه البديع الهمداني

والصاحب ابن عباد وغيرهما من أعيان البيان.

أصله من قزوين، وأقام مدة في همدان، ثم

انتقل إلى الري فتوفي فيها، وإليها نسبته.

وله شعر حسن. من تصانيفه: مقاييس اللغة،

والمجمل، والصاحبي، وجامع التأويل في تفسير

القرآن، والإتباع والمزاوجة، والحماسة المحدث،

والفصيح، وذم الخطأ في الشعر، واللامات،

وأوجز السبيل لخير البشر. انظر: سير أعلام النبلاء

للذهبي، ١٧/١١٠٣ والأعلام للزركلي، ١/١٩٣.

<sup>٦</sup> مجمل اللغة لابن فارس، «نهر».

<sup>٧</sup> في قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

وَإِخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ

يَمَّا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَخْبَا

بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ

الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا يَتَّبِعُ

لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [البقرة، ٢/١٦٤].

لِما أَنَّ المقصود ههنا بيانُ استبداده تعالى بما ذُكر مِنَ المُلْكِ والقدرة، فاكْتَفَى بمعظم الشواهدِ الدالةِ على ذلك. وأما هناك فقد قُصِدَ في ضمن بيانِ اختصاصِهِ تعالى بالالوهيةِ بيانُ اتصافه تعالى بالرحمةِ الواسعة، فنُظِمَت دلائلُ الفضل والرحمة في سلكِ دلائلِ التوحيد، فإنَّ ما فَضَّلَ هناك مِنَ آياتِ رحمتهِ تعالى، كما أَنَّهُ مِنَ آياتِ ألوهيتهِ ووحدتهِ.

﴿لأُولَى الْأَلْبَابِ﴾ أي: لذوي العقول المَجْلُوءةِ الخالصة عن شوائب الحسِّ والوهم، المتجَرِّدين عن العلائق النفسانية، المتخلِّصين عن العوائق الظلمانية، المتأملين في أحوال الحقائق وأحكام النعوت، المراقبين<sup>٢</sup> في أطوار المُلْكِ وأسرار الملكوت، المتفكرين في بدائع صنائع المَلِكِ الخلاق، المتدبرين في روائع حِكْمِهِ المودعة في الأنفس والآفاق، الناظرين إلى العالم بعين الاعتبار والشهود، المتفحصين عن حقيقة سرِّ الحقِّ في كلِّ موجود، مثابرين على مراقبته وذكره، غير ملتفتين إلى شيء مما سواه إلا من حيث إنَّه مرآة لمشاهدة جماله، وآلة لملاحظة صفات كماله، فإنَّ كلَّ ما ظهر في مظاهر الإبداع وحضر محاضِر التكوين والاختراع سبيلٌ سويٌّ إلى عالم التوحيد، ودليلٌ قويٌّ على الصانع المجيد، ناطقٌ بآيات قدرته.

فهل من سامع واعٍ<sup>١</sup> ومخير بأنباء علمه وحكمته؟ فهل له من داع يكلم الناس على قدر عقولهم ويردَّ جوابهم بحسب مقولهم، يحاور تارة بأوضح عبارة، ويلوِّح أخرى بالطفِ إشارة، مراعيًا في الحوار إيهامهم وتصريحهم، ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ [الإسراء، ٤٤/١٧]؟ فتأمل في هذه الشئون والأسرار، إنَّ في ذلك لعبرةً لأُولَى الأبصار.

عن عائشة رضي الله عنها أَنَّ رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم قال: «هل لك يا عائشة أن تأذني لي<sup>٥</sup> الليلة في عبادة ربِّي؟» فقلت: «يا رسول الله؛ إني لأحبُّ

<sup>١</sup> وفي هامش ي: خبر "إنَّ" «منه».

<sup>٤</sup> س: هذا.

<sup>٢</sup> ي: المتراقبين.

<sup>٥</sup> ي - لي.

<sup>٣</sup> ي: داع.



قُرْبِكَ وَأَحِبُّ هَوَاكَ، قَدْ أَذْنِتْ لَكَ». فقام إلى قربة من ماء في البيت، فتوضأ ولم يُكثِر من صب الماء، ثم قام يصلي، فقرأ من القرآن، وجعل يبكي حتى بلغ الدموع حِفْوَيه، ثم جلس فحمد الله تعالى<sup>١</sup> وأثنى عليه وجعل يبكي، ثم رفع يديه فجعل يبكي حتى رأيت دموعه قد بَلَّت الأرض، فأتاه بلال يؤذنه بصلاة الغداة فراه يبكي، فقال له: «يا رسول الله؛ أتبكي وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر؟» فقال: «يا بلال؛ أفلا أكون عبداً شكوراً؟». ثم قال: «وما لي لا أبكي وقد أنزل الله تعالى علي في هذه الليلة: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾... إلخ؟ ثم قال: «ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها»<sup>٢</sup>. ورُوي: «ويل لمن لاكها بين فكَّيه ولم يتأملها»<sup>٣</sup>.

وعن علي رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا قام من الليل يتسوك<sup>٤</sup>، ثم ينظر إلى السماء، ثم يقول: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾... إلخ<sup>٥</sup>.

﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطِلاً تُبْحَثُكَ فَيَقْنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ (١٣)

﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ﴾ الموصول إما موصول بـ «أولي الألباب»<sup>٦</sup> مجرور على أنه نعت كاشف له بما في حيز الصلة، وإما مفصول عنه مرفوع أو منصوب

<sup>١</sup> ي - تعالى.

<sup>٢</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٢٣٠/٣؛ الكشف

للمخشي، ٤٥٢/١؛ صحيح ابن حبان، ٣٨٧/٢.

<sup>٣</sup> الكشف للمخشي، ٤٥٢/١؛ الباب لابن

عادل، ١١٠/٦. وذكر الزيلعي رواية الحديث ثم

قال: «ولم يذكروا كلهم الرواية الثانية: "ويل

لمن لاكها بين فكَّيه ولم يتأملها" لكن روى ابن

مردويه في تفسيره عن عائشة قالت: لما نزلت

هذه الآية: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

وَاخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَاللُّوْنِكُمْ﴾ [الروم، ٢٢/٣٠]

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ويح لمن

لاكها بين لَحْييه ثم لم يتفكر فيها". تخريج

أحاديث الكشف للزيلعي، ٢٦١/١.

<sup>٤</sup> ي: يسوك.

<sup>٥</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٢٣٠/٣؛ الكشف

للمخشي، ٤٥٣/١؛ وأخرج مسلم وغيره أن

ابن عباس بات عند النبي صلى الله عليه وسلم

ذات ليلة فقام نبي الله صلى الله عليه وسلم من

آخر الليل، فخرج فنظر في السماء، ثم تلا هذه

الآية في آل عمران: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ [آل عمران، ١٩٠/٣] حتى

بلغ ﴿فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ [آل عمران، ١٩١/٣]، ثم

رجع إلى البيت فتسوك وتوضأ، ثم قام فصلى،

ثم اضطجع، ثم قام فخرج فنظر إلى السماء

فتلا هذه الآية، ثم رجع فتسوك فتوضأ، ثم قام

فصلى. صحيح مسلم، ٢٢١/١ (٢٥٦).

<sup>٦</sup> في الآية السابقة.

على المدح، أو مرفوع على أنه خبر لمبتدأ محذوف. وقيل: هو مرفوع على الابتداء، والخبر هو القول المقدر قبل قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا﴾. وفيه من تفكيك النظم الجليل ما لا يخفى.

[١٢٢] وأيًا ما كان فقد أُشير بما في حيز صِلته أن المراد بهم / الذين لا يغفلون عنه تعالى في عامّة أوقاتهم لاطمئنان قلوبهم بذكره، واستغراق سرائرهم في مراقبته، لما أيقنوا بأنّ كلّ ما سواه فائض منه وعائد إليه، فلا يشاهدون حالًا من الأحوال في أنفسهم - وإليه أُشير بقوله عزّ وجلّ: <sup>١</sup> ﴿قِيَمًا وَقُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ﴾ - ولا في الآفاق - وإليه أُشير بما بعده - إلّا وهم يعاينون في ذلك شأنًا من شئونه تعالى. فالمراد به ذكره تعالى مطلقًا سواء كان ذلك من حيث الذات أو من حيث الصفات والأفعال، وسواء قارنه الذّكر اللساني أو لا.

وأما ما يُحكى عن ابن عمر وعروة بن الزبير وجماعة رضي الله عنهم من أنّهم خرجوا يوم العيد إلى المصلّى، فجعلوا يذكرون الله تعالى، فقال بعضهم: أمّا قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُودًا﴾، فقاموا يذكرون الله تعالى <sup>٢</sup> على أقدامهم، <sup>٣</sup> فليس مرادهم به تفسير الآية وتحقيق مصداقها على التعيين، وإنّما أرادوا به التبرّك بنوع موافقة لها في ضمن الإتيان بفرد من أفراد مدلولها. وأما حمل الذّكر على الصلاة في هذه الأحوال حسب الاستطاعة كما قال عليه السلام لعمران بن الحُصين: «صل قائمًا، فإن لم تستطع فقاعدًا، فإن لم تستطع فعلى جنب تومئ إيماء» <sup>٤</sup> فمما لا يساعده سباق النظم الجليل ولا سياقه. و"القيام" و"العود" جمع قائم وقاعد، ك"نيام" و"رُقود" جمع نائم وراقد، وانتصابهما على الحالّية من ضمير ﴿يَذْكُرُونَ﴾، أي: يذكرونه قائمين وقاعدين. وقوله تعالى: ﴿وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ﴾ متعلّق بمحذوف معطوف على الحالّين، أي:

<sup>١</sup> ي: تعالى.

<sup>٤</sup> س - به.

<sup>٢</sup> ط ي - تعالى.

<sup>٥</sup> الكشاف للزمخشري، ٤٥٣/١. وهو في صحيح

<sup>٣</sup> الكشاف للزمخشري، ٤٥٣/١ البحر المحيط

البخاري، ٤٨/٢ (١١١٧)، دون قوله: "تومئ

إيماء".

لأبي حيان، ٤٦٩/٣.

وكائنين على جنوبهم، أي: مضطجعين. والمراد تعيمُ الذِّكْرِ للأوقات كما مرّ، وتخصيصُ الأحوال المذكورة بالذكر ليس لتخصيص الذكر بها؛ بل لأنها الأحوال المعهودة التي لا يخلو<sup>١</sup> عنها الإنسان غالباً.

﴿وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ عطف على ﴿يَذْكُرُونَ﴾، منتظم معه في حيز الصِّلة، فلا محلّ له من الإعراب. وقيل: محله النصب على أنه معطوف على الأحوال السابقة، وليس بظاهر.

وهو بيان لتفكيرهم في أفعاله سبحانه إثر بيان تفكيرهم في ذاته تعالى على الإطلاق، وإشارة إلى نتيجه<sup>٢</sup> التي يؤدّي<sup>٣</sup> إليها من معرفة أحوال المعاد حسبما نطقت به السنة الرسل وآيات الكتب، فكما أنها آيات تشريعية هادية للمخلق إلى معرفته تعالى ووجوب طاعته كذلك المخلوقات آيات تكوينية مرشدة لهم إلى ذلك. فالأولى منبهات لهم على الثانية، ودواعٍ إلى الاستشهاد بها، كهذه الآية الكريمة ونحوها ممّا ورد في مواقع غير محصورة من التنزيل. والثانية مؤيدات للأولى وشواهد<sup>٤</sup> دالة على صحة مضمونها وحقيّة مكنونها.

فإنّ من تأمل في تضاعيف خلق العالم على هذا النمط البديع قضى باتّصاف خالقه تعالى بجميع ما نطقت به الرسل والكتب من الوجوب الذاتي، والوحدة الذاتية، والمُلك القاهر، والقُدرة التامة، والعِلْم الشامل، والحكمة البالغة، وغير ذلك من صفات الكمال. وحكّم بأنّ من قدر على إنشائه بلا مثال يحتذيه أو قانونٍ ينتحيه فهو على إعادته بالبعث أقدر، وحكّم بأنّ ذلك ليس إلّا لحكمة باهرة هي جزاء المكلّفين بحسب استحقاقهم المَنوط بأعمالهم، أي: علومهم واعتقاداتهم التابعة لأنظارهم فيما نُصب لهم من الحُجج والدلائل والأمارات والمخائل وسائر أعمالهم المتفرّعة على ذلك، فإنّ العمل غير مختصّ بعمل الجوارح؛ بل متناول للعمل القلبي؛ بل هو أشرف أفرادها؛ لِمَا أنّ لكلّ من القلب والقالب عملاً خاصاً به.

١ ي: لا يخلو [اختصار من "لا يخلو"].

٢ س: تؤدّي.

٣ ي: النتيجة.

٤ ط ي: شواهد.

وَمِنْ قَضِيَّةِ كَوْنِ الْأَوَّلِ أَشْرَفَ مِنَ الثَّانِي كَوْنُ عَمَلِهِ أَيْضًا أَشْرَفَ مِنْ عَمَلِهِ، كيف لا، ولا عملٌ بدون معرفته تعالى التي هي أول الواجبات على العباد والغاية القصوى من الخلق على ما نطق به قوله عز وجل: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات، ٥١/٥٦]، أي: ليعرفون، كما أعرب عنه قوله عليه السلام: <sup>١</sup> «كنت كنزًا مخفيًا فأحببت أن أعرف فخلقت الخلق لأعرف» <sup>٢</sup>

ولأنما طريقها النظري التفكير فيما ذكر من شئونه تعالى. وقد روي عنه <sup>٣</sup> عليه السلام أنه قال: «لا تفضلوني على يونس بن متى، فإنه كان يرفع له كل يوم مثل عمل أهل الأرض» <sup>٤</sup>. قالوا: ولأنما كان ذلك التفكير في أمر الله تعالى، ولذلك قال عليه السلام: «لا عبادة مثل التفكير» <sup>٥</sup> وقد عرفت أنه مستتبع لتحقيق ما جاءت به الشريعة الحقة، ولأنما لما فسر النبي صلى الله عليه وسلم قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [هود، ١١/٧]، بقوله عليه السلام: «أيكم أحسن عقلًا وأورع عن محارم الله تعالى» <sup>٦</sup>.

فإن التورع عن محارمه سبحانه <sup>٧</sup> موقوف على معرفة الحلال والحرام المنوطة بالكتاب والسنة. فحينئذ يتصادق الآيات التكوينية ويتوافق الأدلة العقلية والسمعية، وهو السر في نظم ما حكي عن المتفكرين من الأمور المستدعية للإيمان بالشريعة في سلك نتيجة تفكيرهم كما ستقف عليه.

مسلم، ١٨٤٦/٤ (٢٣٧٧).

<sup>٥</sup> الكشف للزمخشري، ١/٤٥٤؛ أنوار التنزيل

للبضاوي، ٢/٥٤. وأخرجه البيهقي في شعب

الإيمان، ٦/٣٥٨ (٤٣٢٦) في حديث طويل.

<sup>٦</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٥/١٥٩ (هود، ١١/٧)؛

الكشف للزمخشري، ٢/٣٨٠ (هود، ١١/٧).

وأخرجه الحارث في مسنده. انظر: بغية الباحث

لابن أبي أسامة، ٢/٨٠٤ (٨٢٠).

<sup>٧</sup> ي: تعالى.

<sup>١</sup> ي: صلى الله عليه وسلم.

<sup>٢</sup> لا يعرف له سند. انظر: كشف الخفاء

للعجلوني، ٢/١٣٢ (٢٠١٦).

<sup>٣</sup> ي: أنه.

<sup>٤</sup> الكشف للزمخشري، ١/٤٥٤. وقال الزيلعي:

«غريب جدًا». تخريج أحاديث الكشف للزيلعي،

١/٢٦٤. وفي الصحيحين عن ابن عباس، عن

النبي صلى الله عليه وسلم: «لا ينبغي لعبد أن

يقول: أنا خير من يونس بن متى عليه السلام».

صحيح البخاري، ٤/١٥٣ (٣٣٩٥) صحيح

وإظهار خلق السماوات والأرض - مع كفاية الإضممار - لإبراز كمال العناية ببيان حالهم، والإيذان بكون تفكيرهم على وجه التحقيق والتفصيل. وعدم التعرض لإدراج اختلاف المَلَوْن<sup>١</sup> في سلك التفكير - مع ذكره فيما سلف<sup>٢</sup> - إِمَّا للإيذان بظهور اندراجهم فيه إِمَّا أَنْ ذَلِكَ مِنَ الْأَحْوَالِ التَّابِعَةِ لِأَحْوَالِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ كَمَا أُشِيرَ إِلَيْهِ، وَإِمَّا لِلإشعار بمسارعتهم إلى الحكم بالنتيجة بمجرد تفكيرهم في بعض الآيات من غير حاجة إلى بعض آخر منها في إثبات المطلوب. و"الخلق" مصدر على حاله، أي: يتفكرون في إنشائهما وإبدائهما بما فيهما من عجائب المصنوعات. وقيل: بمعنى المخلوق، على أن الإضافة بمعنى "في" - أي: يتفكرون فيما خلق فيهما - أعم من أن يكون بطريق الجزئية منهما، أو بطريق الحلول فيهما، أو على أنها بيانية.

﴿رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا﴾ / كلمة ﴿هَذَا﴾ إشارة إلى ﴿السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [١٢٢ ظ] متضمنة لضرب من التعظيم، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾ [الإسراء، ٩/١٧]. والتذكير لما أتتهما باعتبار تعلق الخلق بهما في معنى المخلوق. أو إلى "الخلق" على تقدير كونه بمعنى المخلوق.

و﴿بَطْلًا﴾ إمَّا صفة لمصدر مؤكّد محذوف، أو حال من المفعول به، أي: ما خلقت هذا المخلوق البديع العظيم الشأن عبثًا عاريا عن الحكمة، خاليًا عن المصلحة، كما يُنبئ عنه أوضاع الغافلين عن ذلك، المعرضين عن التفكير فيه؛ بل منتظمًا لحكم جليّة ومصالح عظيمة، من جملتها أن يكون مدارًا لمعاش العباد، ومنارًا يُرشدهم إلى معرفة أحوال المبدأ والمعاد حسبما أفصحت عنه الرسل والكتب الإلهية كما تحقّقه مفضّلًا.

والجملة بتمامها في حيز النصب بقولٍ مقدّر، هو على تقدير كون الموصول نعتًا لـ "أولي الألباب" استئناف مبين لنتيجة التفكير ومدلول الآيات، ناشئ مما سبق،

<sup>١</sup> المَلَوْن: الليل والنهار. الصحاح للجوهري،

«ملا».

<sup>٢</sup> في قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

وَأَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ﴾

الآية [البقرة، ١٦٤/٢].

فإنَّ النفس عند سماع تخصيص الآيات المنصوبة في خلق العالم بأولي الألباب ثمَّ وصفهم بذكر الله تعالى والتفكير في محال تلك الآيات تبقى مترقبة لما يظهر منهم من آثارها وأحكامها، كأنه قيل: فماذا يكون عند تفكيرهم في ذلك؟ وماذا يترتب عليه من النتيجة؟ فقولون: كَيْتَ وكَيْتَ، ممَّا يُنبئ عن وقوفهم على سرِّ الخلق المؤدِّي إلى معرفة صدق الرسل وحقِّية الكتب الناطقة<sup>١</sup> بتفاصيل الأحكام الشرعية على التفصيل الذي وقفت عليه.

هذا وأما جعله حالاً من المستكن في الفعل - كما أطبق عليه الجمهور<sup>٢</sup> - فمما لا يساعده جزالة النظم الكريم لما أنَّ ما في حيز الصلّة وما هو قيد له حقُّه أن يكون من مبادي الحكم الذي أُجري على الموصول ودواعي ثبوته له، كذكرهم لله عزَّ وجلَّ في عامّة أوقاتهم وتفكيرهم في خلق السماوات والأرض، فإنَّهما ممَّا يؤدِّي إلى اجتلاء تلك الآيات والاستدلال بها على المطلوب.

ولا ريب في أنَّ قولهم ذلك ليس من مبادي الاستدلال المذكور؛ بل من نتائجها المترتبة عليه، فاعتباره قيداً لما في حيز الصلّة ممَّا لا يليق بشأن التنزيل الجليل. نعم هو حال من ذلك على تقدير كون الموصول مرفوعاً أو منصوباً على المدح، أو مرفوعاً على أنَّه خبر لمبتدأ محذوف؛ إذ لا اشتباه في أنَّ قولهم ذلك من مبادي مدحهم ومحاسن مناقبهم. وفي إبراز هذا القول في معرض الحال دون الخبر إشعارٌ بمقارنته لتفكيرهم من غير تلغثم وتردد في ذلك.

وقوله تعالى: ﴿سُبْحَنَكَ﴾ - أي: تنزيهاً لك ممَّا لا يليق بك من الأمور التي من جملتها خلق ما لا حكمة فيه - اعتراض مؤكِّد لمضمون ما قبله، ومُهمِّد لما بعده من قوله تعالى: ﴿فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾، فإنَّ معرفة سرِّ خلق العالم وما فيه من الحكمة البالغة والغاية الحميدة، والقيام بما يقتضيه من الأعمال الصالحة، وتنزيه الصانع تعالى عن العبث، من دواعي الاستعاذة ممَّا يحق بالمُخلِّين<sup>٣</sup> بذلك من وجهين:

<sup>١</sup> ي: تعالى.

<sup>٢</sup> كذا في الأصول الخطية، ولعلَّ الصواب: "مهمِّد".

<sup>٣</sup> ي: بالمُخلِّين.

<sup>١</sup> ي: الكتاب الناطق.

<sup>٢</sup> انظر: الكشف للزمخشري، ١/٤٥٤؛ أنوار

التنزيل للبيضاوي، ٥٤/٢.

<sup>٣</sup> ي: الله.

أحدهما: الوقوف على تحقّق العذاب، فالفاء لترتيب الدعاء على ما ذكر، والثاني: الاستعداد لقبول الدعاء، فالفاء لترتيب المدعو - أعني: الوقاية - على ذلك، كأنه قيل: وإذا قد عرفنا سرّك وأطعنا أمرّك ونزّهناك عمّا لا ينبغي فقنا عذاب النار الذي هو جزاء الذين لا يعرفون ذلك.

﴿رَبَّنَا إِنَّكَ مَن تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾<sup>(١)</sup>

﴿رَبَّنَا إِنَّكَ مَن تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ﴾ مبالغة في استدعاء الوقاية وبيان لسببه. وتصدير الجملة بالنداء للمبالغة في التضرع والجوار. وتأكيدها لإظهار كمال اليقين بمضمونها والإيدان بشدّة الخوف. وإظهار النار في موضع الإضمار لتحويل أمرها. وذكر الإدخال في مورد العذاب لتعيين كيفيته وتبيين غاية فظاعته. قال الواحدي: «للإخزاء معانٍ متقاربة؛ يقال: أخزاه الله، أي: أبعدته،<sup>٢</sup> وقيل: أهانه، وقيل: أهلكه،<sup>٣</sup> وقيل: فضحه.<sup>٤</sup> قال ابن الأنباري: الخزي لغة: الهلاك بتلف، أو بانقطاع حجة، أو بوقوع في بلاء».<sup>٥</sup>

والمعنى: فقد أخزيتّه خزيًا لا غاية وراءه، كقولهم: «مَن أدرك مزعى الصّمان فقد أدرك»،<sup>٦</sup> أي: المرعى الذي لا مرعى بعده. وفيه من الإشعار بفظاعة العذاب الروحاني ما لا يخفى.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾ تذييل لإظهار نهاية فظاعة حالهم ببيان خلود عذابهم بفقدان مَن ينصرهم ويقوم بتخليصهم، وغرضهم تأكيد الاستدعاء. ووضع الظالمين موضع ضمير المدخلين لدمهم والإشعار بتعليل دخولهم النار بظلمهم

<sup>١</sup> وفي هامش ط ي: «مَن» شرطية، قدّمت<sup>(١)</sup> على عاملها<sup>(٢)</sup> المجزوم بها لما أنّ لها صدر الكلام، والجملة في محلّ الرفع خبرًا لـ «إِنَّ» «منه». | <sup>(١)</sup> هامش ط - قدّمت. <sup>(٢)</sup> هامش ط: فعلها.

<sup>٢</sup> في التفسير البسيط: قاله الزجاج.

<sup>٣</sup> في التفسير البسيط: قاله المفضل.

<sup>٤</sup> في التفسير البسيط: قاله شبر.

<sup>٥</sup> التفسير البسيط للواحدي، ٢٥٥/٦.

<sup>٦</sup> الصّمان والصّمانة: أرض صلبة ذات حجارة

إلى جنب رمل. وقيل: الصّمان موضع إلى جنب رمل عاليج. وإذا أخصبت الصّمان رتعت العرب جميعها. انظر: لسان العرب لابن منظور، «صمن». وقال الميداني: «ومن كلام حنيف قوله: مَن قاط الشرف وترجع الحزن وتشى الصّمان فقد أصاب المرعى، فالشرف: في بلاد بني عامر، والحزن: من زبالة مصعدًا في بلاد نجد، والصّمان: في بلاد بني تميم». مجمع الأمثال للميداني، ٨٦/١.

ووضعهم الأشياء في غير مواضعها. وجمعُ "الأنصار" بالنظر إلى جمع<sup>١</sup> "الظالمين"، أي: ما لِظالمٍ مِنَ الظالمين نصيرٌ مِنَ الأنصار. والمراد به: مَنْ ينصُر بالمدافعة والقهر، فليس في الآية دلالةٌ على نفي الشفاعة<sup>٢</sup>، على أن المراد بالظالمين هم الكفار.

﴿رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَنِ أَنْ ءَامِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَقَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ﴾ (١٣٣)

﴿رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَنِ﴾ حكاية لدعاء آخر لهم مبني على تأملهم في الدليل السمعي بعد حكاية دعائهم السابق المبني على التفكير في الأدلة العقلية. وتصدير مقدمة الدعاء بالنداء لإظهار كمال الضراعة والابتهال. والتأكيد للإيذان بصدور المقال عنهم بوفور الرغبة وكمال النشاط.

والمراد بالنداء الدعاء، وتعديتهما بـ"إلى" لتضمُّنهما<sup>٣</sup> معنى الإنهاء، وباللام لاشتغالهما<sup>٤</sup> على معنى الاختصاص. والمراد بالمنادي الرسول صلى الله عليه وسلم، وتنوينه للتفخيم، وإثاره على الداعي للدلالة على كمال اعتناؤه بشأن الدعوة وتبليغها إلى الداني والقاصي لما فيه من الإيذان برفع الصوت.

و﴿يُنَادِي﴾ صفة لـ﴿مُنَادِيًا﴾ عند الجمهور، كما في قولك: سمعتُ رجلاً يقول: كَيْتٌ وكَيْتٌ، ولو كان معرفةً لكان حالاً منه، كما إذا قلت: سمعتُ زيداً يقول... إلخ، ومفعولٌ ثانٍ / لـ﴿سَمِعْنَا﴾ عند الفارسي وأتباعه.<sup>٥</sup>

[١٣٣و]

وهذا أسلوبٌ بديع يُصار إليه للمبالغة في تحقيق السماع، والإيذان بوقوعه بلا واسطة عند صدور المسموع عن المتكلم، وللتوسل به إلى تفصيله واستحضار صورته. وقد اختص النظم الكريم بمزية زائدة على ذلك حيث عبّر عن المسموع منه بالمنادي، ثم وصّف بالنداء للإيمان على طريقة قولك: سمعت متكلماً يتكلم بالحكمة؛ لما أن التفسير بعد الإبهام والتقييد بعد الإطلاق أوقع عند النفس وأجدر بالقبول.

<sup>٢</sup> ي: لتضمُّنهما.

<sup>١</sup> ي: جميع.

<sup>٤</sup> ي: لاشتغالها.

<sup>٢</sup> كما استدل على ذلك الزمخشري بناء على

<sup>٥</sup> انظر: الدرّ المصون للشمس الحلي، ٥٢٤/٣.

مذهبه. انظر: الكشاف للزمخشري، ٤٥٥/١.



وقيل: "المنادي": القرآن العظيم.

﴿أَنۡ ءَامِنُوا۟﴾ أي: آمِنُوا، على أَن ﴿أَنَّ﴾ تفسيرية، أو بأن آمِنُوا، على أَنَّها مصدرية. ﴿بِرَبِّكُمۡ﴾ بمالككم ومتولّي أموركم ومبلّغكم إلى الكمال. وفي إطلاق الإيمان ثم تقييده تفخيم لشأنه. ﴿فَشَامَتَا﴾ أي: فامتثلنا بأمره وأجبنا نداءه. ﴿رَبَّنَا﴾ تكرير للتضرّع، وإظهار لكمال الخضوع، وعرض للاعتراف بربوبيته مع الإيمان به. والفاء في قوله تعالى: ﴿فَأَغْفِرۡلَنَا﴾ لترتيب المغفرة أو الدعاء بها على الإيمان به تعالى والإقرار بربوبيته، فإنّ ذلك من دواعي المغفرة والدعاء بها. ﴿ذُنُوبَنَا﴾ أي: كبائرنا، فإنّ الإيمان يجب ما قبله.

﴿وَكَفِّرۡ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا﴾ أي: صفائنا فإنها مكفرة عن مُجْتَنِبِ الكبائر. ﴿وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ﴾ أي: مخصصين بضحتهم، مغتنمين بجوارهم، معدودين من زمرتهم. وفيه إشعار بأنهم كانوا يحبّون لقاء الله، «وَمَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ»<sup>١</sup> و﴿الْأَبْرَارِ﴾ جمع بارٍ أو برّ، كأصحاب وأرباب.

﴿رَبَّنَا وَءَاتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾<sup>(١٣١)</sup> ﴿رَبَّنَا وَءَاتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ﴾ حكاية لدعاء آخر لهم مسبوق<sup>٢</sup> بما قبله، معطوف عليه لتأخر التحلية عن التخلية. وتكرير النداء لما مرّ مكرّراً. والمراد بالموعود الثواب. و﴿عَلَىٰ﴾ إمّا متعلّقة بالوعد، كما في قولك: وعد الله الجنة على الطاعة، أي: وعدتنا على تصديق رسلك، أو بمحذوف وقع صفة لمصدر مؤكّد محذوف، أي: وعدتنا وعدًا كائنًا على السنة رسلك. وقيل: التقدير: منزلاً على رسلك، أو محمولاً على رسلك،<sup>٢</sup> ولا يخفى أنّ تقدير الأفعال الخاصة في مثل هذه المواقع تعسف.

وجمع الرسل مع أنّ المنادي هو الرسول صلى الله عليه وسلّم وحده؛ لما أنّ دعوته عليه السلام - لا سيّما في باب التوحيد، وما أجمع عليه الكل من الشرائع -

<sup>١</sup> صحيح البخاري، ١٠٦/٨ (٦٥٠٧) صحيح

<sup>٢</sup> ي: مسوق.

مسلم، ٢٠٦٥/٤ (٢٦٨٣).

<sup>٢</sup> قاله الزمخشري في الكشاف، ٤٥٥/١.

منطوية<sup>١</sup> على دعوة الكل، فتصديقُه تصديقٌ لهم عليهم السلام، كيف لا وقد أخذ منهم الميثاق بالإيمان به عليه السلام لقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَآءَاتِيْتُكُمْ مِّنْ كِتَابٍ﴾ الآية [آل عمران، ٨١/٣]؟ وكذا الموعود على لسانه من الثواب موعودٌ على السنة الكل. وإشار الجمع لإظهار كمال الثقة بإنجاز الموعود بناءً على كثرة الشهود.

﴿وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ قصدوا بذلك تذكير وعده تعالى بقوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ﴾ [التحریم، ٨/٦٦] مظهرين أنهم ممن آمن معه؛ رجاء للانتظام في سلوكهم يومئذ. وقوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَخْلِفُ آلِيعَادَ﴾ تعليل لتحقيق ما نظموا في سلك الدعاء.

وهذه الدعوات وما في تضاعيفها من كمال الضراعة والابتهاال ليست لخوفهم من إخلاف الميعاد؛ بل لخوفهم من أن لا يكونوا من جملة الموعودين بتغير الحال وسوء الخاتمة والمآل. فمرجعها إلى الدعاء بالثبوت، أو للمبالغة في التعبّد والخشوع.

و﴿آلِيعَادَ﴾ الوعد، وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه البعث بعد الموت.<sup>٢</sup> وفي الآثار عن جعفر الصادق: «مَنْ حَزَبَهُ أَمْرٌ فَقَالَ: "رَبَّنَا رَبَّنَا..." خَمْسَ مَرَّاتٍ<sup>٣</sup> أَنْجَاهُ اللَّهُ تَعَالَى<sup>٤</sup> مِمَّا يَخَافُ وَأَعْطَاهُ مَا أَرَادَ»، وقرأ هذه الآية.<sup>٥</sup>

﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أَضِيعُ عَمَلَ عَمِلٍ مِّنْكُمْ مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنفِي بَعْضِكُمْ مِّنْ بَعْضٍ فَأَلْزَمَ الْكُفْرَ الْكَفَرَ وَأَخْرَجُوا وَأُخْرِجُوا فِي سَبِيلِي وَقَتْلُوا وَقُتِلُوا الْأَكْفَرَنَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا دُخْلَنَّهُمْ جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ ﴿٣٥﴾﴾

١ ي: المنطوية.

٢ ط س - تعالى.

٣ أنوار التنزيل لليضوي، ٥٥/٢.

٤ ط س ي - جعفر الصادق [صح] في هامش

ي. | وهو في متن أ.

٥ ي: مرآة.

٦ ط س - تعالى.

٧ الكشف والبيان للثعلبي، ٢٣٤/٣، الكشف

للمخضري، ٤٥٧/١.

﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ﴾ الاستجابة بمعنى الإجابة، وقال تاجُ القراء: <sup>١</sup> «الإجابة عامة، والاستجابة خاصة بإعطاء المسئول»، <sup>٢</sup> ويتعدى باللام وبنفسها، كما في قوله:

فلم يستجبه عند ذاك مُجيبٌ <sup>٣</sup>

وهو عطفٌ على الاستئناف المقدّر فيما سلف، مترتبٌ على ما في حيّزه من الأدعية، كما أن قوله عز وجل: <sup>٤</sup> ﴿ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾... إلخ [يونس، ٥٢/١٠] عطفٌ على "قيل" المقدّر قبل ﴿ءَالْتَنَ﴾ [يونس، ٥١/١٠]، أي: قيل لهم: الآن آمنتُم به؟ ﴿ثُمَّ قِيلَ﴾ الآية. وكما أن قوله تعالى في سورة الأعراف: ﴿وَنَظَبُعْ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [الأعراف، ١٠٠/٧] معطوف على ما دلّ عليه معنى ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ﴾ [السجدة، ٢٦/٣٢]، كأنه قيل: يغفلون عن الهداية ونظبع... إلخ. ولا ضير في اختلافهما صيغة؛ لما أن صيغة المستقبل هناك للدلالة على الاستمرار المناسب لمقام الدعاء، وصيغة الماضي وهنا للإيذان بتحقيق الاستجابة وتقرّرها، كما لا ضير في الاختلاف بين قوله تعالى: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ﴾ [الأنفال، ٩/٨] وبين ما عطف عليه من قوله تعالى: ﴿فَاسْتَجَابَ لَكُمْ﴾ [الأنفال، ٩/٨] كما سيأتي.

ويجوز أن يكون معطوفاً على مضمّر ينساق إليه الذهن، أي: دَعُوا بهذه الأدعية فاستجاب... إلخ. وأما على تقدير كون المقدّر حالاً فهو عطفٌ على ﴿يَتَفَكَّرُونَ﴾<sup>٥</sup> باعتبار مقارنته لما وقع حالاً من فاعله، أعني قوله: ﴿رَبَّنَا﴾... ﴿رَبَّنَا﴾... إلخ، فإن الاستجابة مترتبة على دَعَوَاتِهِمْ لا على مجرد تفكيرهم، وحيث كانت هي من أوصافهم الجميلة المترتبة على أعمالهم بالآخرة استحقت الانتظام في سلك محاسنهم المعدودة في أثناء مدحهم.

<sup>١</sup> الجزري، ٢٩١/٢ والأعلام للزركلي، ١٦٨/٧.

<sup>٢</sup> البحر المحيط لأبي حيان، ٤٧٦/٣.

<sup>٣</sup> لكعب بن سعد الغنوي يرثي أخاه أبا الجفوار.

لسان العرب لابن منظور، «جوب».

<sup>٤</sup> وفي هامش ط س ي: في سورة يونس عليه

السلام «منه».

<sup>٥</sup> آل عمران، ١٩١/٣.

<sup>١</sup> هو برهان الدين محمود بن حمزة بن نصر

الكرماني، أبو القاسم (ت. نحو ٥٠٥هـ/١١١٠م)،

المعروف بتاج القراء، إمام كبير، محقق، ثقة،

كبير المحل، قرأ عليه أبو عبد الله نصر بن علي

بن أبي مريم. له خط المصاحف، والهداية في

شرح غاية ابن مهران، ولباب التفاسير، والبرهان

في معاني متشابه القرآن. انظر: غاية النهاية لابن

وأما على تقدير كون الموصول نعتاً لـ "أولي الألباب" فلا مَسَاغَ لهذا العطف أصلاً؛ لما عرفت من أن حق ما في حيز الصلة أن يكون من مبادي جريان الحكم على الموصول، وقد عرفت أن دَعَوَاتِهِم السابقة ليست كذلك، فأين الاستجابة المتأخرة عنها؟ وفي التعرّض لعنوان الربوبية المنبئة عن التبليغ إلى الكمال مع الإضافة إلى ضميرهم من تشريفهم وإظهار اللطف بهم ما لا يخفى.

﴿أَنِّي لَا أَضِيعُ عَمَلَ عَمِلٍ مِّنْكُمْ﴾ أي: بأنّي، وهكذا قرأ أبي رضي الله عنه.<sup>١</sup>

والباء للسببية، كأنه قيل: فاستجاب لهم ربهم بسبب أنه لا يضيع عمل عامل منهم، أي: سُنَّتُهُ السَّيِّئَةُ مستمرة على ذلك. والالتفات إلى التكلّم والخطاب لإظهار كمال الاعتناء بشأن الاستجابة وتشريف الداعين بشرف الخطاب. والمراد تأكيدها ببيان سببها، / والإشعار بأن مدارها أعمالهم التي قدّموها على الدعاء، لا مجرد الدعاء.

[١٢٣ظ]

وتعميم الوعد لسائر العاملين - وإن لم يبلغوا درجة أولي الألباب - لتأكيد استجابة الدعوات المذكورة. والتعبير عن ترك الإثابة بالإضاعة - مع أنه ليس بإضاعة حقيقة، إذ الأعمال غير موجبة للثواب حتّى يلزم من تخلفه عنها ضياعها - لبيان كمال نزاهته تعالى عن ذلك بتصويره بصورة ما يستحيل صدوره عنه من القبائح، وإبراز الإثابة في معرض الأمور الواجبة عليه.

وَقُرئ بكسر الهمزة<sup>٢</sup> على إرادة القول، أي: قائلاً: إني... إلخ، فلا التفات حينئذ. وقُرئ: "لَا أَضِيعُ" بالتشديد.<sup>٣</sup>

و"مِن" متعلّقة بمحذوف وقع صفة لـ ﴿عَمِلٍ﴾، أي: عاملٍ كائنٍ منكم. وقوله تعالى: ﴿مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى﴾ بيان لـ ﴿عَمِلٍ﴾ وتأکید لعمومه. وقوله تعالى: ﴿بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ جملة معترضة مبيّنة<sup>٤</sup> لسبب انتظام النساء في سلك الرجال في الوعد،

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، ذكرها المفسرون ولم أجد من قرأ بها. انظر: الكشاف للزمخشري، ٤٥٦/١.

<sup>٤</sup> ي - مبيّنة.

<sup>١</sup> ي: رحمه الله. | قراءة شاذة. انظر: البحر المحيط لأبي حيان، ٤٧٦/٣.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن عيسى بن عمر. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٢٧.

فَإِنْ كُنْ كُلَّ مِنْهُمَا مِنَ الْآخِرِ لَتَشُعِبْهُمَا مِنْ أَصْلٍ وَاحِدٍ، أَوْ لَفَرَطُ الْإِتِّصَالِ بَيْنَهُمَا، أَوْ لَاتَّفَاقَهُمَا فِي الدِّينِ وَالْعَمَلِ مِمَّا يَسْتَدْعِي الشَّرْكَهَ وَالْإِتِّحَادَ فِي ذَلِكَ. رُوي أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنِّي أَسْمَعُ اللَّهَ تَعَالَى يَذْكُرُ الرِّجَالَ فِي الْهَجْرَةِ وَلَا يَذْكُرُ النِّسَاءَ»، فَتَزَلْتُ.

وقوله تعالى: ﴿قَالِ الَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ ضربُ تفصيلٍ لِمَا أَجْمَلَ فِي الْعَمَلِ، وَتَعْدَادُ لِبَعْضِ أَحَاسِنِ أَفْرَادِهِ عَلَى وَجْهِ الْمَدْحِ وَالتَّعْظِيمِ، أَي: فَالَّذِينَ هَاجَرُوا الشَّرْكَ أَوْ<sup>١</sup> الْأَوْطَانَ<sup>٢</sup> وَالْعِشَائِرَ لِلدِّينِ. وقوله تعالى: ﴿وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ عَلَى الْأَوَّلِ عِبَارَةٌ عَنْ نَفْسِ الْهَجْرَةِ، وَعَلَى الثَّانِي عَنْ<sup>٣</sup> كَيْفِيَّتِهَا وَكُونِهَا بِالْقَسْرِ وَالِاضْطِرَارِ. ﴿وَأُذَوُّوا فِي سَبِيلِ﴾ أَي: بِسَبَبِ إِيْمَانِهِمْ بِاللَّهِ وَمِنْ أَجْلِهِ، وَهُوَ مُتَنَاوِلٌ لِكُلِّ أَذِيَّةٍ نَالَتْهُمْ مِنْ قِبَلِ الْمُشْرِكِينَ.

﴿وَقُتِّلُوا﴾ أَي: الْكَفَّارَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَعَالَى. ﴿وَقُتِّلُوا﴾ اسْتُشْهِدُوا فِي الْقِتَالِ. وَقُرِئَ بِالْعَكْسِ<sup>٤</sup> لِمَا أَنَّ الْوَاوَ لَا تَسْتَدْعِي التَّرْتِيبَ، أَوْ لِأَنَّ الْمُرَادَ قَتْلَ بَعْضِهِمْ وَقِتْلَ آخَرِينَ، إِذْ لَيْسَ الْمَعْنَى عَلَى اتِّصَافِ كُلِّ فَرْدٍ مِنْ أَفْرَادِ الْمَوْصُولِ الْمَذْكُورِ بِكُلِّ وَاحِدٍ مِمَّا ذَكَرَ فِي حَيْزِ الصَّلَةِ؛ بَلْ عَلَى اتِّصَافِ الْكُلِّ بِالْكُلِّ فِي الْجُمْلَةِ، سِوَاهُ كَانَ ذَلِكَ بِاتِّصَافِ كُلِّ فَرْدٍ مِنْ أَفْرَادِهِ الْمَوْصُولِ بِوَاحِدٍ مِنَ الْأَوْصَافِ الْمَذْكُورَةِ أَوْ بَاثْنَيْنِ مِنْهَا أَوْ بِأَكْثَرٍ، إِمَّا بِطَرِيقِ التَّوْزِيعِ، أَوْ بِطَرِيقِ حَذْفِ بَعْضِ الْمَوْصُولَاتِ مِنَ الْبَيِّنِ، كَمَا هُوَ رَأْيُ الْكُوفِيِّينَ. كَيْفَ لَا، وَلَوْ أَدِيرَ الْحُكْمَ عَلَى اتِّصَافِ كُلِّ فَرْدٍ بِالْكُلِّ لَكَانَ قَدْ أَضِيعَ عَمَلُ مَنْ اتَّصَفَ بِالْبَعْضِ؟ وَقُرِئَ: «قُتِّلُوا» بِالتَّشْدِيدِ<sup>٥</sup>.

﴿لَا كُفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ جَوَابُ قَسَمٍ مَحْذُوفٍ، أَي: وَاللَّهِ لَا كُفِّرَنَّ. وَالْجُمْلَةُ الْقَسَمِيَّةُ خَبَرٌ لِلْمَبْتَدَأِ الَّذِي هُوَ الْمَوْصُولُ. وَهَذَا تَصْرِيحٌ بِوَعْدِ مَا سَأَلَهُ الدَّاعُونَ بِخُصُوصِهِ بَعْدَ مَا وَعَدَ ذَلِكَ عُمُومًا.

الجزري، ٢٤٦/٢.

١ ط - أ.

٥ ط س ي - أفراد [صح] في هامش س.

٢ ط: والأوطان.

٦ قرأ بها ابن كثير وابن عامر. النشر لابن الجزري،

٣ س + عن.

٢٤٣/٢.

٤ قرأ بها حمزة والكسائي وخلف. النشر لابن

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تُدْخِلْنَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ إشارة إلى ما عبّر عنه الداعون فيما قبل بقولهم: ﴿وَعَائِتَانَا وَعَدَّتْنَا عَلَى رُسُلِكَ﴾ وتفسير له. ﴿ثَوَابًا﴾ مصدر مؤكد لما قبله، فإن تكفير السيئات وإدخال الجنة في معنى الإثابة. وقوله تعالى: ﴿مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ متعلق بمحذوف هو صفة له مبيّنة لشرفه، أي: لأثيبتهم إثابة كائنة - أو تثويبا كائنا - من عنده تعالى، بالغاً إلى المرتبة القاصية من الشرف. وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ﴾ اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبله. والاسم الجليل مبتدأ، خبره ﴿عِنْدَهُ﴾. و﴿حُسْنُ الثَّوَابِ﴾ مرتفع بالظرف على الفاعلية لاعتماده على المبتدأ. أو هو مبتدأ ثانٍ، والظرف خبره، والجملة خبر للمبتدأ الأول. والعندية عبارة عن الاختصاص به تعالى، مثل كونه بقدرته تعالى وفضله بحيث لا يقدر عليه غيره بحال شيء يكون بحضرة أحد لا يدّ عليه لغيره. فالاختصاص مستفاد من التمثيل، سواء جعل ﴿عِنْدَهُ﴾ خبراً مقدّماً لـ ﴿حُسْنُ الثَّوَابِ﴾ أو لا.

وفي تصدير الوعد الكريم بعدم إضاعة العمل ثم تعقيبه بمثل هذا الإحسان الذي لا يُقَادَر قدره من لطف المسلك النبوي عن عظم شأن المحسن ما لا يخفى.

﴿لَا يَغُرَّنَّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ﴾

﴿لَا يَغُرَّنَّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ﴾ بيان لقبح ما أوتي الكفرة من حظوظ الدنيا، وكشف عن حقارة شأنها وسوء مغيبتها إثر بيان حسن ما أوتي المؤمنون من الثواب. والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم على أن المراد تشييته على ما هو عليه، كقوله تعالى: ﴿فَلَا تُطِيعِ الْمُكَذِّبِينَ﴾ [القلم، ٨/٦٨]، أو على أن المراد نهى المؤمنين، كما يوجّه الخطاب إلى مداره<sup>١</sup> القوم ورؤسائهم، والمراد أفناؤهم<sup>٢</sup>. أو لكل أحد ممن يصلح للخطاب من المؤمنين.

<sup>١</sup> يذره القوم: زعيمهم وخطيبهم والمتكلم عنهم والدافع عنهم، والجمع مداره. تاج العروس للزبيدي، «دره».

<sup>٢</sup> يقال: هو من أفناء الناس، إذا لم يعلم من هو. الصحاح للجوهري، «فني». والمراد هنا عاقبتهم.

والنهي للمخاطب، وإنما جعل للتقلب مبالغة، أي: لا تنظر إلى ما عليه الكفرة من السعة ووفور الحظ، ولا تغتر بظاهر ما ترى منهم من التبسط في المكاسب والمتاجر والمزارع. روي أن بعض المؤمنين كانوا يرون المشركين في رخاء ولين عيش، فيقولون: إن أعداء الله تعالى فيما يرى من الخير وقد هلكنا من الجوع والجهد، فنزلت. <sup>١</sup> وقرئ: "لَا يَغُرَّنْكَ" بالنون الخفيفة. <sup>٢</sup>

﴿مَتَّعَ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ﴾ <sup>(٣٧)</sup>

﴿مَتَّعَ قَلِيلٌ﴾ خبر لمبتدأ محذوف، أي: هو متاع قليل لا قدر له في جنب ما ذكر من ثواب الله تعالى. قال عليه السلام: «ما الدنيا في الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم أصبعه في اليم، فليُنظر بـم يرجع». <sup>٣</sup> فإذا لا يجدي وجوده لواجديه، ولا يضر فقداؤه لفاقديه.

﴿ثُمَّ مَأْوَاهُمْ﴾ أي: مصيرهم الذي يأوون إليه لا يبرحونه ﴿جَهَنَّمُ﴾ التي لا يوصف عذابها. وقوله تعالى: ﴿وَبِئْسَ الْمِهَادُ﴾ ذم لها وإيدان بأن مصيرهم إليها مما جنته أنفسهم وكسبته أيديهم. والمخصوص بالذم محذوف، أي: بش ما مهّدوا لأنفسهم جهنم.

﴿لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نُزُلًا مِمَّنْ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ﴾ <sup>(٣٨)</sup>

﴿لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ بيان لكمال حسن حال المؤمنين غيب بيان، <sup>٤</sup> وتكرير له إثر تقرير، مع زيادة خلودهم في الجنات ليتم بذلك سرورهم ويزداد تبجحهم، ويتكامل به سوء حال الكفرة.

<sup>٢</sup> صحيح مسلم، ٢١٩٣/٤ (٢٨٥٨) سنن

الترمذي، ٥٦١/٤ (٢٣٢٣).

<sup>٤</sup> أي: بعد بيان، من "جنته غيب الأمر"، أي: بغده.

انظر: لسان العرب لابن منظور، «غيب».

<sup>١</sup> الكشف والبيان للعلبي، ٢٣٦/٣؛ الكشف

للمخشري، ٤٥٧/١؛ أنوار التنزيل للبيضاوي،

٥٦/٢.

<sup>٢</sup> قرأ بها رويس عن يعقوب. النشر لابن الجزري،

٢٤٦/٢.

[١٢٤و]

وإيراد التقوى في حيز الصلة للإشعار بكون الخصال المذكورة من / باب التقوى، والمراد به: الاتقاء من الشرك والمعاصي. فالموصول مبتدأ، والظرف خبره، و«جَنَّتْ» مرتفع به على الفاعلية؛ لاعتماده على المبتدأ. أو الظرف خبر لـ«جَنَّتْ»، والجملة خبر للموصول. و«خَلِيدَيْنِ فِيهَا» أي: في الجنات حال مقدرة من الضمير، أو من «جَنَّتْ» لتخصصها بالوصف، والعامل ما في الظرف من معنى الاستقرار.

﴿نُزْلًا مِّنْ عِندِ اللَّهِ﴾ وقرئ بسكون الزاء.<sup>١</sup> وهو ما يُعدّ للنازل من طعام وشراب وغيرهما، قال أبو الشعر<sup>٢</sup> الضبي: وكنا إذا الجبار بالجيش ضافنا جعلنا القنا والمرهفات له نُزْلًا وانتصابه على الحالية من «جَنَّتْ» لتخصصها بالوصف، والعامل فيه ما في الظرف من الاستقرار. وقيل: هو مصدر مؤكّد، كأنه قيل: رزقًا أو عطاءً من عند الله تعالى.

﴿وَمَا عِندَ اللَّهِ خَيْرٌ﴾ مبتدأ وخبر. وقوله تعالى: ﴿لِلْأَبْرَارِ﴾ متعلق بمحذوف هو صفة لـ«خَيْرٍ»، أي: ما عنده تعالى من الأمور المذكورة الدائمة خيرٌ كائنٌ للأبرار، أي: ممّا يتقلب<sup>٥</sup> فيه الفجار من المتاع القليل الزائل. والتعبير عنهم بـ«الأبرار» للإشعار بأن الصفات المعدودة من أعمال البر كما أنها من قبيل التقوى، والجملة تذييل لما قبلها.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن الحسن وإبراهيم

والأعمش. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٢٧.

الشعراء للمرزباني، ص ٣٧٧؛ تبصير المتنبه

لابن حجر، ٦٨٢/٢.

<sup>٢</sup> الكشاف للزمخشري، ٤٥٨/١؛ أنوار التنزيل

للبيضاوي، ٥٦/٢. «الجبار»: الملك المتسلط.

«ضافنا»: أي: نزل بنا ضيفًا. والباء في «بالجيش»

للتعدية أو للمصاحبة. يقول: إذا جعل الجيش

ضيفًا لنا، أو إذا صار مع الجيش ضيفًا لنا.

والمرهفات: السيوف الباترات، جعل المرهفات

نُزْلًا على التهكم. فتوح الغيب للطبري، ٣٩٥/٤.

<sup>٥</sup> ي: يتقلب.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن الحسن وإبراهيم

والأعمش. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٢٧.

<sup>٢</sup> في مطبوع للكشاف: «أبو الشعراء»، وقال

الشهاب: «أبو الشعر»: لقب شاعر لكثرة

شعره. «الضبي»، أي: المنسوب لبني ضبة، قبيلة

معروفة. حاشية الشهاب على تفسير البيضاوي،

٩٣/٣. وفي تاج العروس: «أبو الشعر: موسى بن

سُحَيْم الضبي». تاج العروس للزبيدي، «شعر».

<sup>٣</sup> هو موسى بن سحيم الضبي، أبو الشعر، ضبطه

الحافظ ابن حجر بفتح المعجمة، وقال: ذكره

المستغفري. كان يهاجي الطرماح. انظر: معجم



﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٣٦﴾﴾

﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ﴾ جملة مستأنفة سقت لبيان أن أهل الكتاب ليس كلهم كمن حُكِيت هَنَاتُهُمْ<sup>١</sup> مِنْ نَبَذِ المِثَاقِ وتحريف الكتاب وغير ذلك؛ بل منهم مَنْ له مناقب جليلة. قيل: هم عبد الله بن سلام وأصحابه<sup>٢</sup>. وقيل: هم أربعون من أهل نجران، واثنان وثلاثون من الحبشة، وثمانية من الروم، كانوا نصارى فأسلموا.<sup>٣</sup>

وقيل: المراد به أضخمۃ النجاشي، فإنه لما مات نَعَاهُ جبريل عليه السلام<sup>٤</sup> إلى النبي عليه السلام<sup>٥</sup>، فقال عليه السلام: «أَخْرُجُوا فَصَلُّوا عَلَى أَخٍ لَكُمْ مَاتَ بِغَيْرِ أَرْضِكُمْ»، فخرج إلى البقيع، فنظر إلى أرض الحبشة فأبصر سرير النجاشي، وصلى عليه واستغفر له، فقال المنافقون: «انظُرُوا إِلَى هَذَا يَصَلِّي عَلَى عَلِجٍ نَصْرَانِيٍّ لَمْ يَزِهِ قَطُّ وَلَيْسَ عَلَى دِينِهِ»، فترلت<sup>٦</sup>.

وإنما دخلت لامُ الابتداء على اسم "إِنَّ" لفصل الظرف بينهما، كما في قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيَبْغِضَنَّ﴾ [النساء، ٧٢/٤].

﴿وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ﴾ مِنَ الْقُرْآنِ ﴿وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ﴾ مِنَ الْكِتَابَيْنِ. وتأخير إيمانهم بهما عن إيمانهم بالقرآن في الذِّكْر مع أَنَّ الأمر بالعكس في الوجود لما أَنَّهُ عِيَارٌ ومُهَيِّمٌ عليهما، فَإِنَّ إيمانهم بهما إِنَّمَا يُعْتَبَرُ بتبعية إيمانهم به؛ إذ لا عبرة بأحكامهما<sup>٧</sup> المنسوخة، وما لم يُنسخ منها إِنَّمَا يُعْتَبَرُ مِنْ حَيْثُ ثبُوتُهُ بِالْقُرْآنِ، ولتعلق ما بعده بهما. والمراد بإيمانهم بهما إيمانهم بهما مِنْ غَيْرِ تحريف ولا كُتْمٍ،

<sup>١</sup> فِي فَلَانٍ مَنَاتٌ، أَي: خَصَلَاتُ شَرٍّ، وَلَا يُقَالُ

ذَلِكَ فِي الْخَيْرِ. الصَّحَاحُ لِلْجَوْهَرِيِّ، «مَنُو».

<sup>٢</sup> جَامِعُ الْبَيَانِ لِلطَّبْرِيِّ، ١٣٢٩/٦، الْكَشَفُ وَالْبَيَانُ لِلثَّلَعَلِيِّ، ٢٣٨/٣.

<sup>٣</sup> الْكَشَفُ وَالْبَيَانُ لِلثَّلَعَلِيِّ، ١٢٣٨/٣، الْكَشَافُ

لِلزَّمْخَشَرِيِّ، ٤٥٩/١.

<sup>٤</sup> ي: أَضْحَمْتُ.

<sup>٥</sup> س + عَلَيْهِ السَّلَام.

<sup>٦</sup> ط: عَلَيْهِمَا.

<sup>٧</sup> ي: صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

<sup>٨</sup> جَامِعُ الْبَيَانِ لِلطَّبْرِيِّ، ١٣٢٧/٦، الْكَشَفُ وَالْبَيَانُ

لِلثَّلَعَلِيِّ، ١٢٣٨/٣، الْمَعْجَمُ الْأَوْسَطُ لِلطَّبْرَانِيِّ،

٥١/٥ (٤٦٤٥).

<sup>٩</sup> ي: بِأَحْكَامِهَا.

كما هو ديدَنُ المحرِّفين وأتباعهم مِنَ العامة.

﴿خَشِعِينَ لِلَّهِ﴾ حال من فاعل ﴿يُؤْمِنُ﴾، والجمع باعتبار المعنى. ﴿لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ تصريح بمخالفتهم للمحرِّفين. والجملة حال كما قبله، ونظمها في سلك محاسنهم ليس من حيث عدم الاشتراء فقط؛ بل لتضمَّن ذلك لإظهار ما في الكتابين من شواهد نبوته صلى الله عليه وسلم.

﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إليهم من حيث اتَّصافهم بما عُذَّ من صفاتهم الحميدة. وما فيه من معنى البعد للدلالة على علو رتبتهم وبعُد منزلتهم في الشرف والفضيلة. وهو مبتدأ خبره قوله تعالى: ﴿لَهُمْ﴾. وقوله: ﴿أَجْرُهُمْ﴾ أي: المختص بهم الموعود لهم بقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ﴾ [القصص، ٥٤/٢٨]، وقوله تعالى: ﴿يُؤْتِيكُمُ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ [الحديد، ٢٨/٥٧]، مرتفع بالظرف على الفاعلية أو على الابتداء، والظرف خبره، والجملة خبر لـ ﴿أُولَئِكَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ نصب على الحالية من ﴿أَجْرُهُمْ﴾، والمراد به التشريف كالصفة. ﴿إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ لنفوذ علمه بجميع الأشياء، فهو عالم بما يستحقه كل عاملٍ من الأجر من غير حاجة إلى تأمل<sup>١</sup>. والمراد بيان سرعة وصول الأجر الموعود إليهم.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ إثر ما بين في تضاعيف السورة الكريمة فنون الحكم والأحكام، ختمت بما يوجب المحافظة عليها فقول: ﴿أَصْبِرُوا﴾ أي: على مشاق الطاعات وغير ذلك من المكاره والشدائد. ﴿وَصَابِرُوا﴾ أي: غالبا أعداء الله تعالى بالصبر في مواطن الحروب، وأعدى عدوكم بالصبر على مخالفة الهوى. وتخصيص المصابرة بالأمر بعد الأمر بمطلق الصبر لكونها أشد منه وأشق.

﴿وَرَابِطُوا﴾ أي: أقيموا في الثغور رابطين خيلكم فيها مترصدين للغزو مستعدين له، قال تعالى: ﴿وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾ [الأنفال، ٦٠/٨].

١ ي: التأمل.

وعن النبي صلى الله عليه وسلم: «مَنْ رَابَطَ يَوْمًا وَلَيْلَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَانَ كَعَذْلِ صِيَامِ شَهْرِ رَمَضَانَ وَقيامه لَا يُفْطِرُ وَلَا يَنْفَتِلُ<sup>١</sup> عَنْ صَلَاتِهِ إِلَّا لِحَاجَةٍ»<sup>٢</sup>.

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في مخالفة أمره على الإطلاق، فيندرج فيه ما ذكر في تضاعيف السورة الكريمة اندراجًا أوليًا. ﴿لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ كي تتظموا في زُمرة المفلحين الفائزين بكلِّ مطلوبٍ، الناجين عن كلِّ الكرب.

عن النبي صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قرأ سورة آل عمرانَ أُعْطِيَ بِكُلِّ آيَةٍ مِنْهَا أَمَانًا عَلَى جِسْرِ جَهَنَّمَ»<sup>٣</sup>.

وعنه صلى الله تعالى<sup>٤</sup> عليه وسلم: «مَنْ قرأ السورة التي يُذكر فيها آل عمرانَ يوم الجمعة صلى الله عليه والملائكة<sup>٥</sup> حَتَّى تَجِبَ الشَّمْسُ»<sup>٦</sup>.  
الحمد لله رب العالمين.<sup>٨</sup>

<sup>١</sup> ي: ينفلت.

<sup>٢</sup> الكشاف للزمخشري، ٤٦٠/١. ونحوه في سنن النسائي، ٣٩/٦ (٣١٦٧)؛ والمستدرک للحاكم، ٩٠/٢ (٢٤٢٢).

<sup>٣</sup> الكشاف والبيان للثعلبي، ٥/٣؛ الكشاف للزمخشري، ٤٦٠/١؛ التفسير الوسيط للواحدي، ٤١١/١. وهو جزء من حديث أبي الطويل في فضائل السور، وأخرجه ابن الجوزي في الموضوعات، ٢٣٩/١، وقال: «وهذا حديث فضائل السور مصنوع بلا شك».

<sup>٤</sup> س ي - تعالى.

<sup>٥</sup> ي: عليه السلام.

<sup>٦</sup> ي: وملأ نكته.

<sup>٧</sup> الكشاف والبيان للثعلبي، ٥/٣؛ الكشاف للزمخشري، ٤٦٠/١. وأخرجه الطبراني في المعجم الكبير، ٤٨/١١ (١١٠٠٢)؛ والمعجم الأوسط، ١٩١/٦ (٦١٥٧). قال الهيثمي: «وهو ضعيف». مجمع الزوائد للهيتمي، ١٦٨/٢. قال أبو عبيدة وإبراهيم الحربي: «وجبت الشمس إذا سقطت لتغيب». تخريج أحاديث الكشاف للزيلعي، ٢٦٩/١.

<sup>٨</sup> ي - الحمد لله رب العالمين. | وفي هامش أ: في أواخر المحرم الحرام، سنة ٩٦٢.



## / سورة النساء

مدنية، وهي مائة وخمس وسبعون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ٥﴾

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ خطاب يعُمُّ حكمه المكلفين عند النزول ومن سينتظم في سلكهم من الموجودين حيثُذ والحادثين بعد ذلك إلى يوم القيامة عند انتظامهم فيه؛ لكن لا بطريق الحقيقة، فإنَّ خطاب المشافهة لا يتناول القاصرين عن درجة التكليف إلا عند الحنابلة؛ بل إمّا بطريق تغليب الفريق الأول على الأخيرين، وإمّا بطريق تعميم حكمه لهما بدليل خارجي، فإنَّ الإجماع منعقد على أن آخر الأمة مكلف بما كُلف به أولها<sup>١</sup> كما يُنبئ عنه قوله صَلَّى الله عليه وسلّم: «الحلال ما جرى على لساني إلى يوم القيامة، والحرام ما جرى على لساني إلى يوم القيامة»<sup>٢</sup> وقد فُصل في موضعه<sup>٣</sup>. وأمّا الأئمّة الدارجة قبل النزول، فلا حظّ لهم في الخطاب لاختصاص الأوامر والنواهي بمن يتصوّر منه الامتثال. وأمّا إدراجهم في خطاب ما عداهما ممّا له دخل في تأكيد التكليف وتقوية الإيجاب، فسُتعرّف حاله.

<sup>١</sup> وفي هامش م: على تضمين التكليف معنى الأمر. «منه».

<sup>٢</sup> لم نقف عليه إلا في تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة، ص ٢٧١، وفصول البلائع للفنّاري، ٤٤١/٢ -

٤٤٢. وفي سنن الدارمي، ٤٠٢/١ (٤٤٧)، عن عبيد الله بن عمر، أن عمر بن عبد العزيز رحمه الله

خطب فقال: «يا أيّها الناس، إن الله لم يبعث بعد نبيكم نبياً، ولم ينزل بعد هذا الكتاب الذي أنزل عليه كتاباً، فما أحلّ الله على لسان نبيه، فهو حلال إلى يوم القيامة، وما حرّم على لسان نبيه، فهو حرام إلى يوم القيامة»... إلى آخر الأثر.

<sup>٣</sup> انظر: تفسير البقرة، ٢٢/٢.

ولفظ «النَّاسُ» ينتظم الذُّكُورَ والإناثَ حقيقةً. وأما صيغة جمع المذكَّر في قوله عزَّ وجلَّ: «اتَّقُوا رَبَّكُمْ» فواردَةٌ على طريقة التغليب لعدم تناولها حقيقةً للإناث عند غير الحنابلة. وأما إدخالهنَّ في الأمر بالتقوى بما ذكر من الدليل الخارجي، وإن كان فيه مراعاة جانب الصيغة، لكنَّه يستدعي تخصيص / لفظ «النَّاسُ» ببعض أفرادِهِ. والمأمور به إمَّا مُطلق التقوى التي هي التجنُّب عن كلِّ ما يؤثِّم من فعل وترك، وإمَّا التقوى فيما يتعلَّق بحقوق أبناء الجنس، أي: اتَّقوه تعالى في مخالفة أوامره ونواهيه على الإطلاق أو في مخالفة تكاليفه الواردة ههنا. وأيًّا ما كان، فالتعرُّض لعنوان الربوبية المنبثَّة عن المالكية والتربية مع الإضافة إلى ضمير المخاطبين لتأييد الأمر وتأكيد إيجاب الامتثال به على طريقة الترغيب والترهيب. وكذا وصفُ «الربِّ» بقوله تعالى: «الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ» - فَإِنَّ خَلْقَهُ تعالى إياهم على هذا التَّمَطُّ البديع لإنبائه عن قدرة شاملة لجميع المقدورات التي من جملتها عقابهم على معاصيهم، وعن نعمة كاملة لا يقاَدِر قدرها - من أقوى الدواعي إلى الاتِّقاء من موجبات نِقْمته وأتمِّ الزواجر عن كُفْران نعمته. وكذا جعلُهُ تعالى إياهم صِنُونًا مَفْرَعَةً من أُرُومة<sup>١</sup> واحدة - هي نفس آدم عليه السلام - من موجبات الاحتراز عن الإخلال بمراعاة ما بينهم من حقوق الأخوة.

وتعميم الخطاب في «رَبِّكُمْ» و«خَلَقَكُمْ» للأُمَّم السالفة أيضًا - مع اختصاصه فيما قبلُ بالمأمورين - بناءً / على أنَّ تذكير شمول ربوبيته تعالى وخلقِهِ لكلِّ من مؤكِّدات الأمر بالتقوى وموجبات الامتثال به تفكيك<sup>٢</sup> للنظم الكريم مع الاستغناء عنه؛ لأنَّ خَلْقَهُ تعالى للمأمورين من نفس آدم عليه السلام حيث كان بوساطة ما بينهم وبينه عليه السلام من الآباء والأمهات، كان التعرُّض لخلقهم متضمِّنًا للتعرُّض لخلق الوسائط جميعًا. وكذا التعرُّض لربوبيته تعالى لهم متضمِّن للتعرُّض<sup>٣</sup> لربوبيته تعالى لأصولهم قاطبةً، لاسيَّما وقد نطَقَ بذلك

٢ السياق: وتعميم الخطاب... تفكيك...

٣ س - للتعرُّض.

١ أُرُومة كلِّ شجرة: أصلها. تهذيب اللغة  
للأزهري، ٢١٥/١٥ «باب الرء والميم».

قوله عز وجل: ﴿وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾؛ فإنه مع ما عطف عليه صريح في ذلك. وهو معطوف إما على مقدر يُنبئ عنه سوق الكلام؛ لأن تفریع الفروع من أصل واحد يستدعي إنشاء ذلك الأصل لا محالة، كأنه قيل: خلَقَكُمْ من نفس واحدة خلَقَهَا أولاً وخلق منها زوجها... إلى آخره، وهو استئناف مسوق لتقرير وحدة المبدأ وبيان كيفية خلقهم منه وتفصيل ما أجمل أولاً، أو صفة لـ (نَفْسٍ)، مفيدة لذلك، وإما على ﴿خَلَقَكُمْ﴾، داخل معه في حيز الصلة، مقرر ومبين لما ذكر.

وإعادة الفعل -مع جواز عطف مفعوله على مفعول الفعل الأول كما في قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ آغْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾... إلخ [البقرة، ٢١/٢]- لإظهار ما بين الخلقين من التفاوت؛ فإن الأول / بطريق التفریع من الأصل، والثاني بطريق الإنشاء من المادة، فإنه تعالى خلق حواء من ضلع آدم عليه السلام؛ زوي أنه عز وجل لما خلقه عليه السلام وأسكنه الجنة ألقى عليه النوم، فبينما هو بين النائم واليقظان خلق حواء من ضلع من أضلاعه اليسرى، فلما انتبه وجدها عنده.<sup>٢</sup>

وتأخير ذكر خلقها عن ذكر خلقهم لما أن تذكير خلقهم أدخل في تحقيق ما هو المقصود من حملهم على الامتثال بالأمر بالتقوى من تذكير خلقها. وتقديم الجاز والمجرور للاعتناء ببيان مبدئيه عليه السلام لها، مع ما فيه من التشويق إلى المؤخر كما مر مراراً. وإيرادها بعنوان الزوجية تمهيد لما بعده من التناسل.

﴿وَبَثَّ مِنْهُمَا﴾ أي: نشر من تلك النفس وزوجها المخلوقة منها بطريق التوالد والتناسل. ﴿رِجَالًا كَثِيرًا﴾ نعت لـ (رِجَالًا)، مؤكّد لما أفاده التنكير من الكثرة، والإفراء باعتبار معنى الجمع أو العدد. وقيل: هو نعت لمصدر مؤكّد للفعل، أي: بَثًا كثيرًا. ﴿وَنِسَاءً﴾ أي: كثيرة، وترك التصريح بها للاكتفاء بالوصف المذكور. وإيثارهما على "ذُكُورًا وإناثًا" لتأكيد الكثرة والمبالغة فيها

<sup>٢</sup> انظر: جامع البيان للطبري، ٣٤١/٦-٣٤٢؛

وتفسير السمرقندي، ٣٠٣/١.

<sup>١</sup> السياق: وهو معطوف إما على مقدر... وإما

على ﴿خَلَقَكُمْ﴾...

بترشيح كل فرد من الأفراد الماثثة لمبدئية غيره. وقُري: "وَخَالِقٌ... وَبَاطٌ"<sup>١</sup> على حذف المبتدأ، أي: وهو خالق وباط.

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ﴾ تكرير للأمر وتذكير لبعض آخر من موجبات الامثال به؛ فإن سؤال بعضهم بعضًا بالله تعالى بأن يقولوا: "أسألك بالله، وأنشدك الله" على سبيل الاستعطاف يقتضي الاتقاء من مخالفة أوامره ونواهيه. وتعليق الاتقاء بالاسم الجليل لمزيد التأكيد والمبالغة في الحمل على الامثال بترية المهابة وإدخال الروعة، ولوقوع التساؤل به، لا بغيره من أسمائه تعالى وصفاته.

و﴿تَسَاءَلُونَ﴾ / أصله: "تَسَاءَلُونَ"، فطُرحت إحدى التاءين تخفيفًا. وقُري بإدغام تاء التفاعل في السين<sup>٢</sup> لتقاربهما في الهمس. وقُري: "تَسَاءَلُونَ"<sup>٣</sup> من الثلاثي، أي: تسألون به غيركم؛ وقد فُسّر به القراءة الأولى والثانية، وحمل صيغة التفاعل على اعتبار الجمع كما في قولك: "رأيت الهلال وتراءينا"،<sup>٤</sup> وبه فُسّر ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾ [النبا، ١/٧٨] على وجه. وقُري: "تَسَلُونَ"<sup>٥</sup> بنقل حركة الهمزة إلى السين.

﴿وَالْأَرْحَامَ﴾ بالنصب عطفًا على محلّ الجارّ والمجرور، كقولك: "مررتُ بزيد وعمراً"، وينضّره قراءة "تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ"<sup>٦</sup> فإنهم كانوا يقرّنونها في السؤال

<sup>٤</sup> قال شمر: «قوله: تراءينا الهلال، أي: تكلفنا النظر إليه، هل نراه أم لا؟ وقد تراءينا الهلال، أي: نظرنا». وقال الفراء: «العرب تقول: راءيتُ، ورأيتُ». تهذيب اللغة للأزهري، ٢٣٤/١٥ «باب اللقيف من حرف الراء».

<sup>٥</sup> قراءة شاذة، ذكرها بلا نسبة أبو حيان في البحر المحيط، ٤٤٩٧/٣ وابن عادل في اللباب، ١٤١/٦.

<sup>٦</sup> قراءة شاذة، ذكرها الزمخشري في الكشاف، ٤٦٢/١ وأبو حيان في البحر المحيط، ٤٩٨/٣، ونسبها إلى عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، ذكرها الزمخشري بلا نسبة في الكشاف، ٤٦٢/١ وابن عادل في اللباب، ١٤١/٦.

<sup>٢</sup> أي: "تَسَاءَلُونَ"، فأدغم التاء في السين، فصار "تَسَاءَلُونَ"، وهي قراءة ابن كثير ونافع وأبي عمرو وابن عامر. النشر لابن الجزري، ١٢٤٧/٢ الحجة لأبي عليّ الفارسي، ١١٨/٣-١١٩.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي عمرو. شواذّ القراءات للكرمانلي، ص ١٢٨. ولم يذكرها ابن مجاهد في السبعة وابن الجزري في النشر، لعلّه أبو عمرو الداني. وذكرها أبو حيان في البحر المحيط، ٤٩٧/٣، ونسبها إلى عبد الله ابن مسعود.



والمناشدة بالله عز وجل ويقولون: "أسألك بالله وبالرحم"، أو عطفًا على الاسم الجليل، أي: اتقوا الله والأرحام، وصلوها ولا تقطعوها، فإن قطيعتها مما يجب أن يتقى، وهو قول مجاهد وقتادة والسدي والضحاك والفرّاء والزجاج<sup>١</sup>. وقد جوّز الواحدي نضبه على الإغراء<sup>٢</sup>، أي: والزّموا الأرحام وصلوها.

وُقرئ بالجزر<sup>٣</sup> عطفًا على الضمير المجرور، وبالرفع<sup>٤</sup> على أنه مبتدأ محذوف الخبر، تقديره: والأرحام كذلك، أي: مما يتقى أو يتساءل به. ولقد نبّه سبحانه وتعالى حيث قرّنها باسمه الجليل على أن صلتها بمكان منه، كما في قوله تعالى: ﴿أَلَا تَعْبُدُونَ إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ [الإسراء، ٢٣/١٧]، وعنه صلى الله عليه وسلم: «الرحم معلقة بالعرش، تقول: مَنْ وَصَلَنِي وَصَلَهُ اللَّهُ، وَمَنْ قَطَعَنِي قَطَعَهُ اللَّهُ»<sup>٥</sup>.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ أي: مراقبًا. وهي صيغة مبالغة، من "رَقَبَ يَرْقُبُ رَقْبًا وَرُقُوبًا وَرُقْبَانًا"، إذا أخذ / النظر لأمرٍ يريد تحقيقه، أي: حافظًا مطّلعًا على [و٤] جميع ما يصدر عنكم من الأفعال والأقوال، وعلى ما في ضمائركم من النيات، مريدًا لمجازاتكم بذلك. وهو تعليل للأمر ووجوب الامتثال به. وإظهار الاسم الجليل لتأكيد. وتقديم الجار والمجرور لرعاية الفواصل.

﴿وَأَتُوا آلِيَتِي أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا الْحَبِيتَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا﴾<sup>٦</sup>

﴿وَأَتُوا آلِيَتِي أَمْوَالَهُمْ﴾ شروع في تفصيل موارد الاتقاء ومظانّه بتكليف ما يقابلها أمرًا ونهيًا عقيب الأمر بنفسه مرة بعد أخرى. وتقديم ما يتعلق باليتامى لإظهار كمال العناية بأمرهم ولملابستهم بالأرحام؛ إذ الخطاب للأولياء والأوصياء، وقلما يفوّض الوصاية إلى الأجانب.

<sup>٥</sup> صحيح مسلم، ١٩٨١/٤ (٢٥٥٥). وفي صحيح

البخاري، ٦/٨ (٥٩٨٨): «إِنَّ الرَّحِمَ شَجَنَةٌ مِنَ

الرحمن، فقال الله: مَنْ وَصَلَكَ وَصَلْتُهُ، وَمَنْ

قَطَعَكَ قَطَعْتُهُ».

<sup>١</sup> التفسير البسيط للواحدى، ٢٨٦/٦-٢٨٧.

<sup>٢</sup> التفسير البسيط للواحدى، ٢٨٧/٦.

<sup>٣</sup> قرأ بها حمزة. النشر لابن الجزري، ٢٤٧/٢.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن عبد الله بن يزيد.

المحتسب لابن جني، ١٧٩/١.

واليتيم: مَنْ مات أبوه، مِنْ "اليثم"، وهو الانفراد، ومنه الدُّرّة اليتيمة. وجمعه على "يتامى"؛ إمّا لأنّه لمّا جرى مَجْرَى الأسماء جُمع على "يتائم"، ثم قَلِبَ فقيلاً: "يتامى"، أو لأنّه لمّا كان مِنْ وادي الآفات جُمع على "يئمى"، ثم جُمع "يئمى" على "يتامى". والاشتقاق يقتضي صحّة إطلاقه على الكِبَار أيضاً، واختصاصه بالصِّغار مبنيّ على العُرف. وأمّا قوله صَلَّى الله عليه وسلّم: «لا يثم بعد الحُلُم»<sup>١</sup> فتعليم للشريعة، لا تعيينٌ لمعنى اللفظ، أي: لا يُجرى على اليتيم بعده حكمُ الأيتام.

والمراد بإيتاء أموالهم قطعُ المخاطبين أطماعهم الفارغة عنها، وكفُّ أكفهم الخاطفة عن اختزالها، وتركها على حالها غير متعرّض لها بسوءٍ حتّى تأتيمهم وتصلّ إليهم سالمةً، كما يُنبئ عنه ما بعده مِنْ النهي عن التبدّل والأكل؛ لا الإعطاء بالفعل، فإنّه مشروط بالبلوغ وإيناس الرُّشد على ما ينطق به قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا﴾ الآية [النساء، ٦/٤]. وإنّما عبّر عمّا ذكر به "الإيتاء" مجازاً للإيدان بأنّه ينبغي أن يكون مرادهم بذلك إيصالها إليهم، لا مجرد ترك التعرّض لها.

فالمراد بهم إمّا الصِّغار على ما هو المتبادر، والأمرُ خاصٌّ بمن يتولّى أمرهم مِنْ الأولياء والأوصياء، وشمولٌ / حكمه لأولياء مَنْ كان بالغاً عند نزول الآية بطريق الدلالة دون العبارة؛ وإمّا مَنْ جرى عليه اليثم في الجملة مجازاً أعمُّ مِنْ أن يكون كذلك عند النزول أو بالغاً، فالأمر شاملٌ لأولياء الفريقين صيغةً، مُوجِبٌ عليهم ما ذكر مِنْ حفظ أموالهم والتحفّظ عن إضاعتها مطلقاً. وأمّا وجوب الدفع إلى الكِبَار، فمستفادٌ ممّا سيأتي مِنْ الأمر به.

وقيل: المراد بهم الصِّغار، وبـ"الإيتاء" الإعطاء في الزمان المستقبل. وقيل: أطلق اسمهم على الكِبَار بطريق الاتّساع لقُرب عهدهم باليثم، حتّى للأولياء على المسارعة إلى دفع أموالهم إليهم أوّل ما بلغوا قبل أن يزلّ عنهم اسمُهم المعهود،

للطحاوي، ١٣١/٢ (٦٥٨)؛ والسنن الكبرى

لبيهقي، ٩٠/٦ (١١٢٩٦).

<sup>١</sup> مصنّف عبد الرزاق، ٤١٦/٦ (١١٤٥٠). وهو

بلفظ: «لا يثم بعد احتلام» في سنن أبي

داود، ٤٩٦/٤ (٢٨٧٣)؛ وشرح مشكل الآثار

فـ"الإيتاء" بمعنى الإعطاء بالفعل. ويأباهما ما سيأتي من قوله تعالى: ﴿وَابْتَلُوا الَّتِي تَنَى﴾... إلى آخره [النساء، ٦/٤]؛ فإن ما فيه من الأمر بالدفع واردة على وجه التكليف الابتدائي، لا على وجه تعيين وقته أو بيان شرطه فقط كما هو مقتضى القولين.

وأما تعميم الاسم للصغار والكبار مجازاً بطريق التغليب مع تعميم الإيتاء للإيتاء حالاً وللإيتاء مآلاً، وتعميم الخطاب لأولياء كلا الفريقين -على أن من بلغ منهم، فولّيه مأمور بالدفع إليه بالفعل، وأن من لم يبلغ بعد، فولّيه مأمور بالدفع إليه عند بلوغه رشيداً- فمع ما سبق تكلّف لا يخفى؛ فالأنسب ما تقدّم من حمل إيتاء أموالهم إليهم على ما يؤدّي إليه من ترك التعرّض لها بسوء كما يلوّح به التعبير عن الإعطاء بالفعل بالدفع، سواء أريد به ﴿الَّتِي تَنَى﴾ الصغار أو ما يغتم الصغار والكبار حسبما ذكر آنفاً.

وأما ما روي من أن رجلاً من غطفان كان معه مال كثير لابن أخ له، فلما بلغ طلب منه ماله، فمنعه، فنزلت، فلما سمعها قال: «أطعنا الله وأطعنا الرسول، نعوذ بالله من الحوب الكبير»،<sup>٢</sup> فغير قادح في ذلك لما أن العبرة بعموم اللفظ، لا بخصوص السبب.

﴿وَلَا تَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ﴾ نهى عن أخذ مال اليتيم على الوجه المخصوص بعد النهي الضمني عن أخذه على الإطلاق. / وتبدّل الشيء بالشيء واستبداله به: أخذ الأول بدل الثاني بعد أن كان حاصلًا له أو في شرف الحصول، يستعملان أبداً بإفضائهما إلى الحاصل بأنفسهما وإلى الزائل بالباء، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَبَدَّلِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ﴾... إلخ<sup>٣</sup> [البقرة، ١٠٨/٢]، وقوله تعالى: ﴿أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ﴾ [البقرة، ٦١/٢].

وأما التبديل، فيستعمل تارة كذلك كما في قوله تعالى: ﴿وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْنِمْ جَنَّتَيْنِ﴾... إلخ [سبا، ١٦/٣٤]، وأخرى بالعكس كما في قولك: "بدلت الحلقة

١ س: إلّا.

٥٩/٢.

٢ تفسير مقاتل بن سليمان، ٣٥٦/١ أسباب النزول

٣ س - إلخ.

٤ م س: فبدّلناهم.

بالخاتم، إذا أذنتها وجعلتها خاتماً، نصّ عليه الأزهري،<sup>١</sup> وتارة أخرى بإفضائه إلى مفعوليّه بنفسه كما في قوله تعالى: ﴿يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾ [الفرقان، ٧٠/٢٥].

والمراد بـ﴿الْخَبِيثِ﴾ و﴿الطَّيِّبِ﴾ إن كان هو الحرام والحلال،<sup>٢</sup> فالمنهي عنه استبدال مال اليتيم بمال أنفسهم مطلقاً، كما قاله الفراء والزجاج.<sup>٣</sup> وقيل: معناه لا تَذَرُوا أموالكم الحلال وتأكلوا الحرام من أموالهم، فالمنهي عنه أكل ماله مكان ماله المحقق أو المقدّر. وقيل: هو اختزال ماله مكان حفظه. وأياً ما كان، فإنما عُبرَ عنهما بهما تنفيراً عما أخذوه وترغيباً فيما أعطوه وتصويراً لمعاملتهم بصورة ما لا يصدر عن العاقل.

وإن كان هو الرديء والجيد، فمورد النهي ما كانوا عليه من أخذ الجيد من مال اليتيم وإعطاء الرديء من مال أنفسهم، وبه قال سعيد بن المسيّب والنخعي والأزهري والسدي.<sup>٥</sup> وتخصيص هذه المعاملة بالنهي لخروجها مخرج العادة، لا لإباحة ما عداها. وأما التعبير عنها بـ"تبدّل الخبيث بالطيب" -مع أنّها تبدّله به أو تبدّل الطيب بالخبيث- فللايذان بأنّ الأولياء حقّهم أن يكونوا في المعاوضات عاملين لليتيم لا لأنفسهم، مُراعين لجانبه، قاصدين لجلب المجلوب إليه -مشتري كان أو ثمناً- لا لسلب المسلوب عنه.

[٥ظ] ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ﴾ / نهى عن منكر آخر كانوا يتعاطونه، أي: لا تأكلوها مضمومة إلى أموالكم، ولا تُسَوّوا بينهما، وهذا حلال وذاك حرام. وقد خُصّ من ذلك مقدار أجر المثل عند كون الولي فقيراً. ﴿إِنَّهُ﴾ أي: الأكل المفهوم من النهي ﴿كَانَ حُوبًا﴾ أي: ذنباً عظيماً. وقُرى بفتح الحاء،<sup>٦</sup> وهو مصدر "حَابَ حُوبًا". وقُرى: "حَابًا"،<sup>٧</sup> وهو أيضاً مصدر، كـ"قَالَ قَوْلًا وَقَالَ".

<sup>٥</sup> جامع البيان للطبري، ٣٥٢/٦-٣٥٣، تفسير القرطبي، ٩/٥.

<sup>٦</sup> قراءة شاذة، مروية عن الحسن وأبي إبراهيم.

شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٢٨.

<sup>٧</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي بن كعب. شواذ

القراءات للكرمانى، ص ١٢٨.

<sup>١</sup> تهذيب اللغة للأزهري، ٩٣/١٤ «أبواب الدال

واللام».

<sup>٢</sup> س: الحلال والحرام.

<sup>٣</sup> معاني القرآن للفراء، ٢٥٣/١، معاني القرآن وإعراجه

للزجاج، ١٧/٢، التفسير البسيط للواحدي، ٢٩٤/٦.

<sup>٤</sup> أي: المراد بـ﴿الْخَبِيثِ﴾ و﴿الطَّيِّبِ﴾.

﴿كَبِيرًا﴾ مبالغة في بيان عِظَم ذنب الأكل المذكور، كأنه قيل: من كَبَار الذُّنُوب العظيمة، لا من أَفْنَانِهَا.

﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِسُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِمَّنِّي وَتِلْكَ رُبْعٌ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةٌ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَنُكُمْ ذَلِكَ أَذَىٰٓ إِلَّا تَعُولُوا ﴿٥﴾﴾

﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ﴾ الإقساط: العَدْل. وقُرى بفتح التاء،<sup>١</sup> فقيل: هو من "قَسَطَ"، أي: جَارَ، و﴿لَا﴾ مزيدة كما في قوله تعالى: ﴿لِئَلَّا يَعْلَمَ﴾ [الحديد: ٢٩/٥٧]؛ وقيل: هو بمعنى "أَقْسَطَ"، فإنَّ الزَّجَاج حكى أنَّ "قَسَطَ" يُستعمل استعمال "أَقْسَطَ".<sup>٢</sup> والمراد بالخوف العلم كما في قوله تعالى: ﴿فَمَنْ خَافَ مِنْ مُّوَصَّ جَنْفًا﴾ [البقرة، ١٨٢/٢]، عُبر عنه بذلك إيدانًا بكون المعلوم مخوفًا محذورًا، لا معناه الحقيقي؛ لأنَّ الذي عُلق به الجواب هو العلم بوقوع الجور المخوف، لا الخوف منه، وإلا لم يكن الأمر شاملًا لمن يُصِرَّ على الجور ولا يخافه.

وهذا شروع في النهي عن منكرٍ آخر كانوا يباشرونه، متعلِّق بأنفس اليتامى أصالة وبأموالهم تبعًا، عقيب النهي عما يتعلَّق بأموالهم خاصة. وتأخير عنه لِقَلَّة وقوع المنهي عنه بالنسبة إلى الأوَّل ونزوله منه منزلة المركَّب من المفرد، وذلك أنَّهم كانوا يتزوجون مَنْ يحلُّ لهم من اليتامى اللاتي يُلَوْنِهْن؛ لكنَّ لا لرغبة فيهنَّ، بل في مالهنَّ، ويُسيئون في الصُّحبة والمعاشرة، ويتربصون بهنَّ أن يَمُتْنَ فَيَرْتُوِهْنَ، وهذا قول الحسن.

وقيل: هي اليتيمة تكون في حَجَر وليِّها، فيرغب في مالها وجمالها، ويريد أن ينكِحها بأدنى من سُنَّة نساها، فنهوا أن ينكِحوهِنَّ إِلَّا أن يُقْسِطُوا لهنَّ في إكمال الصُّدَاق، وأُمرُوا أن ينكِحوا ما سِوَاهنَّ مِنَ النِّسَاءِ، وهذا قول الزهري

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن يحيى وإبراهيم.

للكرماني، ص ١٢٨.

المحتسب لابن جنِّي، ١/١٨٠ شواذ القراءات <sup>٢</sup> معاني القرآن للزجاج، ١/٣٨٨.

رواية عن عُروة<sup>١</sup> عن عائشة رضي الله عنها<sup>٢</sup>.

وأما اعتبار اجتماع عدد كثير منهن كما أطبق عليه أكثر أهل التفسير، حيث قالوا: كان الرجل يجد<sup>٣</sup> اليتيمة لها مال وجمال أو يكون وليها فيتزوجها ضناً بها عن غيره، فربما اجتمعت عنده عشر منهن... إلخ،<sup>٤</sup> فلا يساعده الأمر بنكاح غيرهن<sup>٥</sup>. أي: وإن خفت أن لا تعدلوا في حق اليتامي إذا تزوجتم بهن بإساءة العشرة / أو بنقص الضد، «فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ» (مَا) موصولة أو موصوفة، ما بعدها صلتها أو صفتها، أو ثرت على «مَنْ» ذهاباً إلى الوصف، وإيضاحاً بأنه المقصود بالذات والغالب في الاعتبار، لا بناء على أن الإناث من العقلاء يجزى غير العقلاء لإخلاله بمقام الترغيب فيهن. وقرأ ابن أبي عُبلة: «مَنْ طَابَ»<sup>٦</sup>.

و«مِنْ» في قوله عز وجل: «مِنْ النِّسَاءِ» بيانية، وقيل: تبعيضية. والمراد بهن غير اليتامي بشهادة قرينة المقام، أي: فانكحوا من استطابنهن نفوسكم من الأجنبية. وفي إشار الأمر بنكاحهن على النهي عن نكاح اليتامي - مع أنه

<sup>١</sup> وفي هامش م: فإن المحذور حيثذ يندفع بتقليل عددهن. «منه». | هذه العبارة أدرجت في المتن في نسخة ط.

<sup>٢</sup> هو إبراهيم بن أبي عُبلة القليلي الشامي المقدسي، أبو إسحاق. الإمام القدوة، شيخ فلسطين. من بقايا التابعين. ولد بعد الستين. روى عن وائلة بن الأسقع وأنس بن مالك وأبي أمامة الباهلي وبلال بن أبي الدرداء وخالد بن معدان، وخلق سواهم. حدث عنه: ابن إسحاق وابن شاذب وعمرو بن الحارث ومالك والليث وابن المبارك ومحمد بن زياد المقدسي، وآخرون كثيرون. قال ضمرة: «توفي إبراهيم بن أبي عُبلة سنة اثنتين وخمسين ومائة». انظر: سير أعلام النبلاء للذهبي، ٣٢٣/٦-٣٣٥.

<sup>٣</sup> هي قراءة شاذة. شواذ القراءات للكرمانلي، ص ١٢٩.

<sup>٤</sup> هو عُروة بن الزبير بن العوام بن خُوَيْلِد الأسدي القُرشي، أبو عبد الله (ت. ٧١٣هـ/٩٤م). صحابي. أحد الفقهاء السبعة بالمدينة. كان عالماً بالدين صالحاً كريماً. وعائشة عتقه. انتقل من المدينة إلى البصرة، ثم إلى مصر، فتزوج وأقام بها سبع سنين، وعاد إلى المدينة، فتوفي فيها. ويثر عُروة بالمدينة منسوبة إليه. انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد، ١٧٨-١٨١؛ والأعلام للزركلي، ٢٢٦/٤.

<sup>٥</sup> انظر: صحيح البخاري، ٢/٧ (٥٠٦٤)؛ وصحيح مسلم، ٢٣١٣/٤ (٣٠١٨).

<sup>٦</sup> س: تجدد.

<sup>٧</sup> ضَنَّ بالشيء يَضُنُّ ويَضُنُّ ضَنْاً وضناً وضَّانَةً، أي: بُخلاً، ورجل ضنين، أي: بخيل. انظر: تهذيب اللغة للأزهري، ٣٢١/١١ «باب الضاد والنون»؛ وأساس البلاغة للزمخشري، «ضنن». الكشاف للزمخشري، ٤٦٧/١.

المقصود بالذات - مزيدٌ لطيفٌ في استئزالهم عن ذلك؛ فإنَّ النفسَ مجبولةٌ على الحرصِ على ما مُنعت منه، كما أنَّ وصفَ النساءِ بالطَّيبِ على الوجه الذي أُشيرَ إليه فيه مبالغةٌ في الاستمالةِ إليهنَّ والترغيبِ فيهنَّ.

وكلَّ ذلكَ للاعتناءَ بصرفهم عن نكاحِ اليتامى. وهو السرُّ في توجيهِ النهيِ الضَّمْنِيِّ إلى النكاحِ المترقَّب، مع أنَّ سببَ النزولِ هو النكاحُ المحقَّقُ لما فيه من المسارعةِ إلى دفعِ الشرِّ قبل وقوعه - فزُبَّ واقعٌ لا يُرْفَعُ - والمبالغةُ في بيانِ حالِ النكاحِ المحقَّق؛ فإنَّ محظوريَّةَ المترقَّب حيث كانت<sup>١</sup> للجورِ المترقَّب فيه، فمحظوريَّةُ المحقَّق مع تحقُّقِ الجورِ فيه أولى.

وقيل: المراد بالطَّيبِ الجُلُّ، أي: ما حلَّ لكم شرعاً؛ لأنَّ ما استطابوه شاملٌ للمحرَّمات، ولا مخصَّصٌ له بمنِّ عداهنَّ، وفيه فرارٌ من محذورٍ ووقوعٍ فيما هو أفظعُ منه؛ لأنَّ ما حلَّ لهم مجملٌ، وقد تقرَّر أنَّ النصَّ إذا تردَّد بين الإجمالِ والتخصيصِ يُحمَلُ على الثاني؛ لأنَّ العامَّ المخصوص حُجَّةٌ في غير محلِّ التخصيصِ، والمجملُ ليس بحُجَّةٍ قبل ورودِ البيانِ أصلاً؛ ولئنُ جعل قوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ﴾... إلى آخره<sup>٢</sup> دالاً على التفصيلِ بناءً على ادِّعاء تقدِّمه في التنزيلِ، فليُجعل دالاً على التخصيصِ.

﴿مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ﴾ معدولة عن أعداد مكرَّرة، غيرُ منصرفةٍ لما فيها من العدْلَيْن: عدلها عن صيغها وعدلها عن تكررها. وقيل: للعدل والصفة؛ فإنَّها بُنيت صفاتٍ وإن لم يكن أصولها كذلك. وقرئ: "وَتُلُثَ وَرُبُعٌ"<sup>٣</sup> على القصرِ من "ثلاث ورُبَاع". ومحلُّهنَّ النصبُ على أنَّها حالٌ من فاعلِ ﴿طَابَ﴾، مؤكِّدةٌ لما أفاده / وصفُ الطَّيبِ من الترغيبِ فيهنَّ والاستمالةِ إليهنَّ بتوسيعِ دائرةِ الإذن،

[ظ٦]

<sup>١</sup> يَهْنُ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَخَلَلِ أُنثَاهُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا [النساء، ٢٣/٤].

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، رواها الأعمش عن يحيى بن وثاب والمغيرة عن إبراهيم. المحتسب لابن جني، ١٨١/١.

<sup>١</sup> س: كان.

<sup>٢</sup> ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأَخْتِ وَأُمَّهَاتُ الْأَخِ وَأَخَوَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ مِنَ الرِّضْعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِبُكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بَيْنَهُنَّ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ

أي: <sup>١</sup> فانكحوا الطيبات لكم معدودات هذا العدد، <sup>٢</sup> ثنتين ثنتين وثلاثاً ثلاثاً وأربعاً أربعاً حسبما تريدون، على معنى أن لكل واحد منهم أن يختار أي عدد شاء من الأعداد المذكورة؛ لا أن بعضها لبعض منهم وبعضها لبعض آخر، كما في قولك: "اقتسموا هذه البذرة" <sup>٣</sup> درهمين درهمين وثلاثة ثلاثة وأربعة أربعة؛ ولو أفردت لفهم منه تجويز الجمع بين تلك الأعداد دون التوزيع، ولو ذكرت بكلمة "أو" لفات تجويز الاختلاف في العدد.

هذا، وقد قيل <sup>٢</sup> في تفسير الآية الكريمة: لما نزلت الآية في اليتامى وما في أكل أموالهم من الخوب الكبير، أخذ الأولياء يتحرّجون من ولايتهم خوفاً من لحوق الخوب، بترك الإقساط، مع أنهم كانوا لا يتحرّجون من ترك العدل في حقوق النساء، حيث كان تحت الرجل منهم عشر منهن، فقليل لهم: إن خفتم ترك العدل في حقوق اليتامى فتحرّجتم منها، فخافوا أيضاً ترك العدل بين النساء فقلّلوا عدد المنكوحات؛ لأن من تحرّج من ذنب أو تاب<sup>٥</sup> عنه وهو مرتكب مثله، فهو غير متحرّج ولا تائب عنه.

وقيل: كانوا لا يتحرّجون من الزنا، وهم يتحرّجون من ولاية اليتامى، فقليل: إن خفتم الجور في حق اليتامى، فخافوا الزنا فانكحوا ما حلّ لكم من النساء، ولا تحوموا حول المحرمات. ولا يخفى أنه لا يساعدهما جزالة النظم الكريم لابتنائهما على تقدّم نزول الآية الأولى وشيوعها بين الناس مع ظهور / توقّف حكمها على ما بعدها من قوله تعالى: ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا﴾ [النساء، ٥/٦-٦].

[٥٧]

﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا﴾ أي: فيما بينهن -ولو في أقل الأعداد المذكورة- كما خفتموه في حق اليتامى، أو كما لم تعدلوا في حقهن، أو كما لم تعدلوا<sup>٦</sup>

<sup>٢</sup> هو الزمخشري في الكشاف، ١/٦٧، ٤.

<sup>١</sup> س - أي.

<sup>٢</sup> البذرة: كيس فيه عشرة آلاف درهم أو ألف.

<sup>٤</sup> س + الكبير.

<sup>٥</sup> س: وتاب.

والجمع: البدور. تهذيب اللغة للأزهري، ١٤/٨٢.

<sup>٦</sup> س - في حقهن أو كما لم تعدلوا.

«أبواب الدال والراء».



فيما فوق هذه الأعداد،<sup>١</sup> «فَوَاحِدَةً» أي: فالزَمُوا أو فاخْتَارُوا واحدة، وذَرُوا الجمع بالكَلِيَّة. وقُرئ بالرفع،<sup>٢</sup> أي: فالمقنع واحدة، أو فحَسْبُكُمْ واحدة. «أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ» أي: مِنَ الشَّرَارِيِّ<sup>٣</sup> بالغَةِ ما بلغت مِنْ مراتب العدد. وهو عطفٌ على «وَاحِدَةً» على أَنَّ اللزوم والاختيار فيه بطريق التَّسْرِي، لا بطريق النكاح كما فيما عطف عليه لاستلزامه ورودَ ملك النكاح على ملك اليمين بموجب اتِّحاد المخاطِبَيْنِ في الموضعَيْنِ، بخلاف ما سيأتي من قوله تعالى: «وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُخَصَّنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ» [النساء، ٢٥/٤]؛ فَإِنَّ المأمور بالنكاح هناك غيرُ المخاطِبَيْنِ بملك اليمين، وإنَّما سُويَ في السهولة واليسر بين الحُرَّةِ الواحدة وبين الشَّرَارِيِّ مِنْ غير حصر في عدد لِقَلَّةِ تَبَعْتِهِنَّ وَخِفَّةِ مُؤَنَّتِهِنَّ وعدم وجوب القَسَمِ فِيهِنَّ. وقُرئ: «أَوْ مَنْ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ»<sup>٤</sup>. و«مَا» في القراءة المشهورة للإيذان بقصور رُتبتِهِنَّ عن رتبة العقلاء.

«ذَلِكَ» إشارة إلى اختيار الواحدة والتَّسْرِي. «أَذْنَى أَلَّا تَعُولُوا» العول: المَيْل، مِنْ قولهم: «عَالَ المِيزَانُ عَوْلًا» إذا مَالَ، و«عَالَ فِي الحُكْمِ»، أي: جَارَ. والمراد ههنا المَيْل المحظور المقابل للعدْل، أي: ما ذَكَرَ مِنْ اختيار الواحدة والتَّسْرِي أقربُ بالنسبة إلى ما عداهما مِنْ أَنْ لَا تَمِيلُوا مَيْلًا محظورًا، لانتفائه رأسًا بانتفاء محلِّه في الأوَّل وانتفاء خطِّره في الثاني، بخلاف اختيار العدد في المهائر؛ فَإِنَّ المَيْل المحظور متوقِّع فيه لتحقيق المحلِّ والخطر. وَمِنْ ههنا تَبَيَّنَ أَنَّ مدار الأمر هو عدم العول، لا تحقيق العدل كما قيل<sup>٥</sup>.

وقد فُسر بـ«أَنْ لَا يَكْثُرَ عِيَالُكُمْ» على أَنَّهُ مِنْ «عَالَ الرَّجُلُ عِيَالَهُ يَعُولُهُمْ»، أي: مَاْنَهُمْ، فُعْبَرُ عَنْ كَثْرَةِ الْعِيَالِ بِكَثْرَةِ الْمُؤْنَةِ عَلَى طَرِيقَةِ الْكِنَايَةِ. وَيُؤَيِّدُهُ قِرَاءَةُ

<sup>١</sup> وفي هامش م: على الوجه الذي نُقِلَ في تفسير الآية الكريمة. «منه».

<sup>٢</sup> قرأ بها أبو جعفر من القراء العشرة. النشر لابن الجزري، ٢٤٧/٢.

<sup>٣</sup> الشُّرَّة: الأَمة التي بَوَّأَتْهَا بَيْتًا، والجمع:

الشَّرَارِيِّ. الصحاح للجوهري، «سرر».

<sup>٤</sup> قراءة شاذَّة، مروية عن ابن أبي غنبل. شواذَّ القراءات للكرمانى، ص ١٢٩.

<sup>٥</sup> وفي هامش م: قاله الإمام الواحدي. «منه». |

انظر: التفسير البسيط للواحدي، ٣١٠/٦.

”أَنْ لَا تُعِيلُوا“،<sup>١</sup> مِنْ ”أَعَالَ الرَّجُلُ“ إِذَا كَثُرَ عِيَالُهُ. وَوَجْهُ كَوْنِ التَّسْرِي مَظِنَّةَ قِلَّةِ الْعِيَالِ مَعَ جَوَازِ الْإِسْتِكْثَارِ مِنَ السَّرَارِيِّ أَنَّهُ يَجُوزُ الْعَزْلُ عَنْهُمْ بِغَيْرِ رِضَاهُمْ، وَلَا كَذَلِكَ الْمَهَائِزُ. وَالْجُمْلَةُ مُسْتَأْنَفَةٌ جَارِيَةٌ مِمَّا قَبْلَهَا مَجْرَى التَّعْلِيلِ.

﴿وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدَقَتِهِنَّ نِخْلَةً فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا﴾<sup>٥</sup>  
 ﴿وَأَتُوا النِّسَاءَ﴾ أَي: اللَّاتِي أَمَرَ بِنِكَاحِهَا «صَدَقَتِهِنَّ» جَمْعُ ”صَدَقَةٍ“، كـ ”سَمَرَةٍ“، وَهِيَ الْمَهْرُ. وَقُرِئَ / بِسُكُونِ الدَّالِ عَلَى التَّخْفِيفِ،<sup>٢</sup> وَبِضْمِ الصَّادِ وَسُكُونِ الدَّالِ،<sup>٣</sup> جَمْعُ ”صَدَقَةٍ“ كـ ”غَزَفَةٍ“، وَبِضْمِهِمَا عَلَى التَّوْحِيدِ،<sup>٤</sup> وَهُوَ تَنْقِيلُ ”صَدَقَةٍ“، كـ ”ظُلْمَةٍ“ فِي ”ظُلْمَةٍ“.

﴿نِخْلَةً﴾ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَقَتَادَةُ وَابْنُ جُرَيْجٍ وَابْنُ زَيْدٍ: «فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى»؛<sup>٥</sup> لِأَنَّهُمَا مِمَّا فَرَضَهُ تَعَالَى فِي النِّخْلَةِ، أَي: الْبِلَّةِ وَالشَّرْعَةِ وَالذِّيانَةِ؛ فَانْتِصَابُهَا عَلَى الْحَالِيَةِ مِنَ «صَدَقَتٍ»، أَي: أَعْطَوْهُمْ مَهْرَ مَنْ حَالَ كَوْنُهَا فَرِيضَةً مِنْهُ تَعَالَى. وَقَالَ الزَّجَّاجُ: «تَدَيُّتَا»<sup>٦</sup> فَانْتِصَابُهَا عَلَى أَنَّهَا مَفْعُولٌ لَهُ، أَي: أَعْطَوْهُمْ دِيَانَةً وَشَّرْعَةً. وَقَالَ الْكَلْبِيُّ: «نِخْلَةً» أَي: هِبَةً وَعَطِيَّةً مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَتَفَضُّلاً مِنْهُ عَلَيْهِمْ»؛<sup>٧</sup> فَانْتِصَابُهَا عَلَى الْحَالِيَةِ مِنْهَا أَيْضًا. وَقِيلَ: عَطِيَّةٌ مِنْ جِهَةِ الْأَزْوَاجِ، مِنْ نَحْلِهِ كَذَا إِذَا أَعْطَاهُ إِتَاهُ<sup>٨</sup> وَوَهَبَهُ لَهُ عَنْ طَبِيبَةٍ مِنْ نَفْسِهِ، نِخْلَةً وَنُخْلًا.

والتعبير عن إيتاء المهور بـ”النخلة“ -مع كونها واجبةً على الأزواج- لإفادة معنى الإيتاء عن كمال الرضا وطيب خاطر. وانتصابها على المصدرية؛

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن طلحة بن مصرف. شواذ

القراءات للكرماني، ص ١٢٩.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن طلحة بن سليمان. شواذ

القراءات للكرماني، ص ١٢٩.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي غنبله والحسن بن

عمران. شواذ القراءات للكرماني، ص ١٢٩.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن قتادة. شواذ القراءات

للكرماني، ص ١٢٩.

<sup>٥</sup> التفسير البسيط للواحدي، ٣١٦/٦. وقول ابن

جريج وابن زيد في جامع البيان للطبري،

٣٨١-٣٨٠/٦.

<sup>٦</sup> ذكره الزجج في معاني القرآن وإعرابه، ١٢/٢،

ولم يفصح بالقبول أو الرد.

<sup>٧</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٢٤٩/٣؛ التفسير البسيط

للواحدي، ٣١٦/٦.

<sup>٨</sup> س - إيتاه.

<sup>٩</sup> س - من.

لأن الإيتاء والتحلل بمعنى الإعطاء، كأنه قيل: وانحلوا النساء صدقاتهن تحلةً، أي: أعطوهن مهورهن عن طيبة أنفسكم، أو على الحالية من ضمير «آتوا»، أي: آتوهن صدقاتهن ناحلين طيبين النفوس بالإعطاء، أو من «الصدقات»، أي: منحولة معطاة عن طيبة الأنفس؛ فالخطاب للأزواج، وقيل: للأولياء؛ لأنهم كانوا يأخذون مهور مولاتيهم<sup>١</sup>، وكانوا يقولون: «هنيئًا لك النافجة»، لمن يولد له بنت، يعنون: تأخذ مهرها فتنفج به مالك، أي: تُعظمه.

﴿فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ﴾ الضمير لـ «الصدقات»، وتذكيره لإجرائه مجرى ذلك؛ فإنه قد يشار به إلى المتعدد كما في قوله عز وجل: ﴿قُلْ أُوْنِيْكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَٰلِكُمْ﴾ [آل عمران، ١٥/٣] بعد ذكر الشهوات المعدودة. / وقد روي عن [٨٩] روبة أنه حين قيل له في قوله:

فيها خطوط من سوادٍ وبلقٍ كأنه في الجلد توليع البهق<sup>٢</sup>

«إن أردت الخطوط ينبغي أن تقول: «كأنها»، وإن أردت السواد والبلق ينبغي أن تقول: «كأنهما»، قال: «لكني أردت: «كأن ذاك»». أو<sup>٣</sup> لما وقع موقعه «صدقتيه»، كأنه قيل: وآتوا النساء صدقاتهن، كما في قوله تعالى: ﴿فَأَصْدَقْ وَأَكُنْ﴾ [المنافقون، ١٠/٦٣]؛ حيث عطف «أكن» على ما دل عليه المذكور ووقع موقعه، كأنه قيل: فأصدق وأكن. و«اللام» متعلقة بالفعل؛ وكذا «عن»، لكن بتضمينه معنى التجافي والتجاوز. و«من» متعلقة بمحذوف وقع صفة لـ «شيء»، أي: كائن من الصداق. وفيه بعث لهن إلى تقليل الموهوب.

﴿نَفْسًا﴾ تمييز. والتوحيد لما أن المقصود بيان الجنس، أي: إن وهبن لكم شيئاً من الصداق متجافياً عنه نفوسهن طيبات غير مُحَبَّات<sup>٤</sup> بما يضطرهن إلى البذل من شكاسة أخلاقكم وسوء معاشرتكم؛ لكن عدل عن لفظ الهبة

<sup>٢</sup> السياق: الضمير لـ «الصدقات»... أو لما وقع موقعه «صدقتيه».

<sup>٤</sup> م ط س: أو للصداق الواقع موقعه «صدقتيه» [ضحح في هامش م].  
<sup>٥</sup> كذا حرّكها المصنف.

<sup>١</sup> م س: بناتهم [ضحح في هامش م].  
<sup>٢</sup> ديوانه، ص ١٠٤. | البلق: سواد وبياض.  
والبهق: بياض يعتري الجلد يخالف لونه، ليس من البرص. الصحاح للجوهري، «بلق»، «بهق».

والسماحة إلى ما عليه النظم الكريم إيداناً بأنَّ العُمدة في الأمر إنما هو طيب النفس وتجايفها عن الموهوب بالمرّة.

﴿فَكُلُّوْهُ﴾ أي: فخذوا ذلك الشيء الذي طابت به نفوسهنّ، وتصرفوا فيه تملّكاً. وتخصيص الأكل بالذكر لأنّه معظّم وجوه التصرفات الماليّة. ﴿هَنِيئًا مَرِيئًا﴾ صفتان من "هَنُوْ الطَعَامِ وَمَرُوْ" إذا كان سائغاً لا تنغيص فيه. وقيل: الهنيء: الذي يلذّه الأكل، والمريء: ما يُحمّد عاقبته. وقيل: ما ينساغ في مجراه الذي هو المريء، وهو ما بين الخلقوم إلى فم المعدة، سمي بذلك لمروء الطعام فيه، أي: انسياغه.

ونصبهما على أنّهما صفتان للمصدر، أي: أكلاً هنيئاً مريئاً، أو على أنّهما حال من الضمير المنصوب، أي: كلوه وهو هنيء مريء، وقد يوقّف على ﴿كُلُّوْهُ﴾، ويبتدأ ﴿هَنِيئًا مَرِيئًا﴾ على الدعاء، وعلى أنّهما صفتان أُقيمتا مقام المصدرين، كأنه قيل: هنأ مرأاً، وهذه عبارة عن التحليل والمبالغة في الإباحة وإزالة التّبعة. روي أنّ ناساً / كانوا يتأثّمون أن يقبل أحدهم من زوجته شيئاً ممّا ساقه إليها، فنزلت.<sup>١</sup>

[٨٨]

﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾

﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ﴾ رجوع إلى بيان بقيّة الأحكام المتعلّقة بأموال اليتامى وتفصيل ما أجمل فيما سبق من شرط إيتائها ووقته وكيفيته، إثر بيان بعض الأحكام المتعلّقة بأنفسهنّ - أعني: نكاحهنّ - وبيان بعض الحقوق المتعلّقة بغيرهنّ من الأجنيّات من حيث النفس ومن حيث المال استطراداً. والخطاب للأولياء، نهوا أن يؤتوا المبدّرين من اليتامى أموالهم مخافة أن يضيّعوها. وإنّما أضيف إليهم - وهي لليتامى - لا نظراً إلى كونها تحت ولايتهم كما قيل، فإنّه غير مصحّح لاتّصافها بالوصف الآتي؛ بل تنزيلاً لاختصاصها

١ جامع البيان للطبري، ٦/٣٨٤، التفسير البسيط للواحدى، ٦/٣٢٠.

بأصحابها منزلة اختصاصها بالأولياء، فكان أموالهم عَيْن أموالهم لما بينهم وبينهم من الاتحاد الجنسي والنسبي مبالغة في حملهم على المحافظة عليها، كما في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ [النساء، ٢٩/٤]، أي: لا يقتل بعضكم بعضاً؛ حيث عُبر عن بني نوعهم بأنفسهم مبالغة في زجرهم عن قتلهم، فكان قتلهم قتل أنفسهم. وقد أيد ذلك؛ حيث عُبر عن جعلها مناًطاً لمعاش أصحابها بجعلها مناًطاً لمعاش الأولياء، فقيل: ﴿الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا﴾ أي: جعلها الله شيئاً تقومون به وتتعتشون - على حذف المفعول الأول - فلو ضيعتموه لضغتم. ثم زيد في المبالغة حتى جعل ما به القيام قياماً، فكانها في أنفسها قيامكم وانتعاشكم.

وقيل: إنما أضيفت إلى الأولياء؛ لأنها من جنس ما يقيم الناس معاشهم، حيث لم يقصد بها<sup>٢</sup> الخصوصية الشخصية؛ بل الجنسية التي هي معنى ما يقام به المعاش وتميل<sup>٣</sup> إليه القلوب ويُدخِر لأوقات الاحتياج، وهي بهذا الاعتبار لا تختص<sup>٤</sup> باليتامى. وأنت خير بأن ذلك بمَعزِل من حمل الأولياء على المحافظة المذكورة؛ كيف لا، والوحدة الجنسية المالية ليست مختصة بما بين أموال اليتامى وأموال الأولياء؛ بل هي متحققة بين أموالهم وأموال الأجانب؛ فإذن لا وجه لاعتبارها أصلاً.

وُقرئ: "اللاتي"<sup>٥</sup> و"اللواتي"<sup>٦</sup>. وُقرئ: "قيماً"<sup>٧</sup> بمعنى "قياماً"، كما جاء "عوذاً" بمعنى "عياداً". وُقرئ: "قواماً"<sup>٨</sup> بكسر القاف، / وهو ما يقام به الشيء، [و٩] أو مصدر "قاوم". وُقرئ بفتحها.<sup>٩</sup>

١ وفي هامش م: أي: الأموال. «منه».

٢ ط س: به.

٣ ط س: ويميل.

٤ س: يختص.

٥ قراءة شاذة، مروية عن الحسن وإبراهيم النخعي.

شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٢٩.

٦ لم نقف عليها في كتب القراءات والتفسير. قيل:

هي قراءة شاذة. الموسوعة القرآنية للإبياري،

١٦٥/٥.

٧ قرأ بها نافع وابن عامر. النشر لابن الجزري،

٢٤٧/٢.

٨ قراءة شاذة، مروية عن عبد الله ابن عمر.

المحتسب لابن جني، ١٧٩/١.

٩ قراءة شاذة، مروية عن ابن عمر وأبي البرهم.

شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٣٠.

﴿وَأَرْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ﴾ أي: واجعلوها مكاناً لرزقهم وكسوتهم بأن تتجروا وتتربحوا حتى تكون نفقاتهم من الأرباح، لا من صلب المال. وقيل: الخطاب لكل أحد كائناً من كان، والمراد نهيه عن أن يفوض أمر ماله إلى من لا رشد له من نسائه وأولاده ووكلائه وغير ذلك. ولا يخفى أن ذلك مُخلّ بجزالة النظم الكريم. ﴿وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ أي: كلاماً لينا تطيب به نفوسهم. وعن سعيد بن جبير ومجاهد وابن جريج: «عدوهم عدة جميلة بأن تقولوا: إذا صلحتهم ورشدتم سلمنا إليكم أموالكم»<sup>١</sup>. وكل ما سكنت إليه النفس لحسنه شرعاً أو عقلاً من قول أو عمل، فهو معروف، وما أنكرته لقبحه شرعاً أو عقلاً، فهو منكر.

﴿وَابْتَلُوا الَّتِي حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا﴾

﴿وَابْتَلُوا الَّتِي﴾ شروع في تعيين وقت تسليم أموال اليتامى إليهم، وبيان شرطه بعد الأمر بإيتائها على الإطلاق والنهي عنه عند كون أصحابها سفهاء، أي: واختبروا من ليس منهم بين السفه قبل البلوغ بشئ أحوالهم في صلاح الدين والاهتداء إلى ضبط المال وحسن التصرف فيه، وجربوهم بما يليق بحالهم؛ فإن كانوا من أهل التجارة فبأن تُعطوهم من المال ما يتصرفون فيه بيعاً وابتاعاً، وإن كانوا ممن له ضياع وأهل وخدم فبأن تُعطوهم منه ما يصرفونه إلى نفقة عبيدهم وخدمهم وأجرائهم وسائر مصارفهم حتى يتبين لكم كيفية أحوالهم. ﴿حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ﴾ بأن يحتلموا؛ لأنهم يصلحون عنده للنكاح. ﴿فَإِنْ آنَسْتُمْ﴾ أي: شاهدتم وتبينتم. وقرئ: «أحسنتم»<sup>٢</sup>، بمعنى «أحسنتم»،

كما في قول من قال:

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، ذكرها الفراء في معاني القرآن، ٢٥٧/١، ونسبها إلى عبد الله بن مسعود.

<sup>١</sup> انظر: جامع البيان للطبري، ٤٠١/٦-٤٠٢، والتفسير البسيط للواحدي، ٣٢٧/٦، والكشاف للزمخشري، ٤٧٢/١.

خَلَا أَنْ الْعِتَاقَ مِنَ الْمَطَايَا أَحْسَنَ بِهِ وَهُنَّ إِلَيْهِ شُوسٌ<sup>١</sup>  
 ﴿مِنْهُمْ رُشْدًا﴾ أي: اهتداءً إلى وجوه التصرفات من غير عَجْزٍ وتبذير. وتقديم  
 الجار والمجرور على المفعول للاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر، أو  
 للاعتداد بمبدئيته له. والتنوين للدلالة على كفاية رُشد في الجملة. وقرئ بفتح  
 الراء والشين،<sup>٢</sup> وبضمهما.<sup>٣</sup>

/ ﴿فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ﴾ من غير تأخير عن حد البلوغ. وفي إشار الدفع [٩ظ]  
 على الإيتاء الوارد في أول الأمر إيدانًا بتفاوتهما بحسب المعنى كما أشير إليه  
 فيما سلف. ونظم الآية الكريمة أن ﴿حَتَّى﴾ هي التي يقع بعدها الجُمْل كالتي  
 في قوله:

فما زالت القَتلى تُمَجِّ دِمَاءُهَا بِدِجْلَةٍ حَتَّى مَاءٌ دِجْلَةٌ أَشْكَلُ<sup>٤</sup>  
 وما بعدها جملة شرطية جعلت غايةً للابتلاء، وفعل الشرط ﴿بَلَّغُوا﴾،  
 وجوابه الشرطية الثانية، كأنه قيل: وابتَلُوا اليتامى إلى وقت<sup>٥</sup> بلوغهم  
 واستحقاقهم دفع أموالهم إليهم بشرط إيناس الرُشد منهم. وظاهر الآية الكريمة  
 أن مَنْ بلغ غير رشيد إما بالتبذير أو بالعجز لا يُدفع إليه ماله أبدًا، وبه أخذ

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن الحسن البصري. شواذ  
 القراءات للكرماني، ص ١٣٠.

<sup>٤</sup> البيت لجري من قصيدة يهجو بها الأخطل، وهو  
 في ديوانه بشرح محمد بن حبيب، ١٤٣/١، وفي  
 مطبوعه: "وما زالت القَتلى تُمَجِّ دِمَاؤُهَا". وهو  
 بالفاظ المصنف في خزانة الأدب للبغدادى،  
 ٤٨١/٩-٤٨٣؛ وشرح شواهد المغني للسيوطي،  
 ٣٧٧/١. | الأشكل في ألوان الإبل والغنم  
 ونحوه: أن يكون مع الشواد غبرة وخمرة،  
 كأنه قد أشكل عليك لونه. والأشكل في سائر  
 الأشياء: يابض وخمرة قد اختلطًا. تهذيب اللغة  
 للأزهري، ١٥/١٠ «أبواب الكاف والشين».

<sup>٥</sup> س: حين.

<sup>١</sup> البيت لأبي زيد الطائي في الصحاح للجوهري،  
 «حسن»؛ والنهاية لابن الأثير، ٣٨٨/١، ويلا  
 نسبة في جامع البيان للطبري، ١٥٤/١٦ (طه)،  
 ٩٧/٢٠؛ والكشف والبيان للثعلبي، ٢٥٩/٦  
 (طه، ٩٧/٢٠)؛ وكتاب الأفعال لابن القطاع،  
 ٢٤٦/١. | العتاق من الخيل ومن الإبل:  
 النجائب منها. المطايا: جمع مطية، وهي الناقة  
 يركب مطاها أو البعير يُمتطى ظهره. والشُوس:  
 جمع أشوس، يقال: رجل أشوس، وذلك إذا  
 عُرف في نظره الغضب أو الحقد، ويكون ذلك  
 من الكثير. تاج العروس للزبيدي، «عتق، مطا،  
 شوس».

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود والسلمي.

شواذ القراءات للكرماني، ص ١٣٠.

أبو يوسف<sup>١</sup> ومحمد<sup>٢</sup> وقال أبو حنيفة رحمهم الله: «يُنْتَظَرُ إِلَى خَمْسٍ وَعَشْرِينَ سَنَةً»<sup>٣</sup> لَأَنَّ الْبُلُوغَ بِالسِّنِّ ثَمَانِي عَشْرَةَ سَنَةً، فَإِذَا زَادَتْ عَلَيْهَا سَبْعُ سِنِينَ -وهي مُدَّةٌ مَعْتَبَرَةٌ فِي تَغْيِيرِ أَحْوَالِ الْإِنْسَانِ لِمَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «مُرُوهُمْ بِالصَّلَاةِ لِسَبْعِ»<sup>٤</sup>- دُفِعَ إِلَيْهِ مَالُهُ، أَوْ نَسَّ مِنْهُ رُشْدًا أَوْ لَمْ يُؤْنَسَ.

﴿وَلَا تَأْكُلُوهَُا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا﴾ أي: مسرفين ومبادرين كِبَرَهُمْ، أَوْ لِإِسْرَافِكُمْ وَمِبَادِرَتِكُمْ كِبَرَهُمْ تَفَرِّطُونَ فِي إِنْفَاقِهَا وَقُولُونَ: نُنْفِقُ كَمَا نَشْتَهِي قَبْلَ أَنْ يَكْبُرَ الْيَتَامَى فَيَنْتَزِعُوهَا مِنْ أَيْدِينَا. وَالْجُمْلَةُ تَأْكِيدٌ لِلأَمْرِ بِالْدَفْعِ وَتَقْرِيرٌ لَهُ،<sup>٥</sup> وَتَمْهِيدٌ لِمَا بَعْدَهَا مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ﴾... إلخ، أي: مَنْ كَانَ مِنَ الْأَوْلِيَاءِ وَالْأَوْصِيَاءِ غَنِيًّا، فَلْيَتَنَزَّهْ مِنْ أَكْلِهَا وَلْيَقْتَنِعْ بِمَا آتَاهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنَ الْغِنَى وَالرِّزْقِ إِشْفَاقًا عَلَى الْيَتِيمِ وَإِبْقَاءً عَلَى مَالِهِ.

حنيفة. أصله من قرية على باب دمشق في وسط الغوطة اسمها خَرَسَاتَا. وقدم أبوه من الشام إلى العراق، وأقام بواسط، فولد له بها محمد. ونشأ بالكوفة. وطلب الحديث، ولقي جماعة من أعلام الأئمة، وحضر مجلس أبي حنيفة ستين، ثم تفقه على أبي يوسف، ونشر علم أبي حنيفة. له كتب كثيرة، منها: المبسوط، والجامع الكبير، والجامع الصغير، والزيادات، والسير الكبير، والمخارج في الحيل، والحجة على أهل المدينة، والآثار، والموطأ رواية عن مالك. ولمحمد زاهد الكوثري: بلوغ الأمان في سيرة محمد بن الحسن الشيباني. انظر: أخبار أبي حنيفة وأصحابه للضيمري، ص ١٢٥-١٣٣، ووفيات الأعيان لابن خلكان، ١٨٤/٤-١٨٥، والجواهر المضية لعبد القادر القرشي، ٤٢/٢-٤٤.

<sup>٣</sup> الكشاف للزمخشري، ٤٧٣/١.

<sup>٤</sup> مسند أحمد، ٣٦٩/١١ (٦٧٥٦)؛ سنن أبي داود، ٣٦٦/١-٣٦٧ (٤٩٤)، كلاهما باختلاف يسير.

<sup>٥</sup> ط س: لها. | يظهر أثر الكشط في نسخة المؤلف، فلعله صححها بعد نسخ ط س.

<sup>١</sup> هو يعقوب بن إبراهيم بن حبيب بن خنيس بن سعد الكوفي، أبو يوسف (ت. ١٨٢هـ/٧٩٨م). القاضي، صاحب أبي حنيفة. كان فقيهاً عالمًا حافظًا. سمع أبا إسحاق الشيباني وسليمان التيمي ويحيى بن سعيد الأنصاري والأعمش وهشام بن غروة وعطاء بن السائب ومحمد بن إسحاق بن يسار. وجالس محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى، ثم جالس أبا حنيفة. وكان الغالب عليه مذهب أبي حنيفة، وخالفه في مواضع كثيرة. وكان هو المقدم من أصحاب الإمام وأول من وضع الكتب على مذهب أبي حنيفة وأملى المسائل ونشرها وبث علم أبي حنيفة في أقطار الأرض. ولي قضاء بغداد، فلم يزل بها حتى مات. وله: الأمالي، وال نوادر، وكتاب الخراج، وكتاب الآثار. انظر: أخبار أبي حنيفة وأصحابه للضيمري، ص ٩٧-٩٨، ووفيات الأعيان لابن خلكان، ٣٧٨/٦-٣٩٠، والفوائد البهية للكنوي، ص ٣٧٢-٣٧٣.

<sup>٢</sup> هو محمد بن الحسن بن فزق، أبو عبد الله الشيباني (ت. ١٨٩هـ/٨٠٥م). صاحب أبي



﴿وَمَنْ كَانَ مِنَ الْأَوْلِيَاءِ وَالْأَوْصِيَاءِ﴾ «فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ» بقدر حاجته الضرورية وأجرة / سغيه وخدمته. وفي لفظ الاستعفاف والأكل بالمعروف ما [١٠] يدل على أن للوصي حقاً لقيامه عليها.

عن النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلاً قال له عليه السلام: <sup>١</sup> «إن في حجري يتيماً، أفأكل من ماله؟»، قال: «بالمعروف غير متأثِّل مالا، ولا واق مالك بماله»، <sup>٢</sup> وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن ولي اليتيم قال له: «أفأشرب من لبن إبله؟»، قال: «إن كنت تبغي ضالَّتْها<sup>٣</sup> وتلوط حوضها<sup>٤</sup> وتنهأ جزباها<sup>٥</sup> وتسقيها يوم وزدها<sup>٦</sup> فأشرب غير مُضَرٍّ بنسل، ولا ناهك في الحلب»، <sup>٧</sup> وعن محمد بن كعب: «يتقرَّم كما يتقرَّم البهيمة»، <sup>٨</sup> وينزل نفسه منزلة الأجير فيما لا بُدَّ منه»، <sup>٩</sup> وعن الشعبي: «يأكل من ماله بقدر ما يُعين فيه»، وعنه: «كالميتة يتناول عند الضرورة ويقضي»، <sup>١٠</sup> وعن مجاهد: «يستسلف، فإذا أيسر أدى»، <sup>١١</sup> وعن سعيد بن جبير: «إن شاء شرب فضل اللبن، وركب الظَّهر، ولبس ما يستره من الثياب، وأخذ القوت ولا يجاوزه؛ فإن أيسر قضاؤه، وإن أعسر فهو في حلٍّ»، <sup>١٢</sup>

<sup>١</sup> أي: قال للنبي عليه السلام.

<sup>٢</sup> السنن الكبرى للبيهقي، ٦/٤٦٥ (١٢٦٧٠)؛

ونحوه في مصنف ابن أبي شيبة، ٤/٣٩١ (٢١٣٧٧).

<sup>٣</sup> الضالة من الإبل: التي بمضيعة، لا يُعرف لها مالك. تهذيب اللغة للأزهري، ١١/٣٢١ «باب الداد واللام».

<sup>٤</sup> كل شيء لصق بشيء فقد لاط به يلوط لوطاً. قوله: «تلوط حوضها»، أراد بـ«اللوط» تطيين الحوض وإصلاحه، وهو من اللصوق. تهذيب اللغة للأزهري، ١٤/١٨ «باب الطاء واللام».

<sup>٥</sup> أي: تُعالج جرب إبله بالقطران. والجرب: بثر يعلو أبدان الناس والإبل. لسان العرب لابن منظور، «جرب»، «هنا».

<sup>٦</sup> وزد الإبل: إذا رُذت على الماء. الصحاح للجوهري، «ورد».

<sup>٧</sup> الكشف للزمخشري، ١/٤٧٤. وباختلاف

يسير في موطأ مالك رواية أبي مُصعب الزهري، ١١٣/٢ (١٩٦٦)، وجامع البيان للطبري، ٦/٤٢٠-٤٢١.

<sup>٨</sup> قرم يقرم قرماً: إذا أكل أكلاً ضعيفاً. ويقال: هو يتقرَّم تقرُّم البهمة. تهذيب اللغة للأزهري، ٩/١٢٠ «أبواب القاف والراء».

<sup>٩</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٣/٢٥٩، الكشف للزمخشري، ١/٤٧٥.

<sup>١٠</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٣/٢٥٩، الكشف للزمخشري، ١/٤٧٥.

<sup>١١</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٣/٢٥٨، الكشف للزمخشري، ١/٤٧٥.

<sup>١٢</sup> تفسير مجاهد، ص ٢٦٧، الكشف للزمخشري، ١/٤٧٥.

وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «إني أنزلت نفسي من مال الله عز وجل منزلة والي اليتيم؛ إن استغنيت استعفت، وإن افتقرت أكلت بالمعروف، وإذا أيسرت قضيت». <sup>١</sup> و«استعف» أبلغ من «عف»، كأنه يطلب زيادة العفة.

﴿فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ﴾ بعد ما راعيتم الشرائط المذكورة. وتقديم الجار والمجرور على المفعول الصريح للاهتمام به. ﴿فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ﴾ بأنهم تسلموها وقبضوها وبرئت عنها ذممكم، لما أن ذلك أبعد من التهمة وأنفى للخصومة وأدخل في الأمانة وبراءة الساحة، وإن لم يكن ذلك واجبا عند أصحابنا، فإن الوصي مصدق في الدفع مع اليمين، / خلافاً لمالك والشافعي رحمهما الله تعالى.

[١٠ظ]

﴿وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا﴾ أي: محاسبًا، فلا تخالفوا ما أمرتم به ولا تجاوزوا ما حد لكم.

﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا﴾

﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ شروع في بيان أحكام الموارث بعد بيان أحكام أموال اليتامى المنتقلة إليهم بالإرث. والمراد بـ«الأقربين» المتوارثون منهم. و«من» في «مِمَّا» متعلقة بمحذوف وقع صفة لـ«نَصِيبٌ»، أي: لهم نصيب كائن مما ترك. وقد جُوز تعلقها بـ«نَصِيبٌ».

﴿وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ إيراد حكمهن على الاستقلال دون الذَّج في تضاعيف أحكامهم - بأن يُقال: «لِلرِّجَالِ والنساء»... إلخ مثلاً -<sup>٢</sup> للاعتناء بأمرهن والإيدان بأصالتهن في استحقاق الإرث والإشارة من أول الأمر إلى تفاوت ما بين نصيبي الفريقين والمبالغة في إبطال حكم الجاهلية؛

<sup>١</sup> السنن الكبرى للبيهقي، ٧/٦ (١١٠١).

الحسن الشيباني، ص ٢٦٠ (٧٤٠).

<sup>٢</sup> م س - مثلاً [«صح» في هامش م].

والألفاظ من الكشف للزمخشري، ٤٧٥/١ -

٤٧٦. وله شاهد في موطأ مالك برواية محمد بن

فإنهم ما كانوا يورثون النساء والأطفال، ويقولون: إنما يرث من يحارب ويدب عن الحوزة.<sup>١</sup>

رُوي أنَّ أوس بن ثابت الأنصاري<sup>٢</sup> خلف زوجته أم كُحَّة<sup>٣</sup> وثلاث بنات، فزَوَى أبناء عمه سويد وعرفطة -أو قتادة وعرفجة- ميراثه عنهن على سنة الجاهلية، فجاءت أم كُحَّة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فشكَّت إليه، فقال: «ارجعي حتى أنظر ما يحدث الله تعالى»، فنزلت، فأرسل إليهما: «إنَّ الله قد جعل لهن نصيباً ولم يبين، فلا تُفرِّقا من مال أوس شيئاً حتى يُبين»، فنزل «يُوصِيكُمُ اللَّهُ»... إلخ، فأعطى أم كُحَّة الثمن والبنات الثلثين والباقي لابني العم.<sup>٤</sup> وهو دليل على جواز تأخير البيان عن الخطاب.

وقوله تعالى: ﴿مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ﴾ بدل / من ﴿ما﴾ الأخيرة بإعادة الجار، وإليها يعود الضمير المجرور. وهذا البديل مراد في الجملة الأولى أيضاً، محذوفٌ للتعويل على المذكور. وفائدته دفع توهم اختصاص بعض الأموال ببعض الورثة كالخيل وآلات الحرب للرجال، وتحقيق أن لكلٍ من الفريقين حقاً من كل ما جل ودق.

﴿نَصِيبًا مَّفْرُوضًا﴾ نصب على أنه مصدر مؤكّد كقوله تعالى: ﴿فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ﴾ [النساء، ١١/٤]، كأنه قيل: قِسْمة مفروضة، أو على الحالية، إذ المعنى: ثبت لهم نصيب كائن ممّا ترك الوالدان والأقربون حال كونه مفروضاً، أو على الاختصاص،

<sup>١</sup> فلان يدب عن خريمه ذباً، أي: يدفع عنهم. وحوزة المرأة: فزجها. تهذيب اللغة للأزهري، ٢٩٦/١٤ «باب الذال والباء»، ١١٧/٥ «باب الحاء والراء».

<sup>٢</sup> هو أوس بن ثابت بن المنذر بن حرام الخزرجي الأنصاري. صحابي. أخو حسان بن ثابت الشاعر. شهد العقبة الثانية وبدراً. قيل: إنه قُتل في وقعة أحد، وقيل: توفّي في خلافة عثمان بالمدينة. انظر: أسد الغابة لابن الأثير، ٣١٤/١ والأعلام للزركلي، ٣١/٢.

<sup>٣</sup> أشار الحافظ ابن حجر في ترجمتها إلى أنها أم

كُحَّة بضم الكاف وتشديد الجيم، بما نصّه: «وأما المرأة فلم يُختلف في أنها أم كُحَّة بضم الكاف وتشديد الجيم، إلّا ما حكى أبو موسى عن المُستغفري أنّه قال فيها: أم كُحَلَّة، بسكون المهملة بعدها لام». الإصابة لابن حجر، ٤٩١/١٤. أثبتناه كما وقع في نسخة المؤلف. الكشاف للزمخشري، ٤٧٦/١ (النساء، ٧/٥) وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٦١/٢ (النساء، ٧/٥)، كلاهما باختلاف سير. ونحوها في جامع البيان للطبري، ٤٥٧/٦-٤٥٨.

أي: أعني نصيبًا مقطوعًا<sup>١</sup> مفروضًا واجبًا لهم. وفيه دليل على أن الوارث لو<sup>٢</sup> أعرض عن نصيبه لم يسقط حقه.

﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾<sup>٣</sup>

﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ﴾ أي: قِسْمَةُ الثَّرِكَةِ. وإنما قُدِّمَتْ مع كونها مفعولًا؛ لأنها المبحوث عنها، ولأنَّ في الفاعل تعددًا، فلو روعي الترتيبُ يَفُوتَ تجاؤب أطراف الكلام. ﴿أُولُو الْقُرْبَىٰ﴾ أي: مِمَّنْ لَا يَرِثُ ﴿وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ﴾ مِنَ الْأَجَانِبِ ﴿فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ﴾ أي: أَعْطُوهُمْ شَيْئًا مِنَ الْمَالِ الْمَقْسُومِ الْمَدْلُولِ عَلَيْهِ بِ﴿الْقِسْمَةِ﴾. وقيل: الضمير لِ﴿مَا﴾،<sup>٤</sup> وهو أَمْرٌ نَذِبٌ كُلِّفَ بِهِ الْبَالِغُونَ مِنَ الْوَرَثَةِ تَطْيِيبًا لِقُلُوبِ الطَّوَائِفِ الْمَذْكُورَةِ وَتَصَدَّقًا عَلَيْهِمْ، وقيل: أَمْرٌ وَجُوبٌ، ثُمَّ اخْتَلَفَ فِي نَسْخِهِ. ﴿وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ وهو أَنْ يَدْعُوا لَهُمْ، وَيَسْتَقْلُوا مَا أَعْطَوْهُمْ، وَيَعْتَذِرُوا مِنْ ذَلِكَ، وَلَا يَمْتَنُوا عَلَيْهِمْ.

﴿وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾<sup>٥</sup>

﴿وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ﴾ أَمْرٌ لِلأَوْصِيَاءِ بِأَنْ يَخْشَوْا اللَّهَ تَعَالَى وَيَتَّقُوهُ فِي أَمْرِ الْيَتَامَى، فَيَفْعَلُوا بِهِمْ مَا يُحِبُّونَ أَنْ يَفْعَلَ بِذُرَارِيَّتِهِمْ / الضُّعَفَاءِ بَعْدَ وَفَاتِهِمْ، أَوْ لِمَنْ حَضَرَ الْمَرِيضَ مِنَ الْعَوَادِ عِنْدَ الْإِبْصَاءِ بِأَنْ يَخْشَوْا رَبَّهُمْ أَوْ يَخْشَوْا أَوْلَادَ الْمَرِيضِ، وَيُشْفِقُوا عَلَيْهِمْ شَفَقَتَهُمْ عَلَى أَوْلَادِهِمْ، فَلَا يَتْرَكُوا أَنْ يُضَرَ بِهِمْ بِصَرْفِ الْمَالِ عَنْهُمْ، أَوْ لِلْوَرَثَةِ بِالشَّفَقَةِ عَلَى مَنْ حَضَرَ الْقِسْمَةَ مِنْ ضِعَفَاءِ الْأَقَارِبِ وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ، مَتَصَوِّرِينَ أَنَّهُمْ لَوْ كَانُوا أَوْلَادَهُمْ بَقُوا خَلْفَهُمْ ضِعَفًا مِثْلَهُمْ، هَلْ يَجُوزُونَ جِرْمَانَهُمْ، أَوْ لِلْمُؤْمِنِينَ

[١١١ظ]

<sup>٤</sup> في الآية السابقة.

<sup>٥</sup> وفي هامش م: بتضمين معنى الأمر.

<sup>١</sup> س - مقطوعًا.

<sup>٢</sup> م: إذا [صح] في الهامش.

<sup>٣</sup> ط س - أي.

أن<sup>١</sup> ينظروا للوَرثة، فلا يُسرِفوا في الوصية.

﴿لَوْ﴾ بما في حَيْزِها صلة لـ ﴿الَّذِينَ﴾ على معنى: وَلْيُخْشَ الذين حالهم وصفتهم أنهم لو شاربوا أن يَخْلِفُوا وَرَثَةً ضِعَافًا خافوا عليهم الضياع. وفي ترتيب الأمر عليه إشارة إلى المقصود منه والعلة فيه، وبعث على الترخم وأن يُحِبَّ لأولاد غيره ما يُحِبُّ لأولاد نفسه، وتهديد للمُخَالِف بحال أولاده.

وَقُرئ: "ضُعَفَاء"،<sup>٢</sup> و"ضُعَافِي"،<sup>٣</sup> و"ضُعَافِي".<sup>٤</sup>

﴿فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ﴾ في ذلك. و"الفاء" لترتيب ما بعدها على ما قبلها. ﴿وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ أَمَرَهُم بالتقوى -التي هي غاية الخشية- بعد ما أَمَرَهُم بها مراعاةً للمَبْدَأِ والْمُنْتَهَى، إذ لا نفع للأول بدون الثاني، ثم أَمَرَهُم بأن يقولوا لليتامى مثل ما يقولون لأولادهم بالشفقة وحسن الأدب، أو للمريض ما يضره عن الإسراف في الوصية وتضييع الوَرثة ويذكره التوبة وكلمة الشهادة، أو لحاضري القِسمة عُذْرًا وَوَعْدًا حَسَنًا، أو يقولوا في الوصية ما لا يؤدي إلى تجاوز الثلث.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ

سَعِيرًا ٥﴾

وقوله تعالى: ٥ ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى﴾ استئناف جيء به لتقرير مضمون ما فُضِّل مِنَ الأوامر والنواهي. ﴿ظُلْمًا﴾ أي: على وجه الظلم، أو ظالمين.<sup>٦</sup> ﴿إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ﴾ أي: مِلءَ بُطُونِهِمْ ﴿نَارًا﴾ أي: ما يجزى إلى النار

١ س: أي. الكشاف، ٤٧٨/١؛ وأبو حيان في البحر المحيط،

٥٣٠/٣.

٥ ط س - وقوله تعالى.

٦ م: ﴿أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا﴾ أي: على وجه الظلم،

أو ظالمين. استئناف جيء به لتقرير مضمون.

ما فُضِّل مِنَ الأوامر والنواهي. | والمثبت من

نسختي ط س، وهو الأنسب، ولعل التغيير

بإشارة المصنف.

١ س: أي.

٢ قراءة شاذة، مروية عن ابن مُحِصِّن والزهرى

وابن مسعود. شواذ القراءات للكرمانى،

ص ١٣٠.

٣ قراءة شاذة، ذكرها بلا نسبة الزمخشري في

الكشاف، ٤٧٨/١؛ وأبو حيان في البحر المحيط،

٥٣٠/٣.

٤ قراءة شاذة، ذكرها بلا نسبة الزمخشري في

ويؤدّي إليها. وعن أبي بريدة<sup>١</sup> رضي الله عنه<sup>٢</sup> أنه قال صلى الله عليه وسلم: «يَبْعَثُ اللَّهُ تَعَالَى<sup>٣</sup> قَوْمًا مِنْ قُبُورِهِمْ يَتَأَجَّجُ أَفْوَاهُهُمْ نَارًا»، فقيل: «مَنْ هُمْ؟»، فقال عليه السلام: «أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿لِإِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾»<sup>٤</sup>.

[١٢] ﴿وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾ / أي: سيدخلون نارًا هائلة مبهمة الوصف. وقرئ بضم الياء مخففاً ومشدداً<sup>٥</sup> من «الإصلاء»<sup>٦</sup> و«التصلية»، يقال: صَلَّى النار: قَاسَى حَرَّهَا؛ وَصَلَيْتُهُ: شَوَيْتُهُ؛ وَأَضَلَيْتُهُ وَصَلَيْتُهُ: أَلْقَيْتُهُ فِيهَا.

و«السعير» فَعِيلٌ بمعنى مفعول، مِنْ «سَعَرْتُ النَّارَ» إِذَا أَلْهَبْتَهَا. رُوي أَنَّ أَكْبَلَ مَالِ الْيَتِيمِ يُبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَالْذُّخَانُ يُخْرَجُ مِنْ قَبْرِهِ وَمِنْ فِيهِ وَأَنْفُهُ وَأُذُنَيْهِ وَعَيْنَيْهِ، فَيَعْرِفُ النَّاسُ أَنَّهُ كَانَ يَأْكُلُ مَالِ الْيَتِيمِ فِي الدُّنْيَا.<sup>٧</sup> وَرُوي أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ثَقُلَ ذَلِكَ عَلَى النَّاسِ، فَاحْتَرَزُوا عَنْ مَخَالَطَةِ الْيَتَامَى بِالْكَلِمَةِ، فَصَغُبَ الْأَمْرُ عَلَى الْيَتَامَى، فَنَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ تَخَالَطَوْهُمْ﴾ الْآيَةَ.<sup>٨</sup>

﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِثْلَ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ

<sup>١</sup> كذا في الأصول الخطية. ولم نقف على الرواية من أبي بريدة، لعله أبو بركة الأسلمي، وهو نضلة بن عبيد (ت. ٦٠/٨٦٩-٨٠م [؟]). صحابي، شهد فتح مكة، ثم تحول إلى البصرة، ثم غزا خراسان ومات بها. انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد، ٢٩٨/٤-٣٠٠؛ والاستيعاب للثوري، ١٤٩٥/٤.

<sup>٢</sup> س - رضي الله عنه.

<sup>٣</sup> س - تعالى.

<sup>٤</sup> مسند أبي يعلى، ٤٣٤/١٣ (٧٤٤٠)؛ صحيح ابن جبان، ٣٧٧/١٢ (٥٥٦٦). وفي مطبوعيهما: «أبي بريدة» بدل «أبي بريدة».

<sup>٥</sup> قرأ بها ابن عامر وعاصم من رواية أبي بكر.

النشر لابن الجزري، ٢٤٧/٢.

<sup>٦</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي حنيفة وأبي البرزهم. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٣١.

<sup>٧</sup> وفي هامش م: إذ جعل المخفف من «صليته» بمعنى «شويته» بعيد. «منه».

<sup>٨</sup> الكشف للزمخشري، ٤٧٩/١، ونحوها في جامع البيان للطبري، ٤٥٤/٦.

<sup>٩</sup> مسند أحمد، ١٤٠/٥ (٣٠٠٠)؛ سنن أبي داود، ٤٩٣/٤ (٢٨٧١). | «... وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَغْنَتْكُمُ إِنْ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ» [البقرة، ٢٢٠/٢].

فَلَا مِيرَاسَ لَهُ مِنَ الْوَرَثَةِ بِمَا أُوصِيَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ أَوْ أَبْنَاءُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١١﴾

﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ﴾ شروع في تفصيل أحكام الموارث المجملة في قوله عز وجل: ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ﴾... إلخ [النساء، ٤/٧]. وأقسام الورثة ثلاثة: قسم لا يسقط بحال، وهم الآباء والأولاد والأزواج، فهؤلاء قسمان، والثالث الكلالة. أي: يأمركم ويعهد إليكم ﴿فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ أولاد كل واحد منكم، أي: في شأن ميراثهم. بُدئ بهم؛ لأنهم أقرب الورثة إلى الميت وأكثرهم بقاء بعد المورث.

﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾ جملة مستأنفة جيء بها لتبيين الوصية وتفسيرها. وقيل: محلها النصب بـ ﴿يُوصِيكُمُ﴾ على أن المعنى: يفرض عليكم ويشرع لكم هذا الحكم؛ وهذا قريب مما رآه الفراء؛ فإنه يجري ما كان بمعنى القول من الأفعال مجراه في حكاية الجملة بعده، ونظيره قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾ الآية [المائدة، ٩/٥].

وقوله تعالى: ﴿لِلذَّكَرِ﴾ لا بد له من ضمير عائد إلى "الأولاد" محذوف ثقة بظهوره، كما في قولهم: "السفن متوان<sup>١</sup> يذره<sup>٢</sup>"، أي: للذكر منهم. وقيل: الألف واللام قائم مقامه، والأصل: لذكرهم. و﴿مِثْلُ﴾ صفة لموصوف محذوف، أي: للذكر منهم حظ مثل حظ الأنثيين.

والبداية ببيان حكم الذكر لإظهار مزيته على الأنثى، كما أنها المناط في تضعيف حظه. وإشار اسمي الذكر والأنثى على ما ذكر أولاً من الرجال والنساء / للتنصيص على استواء الكبار والصغار من الفريقين في الاستحقاق، من غير [١٢ظ] دخول للبلوغ والكبر في ذلك أصلاً، كما هو زعم أهل الجاهلية، حيث كانوا لا يورثون الأطفال كالنساء.

﴿فَإِنْ كُنَّ﴾ أي: الأولاد. والتأنيث باعتبار الخبر، وهو قوله تعالى: ﴿نِسَاءً﴾ أي: خلصاً ليس معهن ذكر. ﴿فَوْقَ اثْنَتَيْنِ﴾ خبر ثان، أو صفة لـ ﴿نِسَاءً﴾،

<sup>١</sup> المتأ: الذي يورث به، والثنية: متوان، والجمع: أي: متوان منه يذره. أمناء. الصحاح للجوهري، «متأ».

أي: نساء زائداتٍ على اثنتين. ﴿فَلَهُنَّ ثَلَاثًا مَّا تَرَكَ﴾ أي: المتوفى المدلول عليه بقرينة المقام.

﴿وَإِنْ كَانَتْ﴾ أي: المولودة ﴿وَاحِدَةً﴾ أي: امرأة واحدة ليس معها أخ ولا أخت. وعدم التعرض للموصوف لظهوره ممّا سبق. ﴿فَلَهَا النِّصْفُ﴾ ممّا ترك. وقرئ: "وَاحِدَةً" على "كان" التامة.

واختلف في البنتين، فقال ابن عباس: «حُكِمَ هُمَا حُكْمَ الْوَاحِدَةِ؛ لِأَنَّهُ تَعَالَى جَعَلَ الثَّلَاثِينَ لِمَا فَوْقَهُمَا».<sup>٢</sup> وقال الجمهور: حُكِمَ هُمَا حُكْمَ مَا فَوْقَهُمَا؛ لِأَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا بَيَّنَّ أَنَّ حِظَّ الذَّكَرِ مِثْلُ حِظِّ الْأُنثَيْنِ إِذَا كَانَ مَعَهُ أُنْثَى -وهو الثَّلَاثَان- اقْتَضَى ذَلِكَ أَنَّ فَرَضَهُمَا الثَّلَاثَانِ، ثُمَّ لَمَّا أَوْهَمَ ذَلِكَ أَنَّ يُزَادَ النِّصِيبُ بِزِيَادَةِ الْعَدَدِ، رُدُّ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ﴾. ويؤيد ذلك أَنَّ الْبِنْتَ الْوَاحِدَةَ لَمَّا اسْتَحَقَّتِ الثُّلُثَ مَعَ أُخِيهَا الْأَقْوَى مِنْهَا فِي الْاسْتِحْقَاقِ، فَلِأَنَّ تَسْتَحِقُّهُ مَعَ مِثْلِهَا أَوْلَى وَأَحْرَى؛ وَأَنَّ الْبَنَتَيْنِ أَمْسُ رَجْمًا مِنَ الْأَخْتَيْنِ، وَقَدْ فَرَضَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُمَا الثَّلَاثَيْنِ، حَيْثُ قَالَ تَعَالَى: ﴿فَلَهُمَا الثَّلَاثَانِ مِمَّا تَرَكَ﴾ [النساء، ١٧٦/٤].

﴿وَلِأَبَوَيْهِ﴾ أي: لأبوي الميت. غُيِّرَ النِّظْمُ الْكَرِيمُ لِعَدَمِ اخْتِصَاصِ حُكْمِهِ بِمَا قَبْلَهُ مِنَ الصُّورِ. ﴿لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا﴾ بدل منه بتكرير العامل، وَسَطَ بَيْنَ الْمَبْتَدَأِ الَّذِي هُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿السُّدُسُ﴾ وَبَيْنَ خَبَرِهِ الَّذِي هُوَ ﴿لِأَبَوَيْهِ﴾، وَنُقِلَ الْخَبَرِيَّةُ إِلَيْهِ تَنْصِيصًا عَلَى اسْتِحْقَاقِ كُلِّ مِنْهُمَا السُّدُسُ، وَتَأْكِيدًا لَهُ بِالتَّفْصِيلِ بَعْدَ الْإِجْمَالِ. وقرئ: "السُّدُسُ" بسكون الدال تخفيفًا، وكذلك "الثُّلُثُ" و"الرُّبْعُ" و"الثُّمْنُ". ﴿مِمَّا تَرَكَ﴾ متعلقٌ بِمَحْذُوفٍ وَقَعَ حَالًا مِنْ ﴿السُّدُسُ﴾، وَالْعَامِلُ الْاسْتِقْرَارُ / الْمَعْتَبَرُ فِي الْخَبَرِ، أَي: كَانَتْ مِمَّا تَرَكَ الْمَتَوَفَّى. ﴿إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ﴾ أَوْ وَلَدُ ابْنٍ، ذَكَرًا كَانَ أَوْ أُنْثَى، وَاحِدًا أَوْ مُتَعَدِّدًا؛ غَيْرَ أَنَّ الْأَبَ فِي صُورَةِ الْأَثَرَةِ بَعْدَ مَا أَخَذَ فَرَضَهُ الْمَذْكُورَ يَأْخُذُ مَا بَقِيَ مِنْ ذَوِي الْفُرُوضِ بِالْعُسُوبَةِ.

[١٣٩]

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن الحسن. شواذ القراءات للكرمانلي، ص ١٣١.

<sup>١</sup> قرأ بها نافع وأبو جعفر. النشر لابن الجزري،

٢٤٧/٢-٢٤٨.

<sup>٢</sup> أنوار التنزيل لليضوي، ٦٢/٢.



﴿فَإِنْ لَّمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ﴾ ولا ولد ابن، ﴿وَوَرِثَهُ زَوْجَاهُ﴾ فحسب، ﴿فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ﴾ ممّا ترك، والباقي للأب. وإنما لم يذكر<sup>١</sup> لعدم الحاجة إليه؛ لأنه لما فرض انحصار الوارث في أبويه وعَيْن نصيب الأم، عَلِمَ أَنَّ الباقي للأب. وتخصيص جانب الأم بالذكر وإحالة جانب الأب على دلالة الحال - مع حصول البيان بالعكس أيضًا - لما أَنَّ حظّها أخَصَرُ واستحقاقه أتم وأوفر، أو لأنَّ استحقاقه بطريق العُصوبة دون الفرض.<sup>٢</sup> هذا إذا لم يكن معهما أحد الزوجين؛ أمّا إذا كان معهما ذلك، فَلِلْأُمِّ ثُلُثٌ ما بقي بعد فرض أحدهما، لا ثُلُثُ الكل كما قاله ابن عباس رضي الله عنهما؛ فإنه يُفْضَى إلى تفضيل الأم على الأب مع كونه أقوى منها في الإرث بدليل إضعافه عليها عند انفردهما عن أحد الزوجين وكونه صاحب فرض وعصبة، وذلك خلاف وضع الشرع.

﴿فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ﴾ أي: عددٌ ممّن له أخوة من غير اعتبار التّليث، سواء كانت من جهة الأبوين أو من جهة أحدهما، وسواء كانوا ذُكُورًا أو إناثًا أو مختلطين، وسواء كان لهم ميراث أو كانوا محجوبين بالأب. ﴿فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ﴾. وأمّا السُّدُس الذي حجبوها عنه، فهو للأب عند وجوده، ولهم عند عدمه، وعليه الجمهور. وعند ابن عباس رضي الله عنهما أنّه لهم على كلّ حال؛ خلا أنّ هذا الحجب عنده لا يتحقّق بما دون الثلاث وبالأخوات الخُلص. وقرئ: "فَلِأُمِّهِ"<sup>٣</sup> بكسر الهمزة إتباعًا لما قبلها.<sup>٤</sup>

﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ﴾ خبرٌ مبتدأٌ محذوف، والجملة متعلّقة بما تقدّم جميعًا، لا بما يليها وحده، أي: هذه الأنصبة للورثة من بعد إخراج وصيّة ﴿يُوصِي بِهَا﴾ أي: الميّت. وقرئ مبنيًا للمفعول مخفّفًا،<sup>٥</sup> ومبنيًا للفاعل مشدّدًا.<sup>٦</sup> وفائدة الوصف

كشاف. «منه». | الكشاف للزمخشري، ٤٨٣/١.

<sup>٥</sup> أي: "يُوصِي"، وهي قراءة ابن كثير وابن عامر وعاصم من رواية أبي بكر. النشر لابن الجزري، ٢٤٨/٢.

<sup>٦</sup> أي: "يُوصِي"، وهي قراءة شاذّة، مروية عن

الحسن. شواذّ القراءات للكرمانلي، ص ١٣١.

<sup>١</sup> وفي هامش م: بأنّ يقال: فلأبويه الثُّلثان. «منه».

<sup>٢</sup> م س - أو لأنَّ استحقاقه بطريق العُصوبة دون الفرض ["صح" في هامش م س].

<sup>٣</sup> قرأ بها حمزة والكسائي. النشر لابن الجزري،

٢٤٨/٢.

<sup>٤</sup> وفي هامش م: بكسر الهمزة إتباعًا للجزّة،

[١٣ظ]

الترغيب في الوصية والندب إليها. ﴿أَوْذَيْنِ﴾ / عطف على ﴿وَصِيَّةٍ﴾، إلا أنه غير مقيد بما قيدت به من الوصف؛ بل هو مطلق يتناول ما ثبت بالبيّنة أو الإقرار في الصحة. وإيثار ﴿أَوْ﴾ المفيدة للإباحة على الواو للدلالة على تساويهما في الوجوب وتقديمهما على القسمة مجموعين أو مفردين. وتقديم "الوصية" على "الدين" ذكرًا مع تأخرها عنه حكمًا لإظهار كمال العناية بتنفيذها لكونها مظنةً للتفريط في أدائها ولا طرادها بخلاف الدين.

﴿ءَابَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا﴾ الخطاب للورثة. ف﴿ءَابَاؤُكُمْ﴾ مبتدأ، و﴿وَأَبْنَاؤُكُمْ﴾ عطف عليه، و﴿لَا تَدْرُونَ﴾ خبره، و﴿أَيُّهُمْ﴾ مبتدأ، و﴿أَقْرَبُ﴾ خبره، و﴿نَفْعًا﴾ نصب على التمييز منه، وهو منقول من الفاعلية، كأنه قيل: أيهم أقرب لكم نفعه، والجملة في حيز النصب ب﴿لَا تَدْرُونَ﴾، والجملة الكبيرة اعتراضية مؤكدة لوجوب تنفيذ الوصية، أي: أصولكم وفروعكم الذين يتوفون<sup>١</sup> لا تدرّون أيهم أنفع لكم؛ أمّن يوصي ببعض ماله فيعرضكم لثواب الآخرة بتنفيذ وصيته، أم من لا يوصي بشيء فيوفّر عليكم عرض الدنيا؟

وليس المراد بنفي الدراية عنهم بيان اشتباه الأمر عليهم وكون أنفعيته كلّ من الأول والثاني في حيز الاحتمال عندهم من غير رجحان أحدهما على الآخر كما في قوله صلى الله عليه وسلم: «مَثَلُ أُمَّتِي مَثَلُ الْمَطَرِ، لَا يُدْرَى أَوَّلُهُ خَيْرٌ أَمْ آخِرُهُ»<sup>٢</sup>؛ فإن ذلك بمعزل من إفادة التأكيد المذكور والترغيب في تنفيذ الوصية؛ بل تحقيق أنفعيته الأول في ضمن التعريض بأن لهم اعتقادًا بأنفعيته الثاني مبنيا على عدم الدراية. وقد أشير إلى ذلك حيث عبّر عن الأنفعيّة بأقربيّة النفع تذكيرًا لمناط زعمهم وتعيينًا لمنشأ خطئهم ومبالغة في الترغيب المذكور بتصوير الثواب الآجل بصورة العاجل، لما أنّ الطّباع مجبولة على حبّ الخير الحاضر. كأنه قيل: لا تدرّون أيهم أنفع لكم فتحكمون نظرًا إلى ظاهر الحال وقرب المنال بأنفعيّة الثاني، مع أنّ الأمر بخلافه؛ فإن ثواب الآخرة

<sup>١</sup> م س - الذين يتوفون [صح في هامش م س]. <sup>٢</sup> مسند أحمد، ١٧٤/٣١ (١٨٨٨١)؛ سنن الترمذي،

-لتحقق وصوله إلى صاحبه ودوام تمتعه به مع غاية قصر مدة ما بينهما من الحياة الدنيا- أقرب وأحضر، وعَرَضُ الدنيا -لُسُرعة نفاذه وفنائها- أبعد وأقصى.

وقيل: الخطاب للمؤثرين، والمعنى: لا تعلمون من أنفع لكم ممن يرثكم من أصولكم وفروعكم عاجلاً وأجلاً، فتحرّوا في شأنهم ما أوصاكم الله تعالى به، ولا تَعِمِدُوا إلى تفضيل بعض وجرمان بعض. روي أن أحد المتوالدين إذا كان أرفع درجة من الآخر في الجنة سأل أن يُرفع إليه صاحبه، فيُرفع إليه بشفاعته.<sup>١</sup> قيل: فالجملة الاعتراضية حيثُذ مؤكدة لأمر القسمة. وأنت خير بأنه مُشعر بأن مدار الإرث ما ذكر من أقربية النفع مع أنه العلاقة النسبية.

[١٤٩] ﴿فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ﴾ / نُصِبَتْ نُصْبَ مصدرٍ مؤكِّدٍ لفعل محذوف، أي: فرض الله ذلك فرضاً، أو لقوله تعالى: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ﴾، فإنه في معنى: يأمركم ويفرض عليكم.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ أي: بالمصالح والرُّتب ﴿حَكِيمًا﴾ في كل ما قضى وقدر، فيدخل فيه الأحكام المذكورة دخولاً أولياً.

﴿وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِن لَّمْ يَكُن لَّهُنَّ وَلَدٌ فَإِن كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُّوصِينَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَتُمْ إِن لَّمْ يَكُن لَّكُمْ وَلَدٌ فَإِن كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّلُثُ مِمَّا تَرَكَتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَإِن كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتُ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ فَإِن كَانُوا أَكْثَرَ مِن ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَى بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضَارٍّ وَصِيَّةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ ٣٢﴾

﴿وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ﴾ من المال. شروع في بيان أحكام القسم الثاني من الورثة. ووجه تقديم حكم ميراث الرجال ممّا لا حاجة إلى ذكره. ﴿إِن لَّمْ يَكُن لَّهُنَّ وَلَدٌ﴾ أي: ولد وارث من بطنها، أو من صلب بينها، أو بني بينها، وإن سفل، ذكراً كان أو أنثى، واحداً كان أو متعدداً؛ لأن لفظ الولد ينتظم

<sup>١</sup> الكشف والبيان للعلبي، ٢٦٩/٣؛ التفسير البسيط للواحدي، ٣٦٥/٦.

الجميع منكم أو من غيركم. والباقي لورثتهن من ذوي الفروض والعصبات أو غيرهم، وليت المال إن لم يكن لهن وارث آخر أصلاً.

﴿فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ﴾ على نحو ما فصل. و"الفاء" لترتيب ما بعدها على ما قبلها؛ فإن ذكر تقدير عدم الولد وبيان حكمه مستبغ لتقدير وجوده وبيان حكمه. ﴿فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكْنَ﴾ من المال، والباقي لباقي الورثة. ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ﴾ متعلق بكلتا صورتين، لا بما يليه وحده. ﴿يُوصِيَنَّ بِهَا﴾ في محل الجزر على أنه صفة لـ ﴿وَصِيَّةٍ﴾، وفائدتها ما مر من ترغيب الميت في الوصية وحث الورثة على تنفيذها. ﴿أَوْ ذَيْنِ﴾ عطف على ﴿وَصِيَّةٍ﴾، سواء كان ثبوته بالبينة أو بالإقرار. وإشار ﴿أَوْ﴾ على الواو لما مر من الدلالة على تساويهما في الوجوب والتقدم على القسمة؛ وكذا تقديم الوصية على الدين ذكرًا لما ذكر من إبراز كمال العناية بتنفيذها.

﴿وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكْتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ﴾ على التفصيل المذكور آنفاً، والباقي لبقية ورثتكم من أصحاب الفروض والعصبات، أو ذوي الأرحام، أو ليت المال إن لم يكن لكم وارث آخر أصلاً.

﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ﴾ على النحو الذي فصل، ﴿فَلَهُنَّ الثُّمْنُ مِمَّا تَرَكْتُمْ﴾ من المال، والباقي للباقيين. ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ ذَيْنِ﴾ الكلام فيه كما فصل في نظيره: فرض للرجل / بحق الزواج ضعف ما فرض للمرأة كما في النسب لمزيته عليها وشرفه الظاهر؛ ولذلك اختص بتشريف الخطاب، وهكذا قياس كل رجل وامرأة اشتركا في الجهة والقرب، ولا يستثنى منه<sup>١</sup> إلا أولاد الأم والمعق والمعتقة، ويستوي الواحدة والعدد منهن في الربع والثلث.

[١٤ظ]

﴿وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ﴾ شروع في بيان أحكام القسم الثالث من الورثة المحتمل للسقوط. ووجه تأخيرها عن الأولين بين. والمراد بـ "الرجل" الميت. وقوله تعالى: ﴿يُورَثُ﴾ على البناء للمفعول من "ورث"، لا من "أورث"، خبر ﴿كَانَ﴾،

أي: يُورَث منه ﴿كَلَلَةً﴾ الكَلالة في الأصل مصدرٌ بمعنى "الكَلال"، وهو ذهاب القوة من الإعياء،<sup>١</sup> استُعيرت للقرابة من غير جهة الوالد والولد لضعفها بالإضافة إلى قرابتهما؛ وتُطلق على مَنْ لم يخلف ولداً ولا والدًا، وعلى مَنْ ليس بوالد ولا ولد من المخلفين بمعنى "ذي كَلالة"، كما تُطلق القرابة على ذوي القرابة. وقد جُوز كونها صفةً، كالهجاجة والفقاقة للأحمق. فنصبها إِمّا على أنها مفعول له، أي: يُورَث منه لأجل القرابة المذكورة، أو على أنها حال من ضمير ﴿يُورَثُ﴾، أي: حال كونه ذا كَلالة، أو على أنها خبر لـ ﴿كَانَ﴾، و﴿يُورَثُ﴾ صفة لـ ﴿رَجُلٌ﴾، أي: إن كان رجل موروث ذا كَلالة ليس له والد ولا ولد.

وقرئ: "يُورَثُ" على البناء للفاعل مخففاً ومشدداً،<sup>٢</sup> فانصباب ﴿كَلَلَةً﴾ إِمّا على أنها حال من ضمير الفعل والمفعول محذوف، أي: يورث وارثه حال كونه ذا كَلالة، وإِمّا على أنها مفعول به، أي: يورث ذا كَلالة، وإِمّا على أنها مفعول له، أي: يورث لأجل الكَلالة.

﴿أَوْامْرَأَةً﴾ عطف على ﴿رَجُلٌ﴾، مقيد بما قيد به، أي: أو امرأة تورث كذلك. ولعل فصل ذكرها عن ذكره<sup>٣</sup> للإيذان بشرفه وأصالته في الأحكام.

﴿وَلَهُ﴾ أي: للرجل. ففيه تأكيد للإيذان / المذكور، حيث لم يتعرض لها بعد جزيان ذكرها أيضاً. وقيل: الضمير لكلٍ منهما. ﴿أَخٌ أَوْ أُخْتٌ﴾ أي: من الأم فحسب، وقد قرئ كذلك،<sup>٤</sup> فإن أحكام بني الأعيان والعَلات<sup>٥</sup> هي التي ذكرت في آخر السورة الكريمة.<sup>٦</sup> والجملة في محلّ النصب على أنها حال من ضمير ﴿يُورَثُ﴾، أو من ﴿رَجُلٌ﴾ على تقدير كون ﴿يُورَثُ﴾ صفةً له، ومساقها لتصوير المسألة.

<sup>١</sup> الإعياء: الكلال. كتاب العين للخليل بن أحمد، ٢٧٢/٢ «باب الليف من العين».

<sup>٢</sup> أي: "يُورَثُ" مخففاً و"يُورَثُ" مشدداً، وهما قراءتان شاذتان، الأولى مروية عن الحسن، والثانية عن عيسى بن عمر الثقفي. المحتسب لابن جني، ١٨٢/١.

<sup>٣</sup> وفي هامش م: حيث لم يقل: وإن كان رجل أو

امرأة يُورَث... إلخ. «منه».

<sup>٤</sup> لعلها قراءة سعد بن أبي وقاص الشاذة: "وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ مِنْ أُمِّهِ". شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٣١.

<sup>٥</sup> الأعيان: ولد الرجل من امرأة واحدة. ويثو العَلات: بنو الرجل من أمهات شتى. تهذيب اللغة للأزهري، ١٣١/٣ «باب العين والنون».

<sup>٦</sup> انظر: النساء، ١٧٦/٤.

وذكر الكلالة لتحقيق جريان الحكم المذكور، وإن كان مع مَنْ ذُكر وَرَثَةُ أُخْرَى بطريق الكلالة. وأما جريانه في صورة وجود الأم أو الجدة مع أَنَّ قرابتهما ليست بطريق الكلالة، فبالإجماع.

﴿فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا﴾ مِنْ الْأَخِ وَالْأُخْتِ ﴿السُّدُسُ﴾ مِنْ غَيْرِ تَفْضِيلٍ لِلذَّكَرِ عَلَى الْأُنْثَى؛ لِأَنَّ الْإِذْلَاءَ إِلَى الْمَيِّتِ<sup>١</sup> بِمَحْضِ الْأَنْوَةِ.

﴿فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ﴾ أَي: أَكْثَرَ مِنَ الْأَخِ أَوِ الْأُخْتِ الْمَنْفَرِدَيْنِ بِوَاحِدٍ أَوْ بَأَكْثَرٍ. و"الفاء" لِمَا مَرَّ مِنْ أَنَّ ذِكْرَ احْتِمَالِ الْإِنْفِرَادِ مُسْتَبَعٌ لِدُكْرِ احْتِمَالِ التَّعَدُّدِ. ﴿فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّلَاثِ﴾ يَقْتَسِمُونَهُ بِالسُّوِيَةِ، وَالْبَاقِي لِبَقِيَّةِ الْوَرَثَةِ مِنْ أَصْحَابِ الْفُرُوضِ وَالْعَصَبَاتِ.

هذا، وأما تجويز<sup>٢</sup> أن يكون ﴿يُورَثُ﴾ في القراءة المشهورة مبنياً للمفعول مِنْ "أُورِثَ" عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ الْوَارِثُ، وَالْمَعْنَى: وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُجْعَلُ وَارِثًا لِأَجْلِ الْكَالَةِ<sup>٣</sup> أَوْ ذَا كَلَالَةٍ - أَي: غَيْرِ وَالِدٍ أَوْ وَلَدٍ - وَلِذَلِكَ الْوَارِثُ أَخٌ أَوْ أُخْتُ، فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْ ذَلِكَ الْوَارِثِ وَأَخِيهِ أَوْ أُخْتِهِ السُّدُسُ، فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ - أَي: مِنْ الْاِثْنَيْنِ، بَأَنَّ كَانُوا ثَلَاثَةً أَوْ أَكْثَرَ - فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّلَاثِ الْمَوْزَعِ لِلَاثْنَيْنِ لَا يُزَادُ عَلَيْهِ شَيْءٌ، فَبِمَعْرِزِلِ مِنَ السَّدَادِ:

أَمَّا أَوَّلًا: فَلَأَنَّ الْمَعْتَبَرَ عَلَى ذَلِكَ التَّقْدِيرِ إِنَّمَا هُوَ الْأُخُوَّةُ بَيْنَ الْوَارِثِ وَبَيْنَ شَرِيكِهِ فِي الْإِرْثِ مِنْ أَخِيهِ أَوْ أُخْتِهِ، لَا مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ مُوَرِّثِهِ مِنَ الْأُخُوَّةِ الَّتِي عَلَيْهَا يَتَرْتَّبُ حُكْمُ الْإِرْثِ وَبِهَا يَتِمُّ تَصْوِيرُ الْمَسْأَلَةِ؛ وَإِنَّمَا الْمَعْتَبَرُ بَيْنَهُمَا الْوَرَاثَةُ بِطَرِيقِ الْكَالَةِ، / وَهِيَ عَامَّةٌ لِجَمِيعِ ضُورِ الْقَرَابَاتِ الَّتِي لَا تَكُونُ بِالْوِلَادِ، فَلَا يَكُونُ نَصِيبُهُ وَلَا نَصِيبُ شَرِيكِهِ مَا ذُكِرَ بَعِيْنُهُ.<sup>٥</sup>

[١٥٥ظ]

١ ﴿لَا كَانَ﴾. «منه».

١ الإِذْلَاءُ إِلَى الْمَيِّتِ: التَّوَضُّعُ إِلَيْهِ. أَنَسِ الْفُقَهَاءُ لِقَاسِمِ الْقَوْنَوِيِّ، ص ١١٣.

٢ وَفِي هَامِشٍ م: هُوَ عَلَى تَقْدِيرِ كَوْنِهِ صِفَةً لِّلرَّجُلِ ﴿خَبَرُ لَا كَانَ﴾، وَعَلَى التَّقْدِيرِ الْأَوَّلِ حَالٍ مِنْ ضَمِيرٍ "يُجْعَلُ". «منه».

٢ وَفِي هَامِشٍ م: الْعَلَامَةُ الزَّمْخَشَرِيُّ وَالْبِيضَاوِيُّ وَمَنْ يَقْتَدِي بِهِمَا. «منه». | انْظُرْ: الْكُشَافُ لِلزَّمْخَشَرِيِّ، ٤٨٦/١؛ وَأَنْوَارُ التَّنْزِيلِ لِلْبِيضَاوِيِّ، ٦٤/٢.

٥ م ط س - فَلَا يَكُونُ نَصِيبُهُ وَلَا نَصِيبُ شَرِيكِهِ مَا ذُكِرَ بَعِيْنُهُ ["صَح"] فِي هَامِشٍ م س.

٣ وَفِي هَامِشٍ م: عَلَى تَقْدِيرِ كَوْنِ "يُجْعَلُ" خَبَرًا

وَمَنْ ادَّعى اختصاصها بالأخوة لأمٍّ متمسكًا بالإجماع على أن المراد بالكلالة ههنا أولاد الأم، فقد اعترف ببطلان رأيه من حيث لا يحتسب؛ كيف لا، ومبناه إنما هو الإجماع على أن المراد بالأخوة في قوله تعالى: ﴿وَلَهُ ذَاخٌ أَوْ أُخْتُ﴾ هو الأخوة لأمٍّ خاصة، حسبما شهدت به القراءة المحكية والآية الآتية في آخر السورة الكريمة، ولولا أن الرجل عبارة عن الميت والأخوة معتبرة بينه وبين ورثته، لما أمكن كون الكل أولاد الأم. ثم إن الكلالة - كما نُبِّهت عليه - باقية على إطلاقها، ليس فيها شائبة اختصاص بأولاد الأم، فضلاً عن الإجماع على ذلك، وإلا لاقتصر البيان على حكم صورة انحصار الورثة فيهم. وإنما الإجماع فيما ذكر من أن المراد بالأخ والأخت من كان لأمٍّ خاصة؛ وأنت خير بأن ذلك في قوة الإجماع على أن ﴿يُورَثُ﴾ من «وَرِثَ»، لا من «أُورِثَ»، فتدبر.

وأما ثانيًا: فلأنه يقتضي أن يكون المعتبر في استحقاق الورثة للفرض المذكور أخوة بعضهم لبعض من جهة الأم فقط لما ذكر من الإجماع، مع ثبوت الاستحقاق على تقدير الأخوة من الجهتين.

وأما ثالثًا: فلأن حكم صورة انفرد الوارث عن الأخ والأخت يبقى حينئذ غير مبين، وليس من ضرورة كون حظ كلٍ منهما السدس عند الاجتماع كونه كذلك عند الانفرد، ألا يرى أن حظ كلٍ من الأختين الثلث عند الاجتماع والنصف عند الانفرد؟

وأما رابعًا: فلأن تخصيص أحد الورثة بالتوريث وجعل غيره تبعًا له فيه مع اتحاد الكل في الإذلاء إلى المورث مما لا عهد به.

﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَىٰ بِهَا أَوْ دَيْنٍ﴾ الكلام فيه كالذي مر في نظائره؛ خلا أن الدَّين ههنا موصوف بوصف الوصية جزئًا على قاعدة تقييد المعطوف بما قُيد به المعطوف عليه، لاتفاق الجمهور على اعتبار عدم المضارة فيه أيضًا. وذلك إنما يتحقق فيما يكون ثبوته بالإقرار في المرض، كأنه قيل: أو دين يوصى به.

﴿غَيْرَ مُضَارٍّ﴾ حال من فاعل فعلٍ مضمَرٍ يدلُّ عليه المذكور وما حُذف من المعطوف اعتماداً عليه، كما أنَّ ﴿رِجَالٌ﴾ في قوله عزَّ وجلَّ: ﴿يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ۖ رِجَالٌ﴾ [النور، ٣٦/٢٤-٣٧] على قراءة المبني للمفعول فاعلٌ لفعلٍ يُبنى عنه المذكور، ومن فاعل الفعل المذكور والمحذوف اكتفاءً به على قراءة البناء للفاعل، أي: يوصي بما ذكر من الوصية والذين حال كونه غير مُضَارٍّ للورثة، بأنَّ يوصي بما زاد على الثلث، أو يكون الوصية لقصد الإضرار بهم دون القرية، وبأنَّ يُقرَّ في المَرَض بدين كاذباً. وتخصيص هذا القيد بهذا المقام لما أنَّ الورثة مَظِنَّةٌ لتفريط الميت في حقهم.

﴿وَصِيَّةٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ مصدر مؤكِّد لفعل محذوف، وتنوينه للتفخيم. و﴿مِنْ﴾ متعلِّقة بمضمَرٍ وقع صفةً له، مؤكِّدة لفخامته الذاتية بالفخامة الإضافية، أي: يوصيكم بذلك وصيةً كائنةً من الله تعالى، كقوله تعالى: ﴿فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ [النساء، ١١/٤]. ولعلَّ السَّرَّ في تخصيص كلٍّ منهما بمَحَلِّه الإشعارُ بما بين الأحكام المتعلِّقة بالأصول والفروع وبين الأحكام المتعلِّقة بغيرهم من التفاوت حسب تفاوتِ الفريضة والوصية، وإن كانت<sup>١</sup> كلتاهما واجبةً المراعاة. أو<sup>٢</sup> منصوب بـ﴿غَيْرَ مُضَارٍّ﴾ على أنَّه مفعول به، فإنَّه اسمُ فاعلٍ معتمدٌ على ذي الحال، أو منفيٌّ معنًى فيعمل في المفعول الصريح، ويعضده القراءة بالإضافة،<sup>٣</sup> أي: غير مُضَارٍّ لوصية الله وعهده، لا في شأن الأولاد فقط كما قيل؛ إذ لا تعلق لهم بالمقام؛ بل في شأن الورثة المذكورة ههنا، فإنَّ الأحكام المفضلة كلها مندرجة تحت قوله تعالى: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ﴾ [النساء، ١١/٤]، جاريةً مجرى تفسيره وبيانه.

ومُضَارَّتُهَا الإخلالُ بحقوقهم ونَقْضُهَا<sup>٤</sup> بما ذكر من الوصية بما زاد على الثلث والوصية لقصد الإضرار دون القرية والإقرار / بالدين كاذباً. وإيقاعها على الوصية مع أنَّها واقعة على الورثة حقيقةً، كما في قوله:

[١٦٦]

جَنِّي، ١٨٣/١.

١ س: كان.

٢ وفي هامش م: اللام لتقوية العمل. «منه».

٣ السياق: مصدر مؤكِّد... أو منصوب...

٤ س: نقضها.

٥ قراءة شاذة، مروية عن الحسن. المحتسب لابن



## يا سارقَ اللَّيْلَةِ أَهْلَ الدَّارِ

للمبالغة في الزجر عنها بإخراجها مُخْرَجَ مُضَارَّةِ أمر الله تعالى ومُضَادَّتِهِ. وجعلُ الوصِيَّةِ عبارةً عن الوصِيَّةِ بالثلث فما دونه يقتضي أن يكون ﴿غَيْرَ مُضَارٍّ﴾ حالاً مِنْ ضمير الفعل المتعلِّق بالوصِيَّةِ فقط، وذلك يؤدي إلى الفصل بين الحال وعاملها بأَجْنَبِيٍّ - هو المعطوف على ﴿وَصِيَّةً﴾ - مع أنه لا تنحسب به مادة المضارَّة لبقاء الإقرار بالدين عن إطلاقه.

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بالمُضَارِّ وغيره. ﴿حَلِيمٌ﴾ لا يعاجل بالعقوبة، فلا يُغْتَرَّ بالإمهال. وإيراد الاسم الجليل مع كفاية الإضمار لإدخال الروعة وتربية المهابة.

﴿يَلِكْ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾<sup>(١٣)</sup>

﴿يَلِكْ﴾ إشارة إلى الأحكام التي تقدّمت في شئون اليتامى والموارث وغير ذلك. ﴿حُدُودُ اللَّهِ﴾ أي: شرائعه المحدودة التي لا يجوز مجاوزتها.

﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ في جميع الأوامر والنواهي التي مِنْ جملتها ما فُضِّلَ ههنا. وإظهار الاسم الجليل لما ذكر آنفاً. ﴿يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ﴾ نصب على الظرفية عند الجمهور، وعلى المفعولية عند الأخفش. ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ صفة لـ ﴿جَنَّاتٍ﴾ منصوبة حسب انتصابها. ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ حال مقدّرة مِنْ مفعول ﴿يُدْخِلْهُ﴾. وصيغة الجمع بالنظر إلى جمعية ﴿مَنْ﴾ بحسب المعنى، كما أن أفراد الضمير بالنظر إلى إفراده لفظاً.

﴿وَذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما مرَّ مِنْ دخول الجنّات الموصوفة بما ذكر على وجه الخلود. وما فيه مِنْ معنى البعد للإيدان بكمال غلوّ درجته. ﴿الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ الذي لا فوزَ وراءه. وُصف الفوز - وهو الظفر بالخير - بالعظم إمّا باعتبار متعلّقه أو باعتبار ذاته؛ فإنَّ الفوزَ بالعظيم عظيمٌ. والجملة اعتراض.

١ الكتاب لسيبويه، ١/١٧٧.

﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ١١﴾

﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ ولو في بعض الأوامر والنواهي. قال مجاهد: «فيما

اقتُص من الموارِيث»<sup>١</sup>. وقال عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما: «مَنْ لم يَرْضَ

بِقِسْمِ اللَّهِ وَيَتَعَدَّ مَا قَالَ اللَّهُ»<sup>٢</sup>. وقال الكلبي: «يَعْنِي: وَمَنْ يَكْفُرُ بِقِسْمَةِ الْمَوَارِيثِ

وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ اسْتِحْلَالًا»<sup>٣</sup>. والإظهار في موقع الإضمار للمبالغة في الزجر بتهويل

الأمر وتربية المهابة. ﴿وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ﴾ شرائعه / المحدودة في جميع الأحكام،

[١٦ظ]

فيدخل فيها ما نحن فيه دخولا أوليا.

﴿يُدْخِلْهُ﴾ وُقِرَّ بَنُونِ الْعَظْمَةِ فِي الْمَوْضِعَيْنِ<sup>٥</sup>. ﴿نَارًا﴾ أي: عظيمة هائلة لا

يقادَر قدرها. ﴿خَالِدًا فِيهَا﴾ حال كما سبق. ولعلَّ إِيْثَارَ الْإِفْرَادِ ههنا نظراً إلى ظاهر

اللفظ، واختيارَ الجمع هناك نظراً إلى المعنى للإيْذَانِ بَأَنَّ الْخُلُودَ فِي دَارِ الثَّوَابِ

بِصِفَةِ الْجَمْعِ أَجْلَبُ لِلْإِنْسِ، كَمَا أَنَّ الْخُلُودَ فِي دَارِ الْعَذَابِ بِصِفَةِ الْإِفْرَادِ أَشَدُّ فِي

اسْتِجْلَابِ الْوَحْشَةِ. ﴿وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ أي: وله مع عذاب الحريق الجُسْمَانِيَّ عَذَابٌ

آخَرُ مَبْهَمٌ لَا يُعْرَفُ كُنْهَهُ، وَهُوَ الْعَذَابُ الرُّوحَانِيّ، كَمَا يُؤْذِنُ بِهِ وَصْفُهُ. وَالْجُمْلَةُ حَالِيَّةٌ.

﴿وَالَّتِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ

شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ١٥﴾

﴿وَالَّتِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ﴾ شروع في بيان بعض آخر من الأحكام

المتعلِّقة بالنساء إثر بيان أحكام الموارِيث. واللّاتِي: جمعُ "التي" بحسب المعنى

دون اللفظ، وقيل: جمع على غير قياس. والفاحشة: الفعلة القبيحة، أريدَ بها الزنا

لزيادة قُبْحِهِ. والإِيتَانِ: الفُعلُ والمباشرة، يقال: "أتى الفاحشة"، أي: فعلها وباشرها،

وكذا: "جاءها" و"رهقها" و"غشيها". وقُرئ: "بِالْفَاحِشَةِ"<sup>٦</sup>، فالإِيتَانِ بمعناه المشهور.

<sup>٥</sup> قرأ بها نافع وابن عامر وأبو جعفر. النشر لابن الجزري، ٢٤٨/٢.

<sup>١</sup> انظر: جامع البيان للطبري، ٤٩٠/٦-٤٩١؛ والتفسير الوسيط للواحدي، ٢٤/٢.

<sup>٦</sup> قراءة شاذة، ذكرها الطبري في جامع البيان، ٤٩٨/٦، ونسبها إلى عبد الله بن معسود رضي الله عنه.

<sup>٢</sup> م - رضي الله عنهما.

<sup>٣</sup> التفسير البسيط للواحدي، ٣٧٦/٦.

<sup>٤</sup> التفسير البسيط للواحدي، ٣٧٦/٦.

و﴿مِنْ﴾ متعلّقة بمحذوف وقع حالاً من فاعل ﴿يَأْتِينَ﴾، أي: اللّاتي يفعلن الزنا كائنات من نسائكم، أي: من أزواجكم، كما في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ﴾ [المجادلة، ٣/٥٨]، وقوله تعالى: ﴿مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُم بِهِنَّ﴾ [النساء، ٢٣/٤]، وبه قال السدي.

﴿فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ﴾ خبر للموصول، و"الفاء" للدلالة على سببية ما في حيز الصلة للحكم، أي: فاطلبوا أن يشهد عليهنّ بإتيانها<sup>١</sup> أربعة من رجال المؤمنين وأحرارهم. ﴿فَإِنْ شَهِدُوا﴾ عليهنّ بذلك ﴿فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ﴾ أي: فاحبسوهنّ فيها واجعلوها سجنًا عليهنّ. ﴿حَتَّى يَتَوَقَّعُنَّ﴾ إلى أن يستوفي أرواحهنّ ﴿الْمَوْتَ﴾. وفيه تهويل للموت وإبراز له في صورة مَنْ يتولّى قبض الأرواح وتوفيها، أو يتوقّاهنّ / ملائكة الموت. ﴿أَوْ يُجْعَلِ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا﴾ أي: [١٧] يشرع لهنّ حكمًا خاصًا بهنّ. ولعلّ التعبير عنه بـ"السبيل" للإيذان بكونه طريقًا مسلوکًا، فليس فيه دلالة على كونه أخفّ من الحبس كما قاله أبو مُسلم.<sup>٢</sup>

﴿وَالَّذَانِ يَأْتِيَنِهَا مِنْكُمْ فَأَذُوهُمَا فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾

﴿وَالَّذَانِ يَأْتِيَنِهَا مِنْكُمْ﴾ هما: الزاني والزانية بطريق التغليب. قال السدي: «أريد بهما البكران منهما»<sup>٣</sup>، كما يُنبئ عنه كون عقوبتهما أخفّ من الحبس المخلّد، وبذلك يندفع التكرار؛ خلاّ أنّه يبقى حكم الزاني المحصّن مبهمًا لاختصاص العقوبة الأولى بالمحصّنات وعدم ظهور إلحاقه بأحد الحكمين

<sup>١</sup> وفي هامش م: فاحشة. «منه».

<sup>٢</sup> هو محمّد بن بحر، أبو مسلم الأصفهاني (ت. ٢٣٢٢/٩٣٤م). من متكلمي المعتزلة. كان عالمًا بالتفسير وبغيره من صنوف العلم. وله شعر. ولي أصفهان وبلاد فارس للمقتدر العباسي، واستمرّ إلى أن دخل ابن بويه أصفهان سنة ٣٢١هـ، فغزل. من كتبه: جامع التأويل لمحكم التنزيل في التفسير، أربعة عشر مجلدًا، جمع

سعيد الأنصاري الهندي نصوصًا منه وردت في تفسير الرازي، وسماها: ملنقط جامع التأويل لمحكم التنزيل. ومن كتبه: الناسخ والمنسوخ، وكتاب في النحو. انظر: بغية الوعاة للسيوطي، ١/٥٩، والأعلام للزركلي، ٦/٥٠. | أورد قوله الرازي في تفسيره، ٩/٥٢٨-٥٢٩.

<sup>٣</sup> انظر: جامع البيان للطبري، ٦/٤٩٩، وتفسير الرازي، ٩/٥٣١.

دلالة لخفاء الشركة في المناط. ﴿فَقَادُوهُمَا﴾ أي: بالتوبيخ والتقريع، وقيل: بالضرب بالتعال أيضًا. والظاهر أن إجراء هذا الحكم أيضًا إنما يكون بعد الثبوت؛ لكن ترك ذكره تعويلًا على ما ذكر آنفًا.

﴿فَإِنْ تَابَا﴾ عما فعلًا من الفاحشة بسبب ما لقيا من زواج الأذية وقوارع التوبيخ، كما يُنبئ عنه "الفاء". ﴿وَأَصْلَحَا﴾ أي: أعمالهما، ﴿فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا﴾ بقطع الأذية والتوبيخ، فإن التوبة والصلاح مما يمنع استحقاق الذم والعقاب. وقد جُوز أن يكون الخطاب للشهود الواقفين على هاتهما، ويراد بـ"الإيذاء" ذمهما وتعنيفهما وتهديدهما بالرفع إلى الولاية، وبـ"الإعراض" عنهما ترك التعرض لهما بالرفع إليهم.

قيل: كانت عقوبة الفريقين المذكورين في أوائل الإسلام على ما مر من التفصيل، ثم نسخ بالحد لما روي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «خُذُوا عَنِّي، خُذُوا عَنِّي! قد جعل الله<sup>٢</sup> لهن سبيلاً؛ الثيب يُرجم والبكر يُجلد».<sup>٣</sup> وقيل: هذه الآية سابقة على الأولى نزولاً، وكانت عقوبة الزناة مطلقاً الأذى، ثم الحبس، ثم الجلد والرجم. وقد جُوز أن يكون الأمر بالحبس غير منسوخ بأن يترك ذكر الحد لكونه معلوماً بالكتاب والسنة، ويوصى بأمساكهن في البيوت بعد إقامة الحد صيانةً لهن عن مثل ما جرى عليهن بسبب الخروج من البيوت / والتعرض للرجال. ولا يخفى أنه مما لا يساعده النظم الكريم.

[١٧ظ]

وقال أبو مسلم -وقد عزاه إلى مجاهد-: «إن الأولى في السخافات، وهذه في اللواطين، وما في سورة النور في الزناة والزواني»<sup>٤</sup> متمسكاً بأن المذكور في الأولى صيغة الإناث خاصة، وفي الثانية صيغة الذكور، ولا ضرورة إلى المصير

١ هُنَ الْمَرَأَةُ: فَرَجَّهَا. القاموس المحيط

٢٣٨/٣٧ (٢٢٦٦٦).

للفيروز آبادي، «هنو».

٤ وفي هامش م: كشاف، قاضي. «منه». | انظر:

الكشاف للزمخشري، ١/٤٩٠ وأنوار التنزيل

للبعضاوي، ٢/٦٥.

٣ الحديث بمعناه مع اختلاف بالزيادة في صحيح

مسلم، ٣/١٣١٦ (١٦٩٠) ومسنند أحمد،

٥ أورده الرازي في تفسيره، ٩/٥٢٨.

إلى التغليب على أنه لا إمكان له في الأولى؛ ويأباه الأمر باستشهاد الأربعة، فإنه غير معهود في الشرع فيما عدا الزنا.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا﴾ مبالغًا في قبول التوبة ﴿رَحِيمًا﴾ واسع الرحمة. وهو تعليل للأمر بالإعراض.

﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهْلَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ١٧﴾

﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ﴾ استئناف مسوق لبيان أن قبول التوبة من الله تعالى ليس على إطلاقه كما ينبئ عنه وصفه تعالى بكونه تَوَّابًا رَحِيمًا؛ بل هو مقيد بما سينطبق به النص الكريم. فقوله تعالى ﴿التَّوْبَةُ﴾ مبتدأ، وقوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ﴾ خبره. وقوله تعالى ﴿عَلَى اللَّهِ﴾ متعلق بما تعلق به الخبر من الاستقرار، فإن تقديم الجار والمجرور على عامله المعنوي مما لا نزاع في جوازه، وكذا الظرف، أو بمحذوف وقع حالًا من ضمير المبتدأ المستكن فيما تعلق به الخبر على رأي من<sup>١</sup> جَوَزَ تقديم الحال على عاملها المعنوي عند كونهما ظرفًا أو حرف جرٍّ، كما سبق في تفسير قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ

الْبَيْتِ﴾ [آل عمران، ٩٧/٣].

وأيًا ما كان، فمعنى كون التوبة عليه سبحانه صدور القبول عنه تعالى. وكلمة ﴿عَلَى﴾ للدلالة على التحقق البتة بحكم جري العادة وسبق الوعد، حتى كأنه من الواجبات عليه سبحانه؛ وهذا مراد من قال: كلمة ﴿عَلَى﴾ بمعنى "من". وقيل: هي بمعنى "عند". وعن الحسن:<sup>٢</sup> «يعني: التوبة التي يقبلها الله تعالى». وقيل: أي: التوبة التي أوجب الله تعالى على نفسه بفضله قبولها. وهذا يشير إلى أن قوله تعالى: ﴿عَلَى اللَّهِ﴾ صفة لـ ﴿التَّوْبَةُ﴾ بتقدير متعلقه معرفة على رأي من

<sup>٢</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٢٧٣/٣، التفسير البسيط للواحدي، ٣٨٨/٦.

<sup>١</sup> وفي هامش م: هو الشيخ جمال الدين ابن مالك. «منه».

<sup>٢</sup> أي: الحسن البصري.

جَوَزَ حذف الموصول مع بعض صلته، أي: إنما التوبة الكائنة على الله تعالى. والمراد بـ«السُّوء» / المَعْصِيَة، صغيرةٌ كانت أو كبيرةً. وقيل: الخبر «عَلَى اللَّهِ». [١٨٩]

وقوله تعالى «لِلَّذِينَ» متعلّق بما تعلّق به الخبر، أو بمحذوف وقع حالاً من الضمير المستكنّ في متعلّق الخبر، وليس فيه ما في الوجه الأوّل من تقديم الحال على العامل المعنوي، إلا أن الذي يقتضيه المقام ويستدعيه النظام هو الأوّل، لما أن ما قبله من وصفه تعالى بكونه تَوَاباً رَحِيماً إنما يقتضي بيان اختصاص قبول التوبة منه تعالى بالمدكوريين، وذلك إنما يكون بجعل قوله تعالى «لِلَّذِينَ»... إلخ خبراً. ألا يرى إلى قوله عز وجل: «وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ»... إلخ [النساء، ١٨/٤]، فإنه ناطق بما قلنا، كأنه قيل: إنما التوبة لهؤلاء، لا لهؤلاء.

«بِجَهْلَةٍ» متعلّق بمحذوف وقع حالاً من فاعل «يَعْمَلُونَ»، أي: يعملون السُّوء ملتبسين بها، أي: جاهلين سُفهاء، أو بـ«يَعْمَلُونَ» على أن «الباء» سببيّة، أي: يعملونه بسبب الجهالة؛ لأن ارتكاب الذنب ممّا يدعو إليه الجهل، وليس المراد به عدم العلم بكونه سوءاً؛ بل عدم التفكير في العاقبة كما يفعله الجاهل. قال قتادة: «اجتمع أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم، فرأوا أن كلّ شيء عُصِي به ربّه فهو جهالة، عَمْدًا كان أو خَطَأً»<sup>١</sup>. وعن مجاهد: «مَنْ عصى الله تعالى فهو جاهل حتّى يَنْزَعَ عن جهالته»<sup>٢</sup>. وقال الزجاج: «يعني بقوله «بِجَهْلَةٍ» اختيَارهم اللَّذَّةَ الفانيّة على اللَّذَّةِ الباقية»<sup>٣</sup>.

«ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ» أي: من زمان قريب، وهو ما قبل حضور الموت كما يُنبئ عنه ما سيأتي من قوله تعالى: «حَتَّى إِذَا حَضَرَ»... إلخ [النساء، ١٨/٤]؛ فإنه صريح في أن وقت الاحتضار هو الوقت الذي لا تُقْبَل فيه التوبة، فبقي ما وراءه في حيّز القبول.

<sup>٢</sup> الكشاف للزمخشري، ١/٤٨٨؛ أنوار التنزيل

للبيضاوي، ٢/٦٥. ونحوه في جامع البيان

للطبري، ٦/٥٠٧-٥٠٨.

<sup>٣</sup> معاني القرآن للزجاج، ٢/٢٩.

<sup>١</sup> جامع البيان للطبري، ٦/٥٠٧؛ الكشف والبيان

للثعلبي، ٣/٢٧٣. وفي مطبوعهما: «أو غيره»

بدل «أو خطأ».

وعن ابن عباس رضي الله عنهما: «قيل أن ينزل به سلطان الموت».<sup>١</sup> وعن الضحاك: «كل توبة قبل الموت فهو قريب».<sup>٢</sup> وعن إبراهيم النخعي: «ما لم يؤخذ / بكظمه».<sup>٣</sup> وهو مجرى النفس. وروى أبو أيوب<sup>٤</sup> عن النبي صلى الله عليه وسلم: «إن الله تعالى يقبل توبة العبد ما لم يغرغر».<sup>٥</sup> وعن عطاء: «ولو قبل موته بفوق ناقة».<sup>٦</sup> وعن الحسن: «أن إبليس قال حين أهبط إلى الأرض: «وعزتك لا أفارق ابن آدم ما دام رُوحه في جسده»، فقال تعالى: «وعزتي لا أغلق عليه باب التوبة ما لم يغرغر»».<sup>٨</sup>

و«من» تبعية، أي: يتوبون بعض زمان قريب، كأنه سمي ما بين وجود المعصية وبين حضور الموت زماناً قريباً، ففي أي جزء تاب من أجزاء هذا الزمان، فهو تائب.

﴿فَأُولَٰئِكَ﴾ إشارة إلى المذكورين من حيث اتصافهم بما ذكر. وما فيه من معنى البعد باعتبار كونهم بانقضاء ذكرهم في حكم البعيد. والخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم، أو لكل أحد ممن يصلح للخطاب. وهو مبتدأ،

١ الكشاف للزمخشري، ٤٨٩/١. ونحوه في جامع البيان للطبري، ٥١٢/٦.

٢ الكشاف للزمخشري، ٤٨٩/١؛ جامع البيان للطبري، ٥١٣/٦، وفي مطبوعه: «شيء» بدل «توبة».

٣ جامع البيان للطبري، ٥١٨/٦ (النساء ١٨/٤)؛ الكشاف للزمخشري، ٤٨٩/١.

٤ هو خالد بن زيد بن كليب بن ثعلبة، أبو أيوب الأنصاري (ت. ٦٦٩هـ/١٠٢٩م). صحابي. من بني النجار. شهد العقبة وبلداً وأحدًا والخندق وسائر المشاهد. وكان شجاعاً صابراً تقياً محباً للغزو والجهاد. عاش إلى أيام بني أمية. وكان يسكن المدينة، فرحل إلى الشام. ولما غزا يزيد القسطنطينية في خلافة أبيه معاوية، صحبه أبو أيوب غازياً، فحضر الوقائع ومرض، فأوصى أن يوغل به في أرض العدو، فلما توفي دفن في

أصل حصن القسطنطينية. ولعبد الحفيظ ابن عثمان الطائفي: جلاء القلوب وكشف الكروب في مناقب سيدنا أبي أيوب. انظر: الاستيعاب للثوري، ١٦٠٦-١٦٠٧؛ والأعلام للزركلي، ٢٩٥-٢٩٦/٢.

٥ لم تقف عليه من رواية أبي أيوب -لعله الأنصاري-، لكنه ورد عن ابن عمر بنفس الألفاظ في مسند أحمد، ٣٠٠/١٠ (٦١٦٠).

٦ التفسير الوسيط للواحدي، ٢٧/٢؛ الكشاف للزمخشري، ٤٨٩/١. | فوق الناقة: رجوع اللبن في صرعها بعد حلبها. تقول العرب: ما أقام عندي فوقاً ناقة. تهذيب اللغة للأزهري، ٢٥٤/٩ «باب القاف والفاء».

٧ أي: الحسن البصري.

٨ الكشاف للزمخشري، ٤٨٩/١. ونحوه في تفسير السمرقندي، ٣١٥/١.

خبره قوله تعالى: ﴿يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾. وما فيه من تكرير الإسناد لتقوية الحكم. وهذا وعدٌ بقبول توبتهم إثر بيان أن التوبة لهم. و"الفاء" للدلالة على سببيتها للقبول. ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ مبالغاً في العلم والحكمة، فيبني أحكامه وأفعاله على أساس الحكمة والمصلحة. والجملة اعتراض مقرّر لمضمون ما قبلها. وإظهار الاسم الجليل في موضع الإضمار للإشعار بعلّة الحكم؛ فإنّ الألوهية منشأ لاتصافه تعالى بصفات الكمال.

﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْفَنِّ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝١٨﴾

﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾ تصريح بما فهم من قُضِرَ القبول على توبة من تاب من قريب، وزيادة تعيين له بيان أن توبة من عداهم بمنزلة العدم. وجمع ﴿السَّيِّئَاتِ﴾ باعتبار تكرّر وقوعها في الزمان المديد، لا لأن المراد بها جميع أنواعها، وبما مرّ من الشؤن نوع منها.

﴿حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْفَنِّ﴾ ﴿حَتَّىٰ﴾ حرف ابتداء، والجملة الشرطية بعدها غاية لما قبلها، / أي: ليس قبول التوبة للذين يعملون السيئات إلى حضور موتهم وقولهم حيثئذ: ﴿إِنِّي تُبْتُ﴾. وذكر ﴿الْفَنِّ﴾ لمزيد تعيين الوقت. وإشار ﴿قَالَ﴾ على "تاب" لإسقاط ذلك عن درجة الاعتبار والتحاشي عن تسميته توبة.

[١٩١]

﴿وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ﴾ عطف على الموصول الذي قبله، أي: ليس قبول التوبة لهؤلاء ولا لهؤلاء. وإنما ذكر هؤلاء مع أنه لا توبة لهم رأساً مبالغة في بيان عدم قبول توبة المسوّفين، وإيداناً بأن وجودها كعدمها؛ بل في تكرير حرف النفي في المعطوف إشعار خفيّ بكون حال المسوّفين في عدم استتباع الجدوى أقوى من حال الذين يموتون على الكفر. والمراد بالموصولين إمّا الكُفَّار خاصّةً، وإمّا الفُسّاق وحادّهم، وتسميتهم في الجملة الحالية كُفَّاراً للتغليظ كما في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران، ٩٧/٣]،



وَأَمَّا مَنْ يَغْتَمُ الْفَرِيقَيْنِ جَمِيعًا، فَالتَّسْمِيَةُ حِينَئِذٍ لِلتَّغْلِيْبِ. وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ بِالْأَوَّلِ الْفَسَقَةُ، وَبِالثَّانِي الْكُفْرَةُ، فِيهِ مَبَالِغَةٌ أُخْرَى.

﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى الفريقين. وما فيه من معنى البعد للإيذان بترامي حالهم في الفظاعة وبعْد منزلتهم في السُّوء. وهو مبتدأ، خبره: ﴿أَعْتَدْنَا لَهُمْ﴾ أي: هَيَأْنَا لَهُمْ ﴿عَذَابًا أَلِيمًا﴾. تكرير الإسناد لما مرَّ من تقوية الحكم. وتقديم الجار والمجرور على المفعول الصريح لإظهار الاعتناء بكون العذاب مُعَدًّا لهم. وتنكير العذاب ووصفه للتفخيم الذاتي والوصفي.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا ءَاتَيْنَهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ۝١٩﴾

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا﴾ كان الرجل إذا مات قريبه يُلقَى ثوبه على امرأته أو على خبائها' ويقول: "أَرِثُ امرأته كما أَرِثُ مَالَهُ"، فيصير بذلك أحقُّ بها من كلِّ أحد، ثمَّ إن شاء تزوجها بلا صداق غير الصَّدَاقِ الأوَّل، وإن شاء زَوَّجها غيره / وأخذَ صَدَاقَهَا ولم يُعْطِهَا مِنْهُ شَيْئًا، [١٩ظ] وإن شاء عَضَلَهَا لِتَفْتَدِيَ بِمَا وَرِثَتْ مِنْ زَوْجِهَا، وإن ذهبت المرأة إلى أهلها قبل إلقاء الثوب فهي أحقُّ بنفسها؛ فَهُوَ عَنْ ذَلِكَ، وقيل لهم: لا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوهُنَّ بِطَرِيقِ الْإِرْثِ عَلَى زَعْمِكُمْ كَمَا تُحَازِ الْمَوَارِثَ وَهُنَّ كَارِهَاتٌ لِذَلِكَ أَوْ مُكْرَهَاتٌ عَلَيْهِ. وقيل: كانوا يُمَسْكُونَهُنَّ حَتَّى يَمُتْنَ وَيَرِثُوا مِنْهُنَّ، فُقِيلَ لَهُمْ: لَا يَحِلُّ لَكُمْ ذَلِكَ وَهُنَّ غَيْرُ رَاضِيَاتٍ بِإِمْسَاكِكُمْ.

وَقُرِئَ: "لَا تَحِلُّ" <sup>٢</sup> بِالتَّاءِ الْفَوْقَانِيَّةِ، عَلَى أَنَّ ﴿أَنْ تَرِثُوا﴾ بِمَعْنَى الْوَرَاثَةِ. وَقُرِئَ: "كُرْهًا" <sup>٣</sup> بِضَمِّ الْكَافِ، وَهُوَ لُغَةٌ، كـ "الضُّعْفُ" و"الضُّغْفُ".

١ وفي هامش م: الخباء كـ "كساء"، من الأبنية،

يكون من وَبَرٍ أو صُوفٍ أو شَعَرٍ، قاموس. «منه».

٢ | القاموس المحيط للفيروزآبادي، «خبأ».

٣ قراءة شاذة، مروية عن ابن مقسم ونعيم بن

ميسرة. شواذ القراءات للكرماني، ص ١٣٢.

٢ قرأ بها حمزة والكسائي وخلف، واختلف في

رواية هشام عن ابن عامر. انظر: النشر لابن

الجزري، ٢٤٨/٢.

وكان الرجل إذا تزوج امرأة ولم تكن من حاجته، حَبَسَهَا مع سُوء العِشرة والفهر وضيق عليها لتفتدي منه بمالها وتختلع، ف قيل لهم: ﴿وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ﴾ عطفًا على ﴿تَرْتُوا﴾، و﴿لَا﴾ لتأكيد النفي، والخطاب للأزواج. والعُضْل: الحبس والتضييق، ومنه "عُضِلَت المرأة بولدها" إذا اختنقت رَحِمُهَا، فخرج بعضه وبقي بعضه. أي: ولا أن تضيقوا عليهن.

﴿لَتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَاءِ آتِيَتُمُوهُنَّ﴾ أي: من الصَّدَاق بأن يدفعن إليكم بعضه اضطرارًا، فتأخذوه منهن. وإنما لم يُعَرَّض لفعلهن إيدانًا بكونه بمنزلة العدم لصدوره عنهن اضطرارًا. وإنما عُبر عن ذلك بالذهاب به لا بالأخذ ولا بالإذهاب للمبالغة في تقيحه بيان تضمنه لأمرين كل منهما محظور: شنيع الأخذ والإذهاب؛<sup>١</sup> لآته عبارة عن الذهاب مستصحبا به.

﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ﴾ على صيغة الفاعل من "بَيَّنَ" بمعنى "تَبَيَّنَ". وقرئ على صيغة المفعول،<sup>٢</sup> وعلى صيغة الفاعل<sup>٣</sup> من "أَبَانَ" بمعنى "تَبَيَّنَ"، أي: بينة القبح من التشوز وشكاسة الخلق وإيذاء الزوج وأهله بالبذاء والسلطة؛ ويعضده قراءة أبي: "إِلَّا أَنْ يُفْحِشَنَّ عَلَيْكُمْ".<sup>٤</sup> وقيل: الفاحشة: الزنا. / وهو [٢٠] استثناء من أعم الأحوال أو أعم الأوقات أو أعم العلل، أي: ولا يحل لكم عُضْلُهُنَّ في حال من الأحوال أو في وقت من الأوقات أو لعل من العلل إلا في حال إتيانهن بفاحشة، أو إلا في وقت إتيانهن بها، أو إلا لإتيانهن بها؛ فإن السبب حينئذ يكون من جهتهن وأنتم معذورون في طلب الخلع.

﴿وَعَايَرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ خطاب للذين يُسيئون العِشرة معهن. والمعروف: ما لا يُنكره الشرع والمروءة. والمراد ههنا النُصْفَة في المبيت والثَّفْقَة والإجمال في المقال ونحو ذلك.

<sup>٢</sup> أي: "مُبيَّنة"، وهي قراءة شاذة، مروية عن ابن

عباس. المحتسب لابن جني، ١٨٣/١.

<sup>٤</sup> يعني أبي بن كعب، وهي قراءة شاذة، أوردها

الزمخشري في الكشاف، ٤٩٠/١.

<sup>١</sup> وفي هامش م: منهن.

<sup>٢</sup> وفي هامش م: وهو ظ [الظاهر]. | أي: "مُبيَّنة"،

وهي قراءة ابن كثير وعاصم من رواية أبي بكر.

النشر لابن الجزري، ١٤٨/٢-١٤٩.

﴿فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ﴾ وَسَيُفْتَمُّنَّ بِمَقْتَضَى الطَّبِيعَةِ، مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونَ مِنْ قِبَلِهِنَّ مَا يُوجِبُ ذَلِكَ مِنَ الْأُمُورِ الْمَذْكُورَةِ؛ فَلَا تُفَارِقُوهُنَّ بِمَجَرَّدِ كِرَاهَةِ النَّفْسِ، وَاصْبِرُوا عَلَى مَعَاشَرَتِهِنَّ.

﴿فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ عِلَّةٌ لِلْجَزَاءِ، أُقِيمَتْ مُقَامَهُ لِلإِذْنِ بِقُوَّةِ اسْتِزَامِهَا إِتْيَاهُ، كَأَنَّهُ قِيلَ: فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَاصْبِرُوا عَلَيْهِنَّ مَعَ الْكِرَاهَةِ؛ فَلَعَلَّ لَكُمْ فِيهَا تَكْرَهُونَهُ خَيْرًا كَثِيرًا لَيْسَ فِيهَا تُحِبُّونَهُ. وَ﴿عَسَى﴾ تَامَّةٌ رَافِعَةٌ لِمَا بَعْدَهَا مُسْتَغْنِيَةٌ عَنْ تَقْدِيرِ الْخَبَرِ، أَيِ: فَقَدْ قُرِبَتْ كِرَاهَتُكُمْ شَيْئًا وَجَعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا؛ فَإِنَّ النَّفْسَ رَبَّمَا تَكْرَهُ مَا هُوَ أَصْلَحُ فِي الدِّينِ وَأَحْمَدُ عَاقِبَةً وَأَدْنَى إِلَى الْخَيْرِ، وَتُحِبُّ مَا هُوَ بِخِلَافِهِ، فَلْيَكُنْ نَظَرُكُمْ إِلَى مَا فِيهِ خَيْرٌ وَصَلَحٌ دُونَ مَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ.

وَذَكَرَ الْفِعْلَ الْأَوَّلَ مَعَ الْاسْتِغْنَاءِ عَنْهُ وَانْحِصَارِ الْعِلَّةِ فِي الثَّانِي لِلتَّوَسُّلِ إِلَى تَعْمِيمِ مَفْعُولِهِ لِئَفِيدَ أَنَّ تَرْتِيبَ الْخَيْرِ الْكَثِيرِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لَيْسَ مَخْصُوصًا بِمَكْرُوهِهِ دُونَ مَكْرُوهِهِ؛ بَلْ هُوَ سُنَّةٌ إِلَهِيَّةٌ جَارِيَةٌ عَلَى الْإِطْلَاقِ حَسَبِ اقْتِضَاءِ الْحِكْمَةِ، وَأَنَّ مَا نَحْنُ فِيهِ مَادَّةٌ مِنْ مَوَادِّهَا. وَفِيهِ مِنَ الْمَبَالِغَةِ فِي الْحَمْلِ عَلَى تَرْكِ الْمَفَارِقَةِ وَتَعْمِيمِ الْإِرْشَادِ مَا لَا يَخْفَى.

وَقُرِئَ: "وَيَجْعَلُ"<sup>٢</sup> مَرْفُوعًا عَلَى أَنَّهُ خَبَرٌ لِمَبْتَدَأٍ مَحْذُوفٍ، وَالْجُمْلَةُ حَالِيَّةٌ، تَقْدِيرُهُ: وَهُوَ -أَيِ: ذَلِكَ الشَّيْءِ- يَجْعَلُ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا. وَقِيلَ: <sup>٣</sup> تَقْدِيرُهُ: "وَاللَّهُ، يَجْعَلُ اللَّهُ" بَوَضْعِ الْمُظْهَرِ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِ.<sup>٤</sup> وَتَنْوِينِ ﴿خَيْرًا﴾ لَتَفْخِيمِهِ الذَّاتِي، وَوَصْفِهِ بِالْكَثَرَةِ / لِبَيَانِ فَخَامَتِهِ الْوَصْفِيَّةِ، وَالْمِرَادُ بِهِ هَهُنَا الْوَلَدُ الصَّالِحُ، وَقِيلَ: الْأُلْفَةُ وَالْمَحَبَّةُ.

تقديره: "والله يجعل الله" بوضع المظهر موضع المضمّر، والجملة حالية، تقديره: وهو -أي: ذلك الشيء- يجعل الله فيه خيرًا كثيرًا.<sup>(١)</sup> |  
(١) ط س - تقديره: وهو، -أي: ذلك الشيء- يجعل الله فيه خيرًا كثيرًا [صح] في هامش ط س. | يظهر أثر الكشط في نسخة المؤلف، فلعله صحّحها بعد نسخ ط س.

١ كذا حرّكها المصنف.  
٢ قراءة شاذة، ذكرها بلا نسبة ابن عادل في اللباب، ٢٦٢/٦.  
٣ وفي هامش م: سعد الدين. «منه». | يعني التفتازاني، انظر لقوله: حاشية التفتازاني على الكشف، ٢٥٦ ظ-٢٥٧ و.  
٤ ط س: على أنه خبر لمبتدأ محذوف، وقيل:

﴿وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ وَءَاتَيْتُمْ إِحْدَهُنَّ قِنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَنًا وَإِثْمًا مُبِينًا ۝﴾

﴿وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ﴾ أي: تزوج امرأة ترغبون فيها ﴿مَّكَانَ زَوْجٍ﴾ ترغبون عنها بأن تطلقوها ﴿وَءَاتَيْتُمْ إِحْدَهُنَّ﴾ أي: إحدى الزوجات. فإن المراد بـ"الزوج" هو الجنس. والجملة حالية بإضمار "قد"، لا معطوفة على الشرط، أي: وقد آتيتم التي تريدون أن تطلقوها ﴿قِنْطَارًا﴾ أي: مالا كثيرا، ﴿فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ﴾ أي: من ذلك القنطار ﴿شَيْئًا﴾ يسيرا، فضلا عن الكثير.

﴿أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَنًا وَإِثْمًا مُبِينًا﴾ استئناف مسوق لتقرير النهي والتنفير عن المنهي عنه. والاستفهام للإنكار والتوبيخ، أي: تأخذونه باهتين وآثمين، أو للبهتان والإثم! فإن أحدهم كان إذا تزوج امرأة بهت التي تحته بفاحشة حتى يلجئها إلى الافتداء منه بما أعطاها ليصرفه إلى تزوج الجديدة؛ فنهوا عن ذلك. والبهتان: الكذب الذي يبهت المكذوب عليه ويدهشه، وقد يستعمل في الفعل الباطل؛ ولذلك فُسر ههنا بالظلم.

﴿وَكَيفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْنَ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ۝﴾

وقوله عز وجل: ﴿وَكَيفَ تَأْخُذُونَهُ﴾ إنكار لأخذه إثر إنكار وتنفير عنه غب تنفير. وقد بولغ فيه؛ حيث وجه الإنكار إلى كيفية الأخذ إيذانا بأنه مما لا سبيل له إلى التحقق والوقوع أصلا؛ لأن ما يدخل تحت الوجود لا بد أن يكون على حال من الأحوال، فإذا لم يكن لشيء حال أصلا، لم يكن له حظ من الوجود قطعاً.

وقوله عز وجل: ﴿وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ حال من فاعل ﴿تَأْخُذُونَهُ﴾، مفيدة لتأكيد النكير وتقرير الاستبعاد، أي: على أي حال أو في أي حال تأخذونه، والحال / أنه قد جرى بينكم وبينهن أحوال منافية له من الخلوة وتقرر المهر وثبوت حق خدمتهن لكم وغير ذلك.

[٢١١]

﴿وَأَخَذْنَ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾ عطف على ما قبله داخل في حكمه، أي: أخذن منكم عهدا وثيقا، وهو حق الصحبة والمعاشرة، أو ما أوثق الله تعالى عليهم

في شأنهن بقوله تعالى: ﴿فَأَمْسَاكُ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحُ بِإِحْسَنٍ﴾ [البقرة، ٢/٢٢٩]، أو ما أشار إليه النبي صلى الله عليه وسلم: «أخذتموهن بأمانة الله، واستحللتم فروجهن بكلمة الله»<sup>١</sup>.

﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا ٢٢﴾

﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ﴾ شروع في بيان من يحرم نكاحها من النساء ومن لا يحرم. وإنما خص هذا النكاح بالنهي ولم يُنظم في سلك نكاح المحرمات الآتية مبالغة في الزجر عنه، حيث كانوا مُصرين على تعاطيه. قال ابن عباس رضي الله عنهما وجمهور المفسرين: «كان أهل الجاهلية يتزوجون بأزواج آبائهم، فنُهيوا عن ذلك»<sup>٢</sup>.

واسم الآباء ينتظم الأجداد مجازاً، فيثبت حُرمة ما نكحوها نصاً وإجماعاً. ويستقل في إثبات هذه الحُرمة نفس النكاح إذا كان صحيحاً، وأما إذا كان فاسداً فلا بد في إثباتها من الوطء أو ما يجري مجراه من التقبيل والمَسّ بشهوة ونحوهما؛ بل هو المُثبت لها في الحقيقة، حتى لو وقع شيء من ذلك بحكم ملك اليمين أو بالوجه المحرم يثبت به الحُرمة عندنا، خلافاً للشافعي في المحرم. أي: لا تَنْكِحُوا التي نكحها آبَاؤُكُمْ. وإيثار ﴿مَا﴾ على ﴿مَنْ﴾ للذهاب إلى الوصف. وقيل: ﴿مَا﴾ مصدرية على إرادة المفعول من المصدر.

﴿مِنَ النِّسَاءِ﴾ بيان لما نكح على الوجهين. ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ استثناء من ﴿مَا نَكَحَ﴾، مفيدٌ للمبالغة في التحريم بإخراج الكلام مُخرَجَ التعليق بالمُحال على طريقة قوله:

ولا عَيْبَ فيهم غيرَ أَنْ سِيوفُهم بهنَّ قُلُولٌ مِنْ قِرَاعِ الْكِتَابِ<sup>٣</sup>

<sup>١</sup> صحيح مسلم، ٨٨٩/٢ (١٢١٨)؛ مسند أحمد، ٢٤/٢٩٩-٣٠١ (٢٠٦٩٥).

<sup>٢</sup> تفسير الرازي، ١٠/١٦. وما في معناه في جامع البيان للطبري، ٥٢١/٦.

<sup>٣</sup> البيت للناطقة الذبياني في ديوانه، ص ٦٠. والقُلُول: جمعُ "قُلٍ"، وفلول السيف: ثلثه. القِرَاع: المُجاذلة بالسيوف. تاج العروس للزبيدي، «فلل، قرع».

والمعنى: لا تَنكِحُوا حُلَّالَ آبَائِكُمْ إِلَّا مَنْ مَاتَتْ مِنْهُنَّ. والمقصود سدُّ طريق الإباحة بالكَلْيَةِ. ونظيره قوله تعالى: ﴿حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾ [الأعراف، ٤٠/٧].

وقيل: هو استثناء ممَّا يستلزمه النهي ويستوجه مباشرة المنهي عنه، كأنه قيل: لا تَنكِحُوا ما نكح آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ؛ فَإِنَّهُ مُوجِبٌ لِلْعِقَابِ، إِلَّا مَا قَدْ مَضَى؛ فَإِنَّهُ مَعْفُوٌّ عَنْهُ.<sup>١</sup> وقيل:<sup>٢</sup> هو استثناء منقطع، معناه: لكن ما قد سلف لا مُوَاخَذَةً عَلَيْهِ؛ لَا أَنَّهُ مَقْرَّرٌ. وبأباهما قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَمَقْتًا﴾؛ فَإِنَّهُ تَعْلِيلٌ لِلنَّهْيِ وَبَيَانٌ لَكُونِ الْمُنْهَيِّ عَنْهُ فِي غَايَةِ الْقُبْحِ مَبْغُوضًا أَشَدَّ الْبُغْضِ، / وَأَنَّهُ لَمْ يَزَلْ فِي حُكْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَعَلَيْهِ مَوْصُوفًا بِذَلِكَ، مَا رَخَّصَ فِيهِ لِأُمَّةٍ مِنَ الْأُمَمِ، فَلَا يُلَايِمُ أَنْ يَوْسُطَ بَيْنَهُمَا مَا يَهْوَنُ أَمْرُهُ مِنْ تَرْكِ الْمُوَاخَذَةِ عَلَى مَا سَلَفَ مِنْهُ.

[٢١١ظ]

﴿وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ في كلمة ﴿سَاءَ﴾ قولان: أحدهما: أَنَّهَا جَارِيَةٌ مَجْرَى "بِئْسَ" فِي الذَّمِّ وَالْعَمَلِ، فَفِيهَا ضَمِيرٌ مَبْهَمٌ يَفْسِّرُهُ مَا بَعْدَهُ، وَالْمَخْصُوصُ بِالذَّمِّ مُحْذُوفٌ، تَقْدِيرُهُ: وَسَاءَ سَبِيلًا سَبِيلُ ذَلِكَ النِّكَاحِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿بِئْسَ الشَّرَابُ﴾ [الكهف، ٢٩/١٨]، أَيْ: ذَلِكَ الْمَاءِ. وَثَانِيهِمَا: أَنَّهَا كَسَائِرُ الْأَفْعَالِ، وَفِيهَا ضَمِيرٌ يَعُودُ إِلَى مَا عَادَ إِلَيْهِ ضَمِيرُ ﴿إِنَّهُ﴾، وَ﴿سَبِيلًا﴾ تَمْيِيزٌ، وَالْجُمْلَةُ إِمَّا مُسْتَأْنَفَةٌ لَا مَحَلَّ لَهَا مِنَ الْإِعْرَابِ، أَوْ مَعْطُوفَةٌ عَلَى خَبَرٍ ﴿كَانَ﴾، مَحْكِيَّةٌ بِقَوْلٍ مُضْمَرٍ هُوَ الْمَعْطُوفُ فِي الْحَقِيقَةِ، تَقْدِيرُهُ: وَمَقُولًا فِي حَقِّهِ "سَاءَ سَبِيلًا"؛ فَإِنَّ أَلْسِنَةَ الْأُمَمِ كَافَّةً لَمْ تَزَلْ نَاطِقَةً بِذَلِكَ فِي الْأَعْصَارِ وَالْأَمْصَارِ.

قيل: مراتب القُبْحِ ثلاثٌ: القُبْحُ الْعَقْلِيُّ وَالْقُبْحُ الشَّرْعِيُّ وَالْقُبْحُ الْعَادِي. وَقَدْ وَصَفَ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا النِّكَاحَ بِكُلِّ ذَلِكَ؛ فَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَلَحِشَةً﴾ مَرْتَبَةٌ قُبْحُهُ الْعَقْلِيُّ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَقْتًا﴾ مَرْتَبَةٌ قُبْحُهُ الشَّرْعِيُّ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ مَرْتَبَةٌ قُبْحُهُ الْعَادِي. وَمَا اجْتَمَعَ فِيهِ هَذِهِ الْمَرَاتِبُ، فَقَدْ بَلَغَ أَقْصَى مَرَاتِبِ الْقُبْحِ.

<sup>١</sup> م س - فَإِنَّهُ مَعْفُوٌّ عَنْهُ [صح] في هامش م س. <sup>٢</sup> وفي هامش م: تفسير ثعلبي. | الكشف والبيان

لثعلبي، ٢٨١/٣.

﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرَّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبِّبُكُمْ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ مِّنْ نِّسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَّمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ٣٣﴾

﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ﴾ ليس المراد تحریم ذواتهن؛ بل تحریم نكاحهن وما يقصد به من التمتع بهن، وبيان امتناع ورود ملك النكاح عليهن وانتفاء محلّيتهن له رأساً. وأما حرمة التمتع بهن بملك اليمين في المواد التي يتصور فيها قرار الملك - كما في بعض المعطوفات على تقدير رِقَهن - فنابذة بدلالة النص لاتحاد المدار الذي هو عدم محلّية أبضاعهن للملك، لا بعبارته بشهادة سباق النظم الكريم وسياقه. وإنما لم يوجب المدار المذكور امتناع ورود ملك اليمين عليهن رأساً، ولا حرمة سببه الذي هو العقد أو ما يجري مجراه كما أوجب حرمة عقد النكاح وامتناع ورود حكمه عليهن؛ لأنّ مورد ملك اليمين ليس هو البُضْع الذي هو مورد ملك النكاح، حتّى يفوت بفوات محلّيته له كملك النكاح، فإنّه حيث كان مورده ذلك فات بفوات محلّيته له قطعاً، وإنما<sup>١</sup> مورده الرّقبة الموجودة في كلّ رقيق، فيتحقّق بتحقيق محله حتماً، ثم يزول بوقوع العتق في المواد التي سبب حرمتها<sup>٢</sup> القرابة النسبية كالمذكورات، ويبقى في البواقي على حاله مستتبّعاً لجميع أحكامه المقصودة منه شرعاً. وأما حلّ الوطء فليس من تلك الأحكام، فلا ضير في تخلفه عنه كما في المجوسية.

و"الأمهات" تعمّ الجدّات وإن علون، و"البنات" تتناول بناتهن وإن سفّلن، و"الأخوات" يتنظمن الأخوات من الجهات الثلاث، وكذا الباقيات. والعمة: كلّ أنثى ولدها من ولد / والدك. والخالة: كلّ أنثى ولدها من ولد والدتك، قريباً أو بعيداً. و"بنات الأخ" و"بنات الأخت" تتناول القرّبي والبعدى.

﴿وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرَّضَاعَةِ﴾ نَزَلَ اللَّهُ تَعَالَى الرُّضَاعَةَ منزلة النَّسَب، حَتَّى سَمِيَ الْمُرْضِعةُ أُمًّا لِلرُّضِيعِ، وَالْمَرْاضِعةُ أَخْتًا. وَكَذَلِكَ زَوْجُ الْمُرْضِعةِ: أَبُوهُ وَأَبَوَاهُ جَدَاهُ، وَأَخْتُهُ عَمَّتُهُ، وَكُلُّ وَلَدٍ وَلِدَ لَهُ مِنْ غَيْرِ الْمُرْضِعةِ قَبْلَ الرُّضَاعِ وَبَعْدَهُ، فَهُمْ إِخْوَتُهُ وَأَخَوَاتُهُ لِأَبِيهِ، وَأُمُّ الْمُرْضِعةِ جَدَّتُهُ، وَأَخْتُهَا خَالَتُهُ، وَكُلٌّ مِّنَ وَلَدِهَا مِنْ هَذَا الزَّوْجِ، فَهُمْ إِخْوَتُهُ وَأَخَوَاتُهُ لِأَبِيهِ وَأُمِّهِ، وَمَنْ وَلَدَ لَهَا مِنْ غَيْرِهِ، فَهُمْ إِخْوَتُهُ وَأَخَوَاتُهُ لِأُمِّهِ.

ومنه قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَحْرُمُ مِنَ الرُّضَاعِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ»<sup>١</sup>. وهو حُكْمُ كُلِّ جَارٍ عَلَى عَمُومِهِ. وَأَمَّا أُمُّ أَخِيهِ لِأَبٍ وَأَخْتُ ابْنِهِ لِأُمٍّ وَأُمُّ ابْنِهِ وَأُمُّ عَمِّهِ لِأَبٍ<sup>٢</sup> وَأُمُّ خَالِهِ لِأَبٍ، فَلَيْسَتْ حُرْمَتُهُنَّ مِنْ جِهَةِ النَّسَبِ حَتَّى تُخْلَ<sup>٣</sup> بِعَمُومِهِ ضَرُورَةُ جِلْهِنَّ فِي ضُورِ الرُّضَاعِ؛ بَلْ مِنْ جِهَةِ الْمَصَاهِرَةِ؛ أَلَا يُرَى أَنَّ الْأُولَى مَوْطُوءَةٌ أَبِيهِ، وَالثَّانِيَةُ بِنْتُ مَوْطُوءَتِهِ، وَالثَّالِثَةُ أُمُّ مَوْطُوءَتِهِ، وَالرَّابِعَةُ مَوْطُوءَةٌ جَدِّهِ الصَّحِيحِ، وَالْخَامِسَةُ مَوْطُوءَةٌ جَدِّهِ الْفَاسِدِ.

﴿وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ﴾ شُرُوعٌ فِي بَيَانِ الْمُحَرَّمَاتِ مِنْ جِهَةِ الْمَصَاهِرَةِ إِثْرَ بَيَانِ الْمُحَرَّمَاتِ مِنْ جِهَةِ الرُّضَاعَةِ الَّتِي لَهَا لُحْمَةٌ كُلُّحْمَةِ النَّسَبِ. وَالْمُرَادُ بِ"النِّسَاءِ" الْمُنْكَوْحَاتِ عَلَى الْإِطْلَاقِ، سِوَاءِ كُنَّ مَدْخُولًا بِهِنَّ أَوْ لَا، وَعَلَيْهِ جَمْعُهُورُ الْعُلَمَاءِ. وَقَدْ رُوِيَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ فِي رَجُلٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً ثُمَّ طَلَّقَهَا قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بِهَا: «إِنَّهُ لَا بَأْسَ بِأَنْ يَتَزَوَّجَ ابْتِثَّاهَا، وَلَا يَحِلَّ لَهُ أَنْ يَتَزَوَّجَ أُمِّهَا»<sup>٤</sup>، وَعَنْ عُمَرَ وَعِمْرَانَ بْنِ الْخُصَّيْنِ: «أَنَّ الْأُمَّ تَحْرُمُ بِنَفْسِ الْعَقْدِ»<sup>٥</sup>.

١ فضلاء الصحابة وفقهائهم. أسلم عام خير. وكانت معه راية خُزاعة يوم فتح مكة. وبعثه عمر إلى أهل البصرة ليفقههم، وولاه زياد قضاءها، وثوَّقِي بها. روى عنه جماعة من تابعي أهل البصرة والكوفة. وهو متن اعتزل حرب صفين. انظر: الاستيعاب للشمري، ١٢٠٨/٣ والأعلام للزركلي، ٧٠/٥.

٢ الكشاف للزمخشري، ٤٩٠/١.

١ صحيح البخاري، ١٧٠/٣ (٢٦٤٥)؛ مسند أحمد، ٢٤٠/٥-٢٤١ (٣١٤٤).

٢ م س - لأب [صح] في هامش م س.

٣ كذا في الأصول الخطية، وفي مطبوعاته: يحل.

٤ ما في معناه في سنن الترمذي، ٤١٦/٣ (١١١٧) والسنن الكبرى للبيهقي، ٢٥٩/٧-٢٦٠ (١٣٩١). والألفاظ من الكشاف للزمخشري، ٤٩٥/١.

٥ هو عمران بن حصين بن غبيد بن خلف الخُزاعي، أبو نُجَيْد (ت. ٥٢٢/٦٧٢م). من



وعن مسروق: «هي مرسلة، فأرسلوا ما أرسل الله»،<sup>١</sup> وعن ابن عباس رضي الله عنهما:<sup>٢</sup> «أبهموا ما أبهم الله»؛<sup>٣</sup> خلا أنه روي عنه وعن عليّ وزيد وابن عمر وابن الزبير رضي الله عنهم أنهم قرءوا: «وَأُمّهَاتُ نِسَائِكُم اللَّاتِي دَخَلْتُم بِهِنَّ»؛<sup>٤</sup> وعن جابر روايتان،<sup>٥</sup> وعن سعيد بن المسيّب عن زيد:<sup>٦</sup> «أنه إذا ماتت عنده فأخذ ميراثها، كره أن يخلف على أمها، وإذا طلقها قبل أن يدخل بها، فإن شاء فعل»؛<sup>٧</sup> أقام الموت في ذلك مقام الدخول، كما قام مقامه في باب المهر والعدة. ويلحق بهنّ الموطوءات بوجه من الوجوه المعدودة فيما سبق والممسوسات ونظائرهنّ. و«الأمهات» تعمّ المرضعات، كما تعمّ الجدّات حسبما ذكر.

﴿وَرَبَّيْبُكُمُ الَّتِي فِي حُجُورِكُمْ﴾ الرائب: جمع «رَيْبَةٍ»، فعيل بمعنى مفعول، والتاء للنقل إلى الاسمية. والرَّيب: ولدُ المرأة من آخر، سُمي به لأنه يربّه غالبًا كما يربّ ولده، وإن لم يكن ذلك أمرًا مطرّدًا، وهو المعنيّ بكونهنّ في الحجور؛ فإنّ شأنهنّ الغالب المعتاد أن يكنّ في حضانة أمهاتهنّ تحت حماية أزواجهنّ، لا كونهنّ كذلك بالفعل.

وفائدة وصفهنّ بذلك تقويةُ علّة الحرمة وتكميلها، كما أنّها النكته في إيرادهنّ باسم الرائب دون بنات النساء؛ فإنّ كونهنّ بصدد احتضانهم لهنّ

في العلم، وكان أعلمهم بالفرائض. وكانت تردّ على رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب بالسريانية، فأمر زيدًا، فتعلّمها، وكتب بعد النبي صلى الله عليه وسلم لأبي بكر وعمر. واستخلفه عمر وعثمان على المدينة مرّات. روى عنه من الصحابة: ابن عمر وأبو سعيد وأبو هريرة وأنس وسهل بن سعد وسهل بن حنيف، ومن التابعين: سعيد بن المسيّب والقاسم بن محمّد وسليمان بن يسار وأبان بن عثمان وخارجة وسليمان ابنا زيد بن ثابت، وغيرهم. انظر: الاستيعاب للثوري، ٢/٥٣٧-٥٤٠ وأسد الغابة لابن الأثير، ٢/٣٤٦-٣٤٧.

<sup>٨</sup> الكشاف للزمخشري، ١/٤٩٥. وروى ما في معناه في السنن الكبرى للبيهقي، ٧/٢٥٨ (١٣٩٠٧).

<sup>١</sup> الكشاف للزمخشري، ١/٤٩٠. وروى بمعناه في مصنف ابن أبي شيبة، ٣/٤٨٤ (١٢٢٧١) وفي السنن الكبرى للبيهقي، ٧/٢٩٥ (١٣٩٠٩).

<sup>٢</sup> م - رضي الله عنهما.

<sup>٣</sup> التفسير البسيط للواحدي، ٦/٤٢٥؛ الكشاف للزمخشري، ١/٤٩٥.

<sup>٤</sup> س - أنهم.

<sup>٥</sup> الكشاف للزمخشري، ١/٤٩٥؛ الباب لابن عادل، ٦/٢٩٣.

<sup>٦</sup> الكشاف للزمخشري، ١/٤٩٥.

<sup>٧</sup> هو زيد بن ثابت بن الضحّاك الخزرجي النجاري، أبو خارجة، وقيل: أبو سعيد، وقيل: أبو عبد الرحمن (ت. ٤٥هـ/٦٦٥م). كاتبٌ الوحي. كان من أعلم الصحابة والراشخين

وفي شرف التقلب في حجورهم وتحت حمايتهم وتربيتهم ممّا يُقوّي الملازمة والشّبه بينهما وبين أولادهم، ويستدعي إجراءهنّ مُجرى بناتهنّ؛ لا تقيّد الحرمة بكونهنّ في حجورهم بالفعل كما روي عن عليّ رضي الله عنه، وبه أخذ داود.<sup>١</sup> ومذهب جمهور العلماء / ما ذكره أوّلاً، بخلاف ما في قوله تعالى: ﴿مِنْ نِّسَائِكُمْ الَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ﴾؛ فإنّه لتقيدها به قطعاً. [٢٢ظ]

فإنّ كلمة ﴿مِنْ﴾ متعلّقة بمحذوف وقع حالاً من ﴿رَبِّبُكُمْ﴾، أو من ضميرها المستكنّ في الظرف؛ لأنّه لمّا وقع صلة تحمّل ضميراً، أي: وربائبكم اللاتي استقررنّ في حجوركم كائناتٍ من نسائكم... إلخ؛ ولا مساعٍ لجعله حالاً من ﴿أُمَّهَاتُ﴾ أو ممّا أضيفت هي إليه خاصّةً - وهو بيّن لا ستره به - ولا مع ما ذكره أوّلاً ضرورة أنّ حالته من ﴿رَبِّبُكُمْ﴾ أو من ضميرها تقتضي كون كلمة ﴿مِنْ﴾ ابتدائيةً، وحالته من ﴿أُمَّهَاتُ﴾ أو ﴿نِّسَائِكُمْ﴾ تستدعي كونها بيانيةً. وادّعاء كونها اتصاليةً منتظمةً لمعنى الابتداء والبيان أو جعل الموصول صفةً للنساءين مع اختلاف عامليهما ممّا يجب تنزيهه ساحة التنزيل عن أمثاله، مع أنّه سعيّ في إسكات ما نطق به النبيّ صلى الله عليه وسلّم واتفق عليه الجمهور حسبما ذكر فيما قبل. وأمّا ما نقل من القراءة،<sup>٢</sup> فضعيفة الرواية، وعلى تقدير الصحة محمولة على النسخ. ومعنى الدخول بهنّ إدخالهنّ السّتر، و"الباء" للتعدية، وهي كناية عن الجماع، كقولهم: بنى عليها وضرب عليها الحجاب. وفي حكمه اللّمس ونظائره كما مرّ.

﴿فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا﴾ أي: فيما قبل ﴿دَخَلْتُمْ بِهِنَّ﴾ أصلاً ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ أي: في نكاح الربائب. وهو تصريح بما أشعر به ما قبله. و"الفاء" الأولى لترتيب ما بعدها على ما قبلها؛ فإنّ بيان حكم الدخول مستتبع لبيان حكم عدمه. ﴿وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ﴾ أي: زوجاتهم. سُمّيت الزوجة "حليّة" لحلّها للزوج، أو لحلولها في محله، وقيل: لحلّ كلّ منهما إزار صاحبه. وفي حكمهنّ مزيّناتهنّ

<sup>٢</sup> أي: قراءة "وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ الَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ".

<sup>١</sup> الكشف للزمخشري، ٤٩٦/١.

وَمَنْ يَجْرِينَ مَجْرَاهُنَّ مِنَ الْمَمْسُوسَاتِ وَنِظَائِرِهِنَّ. وقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ﴾ لإخراج الأذعياء دون أبناء الأولاد والأبناء من الرضاع؛ فإنهم - وإن سفلوا - في حكم الأبناء الصليبية.

﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ﴾ في حيز الرفع عطفًا على ما قبله من المحرمات. والمراد به جمعهما في النكاح، لا في ملك اليمين. وأما جمعهما في الوطء بملك اليمين، فمُلْحَقٌ به بطريق الدلالة لاتحادهما في المدار ولقوله عليه السلام: «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، فَلَا يَجْمَعُنَّ مَاءَهُ فِي رَحِمِ أُخْتَيْنِ»<sup>١</sup> بخلاف نفس ملك اليمين؛ فإنه ليس في معنى النكاح في الإفضاء إلى الوطء، ولا مستلزمًا له؛ ولذلك يَصِحُّ شَرَاءُ الْمَجُوسِيَّةِ دون نكاحها، حتَّى لو وَطَّئَهُمَا لَا يَحِلُّ لَهُ وَطْءُ إِحْدَاهُمَا حتَّى يَحْرِمَ<sup>٢</sup> عليه وَطْءُ<sup>٣</sup> الأخرى؛ بسبب من الأسباب، وكذا لو تزوجَ أختَ أُمِّهِ الْمُوَطَّوءَةِ لَا يَحِلُّ لَهُ وَطْءُ إِحْدَاهُمَا حتَّى يَحْرِمَ عليه الأخرى؛ لأنَّ المنكوحَةَ مَوْطُوءَةٌ حَكْمًا، فكأنَّه جَمَعَهُمَا وَطْأً.

وإسناد الحرمة إلى جمعهما - لا إلى الثانية منهما بأن يُقال: "وأخوات نسائكم" - للاحتراز عن إفادة الحرمة المؤيدة ما في المحرمات / السابقة، [٢٣و] ولكونه بَمَعَزِلٍ مِنَ الدَّلَالَةِ عَلَى حُرْمَةِ الْجَمْعِ بَيْنَهُمَا عَلَى سَبِيلِ الْمَعْيَةِ. ويشارك في هذا الحكم الجمع بين المرأة وعمتها ونظائرها، فإنَّ مدار حُرْمَةِ الْجَمْعِ بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِفْضَاؤُهُ إِلَى قِطْعِ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِوَصْلِهِ، وذلك متحقِّقٌ فِي الْجَمْعِ بَيْنَ هَؤُلَاءِ؛ بَلْ أَوْلَى، فَإِنَّ الْعَمَّةَ وَالْخَالََةَ بِمَنْزِلَةِ الْأُمِّ، فَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تُنْكَحِ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا، وَلَا عَلَى خَالَتِهَا، وَلَا عَلَى ابْنَةِ أُخِيهَا، وَلَا عَلَى ابْنَةِ أُخْتِهَا»<sup>٤</sup> مِنْ قَبِيلِ بَيَانِ التَّفْسِيرِ، لَا بَيَانِ التَّغْيِيرِ. وقيل: هو مشهور يجوز به الزيادة على الكتاب.

١ أخرجه الزيلعي في نصب الراية، ١٦٨/٣، وقال: ٤ س: الآخر.

٥ مسند أحمد، ٤٧٠/٢٢ (١٤٦٣٣). ورؤي ما

«حديث غريب».

في معناه في سنن الدارمي، ١٣٩٤/٣ (٢٢٢٤)

٢ كذا حركها المصنف.

وسنن الترمذي، ٤٢٥/٣ (١١٢٦).

٣ كذا حركها المصنف.

﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ استثناء منقطع، أي: لكن ما قد مضى لا تؤاخذون به. ولا سبيل إلى جعله متصلاً بقصد التأكيد والمبالغة كما مرّ فيما سلف؛ لأنّ قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ تعليل لما أفاده الاستثناء، فيتحتم الانقطاع. وقال عطاء والسدي: «معناه: إلا ما كان من يعقوب عليه السلام، فإنه قد جمع بين ليا أم يهودا وبين راحيل أم يوسف عليه السلام»،<sup>١</sup> ولا يساعده التعليل لما أنّ ما فعله يعقوب عليه السلام كان حلالاً في شريعته. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: «كان أهل الجاهلية يحرمون ما حرم الله تعالى إلا امرأة الأب والجمع بين الأختين».<sup>٢</sup> وروى هشام بن عبيد الله<sup>٣</sup> عن محمد بن الحسن رحمه الله أنّه قال: «كان أهل الجاهلية يعرفون هذه المحرمات إلا اثنتين: نكاح امرأة الأب والجمع بين الأختين»<sup>٤</sup>، ألا يرى أنّه قد عَقِبَ النهي عن كلّ منهما بقوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾، وهذا يُشير إلى كون الاستثناء فيهما على سنن واحد، ويأباه اختلاف التعليلين.

﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَنُكُمْ كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ٥١﴾

﴿وَالْمُحْصَنَاتُ﴾ بفتح «الصاد». وهنّ ذوات الأزواج أحصنهنّ التزوج أو الأزواج أو الأولياء، أي: أعفهنّ عن الوقوع في الحرام. وقرئ على صيغة اسم الفاعل،<sup>٥</sup>

<sup>١</sup> ودُفِن في مقبرتهم. له: النوادر. انظر: الجواهر

المُضَيِّعَة لعبد القادر القرشي، ٢/٢٠٥-٢٠٦.

والأعلام للزركلي، ٨/٨٧.

<sup>٢</sup> تفسير السمرقندي، ١/٣١٨، تفسير القرطبي،

٥/١١٩.

<sup>٣</sup> أي: «والمُحْصَنَاتُ»، وهي قراءة شاذّة، مروية

عن الحسن وعلقمة. شواذّ القراءات للكرمانلي،

ص ١٣٣.

<sup>١</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٣/٢٨٤، التفسير البسيط

للواحد، ٦/٤٢٦.

<sup>٢</sup> التفسير البسيط للواحد، ٦/٤٦٧. وباختلاف

يسير في جامع البيان للطبري، ٦/٥٤٩.

<sup>٣</sup> هو هشام بن عبيد الله الرازي (ت).

٢٢١/٨٣٦م). فقيه حنفي. من أهل الري. أخذ

عن أبي يوسف ومحمد صاحبي الإمام أبي

حنيفة. مات محمد بن الحسن في منزله بالري

فَإِنَّهِنَّ أَحْصَنُ فَرُوجَهُنَّ عَنْ غَيْرِ أَزْوَاجِهِنَّ، أَوْ أَحْصَنُ أَزْوَاجِهِنَّ. وقيل: الصيغة للفاعل على القراءة الأولى أيضًا، وفتح الصاد محمول على الشذوذ كما في نظيره: "مُلَقَّحٌ" و"مُسَهَّبٌ" مِنْ "أَلْقَحَ" و"أَسَهَبَ".

قيل: قد وَرَدَ "الإحصان" في القرآن بإزاء أربعة معانٍ، الأول: التزوج، كما في هذه الآية الكريمة، الثاني: العفة، كما في قوله تعالى: ﴿مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْتَفْجِينَ﴾ [النساء، ٢٤/٤]، الثالث: الحرية، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكَحَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ [النساء، ٢٥/٤]، والرابع: الإسلام، كما في قوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَحْصَنَ﴾ [النساء، ٢٥/٤]، قيل في تفسيره: أي: أسلمن، وهي معطوفة على المحرمات السابقة. وقوله تعالى: ﴿مِنْ النِّسَاءِ﴾ متعلق بمحذوف وقع حالًا منها، أي: كائنات من النساء. وفائدته تأكيد عمومها، لا دفع توهم شمولها للرجال بناءً على كونها صفةً للأنفس كما توهم.<sup>٢</sup>

﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ استثناء من ﴿وَالْمُحْصَنَاتِ﴾ استثناء النوع من الجنس، أي: ملكتموه. وإسناد الملك إلى الأيمان لما أن سببه الغالب هو الصفة الواقعة بها. وقد اشتهر ذلك في الأرقاء، لاسيما في إناثهم، وهن المرادة ههنا، رعايةً للمقابلة بينه وبين ملك النكاح الوارد على الحرائر. والتعبير عنهن بـ﴿مَا﴾ لإسقاطهن بما فيهن من قصور الرِّق عن رتبة العقلاء.

وهي إمامة حسب عموم صلتها، فالاستثناء حينئذ ليس لإخراج جميع أفرادها من حكم التحريم بطريق شمول النفي؛ بل بطريق نفي الشمول المستلزم لإخراج بعضها، أي: حُرِّمَتْ عليكم المحصنات على الإطلاق إلا المحصنات اللاتي ملكتموهن، فَإِنَّهِنَّ لَسْنَ مِنَ المحرمات على الإطلاق؛ بل فيهن مَنْ لا يحُرِّم نكاحهن في الجملة، وهُنَّ<sup>٣</sup> الْمَسِيَّاتُ بغير أزواجهن،

<sup>٢</sup> م: توهمه مكى. «منه». | انظر: الباب لابن عادل، ٢٩٩/٦.

<sup>٣</sup> ط س: ومن.

<sup>١</sup> وفي هامش م: شَذَّ فُتِحَ عَيْنُ اسمِ الفاعل في ثلاثة ألفاظ: أحسن فهو مُحْصَنٌ، وألقح فهو مُلَقَّحٌ، وأسهب فهو مُسَهَّبٌ. لباب. | الباب لابن عادل، ٢٩٧/٦.

أو مطلقاً حسب اختلاف الرأيين. وإما خاصةً بالمدكورات،<sup>١</sup> فالمعنى: حُرِّمَتْ عليكم المحصّنات إلا اللاتي سُبِينَ، فإنَّ نكاحهنَّ مشروع في الجملة، أي: لغير مُلّاكهنَّ.

وأما جِلَّهنَّ لهم بحكم ملك اليمين، فمفهومٌ بدلالة النصِّ لاتِّحاد المَنَاط، لا بعبارته لِمَا عَرَفَتْ مِنْ أَنَّ مَسَاقَ النِّظْمِ الكَرِيمِ لِيَبَانَ حُرْمَةُ التَّمَتُّعِ بِالمَحْرُمَاتِ المَعْدُودَةِ بِحُكْمِ مِلْكِ النِّكَاحِ، وَإِنَّمَا ثُبُوتُ حُرْمَةِ التَّمَتُّعِ بِهِنَّ بِحُكْمِ مِلْكِ الِیْمَنِ بِطَرِيقِ دَلَالَةِ النَّصِّ، وَذَلِكَ مِمَّا لَا يَجْرِي فِيهِ الِاسْتِثْنَاءُ قَطْعًا.<sup>٢</sup> وَأَمَّا عُدُّهُنَّ مِنْ ذَوَاتِ الْأَزْوَاجِ -مَعَ تَحَقُّقِ الْفَرْقَةِ بَيْنَهُنَّ وَبَيْنِ أَزْوَاجِهِنَّ قَطْعًا / بِالتَّبَايُنِ أَوْ بِالسُّبْنِ، عَلَى اخْتِلَافِ الرَّأْيَيْنِ- فَمَبْنِيٌّ عَلَى اعْتِقَادِ النَّاسِ، حَيْثُ كَانُوا حِينَئِذٍ غَافِلِينَ عَنِ الْفَرْقَةِ.

[٢٤١]

أَلَا يُرَى إِلَى مَا رُوِيَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ أَنَّهُ قَالَ: «أَصْبَنَّا يَوْمَ<sup>٣</sup> أُوطَاسٍ سَبَايَا لِهِنَّ أَزْوَاجٌ، فَكَرِهْنَا أَنْ نَقَعَ عَلَيْهِنَّ، فَسَأَلْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -وَفِي رَوَايَةٍ عَنْهُ: قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ- كَيْفَ نَقَعَ عَلَى نِسَاءٍ قَدْ عَرَفْنَا أَنْسَابَهُنَّ وَأَزْوَاجَهُنَّ؟ فَتَرَلْتُ ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾، فَاسْتَحْلَلْنَاهُنَّ»<sup>٤</sup>، وَفِي رَوَايَةٍ أُخْرَى عَنْهُ: «وَنَادَى مُنَادِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَلَا لَا تُوطَأُ حَامِلٌ حَتَّى تَضَعَ، وَلَا حَائِلٌ حَتَّى تَحِيضَ»<sup>٥</sup>، فَأَبَاحَ وَطَأَهُنَّ بَعْدَ الِاسْتِبْرَاءِ، وَلَيْسَ فِي تَرْتِيبِ هَذَا الْحُكْمِ عَلَى نَزُولِ الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ مَا يَدُلُّ عَلَى كَوْنِهَا مَسْوُوقَةً لَهُ؛ فَإِنَّ ذَلِكَ إِنَّمَا يَتَوَقَّفُ عَلَى إِفَادَتِهَا لَهُ بِوَجْهِ مِنْ وَجُوهِ الدَّلَالَاتِ، لَا عَلَى إِفَادَتِهَا بِطَرِيقِ الْعِبَارَةِ أَوْ نَحْوِهَا.

هَذَا، وَقَدْ رُوِيَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: «لِئَنَّا نَزَلَتْ فِي نِسَاءٍ كُنَّ يَهَاجِرْنَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِهِنَّ أَزْوَاجٌ، فَيَتَزَوَّجُهُنَّ

<sup>٥</sup> مسند أحمد، ١٨/٢٢٣-٢٢٤ (١١٦٩١). وروى

بمعناه في صحيح مسلم، ١٠٧٩/٢ (١٤٥٦).

<sup>٦</sup> هو باختلاف يسير في مسند أحمد، ١٨/١٤٠

(١١٥٩٦) وسنن أبي داود، ٢/٢٤٨ (٢١٥٧).

والألفاظ من التفسير الوسيط للواحدى، ٣٤/٢.

<sup>١</sup> وفي هامش م: أي: المَسِيَّاتِ غير أزواجهن.

<sup>٢</sup> وفي هامش م: لأنه تصَرَّفَ لفظي. «منه».

<sup>٣</sup> س + بذر.

<sup>٤</sup> أوطاس: وادٍ بديار هواز. القاموس المحيط

للفيروزآبادي، «وطس».

بعض المسلمين، ثم يقدّم أزواجهنّ مهاجرين، فنهى عن نكاحهنّ»<sup>١</sup> فالمحصّنات حينئذ عبارة عن مهاجرات يتحقّق أو يتوقّع من أزواجهنّ الإسلام والمهاجرة؛ ولذلك لم يزلّ عنهنّ اسم الإحصان. والنهي لتحريم المحقّق وتعرّف حال المتوقّع، وإلا فما عداهنّ بمعزل من الحرمة واستحقاق إطلاق الاسم عليهنّ. كيف لا، وحين انقطعت العلاقة بين المسيّة وزوجها مع اتّحادهما في الدّين، فلأنّ ينقطع ما بين المهاجرة وزوجها أحقّ وأولى، كما يفصح عنه قوله عزّ وجلّ: ﴿فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلٌّ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ﴾ الآية [المتحنة، ١٠/٦٠].

﴿كِتَبَ اللَّهُ﴾ مصدر مؤكّد، أي: كَتَبَ الله ﴿عَلَيْكُمْ﴾ تحريم هؤلاء كتاباً وفرضه فرضاً. وقيل: منصوب على الإغراء بفعل مضمر، أي: الزموا كتاب الله، و﴿عَلَيْكُمْ﴾ متعلّق إمّا بالمصدر، وإمّا بمحذوف وقع حالاً منه. / وقيل: هو إغراء آخر مؤكّد لما قبله، قد حُذف مفعوله لدلالة المذكور عليه، أو<sup>٢</sup> بنفس ﴿عَلَيْكُمْ﴾ على رأي من جَوَز تقديم المنصوب في باب الإغراء، كما في قوله: يَا أَيُّهَا الْمَائِخُ<sup>٣</sup> ذُلِّي دُونَكَ إِنِّي رَأَيْتُ النَّاسَ يَحْمَدُونَكَ<sup>٤</sup> وقرئ: «كُتِبَ اللهُ» بالجمع والرفع، أي: هذه فرائض الله عليكم. وقرئ: «كُتِبَ اللهُ» بلفظ الفعل.

﴿وَأُحِلَّ لَكُمْ﴾ عطف على ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ﴾... إلخ. وتوسيط قوله تعالى: ﴿كِتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ بينهما للمبالغة في الحمل على المحافظة على الحُرُمات المذكورة. وقرئ على صيغة المبني للفاعل،<sup>٥</sup> فيكون معطوفاً على الفعل المقدّر،

<sup>١</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٢٨٥/٣؛ اللباب لابن

عادل، ٢٩٨/٦. ونحوه في جامع البيان للطبري، ٥٧٤/٦.

<sup>٢</sup> السياق: منصوب على الإغراء بفعل مضمر... أو بنفس ﴿عَلَيْكُمْ﴾...

<sup>٣</sup> وفي هامش م: وهو الذي يدخل البئر فيتملاً الدّلاء. «منه». | انظر: المخصّص لابن سيده، ٤٦٧/٢.

<sup>٤</sup> أنشدتها جارية من بني مازن. انظر لقصتها:

خزاة الأدب للبغدادي، ٢٠٥/٦.

<sup>٥</sup> قراءة شاذّة، مروية عن اليماني وأبي حية. شواذّ القراءات للكرماني، ص ١٣٣.

<sup>٦</sup> قراءة شاذّة، مروية عن محمّد بن السميّع. المحتسب لابن جنّي، ١٨٥/١.

<sup>٧</sup> أي: «أخلّ»، وهي قراءة ابن كثير ونافع وأبي عمرو وابن عامر وعاصم في رواية أبي بكر. النشر لابن الجزري، ٢٤٩/٢.

وقيل: بل على «حُرِّمَتْ»... إلخ؛ فإنهما جملتان متقابلتان مؤسستان للتحريم والتحليل المنوطين بأمر الله تعالى، ولا ضير في اختلاف المُسند إليه بحسب الظاهر، لاسيما بعد ما أكّدت الأولى بما يدلّ على أنّ المحرّم هو الله تعالى. «مَا وَرَاءَ ذَلِكَ» إشارة إلى ما ذكر من المحرّمات المعدودة، أي: أحلّ لكم نكاح ما سواهنّ انفرادًا وجمعًا. ولعلّ إيثار اسم الإشارة المتعرّض لوصف المشار إليه وعنوانه على الضمير المتعرّض للذات فقط لتذكير ما في كلّ واحدة منهنّ من العنوان الذي عليه يدور حكم الحرمة، فيفهم مشاركة من في معناهنّ لهنّ فيها بطريق الدلالة؛ فإنّ حرمة الجمع بين المرأة وعمّتها وبينها وبين خالتها ليست بطريق العبارة؛ بل بطريق الدلالة كما سلف.

وقيل: ليس المراد بالإحلال الإحلال مطلقًا -أي: على جميع الأحوال- حتّى يرد أنّه يلزم منه حلّ الجمع بين المرأة وعمّتها وبينها وبين خالتها؛ بل إنّما هو إحلالهنّ في الجملة، أي: على بعض الأحوال. ولا ريب في حلّ نكاحهنّ بطريق الانفراد، ولا يقدح في ذلك حرمة بطريق الجمع؛ ألا يرى أنّ حرمة نكاح المعتدة والمطلقة ثلاثًا والخامسة ونكاح الأمة على الحرّة ونكاح الملاعنة لا تقدح في حلّ نكاحهنّ بعد العدة، / وبعد التحليل، وبعد تطليق الرابعة وانقضاء العدة، وبعد تطليق الحرّة، وبعد إكذاب الملاعنة نفسه. وأنت خير بأنّ الحلّ يجب أن يتعلّق ههنا بما تعلّق به الحرمة فيما سلف؛ وقد تعلّق هناك بالجمع، فلا بدّ أن يتعلّق الحلّ ههنا به أيضًا.

[٢٥٥]

«أَنْ تَبْتَغُوا» متعلّق بالفعلين المذكورين على أنّه مفعول له؛ لكنّ لا باعتبار ذاتهما، بل باعتبار بيانهما وإظهارهما، أي: بيّن لكم تحريم المحرّمات المعدودة وإحلال ما سواهنّ إرادة أن تبتغوا «بِأَمْوَالِكُمْ». والمفعول محذوف، أي: تبتغوا النساء، أو متروك، أي: تفعلوا الابتغاء «بِأَمْوَالِكُمْ» بصرفها إلى مهورهنّ، أو بدلّ اشتمال<sup>١</sup> من «مَا وَرَاءَ ذَلِكَ» بتقدير ضمير المفعول.

<sup>١</sup> السياق: «أَنْ تَبْتَغُوا» متعلّق بالفعلين... أو بدلّ اشتمال...



﴿مُحْصِنِينَ﴾ حال من فاعل ﴿تَبْتَغُوا﴾. والإحصان: العِفَّةُ وتحصينُ النفس عن الوقوع فيما يوجب اللوم والعقاب. ﴿غَيْرَ مُسْفِحِينَ﴾ حال ثانية منه، أو حال من الضمير في ﴿مُحْصِنِينَ﴾. والسِّفاح: الزنا والفجور، من "السَّفح" الذي هو صَبَّ المَنِيِّ؛ سُمِّيَ به لأنه الغرض منه. ومفعول الفعلين محذوف، أي: محصنين فُروجكم غير مسافحين الزواني. وهي في الحقيقة حال مؤكدة؛ لأنَّ المحصن غير مسافح البتَّة.

و﴿مَا﴾ في قوله عز وجل: ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ﴾ إمَّا عبارة عن النساء، أو عمَّا يتعلَّق بهنَّ من الأفعال؛ وعلى التقديرين فهي إمَّا شرطية ما بعدها شرطها، وإمَّا موصولة ما بعدها صلُّتها. وأيًا ما كان، فهي مبتدأ، خبرها على تقدير كونها شرطية إمَّا فعل الشرط أو جوابه أو كلاهما على الخلاف / المعروف، وعلى تقدير كونها موصولة<sup>١</sup> قوله تعالى: ﴿فَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾. و"الفاء" لتضمين الموصول معنى الشرط. ثم على تقدير كونها عبارة عن النساء، فالعائد إلى المبتدأ هو الضمير المنصوب في ﴿فَأَتَوْهُنَّ﴾، سواء كانت شرطية أو موصولة.

و﴿مِنْ﴾ بيانية أو تبعية، محلُّها النصبُ على الحالية من الضمير المجرور في ﴿بِهِ﴾. والمعنى: فأَيُّ فرد استمتعتم به أو بالفرد الذي استمتعتم به حال كونه من جنس النساء أو بعضهنَّ، فأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ. وقد رُوِيَ تارةً جانب اللفظ فأفرد الضمير أولاً، وأخرى جانب المعنى فجمع ثانياً وثالثاً. وأمَّا على تقدير كونها عبارة عمَّا يتعلَّق بهنَّ، ف﴿مِنْ﴾ ابتدائية متعلِّقة بالاستمتاع، والعائد إلى المبتدأ محذوف. والمعنى: أَيُّ فعل استمتعتم به من جهتهنَّ من نكاح أو خلوة أو نحوهما أو بالفعل الذي استمتعتم به من قبلهنَّ من الأفعال المذكورة، فأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ لأجله أو بمقابلته. والمراد بـ"الأجور" المهور؛ فإنَّها أجور أبضاعهنَّ.

﴿فَرِيضَةً﴾ حال من "الأجور"، بمعنى "مفروضة"، أو نعتٌ لمصدر محذوف، أي: إيتاء مفروضاً، أو مصدر مؤكَّد، أي: فُرض ذلك فريضةً، أي: لهنَّ عليكم.

<sup>١</sup> وفي هامش م: أي: خبرها على تقدير كونها موصولة، قوله تعالى...

﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ﴾ أي: لا إثم عليكم فيما تراضيتُم به من الحطّ عن المهر أو الإبراء منه، على طريقة قوله تعالى: ﴿فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ﴾ إثر قوله تعالى: ﴿وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَتِيهِنَّ نِحْلَةً﴾ [النساء، ٤/٤]، وقوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ﴾<sup>١</sup>. وتعميمه للزيادة على المسمّى لا يساعده رفع الجُنَاح من الرجال؛<sup>٢</sup> لأنّها ليست مَظَنَّةَ الجُنَاح، إلّا أن يُجعل الخطاب للأزواج تغليباً، فإنّ أخذ الزيادة على المسمّى مَظَنَّةُ الجُنَاح على الزوجة. وقيل: فيما تراضيتُم به من نفقة ونحوها. وقيل: من مقام أو فراق، ولا يساعده قوله تعالى: / ﴿مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ﴾؛ إذ لا تعلّق لهما بالفريضة إلّا أن يكون الفراق بطريق المخالعة.

وقيل: نزلت في المُنعة التي هي النكاح إلى وقت معلوم من يوم أو أكثر. سُميت بذلك؛ لأنّ الغرض منها مجرّد الاستمتاع بالمرأة واستمتاعها بما يُعطى. وقد أُبيحت ثلاثة أيّام حين فُتحت مكّة -شَرَفها الله تعالى- ثمّ نُسخت لما رُوي أنّه صَلَّى الله عليه وسلّم أباحها، ثمّ أصبح يقول: «يا أيّها النّاس، إنّني كنتُ أمركم بالاستمتاع من هذه النساء؛ إلّا إنّ الله حرّم ذلك إلى يوم القيامة»<sup>٣</sup>. وقيل: أُبيح مرّتين وحرّم مرّتين. ورُوي عن ابن عبّاس رضي الله عنهما أنّه رجع عن القول بجوازه عند موته، وقال: «اللّهم إنّني أتوب إليك من قولِي بالْمُنعة وقولِي في الضّرْف»<sup>٤</sup>.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ بمصالح العباد ﴿حَكِيمًا﴾ فيما شرع لهم من الأحكام؛ ولذلك شرع لكم هذه الأحكام اللاتقّة بحالكم.

(١٤٠٦)؛ ومسند أحمد، ٦٩/٢٤ (١٥٣٥١).

والألفاظ من الكشاف للزمخشري، ٤٩٨/١.

٤ الضّرْف: بيع الثمن بالثمن جنساً بجنس، كبيع الذهب بالذهب، أو بغير جنس، كبيع الذهب بالفضّة. كشاف اصطلاحات الفنون للتهانوي،

١٠٧٦/٢. انظر لتعليقات الزيلعي على هذه

الرواية: تخريج أحاديث الكشاف، ٣٠٢/١-٣٠٥

(٣١٤).

١ ﴿وَأَنْ تَلْقَوْهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَيُضْفَ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ يَتَنَكَّمُ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [البقرة، ٢٣٧/٢].

٢ أي: لا يساعده رفع الجُنَاح من الرجال تعميمه للزيادة على المسمّى.

٣ هو باختلاف يسير في صحيح مسلم، ١٠٢٥/٢

﴿وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُم مِّنْ بَعْضٍ فَاَنْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَءَاتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسْفِحَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ فَإِذَا أُحْصِنَ فَإِنَّ أَتَيْنَ بِفَحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَّكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٥٠﴾﴾

﴿وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ﴾ «مَنْ» إما شرطية ما بعدها شرطها، أو موصولة ما بعدها صلثها. والظرف متعلق بمحذوف وقع حالاً من فاعل ﴿يَسْتَطِعْ﴾، أي: حال كونه منكم. وقوله تعالى: ﴿طَوْلًا﴾ أي، غنى وسعة، أو اعتلاء ونيلًا، وأصله الزيادة والفضل، مفعول لـ ﴿يَسْتَطِعْ﴾.

وقوله عز وجل: ﴿أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ إما مفعول صريح لـ ﴿طَوْلًا﴾، فإن إعمال المصدر المنون شائع ذائع كما في قوله تعالى: ﴿أَوْ إِطْعَمُ فِي يَوْمِ ذِي مَسْجَةٍ ۖ يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ﴾ [البلد، ٩٠/١٤-١٥]، كأنه قيل: ومن لم يستطع منكم أن ينال نكاحهن؛ وإما بتقدير حرف الجر، أي: ومن لم يستطع منكم غنى إلى نكاحهن أو لنكاحهن، فالجاء في محل نصب صفة لـ ﴿طَوْلًا﴾، أي: طَوْلًا موصلاً إليه، أو كائناً له، أو على نكاحهن، على أن الطول بمعنى القدرة، في القاموس: «الطول والطائل والطائلة: الفضل والقدرة والغنى والسعة»،<sup>١</sup> / ومحل «أَنْ» بعد حذف الجار نصب عند سيبويه والفرءاء، وجر عند الكسائي والأخفش.

وإما<sup>٢</sup> بدل من ﴿طَوْلًا﴾؛ لأن الطول فضل والنكاح قدرة، وإما مفعول لـ ﴿يَسْتَطِعْ﴾، و﴿طَوْلًا﴾ مصدر مؤكّد له؛ لأنه بمعناه، إذ الاستطاعة هو الطول، أو تمييز، أي: ومن لم يستطع منكم نكاحهن استطاعة، أو من جهة الطول والغنى، أي: لا من جهة الطبيعة والمزاج؛ فإن عدم الاستطاعة من تلك الجهة لا تعلق له بالمقام.

١ القاموس المحيط للفيروز آبادي، «طول».

٢ السياق: إما مفعول صريح لـ ﴿طَوْلًا﴾... وإما بدل من ﴿طَوْلًا﴾...

والمراد بـ«الْمُخَصَّنَاتِ» الحرائر بدليل مقابلتهم بالمملوكات؛ فَإِنَّ حُرِّيَّتَهُنَّ أَحْصَتْهُنَّ عَنْ ذَلِّ الرِّقِّ وَالْإِبْتِدَالِ وَغَيْرِهِمَا مِنْ صِفَاتِ الْقُصُورِ وَالنُّقْصَانِ.

وقوله عَزَّ وَعَلَّ: «فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ» إِمَّا جَوَابٌ لِلشَّرْطِ أَوْ خَبَرٌ لِلْمَوْصُولِ، وَ«الْفَاءُ» لَتَضَمُّنُهُ مَعْنَى الشَّرْطِ، وَالْجَارُّ مُتَعَلِّقٌ بِفِعْلِ مَقْدَرٍ حُذِفَ مَفْعُولُهُ، وَ«مَّا» مَوْصُولَةٌ، أَي: فَلْيَنْكِحْ امْرَأَةً أَوْ أَمَةً مِنْ النُّوعِ الَّذِي مَلَكَتْهُ أَيْمَانُكُمْ، وَهُوَ فِي الْحَقِيقَةِ مُتَعَلِّقٌ بِمَحْذُوفٍ وَقَعَ صِفَةً لِّذَلِكَ الْمَفْعُولِ الْمَحْذُوفِ. وَ«مِنْ» تَبْعِيضِيَّةٌ، أَي: فَلْيَنْكِحْ امْرَأَةً كَائِنَةً مِنْ ذَلِكَ النُّوعِ. وَقِيلَ: «مِنْ» زَائِدَةٌ، وَالْمَوْصُولُ مَفْعُولٌ لِلْفِعْلِ الْمَقْدَرِ، أَي: فَلْيَنْكِحْ مَا مَلَكَتْهُ أَيْمَانُكُمْ.

وقوله تعالى: «مِنْ فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ» فِي مَحَلِّ النِّصْبِ عَلَى الْحَالِيَةِ مِنَ الضَّمِيرِ الْمَقْدَرِ فِي «مَلَكَتْ» الرَّاجِعِ إِلَى «مَّا». وَقِيلَ: هُوَ الْمَفْعُولُ لِلْفِعْلِ الْمَقْدَرِ عَلَى زِيَادَةِ «مِنْ»، وَ«مِنْ مَّا مَلَكَتْ» مُتَعَلِّقٌ بِنَفْسِ الْفِعْلِ، وَ«مِنْ» لِبَتْدَاءِ الْغَايَةِ، أَوْ بِمَحْذُوفٍ وَقَعَ حَالًا مِنْ «فَتَيَاتِكُمْ»، وَ«مِنْ» لِلتَّبْعِيضِ، أَي: فَلْيَنْكِحْ فَتَيَاتِكُمْ كَائِنَاتٍ بَعْضُ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ. وَ«الْمُؤْمِنَاتِ» صِفَةٌ لـ«فَتَيَاتِكُمْ» عَلَى كُلِّ تَقْدِيرٍ. وَقِيلَ: هُوَ الْمَفْعُولُ لِلْفِعْلِ الْمَقْدَرِ، وَ«مِنْ مَّا مَلَكَتْ» عَلَى مَا تَقَدَّمَ أَنْفًا، وَ«مِنْ فَتَيَاتِكُمْ» حَالٌ مِنَ الْعَائِدِ الْمَحْذُوفِ.

وظاهر النظم الكريم يفيد عدم جواز نكاح الأمة للمستطيع كما ذهب إليه الشافعي رحمه الله، وعدم جواز نكاح الأمة الكتابية أصلاً كما هو رأي أهل الحجاز. وقد جَوَّزَهما أَبُو حَنِيفَةَ رحمه الله متمسكاً بالعمومات، فَمَحْمَلُ الشَّرْطِ وَالْوَصْفِ هُوَ الْأَفْضَلِيَّةُ، وَلَا نِزَاعَ فِيهَا لِأَحَدٍ، وَقَدْ رُوِيَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ: «وَمِمَّا وَسَّعَ اللَّهُ عَلَى هَذِهِ الْأُمَّةِ نِكَاحُ الْأُمَّةِ وَالْيَهُودِيَّةِ وَالنَّصْرَانِيَّةِ وَإِنْ كَانَ مُوسِرًا».<sup>٢</sup>

وقوله تعالى: «وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ» جُمْلَةٌ مُعْتَرِضَةٌ جِيءَ بِهَا لِتَأْنِيْسِهِمْ بِنِكَاحِ الْإِمَاءِ وَاسْتِزَالِهِمْ مِنْ رُتْبَةِ الْإِسْتِنْكَافِ مِنْهُ، بَيَّانٌ أَنَّ مَنَاطَ التَّفَاضُلِ وَمَدَارَ التَّفَاخُرِ

<sup>١</sup> س - تعالى.

<sup>٢</sup> «واليهودية» عن مجاهد في مصنف ابن أبي شيبة،

<sup>٢</sup> الكشف للزمخشري، ٥٠٠/١. ومثله بدون لفظ

هو الإيمان / دون الأحساب والأنساب على ما نطق به قوله عزّ قائلًا: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاهُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ﴾ [الحجرات، ١٣/٤٩]، والمعنى: إنه تعالى أعلم منكم بمراتبكم في الإيمان الذي به ينتظم أحوال العباد، وعليه يدور فلک المصالح في المعاش والمعاد،<sup>١</sup> ولا تعلق له بخصوص الحرّية والرقّ؛ فربّ أمة يفوق إيمانها إيمان الحرائر.

وقوله تعالى: ﴿بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ إن أريد به الاتصال من حيث الدين، فهو بيان لتناسبهم من تلك الحيثية إثر بيان تفاوتهم في ذلك، وإن أريد به الاتصال من حيث النسب، فهو اعتراض آخر مؤكّد للتأنيس من جهة أخرى. والخطاب في الموضعين إمّا لـ ﴿مَنْ﴾<sup>٢</sup> كما في الخطاب الذي يعقبه - قد روعي فيما سبق جانب اللفظ وههنا جانب المعنى، والالتفات للاهتمام بالترغيب والتأنيس - وإمّا لغيرهم من المسلمين كالخطابات السابقة لحصول الترغيب بخطابهم أيضًا. وأيا ما كان، فإعادة الأمر بالنكاح على وجه الخطاب في قوله تعالى: ﴿فَأَنكِحُوهُنَّ﴾ مع انفهامه من قوله تعالى: ﴿فَإِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ حسبما ذكر لزيادة الترغيب في نكاحهن.

وتقييده بقوله تعالى: ﴿بِإِذْنِ أَهْلِيهِنَّ﴾ وتصديره بـ "الفاء" للإيدان بترتبه على ما قبله، أي: وإذ قد وقفت على جليّة الأمر فانكِحوهنّ بإذن مواليهنّ، ولا تترفعوا عنهنّ. وفي اشتراط إذن الموالى دون مباشرتهنّ للعقد إشعار بجواز مباشرتهنّ له.

﴿وَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾ أي: مهورهنّ ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ متعلّق بـ ﴿أَتَوْهُنَّ﴾، أي: أدوا إليهنّ مهورهنّ بغير مطلقٍ وضرارٍ وإلجاءٍ إلى الاقتضاء واللزّ، حسبما يقتضيه الشرع والعادة. ومن ضرورته أن يكون الأداء إليهنّ / بإذن الموالى، فيكون ذكر إيتائهنّ لبيان جواز الأداء إليهنّ، لا لكون المهور لهنّ. وقيل: أصله: أتوا مواليهنّ، فحذف المضاف وأوصل الفعل إلى المضاف إليه.

<sup>١</sup> م س: عليه يدور فلک المصالح في المعاش

والمعاد، وبه ينتظم أحوال العباد. [ضحّح في

<sup>٢</sup> في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا﴾.

﴿مُحْصَنَاتٍ﴾ حال من مفعول ﴿فَأَنْكِحُوهُنَّ﴾، أي: حال كونهن عَفَائِفَ عن الزنا. ﴿غَيْرَ مُسْلِفَحَاتٍ﴾ حال مؤكدة، أي: غير مجاهرات به. ﴿وَلَا مُتَّخِذَاتٍ أَخْدَانٍ﴾ عطف على ﴿مُسْلِفَحَاتٍ﴾، و﴿لَا﴾ لتأكيد ما في ﴿غَيْرَ﴾ من معنى النفي. والخِذْنُ: الصاحب، قال أبو زيد: «الأخذان: الأصدقاء على الفاحشة. والواحد: خِذْنٌ وخِذِينٌ»<sup>١</sup>. والجمع للمقابلة بالانقسام على معنى ألا يكون لواحدة منهن خِذْنٌ، لا على معنى ألا يكون لها أخدان، أي: غير مجاهرات بالزنا ولا مُسِرَّاتٍ له، وكان الزنا في الجاهلية منقسمًا إلى هذين القسمين.

﴿فَإِذَا أَحْصَيْنَ﴾ أي: بالتزويج. وقرئ على البناء للفاعل،<sup>٢</sup> أي: أحصن فزوجهن أو أزواجهن. ﴿فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ﴾ أي: فعلن فاحشةً، وهي الزنا، ﴿فَعَلَيْهِنَّ﴾ فثابت عليهن شرعًا ﴿نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ﴾ أي: الحرائر الأبكار ﴿مِنَ الْعَذَابِ﴾ من الحد الذي هو جلد مائة، فنصفه خمسون، كما هو كذلك قبل الإحصان، فالمراد بيان عدم تفاوت حدهن بالإحصان كتفاوت حد الحرائر. فـ"الفاء" في ﴿فَإِنْ أَتَيْنَ﴾ جواب ﴿إِذَا﴾، والثانية جواب ﴿إِنْ﴾، فالشرط الثاني مع جوابه مترتب على وجود الأول، كما في قولك: إذا أتيتني، فإن لم أكرمك، فعبدني حرًا.

﴿ذَلِكَ﴾ أي: نكاح الإماء ﴿لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ﴾ / أي: لمن خاف وقوعه في الإثم الذي يؤدي إليه غلبة الشهوة. وأصل العنت انكسار العظم بعد الجبر، فاستعير لكل مشقة وضرر يعتري الإنسان بعد صلاح حاله، ولا ضرر أعظم من موقعة المآثم بارتكاب أفحش القبائح. وقيل: أريد به الحد؛ لأنه إذا هويها يخشى أن يواقعها فيحد. والأول هو اللائق بحال المؤمن دون الثاني لإيهامه أن المحذور عنده الحد لا ما يوجبه.

[٢٨٩]

﴿وَأَنْ تَصِيرُوا﴾ أي: عن نكاحهن متعقبن كافين أنفسكم عما تشتهيه من المعاصي. ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ من نكاحهن - وإن سبقت كلمة الرخصة فيه - لما فيه من تعريض الولد للرق؛ قال عمر رضي الله عنه: «أئما حرٌّ تزوج بأمة،

<sup>١</sup> وخلف وعاصم من رواية أبي بكر. النشر لابن الجزري، ٢/٢٤٩.

<sup>٢</sup> اللباب لابن عادل، ٦/٣٢٥.

<sup>٢</sup> أي: "أخصن"، وهي قراءة حمزة والكسائي

فقد أَرَقَ نِصْفَهُ»<sup>١</sup> وقال سعيد بن جبیر: «ما نكاحُ الأُمَّةِ مِنَ الزَّنا إِلَّا قَرِيبٌ»<sup>٢</sup>، ولأنَّ حقَّ المولى فيها أقوى، فلا تخلُّصُ للزوج خُلوصَ الحرائر، ولأنَّ المولى يقدر على استخدامها كيفما يريد في السَّفَر والحَضَر وعلى بيعها للحاضر والبادي، وفيه من اختلال حال الزوج وأولاده ما لا مزيدَ عليه، ولأنَّها مُمتَهنةٌ مُبتذلةٌ خَراجةٌ ولَاجئةٌ، وذلك كلُّه ذلٌّ ومهانة ساريةٌ إلى الناكح، والعزَّةُ هي اللاتقة بالمؤمنين، ولأنَّ مهرها لمولاها، فلا تقدر على التمتع به ولا على هبته للزوج، فلا ينتظم أمرُ المنزل، وقد قال عليه السلام: «الحرائر صلاحُ البيت، والإماء هلاكُ البيت»<sup>٣</sup>.

﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ﴾ مبالغٌ في المغفرة، فيغفر لمن لم يصبر عن نكاحهنَّ ما في ذلك من الأمور المنافية لحال المؤمنين. ﴿رَحِيمٌ﴾ مبالغٌ في الرحمة؛ ولذلك رَخَّص لكم في نكاحهنَّ.

﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنْنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٥٨﴾

﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ﴾ استئناف مسوق لتقرير ما سبق من الأحكام وبيان كونها جاريةً على مناهج المهتدين من الأنبياء والصالحين. قيل: أصل النظم الكريم: «يريد الله أن يبين لكم»، فزِدَتْ «اللام» / لتأكيد معنى الاستقبال اللازم للإرادة. [ظ٢٨] ومفعول ﴿يُبَيِّنَ﴾ محذوف ثقةً بشهادة السباق والسياق، أي: يريد الله أن يبين لكم ما هو خفيٌّ عنكم من مصالحكم وأفاضل أعمالكم، أو ما تعبّدكم به من الحلال والحرام. وقيل: مفعول ﴿يُرِيدُ﴾ محذوف، تقديره: يريد الله تشريع ما شرع من التحريم والتحليل لأجل التبيين لكم، وهذا مذهب البصريين، ويُعزى إلى سيبويه.

للطبري، ٦/٦١٤-٦١٥: «ما ازلف ناكح الأمة عن الزنا إلا قليلاً».

٢ الكشاف للزمخشري، ١/٥٠١. وفي الكشف والبيان للثعلبي، ٣/٢٩٠: «فساد البيت» بدل «هلاك البيت».

١ سنن الدارمي، ٤/٢٠٠٩ (٣١٧٧). وباختلاف يسير في مصنف ابن أبي شيبة، ٣/٤٦٦ (١٦٠٦٥) ومصنف عبد الرزاق الصنعاني، ٧/٢٦٨ (١٣١٠٣).

٢ تفسير القرطبي، ٥/١٤٧. وفي جامع البيان

وقيل: إنَّ "اللام" بنفسها ناصبة للفعل من غير إضمار "أن"، وهي وما بعدها مفعول للفعل المتقدِّم؛ فإنَّ اللام قد تُقام مقام "أن" في فعل الإرادة والأمر فيقال: أردتُ لأذهبَ وأن أذهبَ، وأمرتُك لتقومَ وأن تقومَ؛ قال تعالى: ﴿يُرِيدُونَ لِيُظْفِئُوا نُورَ اللَّهِ﴾ [الصف، ٨/٦١]، وفي موضع: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُظْفِئُوا﴾ [التوبة، ٣٢/٩]، وقال تعالى: ﴿وَأْمُرْنَا لِلْإِسْلَامِ﴾ [الأنعام، ٧١/٦]، وفي موضع: ﴿وَأْمُرْتُ أَنْ أُسْلِمَ﴾ [غافر، ٦٦/٤٠]، وفي آخر: ﴿وَأْمُرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ﴾ [الشورى، ١٥/٤٢]، أي: أن أعِدِل. وهذا مذهب الكوفيِّين. ومنعَه البصريُّون وقالوا: إنَّ وظيفة اللام هي الجزر والنصب فيما قالوا بإضمار "أن"، أي: أمرنا بما أمرنا للإسليم، ويريدون ما يريدون ليظفئوا. وقيل: يتوَل الفعل الذي قبل اللام بمصدر مرفوع بالابتداء، ويُجَعَل ما بعده خبراً له، كما في: "تَسْمَعُ بِالْمُعِيدِي خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَرَاهُ"، أي: أن تَسْمَع به، ويُعزى هذا الرأي إلى بعض البصريِّين.

﴿وَيَهْدِيكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ من الأنبياء والصالحين لتَقْتَدُوا بهم. ﴿وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ إذا تُبْتَم إليه تعالى عما يقع منكم من التقصير والتفريط في مراعاة ما كُلفتموه من الشرائع - فإنَّ / المكلف قلَّما يخلو من تقصير يستدعي تلافيه بالتوبة - وَيَغْفِرَ لكم ذنوبكم، أو يرشدكم إلى ما يزدعكم عن المعاصي ويحثكم على التوبة، أو إلى ما يكون كفارةً لسيئاتكم. وليس الخطاب لجميع المكلفين حتَّى يتخلَّف مراده تعالى عن إرادته فيمن لم يثب منهم؛ بل لطائفة معينة حصلت لهم هذه التوبة.

[٢٩٩]

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ مبالغ في العلم بالأشياء التي من جملتها ما شرع لكم من الأحكام. ﴿حَكِيمٌ﴾ مُراعٍ في جميع أفعاله الحكمة والمصلحة.

﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا﴾

﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ جملة مبتدأة مسوقة لبيان كمال منفعة ما أَرادَه

الله تعالى وكمال مَضَرَّة ما يريد الفجرة؛ لا لبيان إرادته تعالى لتوبته عليهم حتَّى



يكونَ من باب التكرير للتقرير؛ ولذلك غيّر الأسلوب إلى الجملة الاسمية دلالة على دوام الإرادة، ولم يفعل ذلك في قوله تعالى: ﴿وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ﴾ للإشارة إلى الحدوث، وللإيماء إلى كمال المباينة بين مضمونَي الجملتين، كما مرّ في قوله تعالى: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ الآية [البقرة، ٢٥٧/٢].

والمراد بمُتَّبِعِي الشَّهَوَاتِ الفَجَرَةُ، فإنَّ اتِّبَاعَهَا الاتِّمَارُ لها. وأما المتعاطي لما سَوَّغَهُ الشرع من المُشْتَهَاتِ دون غيره، فهو مُتَّبِعٌ له، لا لها. وقيل: هم اليهود والنصارى. وقيل: هم المجوس، حيث كانوا يُجَلِّونَ الأخواتِ من الأب وبناتِ الأخ وبناتِ الأخت، فلَمَّا حَرَّمَهُنَّ الله تعالى قالوا: «فإنكم تُجَلِّونَ بنتَ الخالة وبنَتَ العمّة مع أنَّ العمّة والخالة عليكم حرام، فانكِحُوا بناتِ الأخ والأخت»، فنزلت.<sup>١</sup>

﴿أَنْ تَمِيلُوا﴾ عن الحقِّ بموافقتهم على اتِّبَاعِ الشَّهَوَاتِ واستحلالِ المحرّمات وتكونوا زناةً مثلهم. وقُرئ بالياء التحتانية،<sup>٢</sup> والضمير لـ ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ﴾. ﴿مَيْلًا عَظِيمًا﴾ أي: بالنسبة إلى ميل من اقترَفَ خطيئةً على ندرة بلا استحلال.

﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا ۝﴾

﴿يُرِيدُ اللَّهُ / أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ﴾ بما مرّ من الرُّخْصِ ما في عُهْدَتِكُمْ مِنْ مشاقِّ التكليف. والجملة مستأنفة، لا محلّ لها من الإعراب. ﴿وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا﴾ عاجزًا عن مخالفة هَوَاهُ، غير قادر على مقابلة دواعيه وقُوَاهُ؛ حيث لا يصبر عن اتِّبَاعِ الشَّهَوَاتِ، ولا يستخدم قُوَاهُ في مشاقِّ الطاعات.

وعن الحسن<sup>٣</sup> رحمه الله: «أَنَّ المراد ضَعْفُ الْخَلْقَةِ»،<sup>٤</sup> ولا يساعده المقام؛ فإنَّ الجملة اعتراض تذييلي مَسْوقٌ لتقرير ما قبله من التخفيف بالرُّخصة

<sup>١</sup> الكشاف للزمخشري، ١/٥٠١؛ اللباب لابن عادل، ٦/٣٣٣.

<sup>٢</sup> أي: الحسن البصري.

<sup>٣</sup> نقل نحوه الثعلبي في الكشف والبيان، ٣/٢٩١.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن قتادة وابن مقسم. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٣٣.

«قال الحسن: هو أن خلقه من ماء مهين، بيانه قول الله: ﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ﴾ [الروم،

٥٤/٣٠].»

في نكاح الإماء، وليس لضعف البنية مدخل في ذلك، وإنما الذي يتعلق به التخفيف في العبادات الشاقة. وقيل: المراد به ضعفه في أمر النساء خاصة، حيث لا يصبر عنهن، وعن سعيد بن المسيّب: «ما أيسر الشيطان من بني آدم قط إلا أتاها من قبل النساء؛ فقد أتى علي ثمانون سنة، وذهبت إحدى عيني وأنا أعشو بالأخرى، وإن أخوف ما أخاف علي فتنة النساء»<sup>١</sup>.

وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما: «وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ»<sup>٢</sup> على البناء للفاعل، والضمير له (الله) عز وجل. وعنه رضي الله عنه:

ثماني آيات في سورة النساء هن خير لهذه الأمة مما طلعت عليه الشمس وغربت: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ﴾ [النساء، ٢٦/٤]، ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ [النساء، ٢٧/٤]، ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ﴾ [النساء، ٢٨/٤]، ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ [النساء، ٣١/٤]، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء، ٤٨/٤]، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضْعِفْهَا﴾ [النساء، ٤٠/٤]، ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ﴾ [النساء، ١١٠/٤]، ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَعَامَنْتُمْ﴾ [النساء، ١٤٧/٤]<sup>٣</sup>.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ٥٠﴾

[٣٠]

/ ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ شروع في بيان بعض الحرمات المتعلقة بالأموال والأنفس إثر بيان الحرمات المتعلقة بالأبضاع. وتصدير الخطاب بالنداء والتنبيه لإظهار كمال العناية بمضمونه. والمراد بـ(الْبَاطِلِ) ما يخالف الشرع، كالغضب والسرقه والخيانة والقمار وعقود الربا وغير ذلك مما لم يُنخه الشرع، أي: لا يأكل بعضكم أموال بعض بغير طريق شرعي.

<sup>٢</sup> شعب الإيمان للبيهقي، ٣٤٦/٩-٣٤٧-٣٤٨ (٦٧٤٤).

وهو باختلاف في الترتيب وتثبيت الآية الأخيرة

في جامع البيان للطبري، ٦/٦٦٠-٦٦١.

<sup>١</sup> الكشف والبيان للعلبي، ٢٩١/٣، الكشف

للمخشري، ٥٠١/١.

<sup>٢</sup> وهي قراءة شاذة. شواذ القراءات للكرماني، ص

﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ﴾ استثناء منقطع، و﴿عَنْ﴾ متعلقة بمحذوف وقع صفة لـ ﴿تِجَارَةً﴾، أي: إلا أن تكون التجارة تجارة صادرة عن تراضٍ، كما في قوله:

إذا كان يوماً ذا كواكب أشنعاً<sup>١</sup>

أي: إذا كان اليوم يوماً... إلخ، أو: إلا أن تكون الأموال أموال تجارة. وقرئ: "تِجَارَةً"<sup>٢</sup> بالرفع على أن "كان" تامة، أي: ولكن اقصدوا كون تجارة عن تراضٍ، أي: وقوعها، أو ولكن وجود تجارة عن تراضٍ غير منهي عنه. وتخصيصها بالذكر من بين سائر أسباب الملك لكونها معظمها وأغلبها وقوعاً وأوفقها لذوي المروآت. والمراد بـ "التراضي" مرضاة المتبايعين بما تعاقدوا عليه في حال المبايعه وقت الإيجاب والقبول عندنا، وعند الشافعي رحمه الله حالة الافتراق عن مجلس العقد.

﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ أي: من كان من جنسكم من المؤمنين؛ فإن كلهم كنفس واحدة. وعن الحسن<sup>٣</sup> رحمه الله: «لا تقتلوا إخوانكم»<sup>٤</sup>. والتعبير عنهم بـ "الأنفس" للمبالغة في الزجر عن قتلهم بتصويره بصورة ما لا يكاد يفعله عاقل، أو لا تهلکوا أنفسكم بتعريضها للعقاب باقتراف ما / يفضي إليه، فإنه القتل الحقيقي لها، كما يشعر به إirاده عقيب النهي عن أكل الحرام، فيكون مقرراً للنهي السابق.

وقيل: لا تقتلوا أنفسكم بالبئع كما يفعله بعض الجهلة، أو بارتكاب ما يؤدي إلى القتل من الجنايات، وقيل: بإلقائها في التهلكة، وأيد بما روي عن عمرو بن العاص<sup>٥</sup> أنه تأوله بالتيمة لخوف البرد، فلم ينكر عليه النبي

<sup>١</sup> عجز بيت، صدره:

<sup>٢</sup> أي: الحسن البصري.

بني أسد هل تعلمون بلاءنا  
وهو عمرو بن شأس الأسدي في كتاب سيبويه،  
٤٤٧/١ وخزانة الأدب للبغداد، ٥٢١/٨.

<sup>٤</sup> الكشف للزمخشري، ٥٠٢/١ البحر المحيط  
لأبي حيان، ٦١١/٣.

<sup>٥</sup> هو عمرو بن العاص بن وائل بن هاشم القرشي  
الشهمي، أبو عبد الله، وقيل: أبو محمد (ت).

<sup>٢</sup> قرأ بها ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر.

٤٣/٦٦٤ م). صحابي. أسلم بأرض الحبشة >

النشر لابن الجزري، ٢/٢٤٩.

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>١</sup>، وَقُرئ: «لَا تُقَتِّلُوا»<sup>٢</sup> بالتشديد للتكثير. وقد جُمع في التَّوَصِيَةِ بين حفظ النفس وحفظ المال لِما أَتاه شقيقها مِنْ حيث إِنَّه سبب لِقَوامِها وَتَحْصِيلِ كَمالاتِها وَاسْتِيفاءِ فُضائلِها. وَتَقْدِيمُ النِّهْيِ عَنِ التَّعَرُّضِ لَهُ كَثْرَةً وَقَوْعَهُ.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ تَعْلِيلٌ لِلنِّهْيِ بِطَرِيقِ الِاسْتِثْناءِ، أَي: مَبالِغًا فِي الرِّحْمَةِ وَالرَّأْفَةِ؛ وَلِذَلِكَ نَهَاكُمْ عَمَّا نَهَى، فَإِنَّ فِي ذَلِكَ رَحْمَةً عَظِيمَةً لَكُمْ بِالزَّجْرِ عَنِ المَعَاصِي وَلِلَّذِينَ هُمْ فِي مَعْرَضِ التَّعَرُّضِ لَهُمْ بِحِفْظِ أَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ. وَقِيلَ: مَعْنَاهُ: إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ -يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ- رَحِيمًا؛ حَيْثُ أَمَرَ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِقَتْلِهِمْ أَنْفُسَهُمْ لِيَكُونَ تَوْبَةً لَهُمْ وَتَمْحِيضًا لَخَطَايَاهُمْ، وَلَمْ يَكْلِفْكُمْ تِلْكَ التَّكَالِيفَ الشَّاقَّةَ.

﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدُوًّا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾<sup>٣</sup>  
﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى القَتْلِ خَاصَّةً أَوْ بِمَا قَبْلَهُ مِنْ أَكْلِ الأَمْوَالِ. وَمَا فِيهِ مِنْ مَعْنَى البُعْدِ لِلإِذْنِ بِبُعْدِ مَنْزِلَتِهِمَا فِي الفَسَادِ. ﴿عُدُوًّا وَظُلْمًا﴾ أَي: إِفْرَاطًا فِي التَّجَاوُزِ عَنِ الحَدِّ وَإِتْيَانًا بِمَا لَا يَسْتَحِقُّهُ. وَقِيلَ: أُرِيدَ بـ"العُدوان" التَّعَدِّي عَلَى الغَيْرِ، وَبـ"الظلم" الظُّلْمُ عَلَى النَّفْسِ بِتَعْرِيزِهَا لِلْعِقَابِ. وَمَحَلُّهُمَا النِّصْبُ عَلَى الحَالِيَّةِ أَوْ عَلَى العِلِّيَّةِ، أَي: مُتَعَدِّيًّا وَظَالِمًا، أَوْ لِلْعُدْوَانِ وَالظُّلْمِ. وَقُرئ: "عُدُوًّا" بِكسْرِ العين.

مصر، فلم يزل بها واليًا، وابتنى بها دارًا، ونزلها إلى أن مات به. انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد، ٤٩٣/٧-٤٩٤؛ وأسد الغابة لابن الأثير، ٢٣٢/٤-٢٣٥.

<sup>١</sup> انظر: مسند أحمد، ٣٤٧/٢٩ (١٧٨١٢)؛ وسنن أبي داود، ٢٤٩/١ (٣٣٤).

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن الحسن. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٣٣.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي عبله وأبي حية. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٣٣.

عند النجاشي، واستعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم على غزوة ذات السلاسل، وبعثه يوم فتح مكة إلى سواع صنم هذيل، فهدمه، وبعثه أيضًا إلى عمان، فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمرو بعمان، فخرج منها، فقدم المدينة، فبعثه أبو بكر إلى الشام، فتولّى ما تولّى من فتحها، وشهد اليرموك، وولاه عمر فلسطين وما والاها، ثم كتب إليه أن يسير إلى مصر، ففتح مصر، وولاه عثمان بن عفان مصر سنين، ثم عزله، فقدم عمرو المدينة، فلما نشب الناس في أمر عثمان خرج إلى الشام، وولاه معاوية

﴿فَسَوْفَ يُصَلِّيهِ﴾ جواب للشرط، أي: نُدخله. وقرئ بالتشديد<sup>١</sup> من "صَلَّى"، وافتتح / الثون<sup>٢</sup> من "صَلَّاهُ يُصَلِّيهِ"، ومنه "شاة مَصْلِيَّة"، و"يُصَلِّيهِ"<sup>٣</sup> بالياء. والضمير [٣١٩] لله تعالى، أو لـ ﴿ذَلِكَ﴾<sup>٤</sup> من حيث إنه سبب للصلي<sup>٥</sup>. ﴿نَارًا﴾ أي: نارا مخصوصة هائلة شديدة العذاب. ﴿وَكَانَ ذَلِكَ﴾ أي: إصلاؤه النار ﴿عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ لتحقيق الداعي وعدم الصارف. وإظهار الاسم الجليل بطريق الالتفات لتربية المهابة وتأكيد استقلال الاعتراض التذييلي.

﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلَكُمْ مُدْخَلَ كَرِيمًا﴾<sup>٦</sup>  
 ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ أي: كبائر الذنوب التي نهاكم الشرع عنها مما ذكر ههنا وما لم يذكر. وقرئ: "كَبِيرٌ"<sup>٧</sup> على إرادة الجنس. ﴿نُكَفِّرْ عَنْكُمْ﴾ بنون العظمة على طريقة الالتفات. وقرئ بالياء<sup>٨</sup> بالإسناد إليه تعالى. والتكفير: إمطة المستحق من العقاب بشوابٍ أزيد أو بتوبة، أي: نغفر لكم ﴿سَيِّئَاتِكُمْ﴾ صغائركم، ونمحوها عنكم. قال المفسرون: «الصلاة إلى الصلاة والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان مكفرات لما بينهن من الصغائر إذا اجتنب الكبائر»<sup>٩</sup>.

واختلِف في "الكبائر"، والأقرب أن الكبيرة كل ذنب رتب الشارع عليه الحد أو صرح بالوعيد فيه، وقيل: ما علم حرمة بقاطعه. وعن النبي صلى الله عليه وسلم «أنها سبغ: الإشرار بالله تعالى، وقتل النفس التي حرمها الله، وقذف المحصنة،

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مقسم. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٣٤.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن يحيى وإبراهيم والأعمش. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٣٣.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي حنيفة. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٣٤.

<sup>٤</sup> وفي هامش م: في ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾. «منه».

<sup>٥</sup> كذا حركها المصنف.

<sup>٦</sup> قراءة شاذة، مروية عن سعيد بن جبير ومجاهد والأعرج. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٣٤.

<sup>٧</sup> هي رواية أبي زيد سعيد بن أوس عن المفضل عن عاصم. السبعة لابن مجاهد، ص ٢٣٢.

الحجة لأبي علي الفارسي، ١٥٢/٣. وهي غير القراءة المشهورة لعاصم.

<sup>٨</sup> أخرج نحوه مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم في صحيحه، ٢٠٩/١ (٢٣٣) وأحمد في مسنده، ١٠٦/١٥ (٩١٩٧).

وأكل مال اليتيم، والرِّبَا، والفِرَارِ مِنَ الزُّخْفِ، وعقوق الوالدين»<sup>١</sup>. وعن علي رضي الله تعالى عنه: «التعرب بعد الهجرة»<sup>٢</sup> مكان «عقوق الوالدين». وزاد ابن عمر: «السحر واستحلال البيت الحرام»<sup>٣</sup>. وعن ابن عباس رضي الله عنهما [٣١ظ] أَنَّ رَجُلًا قَالَ لَهُ: «الْكِبَائِرُ سَبْعٌ»، قَالَ: «هِيَ إِلَى سَبْعِمَائَةٍ أَقْرَبُ مِنْهَا إِلَى سَبْعٍ -وَرُوي عَنْهُ: إِلَى سَبْعِينَ- إِذْ لَا صَغِيرَةً مَعَ الْإِصْرَارِ، وَلَا كَبِيرَةً مَعَ الْاسْتِغْفَارِ»<sup>٤</sup>. وقيل: أريد به أنواع الشرك لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ﴾ [النساء، ٤٨/٤]، وقيل: صغر الذنوب وكبرها بالإضافة إلى ما فوقها وما تحتها، وبحسب فاعلها، بل بحسب الأوقات والأماكن أيضًا؛ فأكبر الكبائر الشرك، وأصغر الصغائر حديث النفس، وما بينهما وسائط يصدق عليه الأمران؛ فَمَنْ عَنَ لَهُ أَمْرَانِ مِنْهُمَا وَدَعَتْ نَفْسُهُ إِلَيْهِمَا بَحِيثٌ لَا يَتِمَّاكَ فَكَفَّهَا عَنْ أَكْبَرِهِمَا، كَفَّرَ عَنْهُ مَا ارْتَكَبَهُ لِمَا اسْتَحَقَّ عَلَى اجْتِنَابِ الْأَكْبَرِ مِنَ الثَّوَابِ.

﴿وَنُذْخِلُكُمْ مَدْخَلًا﴾ بضم الميم، اسم مكان، هو الجنة، ﴿كَرِيمًا﴾ أي: حسنًا مَرْضِيًّا، أو مصدر ميمي، أي: إدخالًا مع كرامة. وقُرئ بفتح الميم، وهو أيضًا يحتمل المكان والمصدر. ونصبه على الثاني بفعل مقدّر مطاوع للمذكور، أي: نُدْخِلُكُمْ فَتَدْخُلُونَ مَدْخَلًا، أي: دخولًا كريمًا، كما في قوله:

وَعَصَةُ دَهْرٍ يَا ابْنَ مَرْوَانَ لَمْ يَدْعُ مِنَ الْمَالِ إِلَّا مُسَحَّتًا أَوْ مُجْلَفًا<sup>٥</sup>  
أي: لم يدع فلم يبقَ إِلَّا مُسَحَّتًا... إلخ.

- <sup>١</sup> هو باختلاف في الترتيب في المعجم الكبير للطبراني، ١٤/٦-٧ (١٤٥٨٧). ونحوه باختلاف في الترتيب والألفاظ في صحيح البخاري، ١٠/٤ (٢٧٦٦)؛ وصحيح مسلم، ١/٩٢ (٨٩)، وفيهما: «السحر» بدل «عقوق الوالدين».
- <sup>٢</sup> س - تعالى.
- <sup>٣</sup> جامع البيان للطبراني، ٦/٦٤٣، الكشف للزمخشري، ١/٥٠٣.
- <sup>٤</sup> الأدب المفرد للبخاري، ص ٦-٧ (٨)، الكشف للزمخشري، ١/٥٠٣.
- <sup>٥</sup> هو باختلاف يسير في جامع البيان للطبراني، ٦/٦٥١-٦٥٢. والألفاظ من الكشف للزمخشري، ١/٥٠٣.
- <sup>٦</sup> السياق: اسم مكان... أو مصدر...
- <sup>٧</sup> قرأ بها نافع وأبو جعفر. النشر لابن الجزري، ٢/٢٤٩.
- <sup>٨</sup> ط س: أو.
- <sup>٩</sup> وفي هامش م: المسحت: المذهب. المجلف: ما بقيت منه بقية. «منه». | البيت للفرزدق في ديوانه، ص ٣٨٦، برواية: وعص زمان يا ابن مَرْوَانَ لَمْ يَدْعُ مِنَ الْمَالِ إِلَّا مُسَحَّتًا أَوْ مُجْرُوفًا

﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ٣٢﴾  
 ﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ أي: عليكم. ولعل إشاره الإبهام عليه للتفادي عن المواجهة بما يشق عليهم. قال القفال: «لما نهاهم الله تعالى عن أكل أموال الناس بالباطل وقتل الأنفس، عقبه بالنهي عما يؤدي إليه من الطمع في أموالهم وتمنيها»<sup>١</sup>.

وقيل: نهاهم أولاً عن التعرض لأموالهم بالجوارح، ثم عن التعرض لها بالقلب على سبيل الحسد لتطهير أعمالهم الظاهرة والباطنة، فالمعنى: لا تتمنوا ما أعطاه الله تعالى بعضكم من الأمور الدنيوية كالجاه والمال وغير ذلك مما يجري فيه / التنافس دونكم؛ فإن ذلك قسمة من الله تعالى صادرة عن تدبير لائق بأحوال العباد مترتب على الإحاطة بجلائل شئونهم ودقائقها؛ فعلى كل أحد من المفضل عليهم أن يرضى بما قسم له، ولا يتمنى حظ المفضل، ولا يحسده عليه لما أنه معارضة لحكم القدر المؤسس على الحكم البالغة؛ لا لأن عدمه خير له، ولا لأنه لو كان خلافه لكان مفسدة له كما قيل؛ إذ لا يساعده ما سيأتي من الأمر بالسؤال من فضله تعالى، فإنه ناطق بأن المنهي عنه تمنى نصيب الغير، لا تمنى ما زاد على نصيبه مطلقاً.

هذا، وقد قيل: لما جعل الله تعالى في الميراث للذكر مثل حظ الأنثيين قالت النساء: «نحن أحوج أن يكون لنا سهمان، وللرجال سهم واحد؛ لأننا ضعفاء، وهم أقوياء وأقدر على طلب المعاش منا»، فنزلت<sup>٢</sup>. وهذا هو الأنسب بتعليل النهي بقوله عز وجل: ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ﴾؛ فإنه صريح في جريان التمني بين فريقَي الرجال والنساء.

ولعل صيغة المذكر في النهي لما عُبِّرَ عنهنَّ بـ «البعض». والمعنى: لكلٍ من الفريقين في الميراث نصيب معيّن المقدار مما أصابه بحسب استعداده.

١ هو باختلاف يسير في تفسير الرازي، ٦٤/١٠. ٢ تفسير مقاتل بن سليمان، ٣٦٩/١، الكشف والبيان للثعلبي، ٢٩٩/٣.

وقد عُبر عنه بـ"الاكتساب" على طريقة الاستعارة التَّبَعِيَّة المَبْنِيَّة على تشبيه اقتضاء حاله لنصيبه باكتسابه إياه تأكيداً لاستحقاق كُلِّ منهما لنصيبه، وتقويةً لاختصاصه به بحيث لا يتخطاه إلى غيره؛ فإنَّ ذلك ممَّا يُوجب الانتهاء عن التَّمَنِّي المذكور.

وقوله تعالى: ﴿وَسَلُّوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ﴾ عطفٌ على النهي. وتوسيط التعليل بينهما لتقرير الانتهاء، مع ما فيه من الترغيب في الامتثال بالأمر. كأنه قيل: لا تتمنوا ما يختص بغيركم من نصيبه المكتسب له، واسألوا الله تعالى من خزائن نعمه / التي لا نفاذ لها. وحذف المفعول الثاني للتعميم، أي: واسألوه ما تريدون؛ فإنه تعالى يُعطيكموه، أو لكونه معلوماً من السياق، أي: واسألوه مثله. وقيل: ﴿مِنْ﴾ زائدة، والتقدير: واسألوا فضله.

وقد جاء في الحديث: «لا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ مَالَ أَخِيهِ؛ وَلَكِنْ لِيَقُلَّ: اللَّهُمَّ ارزُقْنِي، اللَّهُمَّ أَعْطِنِي مثله»<sup>١</sup>. وعن ابن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «سَلُّوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ؛ فَإِنَّهُ يُحِبُّ أَنْ يُسْأَلَ، وَأَفْضَلُ الْعِبَادَةِ أَنْتَظَارُ الْفَرَجِ»<sup>٢</sup>.

وحمل "النصيب" على الأجر الأخروي وإبقاء "الاكتساب" على حقيقته -بجعل سبب النزول ما روي أن أُمَّ سَلَمَةَ رضي الله تعالى عنها قالت: «لَيْتَ اللَّهُ كَتَبَ عَلَيْنَا الْجِهَادَ كَمَا كَتَبَهُ عَلَى الرِّجَالِ، فَيَكُونُ لَنَا مِنَ الْأَجْرِ مِثْلُ مَا لَهُمْ»<sup>٣</sup>، على أن المعنى: لكلٍّ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ نَصِيبٌ خَاصٌّ بِهِ مِنَ الْأَجْرِ مِثْرَبٌ عَلَى عَمَلِهِ؛ فَلِلرِّجَالِ أَجْرٌ بِمُقَابَلَةِ مَا يَلِيقُ بِهِمْ مِنَ الْأَعْمَالِ كَالْجِهَادِ وَنَحْوِهِ، وَلِلنِّسَاءِ أَجْرٌ بِمُقَابَلَةِ مَا يَلِيقُ بِهِنَّ مِنَ الْأَعْمَالِ كَحِفْظِ حَقُوقِ الْأَزْوَاجِ وَنَحْوِهِ؛ فَلَا تَتَمَنَّيَنَّ النِّسَاءُ خُصُوصِيَّةَ أَجْرِ الرِّجَالِ، وَلَيْسَ أَلَنَ مِنْ خَزَائِنِ رَحْمَتِهِ تَعَالَى

<sup>٢</sup> سنن الترمذي، ٥/٥٦٥ (٣٥٧١)؛ شعب الإيمان

للبیهقي، ٢/٣٧٣ (١٠٨٦).

<sup>٣</sup> الكشاف للزمخشري، ١/٥٠٤. وانظر: أسباب

النزول للواحد، ص ١٥٣-١٥٤.

<sup>١</sup> هو في التفسير البسيط للواحد، ٦/٤٧٧؛

ومعاني القرآن للفراء، ١/٢٦٥. وقد ورد بلفظ

مقارب منسوباً لابن عباس في جامع البيان

للطبري، ٦/٦٦٤.



ما يليق بحالهنّ من الأجر - لا يساعده سياق النظم الكريم<sup>١</sup> المتعلّق بالمواريث وفضائل الرجال.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ ولذلك جعل الناس على طبقات، ورفع بعضهم على بعض درجات حسب مراتب استعداداتهم الفائضة عليهم بموجب المشيئة المبنية على الحكم الأبيّة.

﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَآتَوْهُمْ نَصِيبَهُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ٣٣﴾

﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ جملة مبتدأة مقرّرة لمضمون ما قبلها. و﴿لِكُلِّ﴾ مفعول ثانٍ ل﴿جَعَلْنَا﴾، قدّم عليه لتأكيد الشمول ودفع توهم تعلّق الجعل ببعض دون البعض، كما في قوله تعالى: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَا جَا﴾ [المائدة، ٤٨/٥]، أي: ولكلّ تركّة جعلنا ورثة متفاوتة في الدرجة يُلَوْنُهَا ويُحرزون منها أنصباؤهم بحسب استحقاقهم المنوط بما بينهم وبين المورث من العلاقة. و﴿مِمَّا تَرَكَ﴾ بيان ل﴿كُلِّ﴾، قد فصل بينهما بما عمِل فيه، كما فصل في قوله تعالى: ﴿قُلْ أَغْيَرُ اللَّهَ أَخَذُ وَلِيًّا فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأنعام، ١٤/٦] بين لفظ الجلالة وبين صفته بالعامل فيما أضيف إليه، أعني: ﴿غَيْرُ﴾. أو: لكلّ قوم جعلناهم موالٍ - أي: وراثًا - نصيب معيّن مغاير لنصيب قوم آخرين ممّا ترك الوالدان والأقربون، / على أنّ ﴿جَعَلْنَا مَوَالِي﴾ صفة ل﴿كُلِّ﴾، والضمير الراجع إليه محذوف، والكلام مبتدأ [٩٣٣] وخبر على طريقة قولك: "لكلّ من خلقه الله إنساناً من رزق الله"، أي: حظّ منه.

وأما ما قيل<sup>٢</sup> من أنّ المعنى: لكلّ أحد جعلنا موالٍ ممّا ترك، أي: وراثًا منه - على أنّ "من" صلة ﴿مَوَالِي﴾؛ لآته في معنى "الوراث"، وفي ﴿تَرَكَ﴾ ضمير مستكنّ عائد إلى ﴿كُلِّ﴾ - وقوله تعالى: ﴿الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ استئناف مفسّر لـ "الموالي"،

<sup>١</sup> قاله الزمخشري في الكشاف، ٥٠٤/١.

<sup>٢</sup> س - الكريم.

<sup>٣</sup> السياق: أي: ولكلّ تركّة جعلنا ورثة... أو: لكلّ

<sup>٤</sup> وفي هامش م: أي: من الموتى.

قوم جعلناهم موالٍ...

كأنه قيل: مَنْ هم؟ فقيل: الوالدان... إلخ، ففيه تفكيك للنظم الكريم؛ لأن بيان الموالي بما ذكر يفوت الإبهام المصحح لاعتبار التفاوت بينهم، وبه يتحقق الانتظام كما أشير إليه في تقرير الوجهين الأولين، مع ما فيه من خروج الأولاد من الموالي؛ إذ لا يتناولهم الأقربون، كما لا يتناول الوالدين.

﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ هم موالى الموالاة. كان الحلف يورث الشدس من مال خليفه، فنسخ بقوله تعالى: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ [الأنفال، ٧٥/٨؛ الأحزاب، ٦/٣٣]. وعند أبي حنيفة رحمه الله: إذا أسلم رجل على يد رجل وتعاقدًا على أن يرثه ويعقل عنه صحح<sup>١</sup> وعليه عقله وله يرثه إن لم يكن له وارث أصلاً.

وإسناد "العقد" إلى "الأيمان"؛ لأن المعتاد هو المماسحة بها عند العقد، والمعنى: عقدت أيمانكم عهودهم، فحذف "العهود"، وأقيم المضاف إليه مقامه، ثم حذف. وقرئ: "عقدت" بالتشديد، و"عاقدت" بمعنى: عاقدتهم أيمانكم وماسحتموهم.

وهو مبتدأ متضمن لمعنى الشرط؛ ولذلك صدر الخبر - أعني قوله تعالى: ﴿فَقَاتِلُوهُمْ نَصِيْبُهُمْ﴾ - بـ "الفاء"، أو منصوب بمضمر يفسره ما بعده، كقولك: "زيداً فاضربه"، أو مرفوع معطوف على ﴿الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾، وقوله تعالى: ﴿فَقَاتِلُوهُمْ﴾... إلخ جملة مبيّنة للجملة قبلها ومؤكدة لها، والضمير لـ "الموالي". [٣٣ظ]

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ﴾ من الأشياء التي من جملتها الإيتاء والمنع ﴿شَهِيدًا﴾، ففيه وعد ووعد.

﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَالْصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَالَّتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَأْضَرِبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا ﴿٣١﴾﴾

١ للكرمانى، ص ١٣٤.

٢ الكشاف للزمخشري، ١/٥٠٥ أنوار التنزيل

٣ قرأ بها ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر.

للبياضوي، ٧٢/٢.

النشر لابن الجزري، ٢/٢٤٩.

٢ قراءة شاذة، مروية عن ابن كيسة. شواذ القراءات

﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾ كلام مستأنف مسوق لبيان سبب استحقاق الرجال الزيادة في الميراث، تفصيلاً إثر بيان تفاوت استحقاقهم إجمالاً. وإيراد الجملة اسمية والخبر على صيغة المبالغة للإيدان بعراقتهم في الاتصاف بما أسند إليهم ورسوخهم فيه، أي: شأنهم القيام عليهن بالأمر والنهي قيام الولاية على الرعية.

وعُلِّل ذلك بأمرين: موهبي وكسبي، ف قيل: ﴿يَمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾، "الباء" سببية متعلّقة بـ﴿قَوَّامُونَ﴾ أو بمحذوف وقع حالاً من ضميره، و﴿مَا﴾ مصدرية، والضمير البارز لكلا الفريقين تغليبا، أي: قوامون عليهن بسبب تفضيل الله تعالى إياهم عليهن، أو ملتبسين بتفضيله تعالى... إلخ. ووضع "البعض" موضع الضميرين للإشعار بغاية ظهور الأمر وعدم الحاجة إلى التصريح بالمفضل والمفضل عليه أصلاً؛ ولِمِثْل ذلك لم يصرّح بما به التفضيل من صفات كماله التي هي كمال العقل وحسن التدبير ورزانة الرأي ومزيد القوة في الأعمال والطاعات؛ ولذلك خُصّوا بالنبوة والإمامة والولاية وإقامة الشعائر والشهادة في جميع القضايا ووجوب الجهاد والجمعة ونحو ذلك.

﴿وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾ "الباء" متعلّقة بما تعلّقت به الأولى. و﴿مَا﴾ مصدرية أو موصولة، حذف عائدها من الصلة. و﴿مِنْ﴾ تبعيضية أو ابتدائية متعلّقة بـ﴿أَنْفَقُوا﴾ أو بمحذوف وقع حالاً من العائد المحذوف، أي: وبسبب إنفاقهم من أموالهم، أو بسبب ما أنفقوه من أموالهم، أو كائناً من أموالهم، وهو ما أنفقوه من المهر والنفقة.

رُوي أنّ سعد بن الربيع<sup>١</sup> -أحد نُقباء الأنصار رضي الله عنهم- نَشَرَتْ عليه امرأته حَبِيبَةُ بِنْتُ زَيْدِ بْنِ أَبِي زَهْرٍ، فَلَطَمَهَا، / فانطلق بها أبوها إلى رسول الله صَلَّى الله عليه وسلّم وشكّا، فقال عليه السلام: «لَتَقْتَضَ مِنْهُ» فنزلت، فقال عليه السلام: «أَرَدْنَا أَمْرًا وَأَرَادَ اللَّهُ أَمْرًا، وَالَّذِي أَرَادَ اللَّهُ خَيْرٌ»<sup>٢</sup>.

[٣٤و]

١ قليلة. انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد، ٥٢٢/٣ -

٥٢٤؛ والاستيعاب للثوري، ٥٨٩/٢ - ٥٩١.

٢ انظر: تفسير مقاتل بن سليمان، ٣٧٠/١؛ وأسباب

النزول للواحدي، ص ١٥٥ - ١٥٦؛ والكشاف

للزمخشري، ٥٠٦/١.

١ هو سعد بن الربيع بن عمرو بن أبي زهير بن

مالك بن امرئ القيس الخزرجي الأنصاري (ت).

٢ ٦٢٥/٣ م. من كبار الصحابة. كان أحد النقباء يوم

العقبة، وشهد موقعة بدر، واستشهد يوم أحد. وكان

سعد يكتب في الجاهلية وكانت الكتابة في العرب

﴿فَالصَّلَاحُ﴾ شروع في تفصيل أحوالهنّ وبيان كيفية القيام عليهنّ بحسب اختلاف أحوالهنّ، أي: فالصالحات منهنّ ﴿قَلَنْتُ﴾ أي: مُطيعات لله تعالى قائمات بحقوق الأزواج، ﴿حَفِظْتُ لِلْغَيْبِ﴾ أي: لمواجب الغيب، أي: لما يجب عليهنّ حفظه في حال غيبة الأزواج من الفروج والأموال؛ عن النبي صلى الله عليه وسلم: «خيرُ النساءِ امرأةٌ إن نظرتَ إليها سرتك، وإن أمرتها أطاعتك، وإذا غِبتَ عنها حفظتَك في مالها ونفسها»، وتلا الآية<sup>١</sup>. وقيل: لأسرارهم، وإضافة "المال" إليها للإشعار بأنّ ماله في حقّ التصرف في حكم مالها، كما في قوله تعالى: ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ﴾ الآية [النساء، ٥/٤].

﴿بِمَا حَفِظَ اللَّهُ﴾ (مَا) مصدرية، أي: بحفظه تعالى إياهنّ بالأمر بحفظ الغيب والحثّ عليه بالوعد والوعيد والتوفيق له، أو موصولة، أي: بالذي حفظ الله لهنّ عليهم من المهر والتفقة والقيام بحفظهنّ والذّبّ عنهنّ. وقُري: ﴿بِمَا حَفِظَ اللَّهُ﴾<sup>٢</sup> بالنصب على حذف المضاف، أي: بالأمر الذي حفظ حقّ الله تعالى وطاعته، وهو التعفّف والشفقة على الرجال.

﴿وَالَّتِي تَخَافُونَ نُشُورَهُنَّ﴾ خطاب للأزواج وإرشاد لهم إلى طريق القيام عليهنّ. والخوف: حالة تحضّل في القلب عند حدوث أمرٍ مكروهٍ أو عند الظنّ أو العلم بحدوثه، وقد يُراد به أحدهما، أي: تظنّون عصيانهنّ وترفعهنّ عن مطاوعتكم. من "النشز"، وهو المرتفع من الأرض.

/ ﴿فَعِظُوهُنَّ﴾ فانصحوهنّ بالترغيب والترهيب، ﴿وَأَهْجُرُوهُنَّ﴾ بعد ذلك إن لم ينفع الوعظ والنصيحة ﴿فِي الْمَضَاجِعِ﴾ أي: في المراقد، فلا تُدخلوهنّ تحت اللّحف، ولا تُباشروهنّ، فيكون كناية عن الجماع. وقيل: ﴿الْمَضَاجِعِ﴾: المَبَآثُ، أي: لا تُبَآثِرُوهُنّ. وقُري: ﴿فِي الْمَضْجَعِ﴾<sup>٣</sup> و﴿فِي الْمَضْطَجِعِ﴾<sup>٤</sup> ﴿وَأَضْرِبُوهُنَّ﴾ [٣٤ظ]

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن إبراهيم النخعي. شواذّ القراءات للكرمانى، ص ١٣٤.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، ذكرها بلا نسبة الزمخشري في الكشاف، ٥٠٧/١.

<sup>١</sup> جامع البيان للطبري، ٦/٦٩٣. ونحوه في مسند أحمد، ٧/٢٢٣ (٧٤١٥) وسنن ابن ماجة، ٣/٦٢ (١٨٥٨) وسنن أبي داود، ٣/٩٧ (١٦٦٤).

<sup>٢</sup> قرأ بها أبو جعفر من القراء العشرة. النشر لابن الجزري، ٢/٢٤٩.

إن لم يَنْجَع ما فعلتم من العِظة والهُجران، ضرباً غير مبرح ولا شائن.  
**﴿فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ﴾** بذلك، كما هو الظاهر؛ لأنه منتهى ما يُعَدّ زاجراً، **﴿فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا﴾** بالتوبيخ والأذية، أي: فأزِيلوا عنهنّ التعرّض، واجعلوا ما كان منهنّ كأن لم يكن؛ فإنّ التائب من الذنب كمن لا ذنب له.

**﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا﴾** فاحذروه؛ فإنه تعالى أقدّر عليكم منكم على من تحت أيديكم، أو إنه تعالى -على علوّ شأنه- يتجاوز عن سيئاتكم ويتوب عليكم عند توبتكم، وأنتم أحقّ بالعفو عن أزواجكم عند إطاعتهم لكم، أو إنه يتعالى ويكبر أن يظلم أحداً أو ينقص حقّه. وعدم التعرّض لعدم إطاعتهم لهم للإيدان بأن ذلك ليس<sup>١</sup> ممّا ينبغي أن يتحقّق أو يفرض تحقّقه، وأنّ الذي يتوقّع منهنّ ويليق بشأنهنّ -لاسيما بعدما كان ما كان من الزواجر- هو الإطاعة؛ ولذلك صُدّرت الشرطيّة بـ"الفاء" المُنبِئَة عن سببيّة ما قبلها لما بعدها.

**﴿وَأَنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا﴾** ﴿٣٥﴾

**﴿وَأَنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا﴾** تلوين للخطاب وتوجيه له إلى الحُكّام، وارِدٌ على بناء الأمر على التقدير المسكوت عنه، أعني: عدم الإطاعة المؤدّي إلى المخاصمة والمرافعة إليهم. والشِقَاق: المخالفة؛ إمّا لأنّ كلّاً منهما يريد ما يشقّ على الآخر، وإمّا لأنّ كلّاً منهما في شِقٍّ، أي: جانبٍ غير شِقِّ الآخر. و"الخوف" ههنا بمعنى العلم، قاله ابن عباس رضي الله عنهما.<sup>٢</sup> والجُزْم بوجود الشِقَاق لا يُنافي بعثَ الحَكَمين؛ لأنّه / لرجاء إزالته، لا لتعرّف وجوده بالفعل. وقيل: [٣٥] بمعنى الظنّ. وضمير الثنية للزوجين -وإن لم يجرّ لهما ذكر- لجُزْي ما يدلّ عليهما. وإضافة "الشِقَاق" إلى الظرف إمّا على إجرائه مُجرى المفعول به، كما في قوله: "يا سارق الليلة"، أو مُجرى الفاعل، كما في قولك: "نهاره صائم".

<sup>٢</sup> التفسير البسيط للواحد، ٤٩٤/٦، الباب لابن

<sup>١</sup> س - ليس.

أي: إن علمتم أو ظننتم تأكد المخالفة بحيث لا يقدر الزوج على إزالتها، ﴿فَابْعَثُوا﴾ أي: إلى الزوجين لإصلاح ذات البين ﴿حَكَمًا﴾ رجلاً وِسْطًا صالحاً للحكومة والإصلاح ﴿مِنْ أَهْلِهِ﴾ من أهل الزوج ﴿وَحَكَمًا﴾ آخر على صفة الأول ﴿مِنْ أَهْلِهَا﴾؛ فَإِنَّ الْأَقَارِبَ أَعْرَفُ بِبُؤْطَانِ الْأَحْوَالِ وَأَطْلَبُ لِلصَّلَاحِ. وهذا على وجه الاستحباب؛ فلو نُصِبَا مِنْ الْأَجَانِبِ جَازَ.

واختلف في أنهما هل يَلِيَانِ الجمع والتفريق إن رأيا ذلك، فقيل: لهما ذلك، وهو المَرْوِيُّ عن علي رضي الله عنه،<sup>١</sup> وبه قال الشعبي.<sup>٢</sup> وعن الحسن:<sup>٣</sup> «يَجْمَعَانِ وَلَا يَفْرِقَانِ».<sup>٤</sup> وقال مالك: «لهما أن يتخالعا إن كان الصلاح فيه».<sup>٥</sup> ﴿إِنْ يُرِيدَا﴾ أي: الحَكَمَانِ ﴿إِصْلَاحًا﴾ أي: إن قصدا إصلاح ذات البين وكانت نيتهم صحيحة وقلوبهما ناصحة لوجه الله تعالى، ﴿يُوقِقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا﴾ يُوقِعُ بين الزوجين الموافقة والألفة، وألقى في نفوسهما المودة والرفقة. وعدم التعرض لذكر عدم إرادتهما الإصلاح لما ذكر من الإيذان بأن ذلك ليس مما ينبغي أن يفرض صدوره عنهما، وأن الذي يليق بشأنهما ويتوقع صدوره عنهما هو إرادة الإصلاح. وفيه مزيد ترغيب للحَكَمَيْنِ في الإصلاح وتحذير عن المساهلة كيلا يُنْسَبَ اختلال الأمر إلى عدم إرادتهما؛ فَإِنَّ الشَّرْطِيَّةَ النَّاظِقَةَ بِدَوْرَانِ وجود التوفيق على وجود الإرادة منبئة عن دَوْرَانِ عدمه على عدمها. وقيل: كلا الضميرين / للحَكَمَيْنِ، أي: إن قصدا الإصلاح يُوقِقِ اللَّهُ بينهما فيتفق كلمتهما ويحصل مقصودهما. وقيل: كلاهما للزوجين، أي: إن أرادا إصلاح ما بينهما مِنَ الشَّقَاقِ أَوْقَعَ اللَّهُ تعالى بينهما الألفة والوفاق. وفيه تنبيه على أَنَّ مَنْ أَصْلَحَ نَيْتَهُ فيما يتوخاه وَفَّقَهُ اللَّهُ لِمُبْتَغَاهِ.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا﴾ بالظواهر والبواطن، فيعلم كيف يرفع الشقاق ويُوقِعُ الوفاق.

[٣٥٥]

<sup>٢</sup> أي: الحسن البصري.  
<sup>٤</sup> جامع البيان للطبري، ٧١٩/٦-٧٢١، الكشاف للزمخشري، ٥٠٨/١.  
<sup>٥</sup> أنوار التنزيل للبيضاوي، ٧٣/٢.

<sup>١</sup> جامع البيان للطبري، ٧١٨/٦، الكشاف للزمخشري، ٥٠٨/١.  
<sup>٢</sup> جامع البيان للطبري، ٧٢٥/٦، الكشاف للزمخشري، ٥٠٨/١.

﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَنًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا﴾<sup>(٣٦)</sup>

﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾ كلام مبتدأ مسوق لبيان الأحكام المتعلقة بحقوق الوالدين والأقارب ونحوهم إثر بيان الأحكام المتعلقة بحقوق الأزواج. صُدِّرَ بما يتعلق بحقوق الله عز وجل التي هي أكذ الحقوق وأعظمها تنبيهًا على جلالة شأن حقوق الوالدين بنظمها في سلكها كما في سائر المواقع. و﴿شَيْئًا﴾ نصب على أنه مفعول، أي: لا تُشركوا به شيئًا من الأشياء صَنَمًا أو غيره، أو على أنه مصدر، أي: لا تُشركوا به شيئًا من الإشراف جَلِيًّا أو خَفِيًّا.

﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَنًا﴾ أي: أحسنوا بهما إحسانًا، ﴿وَبِذِي الْقُرْبَىٰ﴾ أي: بصاحب القرابة من أخ أو عم أو خال أو نحو ذلك، ﴿وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ﴾ من الأجانب، ﴿وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ﴾ أي: الذي قُرْب جواره. وقيل: الذي له مع الجوار قرب واتصال بنسب أو دين. وقرئ بالنصب<sup>١</sup> على الاختصاص تعظيمًا لحق الجار ذي القرابة. ﴿وَالْجَارِ الْجُنُبِ﴾ أي: البعيد، أو الذي لا قرابة له. وعنه صلى الله عليه وسلم: «الجيران ثلاثة: فجار له ثلاثة حقوق: حق الجوار وحق القرابة وحق الإسلام، / وجار له حقان: حق الجوار وحق الإسلام، وجار له حق واحد هو حق الجوار، وهو الجار من أهل الكتاب»<sup>٢</sup>. وقرئ: «وَالْجَارِ الْجُنُبِ»<sup>٣</sup>.

﴿وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ﴾ أي: الرفيق في أمر حسن، كتعلم وتصرف وصناعة وسفر؛ فإنه صاحبك وحصل بجانبك، ومنهم من قعد بجانبك في مسجد أو مجلس أو غير ذلك من أدنى ضحية التآمت بينك وبينه. وقيل: هي المرأة. ﴿وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ هو المسافر المنقطع به، أو الضيف. ﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ من العبيد والإماء.

<sup>٣</sup> هي رواية أبي زيد سعيد بن أوس الأنصاري عن المفضل عن عاصم. السبعة لابن مجاهد، ص ٢٢٣، الحجة لأبي علي الفارسي، ١٥٧/٣. وهي غير القراءة المشهورة لعاصم.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي حية. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٣٥.

<sup>٢</sup> هو باختلاف يسير في شعب الإيمان للبيهقي، ١٠٥/١٢ (٩١٣). والألفاظ من أنوار التنزيل للبيضاوي، ٧٤/٢.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا﴾ أي: متكبرًا يأنف عن أقاربه وجيرانه وأصحابه ولا يلتفت إليهم، ﴿فَخُورًا﴾ يتفاخر عليهم. والجملة تعليل للأمر السابق.

﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَاءً آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۗ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ۝٣٧﴾

﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ﴾ بضم الباء وسكون الخاء، وقرئ بفتح الأول،<sup>١</sup> وبفتحهما،<sup>٢</sup> وبضمهما.<sup>٣</sup> والموصول بدل من قوله: ﴿مَنْ كَانَ﴾،<sup>٤</sup> أو نصب على الذم، أو رفع عليه، أي: هم الذين، أو مبتدأ خبره محذوف، تقديره: الذين يبخلون ويفعلون ويصنعون أحقَاءً بكل ملامة. ﴿وَيَكْتُمُونَ مَاءً آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ أي: من المال والغنى، أو من نعمته صلى الله عليه وسلم التي بينها لهم في التوراة، وهو أنسب بأمرهم للناس بالبخل؛ فإن أحبارهم كانوا يكتمونها ويأمرون أعقابهم بكتمها. ﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾ وضع الظاهر موضع المضمَر إشعارًا بأن من هذا شأنه فهو كافرٌ بنعمة الله تعالى، ومن كان كافراً بنعمته / تعالى فله عذاب يُهينه، كما أهان النعمة بالبخل والإخفاء. والآية نزلت في طائفة من اليهود كانوا يقولون للأنصار بطريق النصيحة: «لا تُنفقوا أموالكم؛ فإننا نخشى عليكم الفقر»،<sup>٥</sup> وقيل: في الذين كتموا نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم.<sup>٦</sup> والجملة اعتراض تذييلي مقرر لما قبلها.

[٣٦ظ]

﴿وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ وَقْرِيْنَا فَسَاءَ قَرِينًا ۝٣٨﴾

﴿وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ﴾ أي: للفخار وليقال: ما أسخاهم وما أجودهم؛

<sup>٤</sup> في الآية السابقة.

<sup>٥</sup> جامع البيان للطبري، ٢٤/٧؛ أسباب النزول

للواحد، ص ١٥٧.

<sup>٦</sup> جامع البيان للطبري، ٢٢/٧؛ أسباب النزول

للواحد، ص ١٥٦.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن عبيد بن عمير. شواذ

القراءات للكرماني، ص ١٣٤.

<sup>٢</sup> قرأ بها حمزة والكسائي وخلف. النشر لابن

الجزري، ٢٤٩/٢.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن عيسى بن عمر. شواذ

القراءات للكرماني، ص ١٣٤.



لا لا ابتغاء وجه الله تعالى. وهو عطف على ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ أو على ﴿لِلْكَافِرِينَ﴾<sup>١</sup>. وإنما شاركوهم في الذم والوعيد؛ لأن البخل والسرف -الذي هو الإنفاق فيما لا ينبغي- من حيث إنهما طرفا تفريط وإفراط سواء في القبح واستتباع اللائمة والذم. ويجوز أن يكون العطف بناء على إجراء التغاير الوصفي مجرى التغاير الذاتي، كما في قوله:

إلى المَلِكِ الْقَزْمِ وابْنِ الْهَمَامِ وَلَيْسَ الْكِتَابُ فِي الْمُرْدَحَمِ<sup>٢</sup>  
أو مبتدأ خبره محذوف يدل عليه قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَكُنْ﴾... إلخ، كأنه قيل: ﴿وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ ليتحرروا بالإنفاق مراضيه تعالى وثوابه. وهم مشركوا مكة المنفقون أموالهم في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقيل: المنافقون. ﴿وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ دَرَقِينًا فَسَاءَ قَرِينًا﴾ أي: فقرينهم الشيطان، وإنما حذف للإيذان بظهوره واستغنائه عن التصريح به. والمراد به إبليس وأعوانه؛ حيث حملوهم على تلك القبائح وزينوها لهم، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ﴾ [الإسراء، ٢٧/١٧]. / ويجوز أن يكون وعيداً لهم بأن الشيطان يقرن بهم في النار.

[٣٧و]

﴿وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا ۝٣٧ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يَضْعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ۝٣٨﴾  
﴿وَمَاذَا عَلَيْهِمْ﴾ أي: على من ذكر من الطوائف ﴿لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ﴾ أي: ابتغاء لوجه الله تعالى<sup>٣</sup>. وإنما لم يصرح به تعويلاً على التفصيل السابق، واكتفاء بذكر الإيمان بالله واليوم الآخر؛ فإنه يقتضي أن يكون الإنفاق لا ابتغاء وجهه تعالى وطلب ثوابه البتة، أي: وما الذي عليهم،

<sup>١</sup> في الآية السابقة.

<sup>٢</sup> البيت بلا نسبة في جامع البيان للطبري، ١٨٩/٣

(البقرة، ١٧٧/٢) والكشاف للزمخشري، ٤١/١

(البقرة، ٤/٢) وحياة الحيوان الكبرى للذميري،

١٣٣٩/٢ وخزانة الأدب للبغداد، ٤٥١/١

وفي كلها: "الكتيبة" بدل "الكتائب". | القزم:

السيد. والهمام: الملك العظيم الهمة. الصحاح

للجوهري، «قرم، همم».

<sup>٣</sup> ط س: ﴿وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ﴾ أي: على من ذكر من

الطوائف ابتغاء لوجه الله.

<sup>٤</sup> س - الآخر.

أو وأُي تَبَعَةٍ وَوَبَالٍ عَلَيْهِمْ فِي الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَالْإِنْفَاقِ فِي سَبِيلِهِ. وهو توبيخ لهم على الجهل بمكان المنفعة والاعتقاد في الشيء بخلاف ما هو عليه، وتحريض على التفكير لطلب الجواب، لعله يُؤدِّي بهم إلى العلم بما فيه من الفوائد الجليلة والعوائد الجميلة،<sup>١</sup> وتنبية على أَنَّ الْمَدْعَوْ إِلَى أَمْرٍ لَا ضَرَرَ فِيهِ يَنْبَغِي أَنْ يُجِيبَ إِلَيْهِ احتياطاً، فكيف إذا كان فيه منافع لا تُحصى!

وتقديم الإيمان بهما لأهميته في نفسه ولعدم الاعتداد بالإنفاق بدونه. وأما تقديم إنفاقهم رِثَاءَ النَّاسِ على عدم إيمانهم بهما - مع كون المؤخَّر أَقْبَحَ مِنَ الْمَقْدَمِ - فلرعاية المناسبة بين إنفاقهم ذلك وبين ما قبله من بُخلهم وأمرهم للناس به.

﴿وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ﴾ وبأحوالهم المحققة ﴿عَلِيماً﴾ فهو وعيد لهم بالعقاب، أو بأعمالهم المفروضة، فهو بيان لإثابته تعالى إياهم لو كانوا قد آمنوا وأنفقوا، كما يُنبئ عنه قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ المِثْقَالُ: مِفعال مِنْ "الثَّقُل"، كـ "المِقدار" مِنْ "القَدْر". وانتصابه على أَنَّهُ نَعَتْ لِلْمَفْعُولِ قائم مقامه، سواء كان الظلم بمعنى النقص أو بمعنى / وضع الشيء في غير موضعه، أي: لا ينقص من الأجر ولا يزيد في العقاب شيئاً مقدار ذرّة، أو على أَنَّهُ نَعَتْ لِلْمَصْدَرِ المحذوف نائب مَنَابَه، أي: لا يظلم ظُلماً مقدار ذرّة، وهي الثَّمَلَة الصغيرة أو كُلُّ جُزْءٍ مِنْ أَجْزَاءِ الْهَبَاءِ فِي الْكُوَّةِ، وهو الأنسب بمقام المبالغة؛ فَإِنَّ قِلَّتَهُ فِي الثَّقُلِ أَظْهَرُ مِنْ قِلَّةِ الثَّمَلَةِ فِيهِ. وعن ابن عباس رضي الله عنهما أَنَّهُ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي التُّرَابِ، ثُمَّ نَفَخَ فِيهِ، فَقَالَ: «كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْ هَؤُلَاءِ ذَرَّةٌ».<sup>٢</sup>

[٣٧ظ]

﴿وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً﴾ أي: وإن تَكُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ حَسَنَةً. أنْت لَتَأْنِثَ الْخَبَرَ أو لإضافته إلى الذرّة، وحذف النون من غير قياس تشبيهاً بحروف العِلّة وتخفيفاً لكثرة الاستعمال. وقُرئ: "حَسَنَةً"<sup>٣</sup> بالرفع على أَنَّ "كَانَ" تَامَةً. ﴿يُضَاعَفُ﴾ أي: يُضَاعَفُ ثَوَابُهَا. جعل ذلك مضاعفةً لنفس الحسنّة تنبيهاً على كمال الاتّصال بينهما، كأنهما واحد.

<sup>٢</sup> قرأ بها ابن كثير ونافع وأبو جعفر. النشر لابن

الجزري، ٢/٢٤٩.

<sup>١</sup> س: الجليلة.

<sup>٢</sup> التفسير البسيط للواحدي، ٦/٥١٥، الكشف

للمخشي، ١/٥١١.

وَقُرئ: "يُضَعِّفُهَا"،<sup>١</sup> وكلاهما بمعنى واحد. وقُرئ: "تُضَاعَفُهَا"<sup>٢</sup> بنون العظمة على طريقة الالتفات. عن عثمان التَّهْدِي أَنَّهُ قَالَ لِأَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: بَلِّغْنِي عَنْكَ أَنَّكَ تَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُعْطِي عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ بِالْحَسَنَةِ أَلْفَ أَلْفِ حَسَنَةٍ»، قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: لَا؛ بَلْ سَمِعْتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «يُعْطِيهِ أَلْفِي أَلْفِي حَسَنَةٍ»، ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ.<sup>٣</sup> والمراد الكثرة، لا التحديد.

﴿وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ﴾ وَيُعْطِ صَاحِبَهَا مِنْ عِنْدِهِ عَلَى نَهْجِ التَّفَضُّلِ زَائِدًا عَلَى مَا وَعَدَهُ فِي مَقَابِلَةِ الْعَمَلِ ﴿أَجْرًا عَظِيمًا﴾ عَطَاءٌ جَزِيلًا. وَإِنَّمَا سَمَّاهُ ﴿أَجْرًا﴾ لِكَوْنِهِ تَابِعًا لِلْأَجْرِ مَزِيدًا عَلَيْهِ.

﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾<sup>(١١)</sup>

﴿فَكَيْفَ﴾ مَحَلُّهَا إِمَّا الرِّفْعَ عَلَى أَنَّهُ خَبَرٌ لِمَبْتَدَأٍ مَحْذُوفٍ، وَإِمَّا النِّصْبَ

[٣٨و]

بِفِعْلِ مَحْذُوفٍ عَلَى التَّشْبِيهِ بِالْحَالِ، كَمَا هُوَ رَأْيُ / سَيَبَوِيهِ، أَوْ عَلَى التَّشْبِيهِ بِالظَّرْفِ، كَمَا هُوَ مَذْهَبُ الْأَخْفَشِ، أَي: فَكَيْفَ حَالُ هَؤُلَاءِ الْكَفَرَةِ مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَغَيْرِهِمْ، أَوْ كَيْفَ يَصْنَعُونَ ﴿إِذَا جِئْنَا﴾ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴿مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ﴾ مِنَ الْأُمَمِ ﴿بِشَهِيدٍ﴾ يَشْهَدُ عَلَيْهِمْ بِمَا كَانُوا عَلَيْهِ مِنْ فُسَادِ الْعَقَائِدِ وَقَبَائِحِ الْأَعْمَالِ. وَهُوَ نَبِيَّهُمْ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مِمَّا دُمْتُ فِيهِمْ﴾ [المائدة، ١١٧/٥]. وَالْعَامِلُ فِي الظَّرْفِ مَضْمُونُ الْمَبْتَدَأِ وَالْخَبَرِ مِنْ هَوْلِ الْأَمْرِ وَعِظَمِ الشَّأْنِ، أَوْ الْفِعْلُ الْمَقْدَرُ. وَ﴿مِنْ﴾ مَتَعَلِّقَةٌ بِ﴿جِئْنَا﴾.

﴿وَجِئْنَا بِكَ﴾ يَا مُحَمَّدُ ﴿عَلَى هَؤُلَاءِ﴾ إِشَارَةٌ إِلَى الشَّهَدَاءِ الْمَدْلُولِ عَلَيْهِمْ بِمَا ذُكِرَ. ﴿شَهِيدًا﴾ تَشْهَدُ عَلَى صِدْقِهِمْ لِعِلْمِكَ بِعَقَائِدِهِمْ لِاسْتِجْمَاعِ شَرْعِكَ لِمَجَامِعِ قَوَاعِدِهِمْ. وَقِيلَ: إِلَى الْمَكْذِبِينَ الْمُسْتَفْهَمِ عَنْ حَالِهِمْ، تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ بِالْكَفْرِ وَالْعَصْيَانِ،

<sup>١</sup> قرأ بها ابن كثير وابن عامر وأبو جعفر ويعقوب. <sup>٢</sup> س + الكريمة. | هو باختلاف يسير في مسند أحمد، ٤٤٣/١٦ (١٠٧٦٠)، وجامع البيان للطبري، ٣١/٧-٣٢. وفي الأول: "أبو عثمان" بدل "عثمان" التهدي، وفي الثاني: "أبو عثمان التهدي".

<sup>٣</sup> نشر لابن الجزري، ٢٢٨/٢. <sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن الأعرج. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٣٥.

كما تشهد<sup>١</sup> سائر الأنبياء على أممهم. وقيل: إلى المؤمنين كما في قوله تعالى:<sup>٢</sup>  
﴿لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [البقرة، ١٤٣/٢].

﴿يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصُوا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ  
اللَّهُ حَدِيثًا﴾<sup>(١٢)</sup>

﴿يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصُوا الرَّسُولَ﴾ استئناف لبيان حالهم التي أشير  
إلى شدتها وفظاعتها بقوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ﴾<sup>٣</sup>. فإن أريد بهم المكذبون لرسول  
الله صلى الله عليه وسلم، فالتعبير عنهم بالموصول - لاسيما بعد الإشارة إليهم  
بهـ ﴿هَؤُلَاءِ﴾ -<sup>٤</sup> لذمهم بما في حيز الصلة والإشعار بعلّة ما اعتراهم من الحال  
الفظيعة والأمر الهائل. وإيراده عليه السلام بعنوان الرسالة لتشريفه وزيادة تقبيح  
حال مكذبيه؛ فإنّ حقّ الرسول أن يؤمن به ويطاع، لا أن يكفر به ويُعصى.  
وإن أريد بهم جنس الكفرة، فهم داخلون في زمرتهم دخولًا أوليًا. والمراد  
بهـ ﴿الرَّسُولَ﴾ حينئذ الجنس المنتظم للنبي صلى الله عليه وسلم انتظامًا أوليًا. وأيًا  
ما كان، ففيه من تهويل الأمر وتفظيع الحال ما لا يقادر قدره.

وقوله تعالى: ﴿عَصَوْا﴾ عطف على ﴿كَفَرُوا﴾ داخل معه في الصلة. والمراد  
معاصيهم المغايرة لكفرهم. ففيه دلالة على أنّ الكفار مخاطبون بفروع الشرائع  
في حقّ المؤاخذه. وقيل: حال من ضمير ﴿كَفَرُوا﴾. وقيل: صلة موصول آخر،  
/ أي: يودّ في ذلك اليوم الذين جمعوا بين الكفر وعصيان الرسول، أو الذين  
كفروا وقد عصوا الرسول، أو الذين كفروا والذين عصوا الرسول.

[٣٨ظ]

و﴿لَوْ﴾ في قوله تعالى: ﴿لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ﴾ إن جعلت مصدرية، فالجمله  
مفعول لـ ﴿يَوَدُّ﴾، أي: يودّون أن يدفنوا فتسوى بهم الأرض<sup>٥</sup> كالموتى. وقيل: يودّون  
أنهم لم يبعثوا أو لم يخلقوا، وكأنهم والأرض سواء. وقيل: تصير البهائم ثرأبا،

١ كذا في الأصول الخطيّة، وفي مطبوعاته: يشهد. ٤ في الآية السابقة.

٢ م - تعالى. ٥ وفي هامش م: أي: تسوى الأرض عليهم ملتبسة

بهم. «منه».

٣ في الآية السابقة.

فَيَوَدُّونَ حَالَهَا. وَإِنْ جُعِلَتْ جَارِيَةً عَلَىٰ بَابِهَا، فَاَلْمَفْعُولُ مَحْذُوفٌ لِدَلَالَةِ الْجُمْلَةِ عَلَيْهِ، أَيِ: يَوَدُّونَ تَسْوِيَةَ الْأَرْضِ بِهِمْ. وَجَوَابُ ﴿لَوْ﴾ أَيْضًا مَحْذُوفٌ إِذَا نَا بَغَايَةِ ظَهْرِهِ، أَيِ: لَسُرُّوا بِذَلِكَ.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ عطف على ﴿يَوَدُّ﴾، أَيِ: وَلَا يَقْدِرُونَ عَلَىٰ كِتْمَانِهِ؛ لِأَنَّ جَوَارِحَهُمْ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ. وَقِيلَ: الْوَائِلُ لِلْحَالِ، أَيِ: يَوَدُّونَ أَنْ يُدْفَنُوا فِي الْأَرْضِ وَهُمْ لَا يَكْتُمُونَ مِنْهُ تَعَالَى حَدِيثًا وَلَا يَكْذِبُونَهُ بِقَوْلِهِمْ: ﴿وَاللَّهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام، ٢٣/٦]؛ إِذْ رُوي أَنَّهُمْ إِذَا قَالُوا ذَلِكَ خَتَمَ اللَّهُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ، فَتَشْهَدُ عَلَيْهِمْ جَوَارِحُهُمْ، فَيَسْتَدُ الْأَمْرُ عَلَيْهِمْ، فَيَتَمَنُّونَ أَنْ تُسَوَّىٰ بِهِمُ الْأَرْضُ.<sup>١</sup> وَقُرئ: "تَسَوَّى" على أَنْ أَصْلُهُ: "تَسَوَّى"، فَأُدْغِمَ التَّاءُ فِي السَّيْنِ. وَقُرئ: "تَسَوَّى" بحذف التَّاءِ الثَّانِيَةِ، يَقَالُ: سَوَّيْتُهُ فَتَسَوَّى.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا ﴿١٦﴾﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ لَمَّا نَهَوْا فِيمَا سَلَفَ عَنِ الْإِشْرَاكِ بِهِ تَعَالَى، نَهَوْا ههنا عَمَّا يُؤَدِّي إِلَيْهِ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُونَ. فَإِنَّهُ رُوي أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ صَنَعَ طَعَامًا وَشَرَابًا حِينَ كَانَ الْخَمْرُ مُبَاحَةً،

<sup>١</sup> الكشاف للزمخشري، ٥١٦/١. ونحوها في جامع البيان للطبري، ٤٤/٧.

<sup>٢</sup> قرأ بها نافع وابن عامر وأبو جعفر. النشر لابن الجزري، ٢٤٩/٢.

<sup>٣</sup> قرأ بها حمزة والكسائي وخلف. النشر لابن الجزري، ٢٤٩/٢.

<sup>٤</sup> هو عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف بن عبد الحارث الزهري القرشي، أبو محمد (ت. ٦٥٢/٨٣٢). أحد العشرة المبشرين بالجنة،

وأحد الستة أصحاب الثوري الذين جعل عمر الخلافة فيهم، وأحد السابقين إلى الإسلام. كان اسمه في الجاهلية "عبد عمرو"، وقيل: "عبد الكعبة"، فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم "عبد الرحمن". شهد بدرًا وأحدًا والمشاهد كلها. وأعتق في يوم واحد ثلاثين عبدًا. وكان يحترف التجارة والبيع والشراء. انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد، ١٢٤/٣-١٢٧؛ والاستيعاب للثوري، ٨٤٤/٢-٨٥٠.

فَدَعَا نَفَرًا مِّنَ الصَّاحِبَةِ رِضْوَانِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِمْ، فَأَكَلُوا وَشَرِبُوا حَتَّى ثَمَلُوا، وَجَاءَ وَقْتُ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ، فَتَقَدَّمَ أَحَدُهُمْ لِيُصَلِّيَ بِهِمْ، فَقَرَأَ: «أَعْبُدْ مَا تَعْبُدُونَ»، فَتَزَلَّتْ.<sup>١</sup> وَتَصْدِيرُ الْكَلَامِ بِحَرْفِي النِّدَاءِ وَالتَّنْيِهِ لِلْمَبَالِغَةِ فِي حَمْلِهِمْ عَلَى الْعَمَلِ بِمَوْجِبِ النَّهْيِ. وَتَوْجِيهِ النَّهْيِ إِلَى قُرْبَانِ الصَّلَاةِ -مَعَ أَنَّ الْمُرَادَ هُوَ النَّهْيُ عَنِ إِقَامَتِهَا- لِلْمَبَالِغَةِ فِي ذَلِكَ.

وَقِيلَ: الْمُرَادُ النَّهْيُ عَنِ قُرْبَانِ الْمَسَاجِدِ كَقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «جَنَّبُوا مَسَاجِدَكُمْ صِبْيَانَكُمْ وَمَجَانِينَكُمْ».<sup>٢</sup> وَيَأْبَاهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾. فَالْمَعْنَى: لَا تُقِيمُوهَا فِي حَالَةِ الشُّكْرِ حَتَّى تَعْلَمُوا قَبْلَ الشُّرُوعِ مَا تَقُولُونَهُ؛ إِذْ بَتَلَكِ التَّجَرِبَةُ يَظْهَرُ أَنَّهُمْ يَعْلَمُونَ مَا سَيَقْرَءُونَهُ فِي الصَّلَاةِ.

وَحَمْلُ ﴿مَا تَقُولُونَ﴾ عَلَى مَا فِي الصَّلَاةِ يَسْتَدْعِي تَقَدَّمَ الشُّرُوعِ فِيهَا عَلَى غَايَةِ النَّهْيِ. وَحَمْلُ الْعِلْمِ عَلَى مَا بِالْقُوَّةِ عَلَى مَعْنَى: «حَتَّى تَكُونُوا بِحَيْثُ تَعْلَمُونَ مَا سَتَقْرَءُونَهُ فِي الصَّلَاةِ» تَطْوِيلٌ بِلَا طَائِلٍ؛ لِأَنَّ تِلْكَ الْحَيْثِيَّةَ إِنَّمَا تَظْهَرُ بِمَا ذُكِرَ مِنَ التَّجَرِبَةِ، عَلَى أَنَّ إِشَارَ ﴿مَا تَقُولُونَ﴾ عَلَى «مَا تَقْرَءُونَ» حَيْثُذُ يُكُونُ عَارِيًّا عَنِ الدَّاعِي.

[٣٩٩] وَقِيلَ: الْمُرَادُ بِالشُّكْرِ سَكْرُ الثُّعَاسِ / وَغَلْبَةُ النَّوْمِ. وَأَيًّا مَا كَانَ، فَلَيْسَ مَرْجِعُ النَّهْيِ هُوَ الْمُقَيَّدُ مَعَ بَقَاءِ الْقَيْدِ مَرِخَصًا بِحَالِهِ؛ بَلْ إِنَّمَا هُوَ الْقَيْدُ مَعَ بَقَاءِ الْمُقَيَّدِ عَلَى حَالِهِ: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا﴾ [النِّسَاء، ١٠٣/٤]، كَأَنَّهُ قِيلَ: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا، لَا تَسْكُرُوا فِي أَوْقَاتِ الصَّلَاةِ. وَقَدْ رُوِيَ أَنَّهُمْ كَانُوا بَعْدَ مَا نَزَلَتِ الْآيَةُ لَا يَشْرَبُونَ الْخَمْرَ فِي أَوْقَاتِ الصَّلَاةِ، فَإِذَا صَلَّوْا الْعِشَاءَ شَرَبُوهَا، فَلَا يُصْبِحُونَ إِلَّا وَقَدْ ذَهَبَ عَنْهُمْ الشُّكْرُ وَعَلِمُوا مَا يَقُولُونَ.<sup>٣</sup>

<sup>٢</sup> الْكَشَافُ لِلزَّمَخْشَرِيِّ، ٥١٣/١. وَنَحْوُهُ فِي جَامِعِ الْبَيَانِ لِلطَّبْرِيِّ، ٦٨٣/٣-٦٨٤ (الْبَقَرَةُ، ٢١٩/٢).  
وَانْظُرْ لِتَخْرِيجِهِ: تَخْرِيجُ أَحَادِيثِ الْكَشَافِ  
لِلزَّيْلَعِيِّ، ٣٢٢/١، ٣٢٣/١.

<sup>١</sup> سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ، ٥١٥/٥ (٣٦٧١)؛ سَنَنِ التِّرْمِذِيِّ، ٢٣٨/٥ (٣٠٢٦).

<sup>٢</sup> سَنَنِ ابْنِ مَاجَةَ، ٤٨١/١ (٧٥٠)؛ السَّنَنِ الْكُبْرَى لِلْبَيْهَقِيِّ، ١٧٧/١٠ (٢٠٢٦٨)؛ الْكَشَافُ لِلزَّمَخْشَرِيِّ، ٥١٣/١.

﴿وَلَا جُنُبًا﴾ عطف على قوله: ﴿وَأَنْتُمْ سُكَارَى﴾، فإنه في حيز النصب، كأنه قيل: لا تقربوا الصلاة سُكَارَى ولا جُنُبًا. والجُنُب: مَنْ أصابه الجنابة، يستوي فيه المذكر والمؤنث والواحد والجمع لجريانه مجرى المصدر.

﴿إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ﴾ استثناء مفرغ من أعم الأحوال، محله النصب على أنه حال من ضمير ﴿لَا تَقْرُبُوا﴾ باعتبار تقيده بالحال الثانية دون الأولى، والعامل فيه فعل النهي، أي: لا تقربوا الصلاة جُنُبًا في حالٍ من الأحوال إلا حال كونكم مسافرين، على معنى أن في حالة السفر ينتهي حكم النهي؛ لكن لا بطريق شمول النفي لجميع صورها، بل بطريق نفي الشمول في الجملة من غير دلالة على انتفاء خصوصية البعض المنتفي، ولا على بقاء خصوصية البعض الباقي، ولا على ثبوت نقيضه، لا كليًا ولا جزئيًا؛ فإن الاستثناء لا يدل على ذلك عبارة. نعم، يشير إلى مخالفة حكم ما بعده لما قبله إشارة إجمالية يكتفى بها في المقامات الخطائية، لا في إثبات الأحكام الشرعية؛ فإن ملاك الأمر في ذلك إنما هو الدليل، وقد ورد عقيبه على طريقة البيان.

وقيل: هو صفة لـ ﴿جُنُبًا﴾ على أن ﴿إِلَّا﴾ بمعنى "غير"، أي: إلا جُنُبًا غير عابري سبيل. ومن حمل ﴿الصلوة﴾ على مواضعها فسر "العُبور" بالاجتياز بها، وجوز للجُنُب عبور المسجد، وبه قال الشافعي رحمه الله. وعندنا لا يجوز ذلك إلا أن يكون الماء أو الطريق فيه. وقيل: إن رجالاً من الأنصار كانت أبوابهم في المسجد، وكان يُصيبهم الجنابة ولا يجدون ممرًا إلا في المسجد، فُرخص لهم ذلك.<sup>١</sup>

﴿حَتَّى تَغْتَسِلُوا﴾ غاية للنهي عن قربان الصلاة حالة الجنابة. ولعل تقديم الاستثناء عليه للإيدان من أول الأمر بأن حكم النهي في هذه الصورة ليس على الإطلاق كما في صورة السكر، تشويقًا إلى البيان ورؤمًا لزيادة تقررهِ في الأذهان. وفي الآية الكريمة إشارة إلى أن المصلي حقه أن يتحرز عما يلحيه ويُسغل قلبه، وأن يُزكّي نفسه عما يدنسها، ولا يكتفي بأدنى مراتب التزكية عند إمكان أعاليها.

١ الكشاف للزمخشري، ١/٥١٤. وهو باختلاف

يسير في جامع البيان للطبري، ٧/٥٧.

١ س - لا.

﴿وَأَن كُنْتُمْ مَّرْضَى﴾ شروع في تفصيل ما أجمل في الاستثناء وبيان ما هو في حكم المستثنى من الأعذار. والاقتصار فيما قبل على استثناء السفر مع مشاركة الباقي له في حكم الترخيص للإشعار بأنه العذر الغالب المُنْبِئ عن الضرورة التي عليها يدور أمر الرخصة، كأنه قيل: ولا جُنُبًا إِلَّا مُضْطَرِّين. وإليه مرجع ما قيل من أنه جعل ﴿عَاطِرٍ سَبِيلٍ﴾ كنايةً عن مطلق المعذورين. والمراد بالمرض ما يمنع من استعمال الماء مطلقًا، سواء كان ذلك بتعذر الوصول إليه أو بتعذر استعماله.

﴿أَوْ عَلَى سَفَرٍ﴾ عطف على ﴿مَرْضَى﴾، أي: أو كنتم على سفرٍ ما، طال أو قصر. وإيراده صريحًا - مع سبق ذكره بطريق الاستثناء - لبناء الحكم الشرعي عليه وبيان كفيته؛ فإن الاستثناء - كما أشير إليه - بمَعَزِلٍ من الدلالة على ثبوته، فضلًا عن الدلالة على كفيته. وتقديم المرض عليه للإيدان بأصالته واستقلاله بأحكام لا توجد في غيره، كالاشتداد باستعمال الماء ونحوه.

﴿أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُم مِّنَ الْغَايَةِ﴾ هو المكان الغائر المظلم. والمجيء منه كناية عن الحدث؛ لأن المعتاد أن من يريده يذهب إليه ليؤاري شخصه عن أعين الناس. / وإسناد المجيء منه إلى واحد مبهم من المخاطبين دونهم للتفادي عن التصريح بنسبتهم إلى ما يُستحيا منه أو يُستهجن التصريح به. وكذلك إشار الكناية فيما عطف عليه من قوله عز وجل: ﴿أَوَلَمْ نَسْتُمِ الْيَتَامَى﴾ على التصريح بالجماع.

[٣٩٥]

ونظمهما في سلك سببي سقوط الطهارة والمصير إلى التيمم مع كونهما سببي وجوبها ليس باعتبار أنفسهما؛ بل باعتبار قيدهما المستفاد من قوله تعالى: ﴿فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً﴾؛ بل هو السبب في الحقيقة، وإنما ذكرًا تمهيدًا له، وتنبهًا على أنه سبب للرخصة بعد انعقاد سبب الطهارة الصغرى والكبرى، كأنه قيل: أو لم تكونوا مرضى أو مسافرين؛ بل كنتم فاقدين للماء بسبب من الأسباب مع تحقق ما يوجب استعماله.

وتخصيص ذكره بهذه الصورة - مع أنه معتبر في صورة المرض والسفر أيضًا - لندرة وقوعه فيها واستغنائهما عن ذكره؛ إِمَّا لأن الجَنَابَةَ معتبرة فيهما قطعًا،



فيعلم حكمها من حكم الحدث<sup>١</sup> الأصغر بدلالة النص؛ لأن تقدير النظم: لا تقربوا الصلاة في حال الجنابة إلا حال كونكم مسافرين، فإن كنتم كذلك أو كنتم مرضى... إلخ، وإما لما قيل<sup>٢</sup> من أن عموم إعواز الماء في حق المسافر غالب، والعجز عن استعمال الماء القائم مقام عدمه في حق المريض مُغْنٍ عن ذكره لفظاً. وما قيل من أن هذا القيد راجع إلى الكل وأن قيد وجوب التطهر المكني عنه بالمجيء من الغائط والملامسة معتبر في الكل مما لا يساعده النظم الكريم.

﴿فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا﴾ فتعمدوا شيئاً من وجه الأرض طاهراً. قال الزجاج: «الصعيد: وجه الأرض ثراباً أو غيره، وإن كان صخرًا لا تُراب عليه، لو ضرب المتيَمَّم يده عليه ومسح، لكان ذلك طهوره»،<sup>٣</sup> وهو مذهب أبي حنيفة رحمه الله. وعند الشافعي لا بد من أن يعلّق باليد شيء من التراب. ﴿فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ﴾ أي: إلى المرفقين، لما روي أنه صلى الله عليه وسلم تيمم ومسح يديه إلى مرفقيه،<sup>٤</sup> ولأنه بدل من الوضوء، فيقدر بقدره.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا غَفُورًا﴾ تعليل للترخيص والتيسير وتقرير لهما؛ فإن من عادته المستمرة أن يعفو عن الخطئين ويغفر للمذنبين لا بد من أن يكون ميسراً، لا معسراً. وقيل: هو كناية عنهما؛ فإن الترفيه والمسامحة من روادف العفو وتوابع الغفران.<sup>٥</sup>

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يَشْتُرُونَ الضَّلَالَةَ وَيُرِيدُونَ أَن تَضَلُّوا السَّبِيلَ﴾<sup>(١١)</sup>

[٤٠] / ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ﴾ كلام مستأنف مسوق لتعجيب المؤمنين من سوء حالهم والتحذير عن موالاتهم. والخطاب لكل من يتأتى منه الرؤية

<sup>١</sup> ط س: فيعلم من حكمها حكم الحدث. | يظهر أثر الكشط في نسخة المؤلف، فلعله صححها بعد نسخ ط س.

<sup>٢</sup> وفي هامش م: قاله صاحب الكشف. «منه». | يعني سراج الدين القزويني، قاله في الكشف عن مشكلات الكشف، ٩٦ ظ.

<sup>٣</sup> معاني القرآن وإعراجه للزجاج، ٥٦/٢.

<sup>٤</sup> نحوه في سنن أبي داود، ٢٣٥-٢٣٦ (٣٣١). والألفاظ من أنوار التنزيل للبيضاوي، ٧٦/٢.

<sup>٥</sup> في نسخة م وردت الآية التالية في بداية الصفحة، وفوقها في الهامش: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ.

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ. وتوجيهه إليه ههنا -مع توجيهه فيما بعد<sup>٤</sup> إلى الكلّ معًا- للإيذان بكمال شهرة شناعة حالهم، وأنها بلغت من الظهور إلى حيث يتعجب منها كلُّ مَنْ يراها. والرؤية بَصْرِيَّة، أي: أَلَمْ تَنْظُرْ إِلَيْهِمْ؛ فَإِنَّهُمْ أَحْقَاءُ بِأَنْ تَشَاهِدَهُمْ وَتَتَعَجَّبَ مِنْ أحوالهم. وتجوز كونها قَلْبِيَّةً عَلَى أَنَّ «إِلَى» لتضمينها معنى الانتهاء -كما فعلوه- يَأْبَاهُ مقام تشهير شنائعهم ونظمها<sup>٥</sup> في سِلْكِ الأمور المشاهدة.

والمراد بهم أحبار اليهود. ورُوي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنها نزلت في خَبْرَيْنِ مِنْ أَحْبَارِ الْيَهُودِ كَانَا يَأْتِيَانِ رَأْسَ الْمَنَافِقِينَ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ أَبِي وَرَهْطَةَ يَثْبُطَانِهِمْ عَنِ الْإِسْلَامِ.<sup>٦</sup> وعنه رضي الله عنه أيضًا أنها نزلت في رِفَاعَةَ بْنِ زَيْدٍ وَمَالِكِ بْنِ دَخْسَمٍ؛ كَانَا إِذَا تَكَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوَيَا لِسَانَهُمَا وَعَابَاهُ.<sup>٧</sup>

والمراد بـ«الْكِتَابِ» هو التوراة، وحمله على جنس الكتاب المنتظم لها انتظامًا أوليًا تطويلًا للمسافة، وبـ«الَّذِي أُوتُوهُ» ما يَبَيِّنُ لَهُمْ فِيهَا مِنَ الْأَحْكَامِ وَالْعُلُومِ الَّتِي مِنْ جَمَلَتِهَا مَا عِلِمُوهُ مِنْ نَعَوَاتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَقِّقَةِ الْإِسْلَامِ. والتعبير عنه بـ«النصيب» المنبئ عن كونه حَقًّا مِنْ حَقُوقِهِمُ الَّتِي يَجِبُ مَرَاعَاتُهَا وَالْمَحَافِظَةُ عَلَيْهَا لِلإيذان بكمال زكَاةِ آرائهم، حيث ضَيَعُوهُ تَضْيِيعًا. وتنوينه تَفْخِيمِيٌّ مُؤَيِّدٌ لِلتَّشْنِيعِ عَلَيْهِمُ وَالتَّعْجِيبِ مِنْ حَالِهِمْ. فالتعبير عنهم بِالْمَوْصُولِ لِلتَّنْبِيهِ بِمَا فِي حَيْزِ الصَّلَةِ عَلَى كَمَالِ شَنَاعَتِهِمْ وَالْإِشْعَارِ بِمَكَانِ مَا طُوِيَ ذِكْرُهُ فِي الْمَعَامِلَةِ الْمَحْكِيَّةِ غَنَمٍ مِنَ الْهَدْيِ الَّذِي هُوَ أَحَدُ الْعَوَاضِينَ. وكلمة «مِنْ» متعلِّقة بِإِمَّا بـ«أُوتُوا»، أَوْ بِمَحذُوفٍ وَقَعَ صِفَةً لـ«نَصِيبًا» مَبْنِيَّةٌ لِفَخَامَتِهِ الْإِضَافِيَّةِ إِثْرَ بَيَانِ فَخَامَتِهِ الذَّاتِيَّةِ، أَي: نَصِيبًا كَانَتْ مِنَ الْكِتَابِ.

وقوله عَزَّ وَجَلَّ: «يَشْتَرُونَ الضَّلَالَةَ» / قيل: هو حال مقدرة مِنْ وَاقِعِ «أُوتُوا». [٤٠ظ]

وَلَا رَيْبَ فِي أَنَّ اعْتِبَارَ تَقْدِيرِ اشْتِرَائِهِمُ الْمَذْكُورِ فِي الْإِيْتَاءِ مِمَّا لَا يَلِيقُ بِالْمَقَامِ.

١ وفي هامش م: في قوله تعالى: «وَيُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ»... إلخ. «منه».

٢ كذا حرَّكَهَا الْمُصَنِّفُ.

٣ تفسير الرازي، ١٠/٩١، تفسير النيسابوري، ٢/٤٢١. لابن عادل، ٦/٤٠٣.

٤ كذا ضبطها المصنف.

٥ نحوه في جامع البيان للطبري، ٧/٩٩٩، والكشف والبيان للثعلبي، ٣/٣٢٣. والألفاظ من الباب

وقيل: حال من الموصول، أي: ألم تنظر إليهم حال اشترائهم... إلخ.<sup>١</sup> والذي يقتضيه جزالة النظم الكريم أنه استئناف مبين لمناط التشنيع ومدار التعجيب المفهومين من صدر الكلام على وجه الإجمال والإبهام، مبني على سؤال نشأ منه، كأنه قيل: ماذا يصنعون حتى يُنظر إليهم؟ فقيل: يأخذون الضلالة ويتركون ما أوتوه من الهداية. وإنما طوي ذكر المتروك لغاية ظهور الأمر، لاسيما بعد الإشعار المذكور.

والتعبير عن ذلك بالاشتراء الذي هو عبارة عن استبدال السلعة بالثمن -أي: أخذها بدلًا منه أخذًا ناشئًا عن الرغبة فيها والإعراض عنه- للإيدان بكمال رغبتهم في الضلالة التي حقها أن يُعرض عنها كل الإعراض وإعراضهم عن الهداية التي يتنافس فيها المتنافسون. وفيه من التسجيل على نهاية سخافة عقولهم وغاية ركاكة آرائهم ما لا يخفى؛ حيث صوّرت حالهم بصورة ما لا يكاد يتعاطاه أحد ممن له أدنى تمييز.

وليس المراد بالضلالة جنسها الحاصل لهم من قبل حتى يُخل بمعنى الاشتراء المنبئ عن تأخرها عنه؛ بل هو فردها الكامل، وهو عنادهم وتماديهم في الكفر بعد ما علموا بشأن النبي صلى الله عليه وسلم، وتيقنوا بحقية دينه، وأنه هو النبي العربي المبشر به في التوراة، ولا ريب في أن هذه المرتبة لم تكن حاصلة لهم قبل ذلك، وقد مرّ في أوائل سورة البقرة.<sup>٢</sup>

﴿وَيُرِيدُونَ﴾ عطف على ﴿يَشْتَرُونَ﴾ شريك له في بيان محل التشنيع والتعجيب،<sup>٣</sup> وصيغة المضارع / فيهما للدلالة على الاستمرار التجديدي؛ فإن تجدد حكم اشترائهم المذكور وتكرّر العمل بموجبه في قوة تجدد نفسه وتكرّره، أي: لا يكتفون بضلال أنفسهم؛ بل يريدون بما فعلوا من كتمان نعوته صلى الله عليه وسلم ﴿أَنْ تَضِلُّوا﴾ أنتم أيضًا أيها المؤمنون ﴿السَّيِّلَ﴾ المستقيم الموصّل إلى الحق.

٢ انظر: البقرة ١٦/٢.

١ وفي هامش م: وأنت خيرٌ بأنه خالٍ عن إفادة

٢ وفي هامش م: وأما تجدد إرادتهم، فغني عن

أن مادة التشنيع والتعجيب هو الاشتراء المذكور

البيان. «منه».

وما عطف عليه. «منه».

﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا ٥١﴾

﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ﴾ أي: منكم ﴿بِأَعْدَائِكُمْ﴾ جميعاً، ومن جملتهم هؤلاء، وقد أخبركم بعداوتهم لكم وما يريدون بكم لتكونوا على حذر منهم ومن مخالطتهم، أو هو أعلم بحالهم ومآل أمرهم. والجملة معترضة لتقرير إرادتهم المذكورة. ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا﴾ في جميع أموركم ومصالحكم، ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا﴾ في كل المواطن؛ فثقوا به واكتفوا بولايته ونصرته، ولا تتولوا غيره، أو لا تبالوا بهم وبما يسومونكم من الشؤ؛ فإنه تعالى يكفيكم مكرهم وشرهم. ففيه وعد ووعد.

و"الباء" مزيدة في فاعل ﴿كَفَى﴾ لتأكيد الاتصال الإسنادي بالاتصال الإضافي. وتكرير الفعل في الجملتين مع إظهار الجلالة في مقام الإضمار - لاسيما في الثاني - لتقوية استقلالهما المناسب للاعتراض، وتأكيد كفايته عز وجل في كل من الولاية والنصرة، والإشعار بعِلتهما؛ فإن الألوهية من موجباتهما لا محالة.

﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَسْمَعُ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرَعَيْنَا لَيَّا بِلِسَانِهِمْ وَطَعْنًا فِي الدِّينِ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَسْمَعُ وَأَنْظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ٥٢﴾

﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا﴾ قيل: هو بيان لـ ﴿أَعْدَائِكُمْ﴾<sup>١</sup>، وما بينهما اعتراض. وفيه أنه لا وجه لتخصيص علمه سبحانه بطائفة من أعدائهم، لاسيما في معرض الاعتراض الذي حقه العموم والإطلاق وانتظام ما هو المقصود في المقام انتظاماً أولياً كما أشير إليه.

وقيل: هو صلة لـ ﴿نَصِيرًا﴾<sup>٢</sup>، أي: ينصركم من الذين هادوا، كما في قوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ﴾ [هود، ٦٣/١١]. وفيه ما فيه من تحجير واسع نصرته عز وجل، مع أنه لا داعي إلى / وضع الموصول موضع ضمير "الأعداء"؛ لأن ما في حيز الصلة ليس بوصف ملائم للنصر.

[٤١ظ]

<sup>٢</sup> في الآية السابقة.

<sup>١</sup> في الآية السابقة.

وقيل: هو خبرٌ مبتدأٌ محذوفٌ وقع قوله تعالى: ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾ صفةً له، أي: من الذين هادوا قومٌ أو فريقٌ يحرفون... إلخ. وفيه أنه يقتضي كونَ الفريق السابق بمَعزِلٍ من التحريف الذي هو المِصداق لاشتراطهم في الحقيقة.

فالذي يليق بشأن التنزيل الجليل أنه بيان للموصول الأول المتناول بحسب المفهوم لأهل الكتابين، قد وَسَطَ بينهما ما وَسَطَ لمزيد الاعتناء ببيان محلّ التشنيع والتعجيب، والمَسَارعةِ إلى تنفير المؤمنين منهم، وتحذيرهم عن مخالطتهم، والاهتمام بحملهم على الثقة بالله عزّ وجلّ والاكتفاء بولايته ونُصْرته، وأنّ قوله تعالى: ﴿يُحَرِّفُونَ﴾ وما عطف عليه بيانٌ لاشتراطهم المذكور وتفصيلٌ لفنون ضلالتهم. وقد رُوِيت في النظم الكريم طريقة التفسير بعد الإبهام والتفصيل إثر الإجمال رُومًا لزيادة تقرير يقتضيها الحال.

و﴿الْكَلِمَ﴾ اسمٌ جنس، واحده: "الكلمة"، ك"تَمَر" و"تَمْرَة". وتذكير ضميره باعتبار إفراده لفظًا، وجمعيةً مواضعه باعتبار تعدّده معنًى. وقُرئ بكسر الكاف وسكون اللام،<sup>٢</sup> جفع "كَلِمَة" تخفيف "كَلِمَة". وقُرئ: "يُحَرِّفُونَ الْكَلَامَ".<sup>٣</sup> والمراد به ههنا إمّا ما في التوراة خاصّةً، وإمّا ما هو أعمُّ منه ومما سيُحكى عنهم من الكلمات المعهودة الصادرة عنهم في أثناء المحاورَة مع رسول الله صلّى الله عليه وسلّم. ولا مَسَاغَ لإرادة تلك الكلمات خاصّةً بأن يُجعل عطفُ قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾... إلخ على ما قبله عطفًا تفسيريًا لما ستقف على سرّه.

فإن أريدَ به الأوّل - كما هو رأي الجمهور - فتحريفه إزالته عن مواضعه التي وضعه الله تعالى فيها من التوراة، كتحريفهم في نعت النبي صلّى الله عليه وسلّم: "أَسْمَرُ رَبْعَةٌ" عن موضعه في التوراة بأن وضعوا / مكانه: "أَدُمُ طَوَالٌ"،<sup>٥</sup>

[و٤٢]

<sup>٤</sup> وفي هامش م: في التوراة خاصّةً. «منه».

<sup>٥</sup> التفسير الوسيط للواحدى، ١/١٦٣، الكشف للزمخشري، ١/٥١٦. وفي سنن الترمذي، ٤/٢٣٣ (١٧٥٤)، عن أنس: «كان رسول الله صلّى الله عليه وسلّم ربّعًا، ليس بالطويل ولا بالقصير، حسنَ الجسم، أَسْمَرُ اللَّوْنُ...».

<sup>١</sup> م س: يقتضيه [صح في هامش م].

<sup>٢</sup> قراءة شاذّة، مروية عن يحيى والنخعي. شواذّ القراءات للكرمانى، ص ١٣٦.

<sup>٣</sup> قراءة شاذّة، مروية عن عليّ والسلمي والنخعي. شواذّ القراءات للكرمانى، ص ١٣٦.

وكتحريفهم الرِّجْمَ بوضعهم بدلَه الحَدَّ، أو<sup>١</sup> صَرَفُه عن المعنى الذي أنزله الله تعالى فيه إلى ما لا صَحَّةَ له بالتأويلات الزائغة الملايئة لشهواتهم الباطلة. وإن أريد به الثاني، فلا بدَّ من أن يُراد به ﴿مَوَاضِعِهِ﴾ ما يليق به مطلقاً، سواء كان ذلك بتعيينه تعالى صريحاً، كمواضع ما في التوراة، أو بتعيين العقل والدين، كمواضع غيره.

وأياً ما كان، فقولهم: ﴿سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾ ينبغي أن يُجرى على إطلاقه من غير تقييد بزمان أو مكان، ولا تخصيص بمادة دون مادة؛ بل وأن يُحمَل على ما هو أعمُّ من القول الحقيقي ومما يترجم عنه عنادهم ومكابرتهم ليندرج فيه ما نطقت به ألسنة حالهم عند تحريف التوراة؛ فإنَّ مَنْ لا يتَفَوَّه بتلك العظيمة لا يكاد يتجاسر على مثل هذه الجناية؛ وإلاَّ فحملُه على ما قالوه في مجلس النبي صلى الله عليه وسلم من القبائح خاصةً يستدعي اختصاص حُكم الشرطية الآتية وما بعدها بهنَّ من غير تعرُّض لتحريفهم التوراة مع أنَّه معظم جناياتهم المعدودة. ومن ههنا انكشف لك السرُّ الموعود، فتأمل. أي: يقولون في كلِّ أمر مخالف لأهوائهم الفاسدة - سواء كان بمحضِر النبي صلى الله عليه وسلم أو لا - بلسان المقال أو الحال: ﴿سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾، عناداً وتحقيقاً للمخالفة.

وقوله تعالى: ﴿وَأَسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعٍ﴾ عطفٌ على ﴿سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾ داخلٌ تحت القول، أي: ويقولون ذلك في أثناء مخاطبته صلى الله عليه وسلم خاصةً. وهو كلام ذو وجهين محتملٍ للشرِّ بأنَّ يُحمَل على معنى: اسمع حال كونك غير مُسْمَعٍ كلاماً أصلاً بصمِّم<sup>٢</sup> أو موت، أي: مدعواً عليك بـ "لا سمعت" أو "غير مُسْمَعٍ" كلاماً ترضاه، فحينئذ يجوز أن يكون نصبه على المفعولية، وللخير بأنَّ يُحمَل على "اسمع منا غير مُسْمَعٍ مكروهاً". كانوا يخاطبون به النبي صلى الله عليه وسلم استهزاءً به، مُظهِرين له عليه السلام إرادة المعنى الأخير / وهم مضمرّون في أنفسهم<sup>٤</sup> المعنى الأوّل مطمئنّون به.

[٤٢ظ]

<sup>٢</sup> الصمِّم في الأذن: ذهاب سمعها. تهذيب اللغة

للأزهري، ٨٨/١٢ «باب الصاد والميم».

<sup>٤</sup> س - في أنفسهم.

<sup>١</sup> السياق: فتحريفه إزالته... أو صرفه...

<sup>٢</sup> س - صلى الله عليه وسلم.

﴿وَرَعَيْنَا﴾ عطف على ﴿أَسْمَعَ غَيْرَ مُسْمِعٍ﴾، أي: <sup>١</sup> ويقولون <sup>٢</sup> في أثناء خطابهم له صلى الله عليه وسلم هذا أيضًا، يُوردون كلاً من العظام الثلاث في مواقعها. وهو أيضًا كلمة ذات وجهين محتملة للخير بحملها على معنى "ارْقُبْنَا أو انتظِرْنَا نَكَلِمَكَ"، وللشَرِّ بحملها على السَّبِّ بالرُّعُونَة، أي: الحُمُق، أو بإجرائها مُجرى ما يُشبهها من كلمة عبرانية أو سريانية كانوا يتسأبون بها -وهي "رَاعَيْنَا"- كانوا يخاطبونه عليه السلام بذلك ينوون الشتيمة والإهانة ويظهرون التوقير والاحترام. ومَصيرهم إلى مَسَلِّكَ النِّفَاق في القولين الأخيرين مع تصریحهم بالعصيان في الأول لما قالوا من أن جميع الكفرة كانوا يواجهونه بالكفر والعصيان، ولا يواجهونه بالسَّبِّ ودعاءِ السُّوء. وقيل: كانوا يقولون الأول فيما بينهم. وقيل: يجوز أن لا ينطقوا بذلك؛ ولكنهم لما لم يؤمنوا به جعلوا كأنهم نطقوا به.

﴿لَيَّا بِالسِّنْتِهِمْ﴾ أي: قتلًا بها وصرفًا للكلام عن نهجه إلى نسبة السَّبِّ؛ حيث وضعوا ﴿غَيْرَ مُسْمِعٍ﴾ موضع "لا أسمعُ مكروهاً"، وأَجَرُوا ﴿رَاعَيْنَا﴾ المشابهة لـ "رَاعَيْنَا" مُجرى "انتظِرْنَا"، أو قتلًا بها وضماً ما يُظهرونه من الدعاء والتوقير إلى ما يُضمرونه من السَّبِّ والتحقير. ﴿وَطَعْنَا فِي الدِّينِ﴾ أي: قَذَحًا فيه بالاستهزاء والسُّخرية. وانتصابهما على العِلَّةِ لـ ﴿يَقُولُونَ﴾ باعتبار تعلقه بالقولين الأخيرين، أي: يقولون ذلك لصرف الكلام عن وجهه إلى السَّبِّ والطَّعن في الدين، أو على الحالية، أي: لأوينَ وطاعين في الدين.

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ﴾ عندما سمعوا شيئاً من أوامر الله تعالى ونواهيه ﴿قَالُوا﴾ بلسان المقال أو بلسان الحال مكان قولهم: ﴿سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾: ﴿سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾. إنما أعيدَ ﴿سَمِعْنَا﴾ -مع أنه متحقق في كلامهم، وإنما الحاجة إلى وضع ﴿أَطَعْنَا﴾ مكان ﴿عَصَيْنَا﴾- لا للتنبيه على عدم اعتباره؛ بل على اعتبار عدمه. كيف لا، وسماعهم سماع الرد، ومرادهم بحكايته إعلام أن عصيانهم للأمر بعد سماعه والوقوف عليه، فلا بد من إزالته وإقامة سماع القبول مقامه.

<sup>٢</sup> س: أو يقولون.

<sup>١</sup> س - أي.

[٥٤٣] ﴿وَأَسْمَعْ﴾ أي: لو قالوه عند مخاطبة النبي صلى الله عليه وسلم بدل قولهم: ﴿أَسْمَعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ﴾. ﴿وَأَنْظُرْنَا﴾ / أي: ولو قالوا ذلك بدل قولهم: ﴿رَاعِنَا﴾، ولم يَدُسُّوا تحت كلامهم شراً وفساداً. أي: لو ثبت أنهم قالوا هذا مكان ما قالوا من الأقوال، ﴿لَكَانَ﴾ قولهم ذلك ﴿خَيْرًا لَهُمْ﴾ ممَّا قالوا ﴿وَأَقْوَمَ﴾ أي: أعدل وأسد في نفسه. وصيغة التفضيل إمَّا على بابها واعتبار أصل الفعل في المفضل عليه بناءً على اعتقادهم أو بطريق التهكم، وإمَّا بمعنى اسم الفاعل. وإمَّا قُدِّم في البيان حاله بالنسبة إليهم على حاله في نفسه؛ لأنَّ هِمَمَهُم مقصورة على ما ينفعهم.

﴿وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ﴾ أي: ولكن لم يقولوا ذلك، واستمروا على كفرهم؛ فخذلهم الله تعالى، وأبعدهم عن الهدى بسبب كفرهم ذلك. ﴿فَلَا يُؤْمِنُونَ﴾ بعد ذلك ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ قيل: أي: إلَّا إيمانًا قليلًا، لا يُعْبَأُ به، وهو الإيمان ببعض الكتب والرُّسل، أو إلَّا زمانًا قليلًا، وهو زمان الاحتضار، فإنهم يؤمنون حين لا ينفعهم الإيمان؛ قال تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ [النساء، ١٥٩/٤]. وكلاهما ليس بإيمان قطعًا.

وقد جُوِّز أن يراد بالقِلَّةِ العدم بالكلية على طريقة قوله تعالى: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى﴾ [الدخان، ٥٦/٤٤]، أي: إن كان الإيمان المعدوم إيمانًا، فهم يُحدثون شيئًا من الإيمان. فهو في المعنى تعليق بالمُحال. وأنت خير بأنَّ الكلَّ يأباه ما يعقبه من الأمر بالإيمان بالقرآن الناطق بهذا، لإفضائه حيثنًا إلى التكليف بالمُحال الذي هو إيمانهم بعدم إيمانهم المستمر. أمَّا على الوجه الأخير فظاهر، وأمَّا على الأولين؛ فلأنَّ أمرهم بالإيمان المنجز بجميع الكتب والرُّسل تكليفٌ لهم بإيمانهم بعدم إيمانهم ببعض الكتب والرُّسل، وبعدم إيمانهم إلى وقت الاحتضار.

فالوجه أن يُحْمَلَ "القليل" على مَنْ يؤمن بعد ذلك؛ لكن لا يُجعل المستثنى منه ضمير الفاعل في ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ لاقتضائه وقوع إيمان مَنْ لعنه الله تعالى وخذله،



مع ما فيه من نسبة القراء إلى الاتفاق على غير المختار؛ بل بجعله ضمير المفعول في ﴿لَعَنَهُمْ﴾، أي: ولكن لعنهم الله إلا فريقاً قليلاً؛ فإنه تعالى لم يلعنهم، فلم ينسأ عليهم باب الإيمان. وقد آمن بعد ذلك فريق من الأحرار كعبد الله بن سلام وكعب وأضرابهما كما سيأتي.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ مِّن قَبْلِ أَنْ نَنْطَيْسَ  
وُجُوهًا فَتَرُدَّهَا عَلَىٰ أَذْوَارِهَا أَوْ تَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ﴿٤٧﴾﴾

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ تلوين للخطاب وتوجيه له إما إلى من حُكِيت أحوالهم وأقوالهم خاصة بطريق الالتفات. ووصفهم تارة بإيتاء الكتاب - أي: التوراة - وأخرى بإيتاء نصيب منها لتوفية كل من المقامين حظّه؛ فإن المقصود فيما سبق بيان أخذهم الضلالة وإزالة ما أوتوه بمقابلتها بالتحريف، وليس ما أزالوه بذلك كلّها حتّى يوصفوا بإيتائه؛ بل هو بعضها، فوصفوا بإيتائه، وأما ههنا فالمقصود تأكيد إيجاب الامتثال بالأمر الذي يعقبه، والتحذير عن مخالفته من حيث إنّ الإيمان بالمصدق موجب للإيمان بما يصدقه، والكفر بالثاني مقتضى للكفر بالأول قطعاً، ولا ريب في أنّ المحذور عندهم إنّما هو لزوم الكفر بالتوراة نفسها، لا ببعضها، وذلك<sup>١</sup> إنّما يتحقّق بجعل القرآن / مصدّقاً [٤٣ظ] لكلّها - وإن كان مناط التصديق بعضاً منها - ضرورة أنّ مصدّق البعض مصدّق للكل المتضمّن له حتماً. وإما<sup>٢</sup> إليهم وإلى غيرهم قاطبة، وهو الأظهر.

وأيّما ما كان، فتفصيل ما فضل لما كان من مظان إقلاع كلّ من الفريقين عمّا كانوا عليه من الضلالة، عُقِبَ ذلك بالأمر بالمبادرة إلى سلوك مَحَجَّة الهداية مشفوعاً بالوعيد الشديد على المخالفة، فقول: ﴿آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا﴾ من القرآن. عبّر عنه بالموصول تشريعاً له بما في حيّز الصلة وتحقيقاً لكونه من عنده عز وجل.

<sup>١</sup> وفي هامش م: أي: لزوم الكفر بنفس التوراة.

<sup>٢</sup> السياق: تلوين للخطاب وتوجيه له إما إلى من حُكِيت أحوالهم... وإما إليهم وإلى غيرهم قاطبة...

«منه».

﴿مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ﴾ من التوراة. غُبر عنها بذلك<sup>١</sup> للإيذان بكمال وقوفهم على حقيقة الحال؛ فإنَّ المَعِيَّةَ المستلزمة<sup>٢</sup> لدوام تلاوتها وتكرُّر المراجعة إليها من موجبات العُثور على ما في تضاعيفها المؤدِّي إلى العلم بكون القرآن مُصَدِّقًا لها. ومعنى تصديقه إيَّاها نزوله حسبما نُعت لهم فيها، أو كونه موافقًا لها في القصص والمواعيد والدعوة إلى التوحيد والعدل بين الناس والنهي عن المَعَاصِي والفواحش. وأمَّا ما يترأى من مخالفته لها في جُزئيات الأحكام بسبب تفاوت الأمم والأعصار، فليست بمخالفة في الحقيقة؛ بل هي عين الموافقة من حيث إنَّ كلاً منها حقٌّ بالإضافة إلى عصره متضمِّنٌ للحكمة التي عليها يدور فلُكُ التشريع، حتَّى لو تأخَّر نزول المتقدِّم لَنزل على وَفْق المتأخِّر، ولو تقدَّم نزول المتأخِّر لَوافق المتقدِّم قطعاً؛ ولذلك قال عليه السلام: «لو كان موسى حيًّا لَمَا وَسِعَهُ إِلَّا اتِّبَاعِي»<sup>٣</sup>.

﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ تَنْظِمَ وَجُوهًا﴾ متعلِّق بالأمر مفيد للمسارعة إلى الامتثال به والجِدِّ في الانتهاء عن مخالفته بما فيه من الوعيد الشديد الوارد على أبلغ وجهٍ وآكده؛ حيث لم يعلِّق / وقوع المتوعَّد به بالمخالفة، ولم يصرِّح بوقوعه عندها تنبيهًا على أنَّ ذلك أمر محقَّق غنيٌّ عن الإخبار به، وأنَّه على شَرَف الوقوع متوجِّهٌ نحو المخاطبين.

[٤٤و]

وفي تنكير "الوجوه" المفيد للتكثير تهويلٌ للخطب، وفي إبهامها لطفٌ بالمخاطبين وحسنٌ استدعاءٍ لهم إلى الإيمان. وأصل الطَّمَس: مَخَو الآثار وإزالةُ الأعلام، أي: آمَنُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ نَمَحُو تَخْطِيطَ صُورِهَا وَنُزِيلَ آثَارِهَا. قال ابن عباس رضي الله عنهما: «نَجَعَلَهَا كَحُفِّ البعير أو كحافر الدابة»<sup>٤</sup>. وقال قتادة والضحاك: «نُعَمِّيَهَا»<sup>٥</sup>، كقوله تعالى: ﴿فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ﴾ [القمر، ٣٧/٥٤]. وقيل: <sup>٦</sup> نَجَعَلَهَا مَنَابِتَ الشُّعَر كوجوه القردة.

<sup>٥</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٣/٣٢٤، البحر المحيط

لأبي حيان، ٣/٦٦٧. ونحوه عن قتادة في جامع

البيان للطبري، ٧/١١٤.

<sup>٦</sup> وفي هامش م: فزاء. | معاني القرآن للقرطبي،

٢٧٢/١.

<sup>١</sup> وفي هامش م: في موقع الإضمار. «منه».

<sup>٢</sup> ط س: المستدعية.

<sup>٣</sup> مسند أحمد، ٢٣/٣٤٩ (١٥١٥٦)، سنن الدارمي،

٤٠٣/١ (٤٤٩)، كلاهما باختلاف يسير.

<sup>٤</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٣/٣٢٤. وهو بلا نسبة

في الوجيز للواحد، ص ٢٦٧.

﴿فَنَزَدَهَا عَلَى أَذْبَارِهَا﴾ فنجعلها على هيئة أدبارها وأقفائها مطموسةً مثلها؛ فـ"الفاء" للتسبيب، أو ننكسها بعد الطمس ونزدها إلى موضع الأقفاء والأقفاء إلى موضعها، وقد اكتفي بذكر أشدهما؛ فـ"الفاء" للتعقيب.

وقيل: المراد بـ"الوجوه" الوجهاء، على أن الطمس بمعنى مطلق التغيير، أي: من قبل أن نغيّر أحوال وجهاتهم فنسلّب إقبالهم ووجهاتهم ونكسّوهم صغاراً وإدباراً، أو نزدهم من حيث جاءوا منه، وهي أذرع الشام، فالمراد بذلك إجلاء بني النضير. ولا يخفى أنه لا يساعده مقام تشديد الوعيد وتعميم التهديد للجميع؛ فالوجه ما سبق من الوجوه.

وقد اختلف في أن الوعيد هل كان بوقوعه في الدنيا أو في الآخرة؟ ف قيل: كان بوقوعه في الدنيا. ويؤيده ما روي أن عبد الله بن سلام لما قدم من الشام -وقد سمع هذه الآية- أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يأتي أهله، فأسلم وقال: «يا رسول الله، ما كنت أرى أن أصل إليك حتى يتحوّل وجهي إلى قفائي»<sup>١</sup> وفي رواية: جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم ويده على وجهه وأسلم وقال ما قال<sup>٢</sup>. وكذا ما روي أن عمر رضي الله عنه قرأ هذه الآية على كعب الأحرار، فقال كعب: «يا ربّ آمنْتُ، يا ربّ أسلمْتُ»، مخافة أن يُصيّبه وعيدها.<sup>٣</sup>

ثم اختلفوا، ف قيل: إنّه منتظر بعد، ولا بدّ من طمس في اليهود / ومسخ، وهو قول المبرّد<sup>٤</sup>. وفيه أن انصراف العذاب الموعود عن أوائلهم -وهم الذين باشروا أسباب نزوله وموجبات حلوله؛ حيث شاهدوا شواهد النبوة في رسول الله صلى الله عليه وسلم، فكذبوها، وفي التوراة فحرّفوها، وأصرّوا على الكفر والضلالة، وتعلّق بهم خطاب المشافهة بالوعيد- ثم نزوله على من وُجد بعد ميثاب من السنين من أعقابهم الضالّين بإضلالهم العالمين بما مهّدوا من قوانين الغواية بعيداً من حكمة الله العزيز الحكيم.

للشرييني، ٣٠٧/١.

١ س: فنزدها.

٢ تفسير السمرقندي، ٣٣٣/١، الكشف والبيان

٣ تفسير السمرقندي، ٣٣٣/١، الكشف والبيان

٤ التفسير الوسيط للواحدي، ٦٣/٢. وهو مفضلاً

للتعلي، ٣٢٤/٣.

٥ الكشف والبيان للتعلي، ٣٢٤/٣.

٢ معالم التنزيل للبغوي، ٢٣١/٢، السراج المنير

وقيل: إن وقوعه كان مشروطاً بعدم الإيمان، وقد آمن من أحبارهم المذكوران وأضرابهما؛ فلم يقع. وفيه أن إسلام بعضهم، إن لم يكن سبباً لتأكد نزول العذاب على الباقيين لتشديدتهم النكير والغناد بعد ازدياد الحق وضوحاً وقيام الحجة عليهم بشهادة أمثالهم العدول، فلا أقل من أن لا يكون سبباً لرفعه عنهم.

وقيل: كان الوعيد بوقوع أحد الأمرين كما ينطق به قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ نَعْلَمْهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ﴾؛<sup>١</sup> فإن لم يقع الأمر الأول، فلا نزاع في وقوع الثاني. كيف لا، وهم ملعونون بكل لسان في كل زمان. وتفسير "اللعن" بالمسخ ليس بمقرر البتة. وأنت خير بأن المتبادر من اللعن المشبه بلعن أصحاب السبت هو المسخ. وليس في عطفه على الطمس والرذ على الأدبار شائبة دلالة على عدم إرادة المسخ ضرورة أنه تغيير مغاير لما عطف عليه، على أن المتوعد به لا بد أن يكون أمراً حادثاً مترتباً على الوعيد محذوراً عندهم ليكون / مزجراً عن مخالفة الأمر؛ ولم يُعهد أنه وقع عليهم لعن بهذا الوصف. إنما الواقع عليهم ما تداولته الألسنة من اللعن المستمر الذي ألفوه. وهو بمعزل من صلاحية أن يكون حكماً لهذا الوعيد أو مزجراً للعنيد.

[٤٥]

وقيل: إنما كان الوعيد بوقوع ما ذكر في الآخرة عند الحشر، وسيقع فيها - لا محالة - أحد الأمرين أو كلاهما على سبيل التوزيع. وأما ما روي عن عبد الله بن سلام وكعب رضي الله عنهما، فمبني على الاحتياط اللائق بشأنيهما. والحق أن النظم الكريم ليس بنص في أحد الوجهين؛ بل المتبادر منه بحسب المقام هو الأول؛ لأنه أدخل في الزجر، وعليه مبني ما روي عن الخبرين، لكن لما لم يتضح وقوعه علم أن المراد هو الثاني. والله تعالى أعلم.

وأياً ما كان، فلعل السر في تخصيصهم بهذه العقوبة من بين العقوبات مراعاة المشاكلة بينها وبين ما أوجبها من جنائهم التي هي التحريف والتغيير. والله هو العليم الخبير.

<sup>١</sup> وفي هامش م: الضمير لأصحاب الوجوه. «منه».

﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ أي: ما أمر به كائنًا ما كان، أو أمره بإيقاع شيء ما من الأشياء ﴿مَفْعُولًا﴾ نافذًا كائنًا لا محالة؛ فيدخل فيه ما أوعدتم به دخولًا أوليًا. فالجمله اعتراض تذييلي مقرر لما سبق. ووضع الاسم الجليل موضع الضمير بطريق الالتفات لتربية المهابة وتعليل الحكم وتقوية ما في الاعتراض من الاستقلال.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ، وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا﴾<sup>(١٨)</sup>

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ كلام مستأنف مسوق لتقرير ما قبله من الوعيد وتأکید وجوب الامتثال بالأمر بالإيمان ببيان استحالة المغفرة بدونه؛ فإنهم كانوا يفعلون ما يفعلون من التحريف ويطمعون في المغفرة، كما في قوله تعالى: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَىٰ﴾ أي: على التحريف ﴿وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا﴾ [الأعراف، ١٦٩/٧].

والمراد بـ"الشرك" مطلق الكفر / المنتظم لكفر اليهود انتظامًا أوليًا؛ فإنَّ الشرع قد نصَّ على إشراك أهل الكتاب قاطبةً، وقضى بخلود أصناف الكفرة في النار. ونزوله في حق اليهود -كما قال مقاتل،<sup>١</sup> وهو الأنسب بسباق النظم الكريم وسياقه- لا يقتضي اختصاصه بكفرهم؛ بل يكفي اندراجه فيه قطعًا؛ بل لا وجه له أصلًا لاقتضائه جواز مغفرة ما دون كفرهم في الشدة من أنواع الكفر، أي: لا يغفر الكفر لمن اتصف به بلا توبة وإيمان؛ لأنَّ الحكمة التشريعية مقتضية لسد باب الكفر، وجواز مغفرته بلا إيمان ممَّا يؤدي إلى فتحه؛ ولأنَّ ظلمات الكفر والمعاصي إنما يسرها نور الإيمان؛ فمن لم يكن له إيمان، لم يغفر له شيء من الكفر والمعاصي.

﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ﴾ عطف على خبر ﴿إِنَّ﴾، و﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى الشرك، وما فيه من معنى البعد مع قربته في الذكر للإيدان ببعد درجته وكونه في أقصى مراتب القبح، أي: ويغفر ما دونه في القبح من المعاصي -صغيرة كانت أو كبيرة-

<sup>١</sup> تفسير مقاتل بن سليمان، ١/ ٣٧٧.

تَفَضُّلاً مِنْ لَدُنْهُ وَإِحْسَانًا مِنْ غَيْرِ تَوْبَةٍ عَنْهَا؛ لَكِنْ لَا لِكُلِّ أَحَدٍ، بَلْ ﴿لِمَنْ يَشَاءُ﴾<sup>١</sup> أي: لِمَنْ يَشَاءُ أَنْ يَغْفِرَ لَهُ مِمَّنْ اتَّصَفَ بِهِ<sup>٢</sup> فقط، لَا بِمَا فَوْقَهُ<sup>٣</sup>؛ فَإِنْ مَغْفِرَتُهُمَا<sup>٤</sup> لِمَنْ اتَّصَفَ بِهِمَا سَوَاءٌ فِي اسْتِحَالَةِ الدُّخُولِ تَحْتَ الْمَشِيئَةِ الْمَبْنِيَّةِ عَلَى الْحِكْمَةِ التَّشْرِيعِيَّةِ؛ فَإِنْ اخْتَصَّاصَ مَغْفِرَةَ الْمَعَاصِي مِنْ غَيْرِ تَوْبَةٍ بِأَهْلِ الْإِيمَانِ مِنْ مَتَمِّمَاتِ التَّرْغِيبِ فِيهِ وَالزَّجْرِ عَنِ الْكُفْرِ.

وَمَنْ عَلَّقَ الْمَشِيئَةَ بِكِلَا الْفَعْلَيْنِ وَجَعَلَ الْمَوْصُولَ الْأَوَّلَ عِبَارَةً عَمَّنْ لَمْ يَثْبُثْ وَالثَّانِيَّ عَمَّنْ تَابَ، فَقَدْ ضَلَّ سَبِيلَ الصَّوَابِ؛ كَيْفَ لَا، وَإِنْ مَسَاقِ النِّظَمِ الْكَرِيمِ لِإِظْهَارِ كَمَالِ عِظَمِ جَرِيْمَةِ الْكُفْرِ وَامْتِيَازِهِ عَنْ سَائِرِ الْمَعَاصِي بَيَانِ اسْتِحَالَةِ مَغْفِرَتِهِ وَجَوَازِ مَغْفِرَتِهَا؛ فَلَوْ كَانَ الْجَوَازُ عَلَى تَقْدِيرِ التَّوْبَةِ لَمْ يَظْهَرْ بَيْنَهُمَا فَرْقٌ لِلْإِجْمَاعِ عَلَى مَغْفِرَتِهَا بِالتَّوْبَةِ، وَلَمْ يَحْصُلْ مَا هُوَ الْمَقْصُودُ مِنَ الزَّجْرِ الْبَلِيغِ عَنِ الْكُفْرِ وَالطُّغْيَانِ وَالْحَمْلِ عَلَى التَّوْبَةِ وَالْإِيمَانِ.

﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ﴾ إظهار الاسم الجليل في موضع الإضمار لزيادة تقييح الإشراف وتفضيح حال مَنْ يَتَّصِفُ بِهِ. ﴿فَقَدْ أَفْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا﴾ أي: افترى واختلق مرتكبًا إثمًا لَا يَقَادَرُ قَدْرَهُ وَيُسْتَحَقَّرُ دُونَهُ جَمِيعُ الْآثَامِ؛ فَلَا يَتَعَلَّقُ بِهِ / الْمَغْفِرَةُ قَطْعًا.

[٥٤٦]

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنْفُسَهُمْ بَلِ اللَّهُ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾<sup>٥</sup> ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنْفُسَهُمْ﴾ تعجيب من حالهم المنافية لما هم عليه من الكفر والطغيان. والمراد بهم اليهود الذين يقولون: «نحن أبناء الله وأحببواؤه»،<sup>٥</sup> وقيل: ناس من اليهود جاءوا بأطفالهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقالوا: «هل على هؤلاء ذنب؟»، قال عليه السلام: «لا»، قالوا: «ما نحن إلا كهيتهم،

الشرك. «منه».

<sup>١</sup> وفي هامش م: أي: بما دون ذلك. «منه».

<sup>٢</sup> وفي هامش م: أي: فوق ما دون ذلك، وهو الشرك. «منه».

<sup>٣</sup> وفي هامش م: أي: مغفرة ما دون ذلك وما فوقها. «منه».

<sup>٤</sup> وفي هامش م: أي: بما دونه وما فوقه من

<sup>٥</sup> إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّواؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّثْلَ خَلْقٍ يُغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ [المائدة: ١٨/٥].

ما عملنا بالنهار كُفِّرَ عَنَّا بالليل، وما عملنا بالليل كُفِّرَ عَنَّا بالنهار»،<sup>١</sup> أي: انظر إليهم فتعجب من ادعائهم أنهم أزياء عند الله تعالى مع ما هم عليه من الكفر والإثم العظيم، أو من ادعائهم التكفير مع استحالة أن يُغْفَرَ للكافر شيء من كفره أو معاصيه. وفيه تحذير من إعجاب المرء بنفسه وبعمله.

﴿بَلِ اللَّهِ يَرْكِي مَن يَشَاءُ﴾ عطف على مقدر ينساق إليه الكلام، كأنه قيل: هم لا يُزَكُّونها في الحقيقة لكذبهم وبطلان اعتقادهم؛ بل الله يركي من يشاء تركيته ممن يستأهلها من المرتضين من عباده المؤمنين؛ إذ هو العليم الخبير بما ينطوي عليه البشر من المحاسن والمساوي، وقد وصفهم بما هم متصفون به من القبائح. وأصل التزكية: نفي ما يستقبح بالفعل أو بالقول.

﴿وَلَا يُظْلَمُونَ﴾ عطف على جملة قد حذفت<sup>٢</sup> تعويلاً على دلالة الحال عليها وإيداناً بأنها غنية عن الذكر، أي: يعاقبون بتلك الفعلة القبيحة ولا يظلمون في ذلك العقاب. ﴿فَتِيلاً﴾ أي: أدنى ظلم وأصغره. وهو الخيط الذي في شق الثوبة، يضرب به المثل في القلة والحقارة. وقيل: التقدير: يثاب المزكؤون ولا يُنقص من ثوابهم أصلاً؛ ولا يساعده مقام الوعيد.

﴿أَنْظُرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَفَى بِهِ إِثْمًا مُّبِينًا﴾

﴿أَنْظُرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ ﴿كَيْفَ﴾ نصب إماماً على التشبيه بالظرف، أو بالحال على الخلاف المشهور بين سيبويه والأخفش، والعامل ﴿يَفْتَرُونَ﴾، وبه يتعلق ﴿عَلَى﴾، أي: في أي حال أو على أي حال يفترون عليه تعالى الكذب. والمراد بيان شناعة تلك الحال وكمال فظاعتها. والجملة في محل نصب بعد نزع الخافض، و"النظر" متعلق بهما.

وهو تعجيب إثر تعجيب، وتنبيه على أن ما ارتكبه متضمن لأمرين عظيمين موجبين للتعجب: ادعائهم الاتصاف بما هم متصفون بنقيضه وافتراؤهم

<sup>١</sup> انظر: أسباب النزول للواحدي، ص ١٥٩-١٦٠، ٢ س: حذف.

والكشف للزمخشري، ١/٥٢٠.

[٤٦ظ]

على الله سبحانه؛ فإنَّ ادَّعاءهم الزكاء عنده تعالى / متضمَّنٌ لادَّعائهم قبول الله وارتضاءه إياهم؛ تعالى عن ذلك علَّوًا كبيرًا؛ ولكون هذا أشنع من الأول جرماً وأعظم قبحاً -لما فيه من نسبته سبحانه إلى ما يستحيل عليه بالكليَّة من قبول الكفر وارتضاءه لعباده ومغفرة كفر الكافر وسائر معاصيه- وجَّه النظر إلى كَيْفِيَّتِهِ تشديداً للتشنيع وتأكيذاً للتعجيب. والتصريح بالكذب -مع أنَّ الافتراء لا يكون إلا كذباً- للمبالغة في تقبيح حالهم.

﴿وَكَفَى بِهِ﴾ أي: بافترائهم هذا من حيث هو افتراء عليه تعالى، مع قطع النظر عن مقارنته لتزكية أنفسهم وسائر آثامهم العظام. ﴿إِنَّمَا مُمِينًا﴾ ظاهرًا بينًا كونه إثمًا. والمعنى: كفى ذلك وحده في كونهم أشدَّ إثمًا من كلِّ كفَّار أثيم، أو في استحقاقهم لأشدَّ العقوبات لما مرَّ سرَّه. وجعل الضمير لزعمهم ممَّا لا مساعً له لإخلاله بتهويل أمر الافتراء، فتدبَّر.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا ۝٥١﴾

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ﴾ تعجيب من حالٍ أخرى لهم. ووصفهم بما ذكر من إتياء النصيب لما مرَّ من منافاته لما صدر عنهم من القبائح. وقوله عزَّ وجلَّ: ﴿يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ﴾ استئناف مبين لمادة التعجيب، مبني على سؤال ينساق إليه الكلام، كأنه قيل: ماذا يفعلون حتَّى يُنظر إليهم؟ فقيل: ﴿يُؤْمِنُونَ﴾... إلخ. والجبت: الأصنام وكلُّ ما عُبد من دون الله. قيل: أصله: "الجنس"، وهو الذي لا خير عنده، فأبدل السين تاء. وقيل: الجبت: الساحر، بلغة الحبشة. والطاغوت: الشيطان. قيل: هو في الأصل كلُّ ما يطغي الإنسان.

رُوي أنَّ حُيَّيَّ بنَ أخطبَ وكعب بنَ الأشرف اليهوديين خرجا إلى مكة في سبعين راكبًا من اليهود ليحالفوا قريشًا على محاربة رسول الله صلى الله عليه وسلم وينقضوا العهد الذي كان بينهم وبينه عليه السلام، فقالوا: «أنتم أهل كتاب، وأنتم أقرب إلى محمد منكم إلينا؛ فلا نأمن مكركم، فاسجدوا لآلهتنا



حَتَّى نَظْمِئَنَّ إِلَيْكُمْ»، ففعلوا؛<sup>١</sup> فهذا إيمانهم بالجبت والطاغوت؛ لأنهم سجدوا للأصنام وأطاعوا إبليس فيما فعلوا. وقال أبو سفيان<sup>٢</sup> لكعب: «إِنَّكَ أَمْرٌ تَقْرَأُ الْكِتَابَ وَتَعْلَمُ، وَنَحْنُ أُمِّيُونَ لَا نَعْلَمُ؛ فَأَتَيْنَا أَهْدَى طَرِيقًا، / نَحْنُ أُمُّ مُحَمَّدٍ؟»، فقال: «مَاذَا يَقُولُ مُحَمَّدٌ؟»، قال: «يَأْمُرُ بِعِبَادَةِ اللَّهِ وَحْدَهُ، وَيَنْهَى عَنِ الشَّرْكِ»، قال: «وَمَا دِينُكُمْ؟»، قالوا: «نَحْنُ وَلاَةُ الْبَيْتِ؛ نَسْقِي الْحَاجَّ، وَنَقْرِي الضَّيْفَ، وَنُفُكُ الْعَانِي»، وذكروا أفعالهم، قال: «أَنْتُمْ أَهْدَى سَبِيلًا»؛<sup>٣</sup> وذلك قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾، أي: لأجلهم وفي حقهم: ﴿هَتُؤُلَاءِ﴾ يَعْنُونَهُمْ ﴿أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا﴾ أي: أقوم دينًا وأرشد طريقة. وإيرادهم بعنوان الإيمان ليس من قبل القائلين؛ بل من جهة الله تعالى، تشریفًا لهم بالوصف الجميل وَتَخْطِئَةُ لِمَنْ رَجَحَ عَلَيْهِمُ الْمُتَصَفِينَ بِأَقْبَحِ الْقَبَائِحِ.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا ٥٢﴾

﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى القائلين. وما فيه من معنى البعد -مع قربهم في الذِّكْر- للإشعار ببُعد منزلتهم في الضلال. وهو مبتدأ، خبره قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ﴾ أي: أبعدهم عن رحمته وطردهم. والجملة مستأنفة لبيان حالهم وإظهار مصيرهم ومآلهم.

﴿وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ﴾ أي: يبعده عن رحمته، ﴿فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا﴾ يدفع عنه العذاب، دُنُوبًا كَانَ أَوْ أُخْرُوًّا، لَا بِشَفَاعَةٍ وَلَا بَغِيرِهَا. وفيه تنصيص على حرمانهم

<sup>١</sup> الكشاف للزمخشري، ٥٢١/١. ونحوها في جامع البيان للطبري، ١٤٦/٧-١٤٧.

<sup>٢</sup> هو صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف، أبو سفيان (ت. ٦٥١/٣١). من سادات قريش في الجاهلية. وهو والد معاوية رأس الدولة الأموية. كان تاجرًا. وكان من رؤساء المشركين في حرب الإسلام عند ظهوره: قاد قريشًا وكنانة يوم أحد ويوم الخندق لقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم. وأسلم يوم فتح مكة. وشهد حنينًا والطائف،

فَفَقَّتْ عَيْنُهُ يَوْمَ الطَّائِفِ، ثُمَّ فَقَّتْ الْآخَرَى يَوْمَ الْيَرْمُوكِ، فَعَمِيَ. كَانَ مِنَ الشَّجْعَانِ الْأَبْطَالِ. وَلَمَّا تَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَبُو سُفْيَانَ عَامِلَهُ عَلَى نَجْرَانَ، ثُمَّ أَتَى الشَّامَ. انْظُرْ: الاستيعاب للثُمري، ٧١٤/٢-٧١٥، وأسد الغابة لابن الأثير، ١٤٤/٦-١٤٥.

<sup>٣</sup> س: قال.

<sup>٤</sup> الكشاف للزمخشري، ٥٢١/١. وهو باختلاف

يسير في جامع البيان للطبري، ١٤٤/٧.

<sup>٥</sup> س: تعريفًا.

مِمَّا طَلَبُوا مِنْ قَرِيشَ. وَفِي كَلِمَةِ «لَنْ» وَتَوَجِيهِ الْخُطَابِ إِلَى كُلِّ أَحَدٍ يَتَسَنَّى لَهُ الْخُطَابُ وَتَوْحِيدِ «النَّصِيرِ» مَنْكَرًا وَالتَّعْبِيرِ عَنْ عَدَمِهِ بِعَدَمِ الْوُجْدَانِ الْمُنْبِئِ عَنْ سَبْقِ الطَّلَبِ مُسْنَدًا إِلَى الْمُخَاطَبِ الْعَامِّ مِنَ الدَّلَالَةِ عَلَى جِرْمَانِهِمُ الْأَبَدِيِّ بِالْكَلِّيَّةِ مَا لَا يَخْفَى.

﴿أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا﴾<sup>١</sup>

﴿أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ﴾ شروع في تفصيل بعض آخر من قبائحهم. و﴿أَمْ﴾ منقطعة، وما فيها من "بل" للإضراب والانتقال من ذمهم بتزكيتهم أنفسهم وغيرها مما حكي عنهم إلى ذمهم بادعائهم نصيبًا من الملك ويخلهم المفرط وشخهم البالغ. والهمزة لإنكار أن يكون لهم ما يدعونه وإبطال ما زعموا أن الملك / سيصير إليهم. [٤٧ظ]

وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا﴾ بيان لعدم استحقاقهم له؛ بل لاستحقاقهم الحرمان منه بسبب أنهم من البخل والدناءة بحيث لو أوتوا شيئاً من ذلك لما أعطوا الناس منه أقل قليل، ومن حق من أوتي الملك أن يؤثر الغير بشيء منه؛ ف"الفاء" للسببية الجزائية لشرط محذوف، أي: إن جعل لهم نصيب منه، فإذا لا يؤتون الناس مقدار نقير، وهو ما في ظهر الثواة من الثفرة، يضرب به المثل في القلة والحقارة. وهذا هو البيان الكاشف عن كنه حالهم؛ وإذا كان شأنهم كذلك وهم ملوك، فما ظنك بهم وهم أذلاء متفارقون.

ويجوز ألا يكون الهمزة لإنكار الوقوع؛ بل لإنكار الواقع والتوبيخ عليه، أي: لعدّه منكرًا غير لائق بالوقوع، على أن "الفاء" للعطف والإنكار متوجّه إلى مجموع المعطوفين على معنى: ألهم نصيب وافر من الملك - حيث كانوا أصحاب أموال وبساتين وقصور مشيدة كالملوك - فلا يؤتون الناس مع ذلك نقيرًا! كما تقول لغني لا يراعي أباه: ألك هذا القدر من المال، فلا تنفق على أهلك شيئًا وفائدة ﴿إِذَا﴾ تأكيد الإنكار والتوبيخ؛ حيث يجعلون ثبوت النصيب<sup>٢</sup>

<sup>١</sup> ويمكن رفعها جملة مستأنفة.

<sup>٢</sup> س + لهم.

سبباً للمنع مع كونه سبباً للإعطاء، وهي مُلغاة عن العمل، كأنه قيل: فلا يُؤتون الناس إذن. وُقرئ: "فَإِذَنْ لَا يُؤْتُوا"<sup>١</sup> بالنصب على إعمالها.

﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا ۝ فَمِنْهُمْ مَنْ ءَامَنَ بِهِ ۖ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا ۝﴾

﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ﴾ منقطعة أيضاً مفيدة للانتقال عن توبيخهم بما سبق إلى توبيخهم بالحسد الذي هو شرّ الرذائل وأقبحها، لاسيما على ما هم بمعزل من استحقاقه. و"اللام" في ﴿النَّاسَ﴾ للعهد والإشارة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين. وحمله على الجنس -إذانا بجيازتهم للكمالات البشرية قاطبة؛ فكأنهم هم الناس لا غير- لا يلائمه ذكر حديث آل إبراهيم؛ فإن ذلك لتذكير ما بين الفريقين من العلاقة الموجبة لاشتراكهما في استحقاق الفضل.

/ والهمزة لإنكار الواقع واستقباحه؛ فإنهم كانوا يطمعون أن يكون النبي الموعود منهم، فلما خَصَّ الله تعالى بتلك الكرامة غيرهم، حَسَدُوهم. أي: بل أَيْحَسُدُونَهُمْ ﴿عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ يعني: النبوة والكتاب وازدياد العز والنصر يوماً فيوماً.

وقوله تعالى: ﴿فَقَدْ آتَيْنَا﴾<sup>٢</sup> تعليل للإنكار والاستقباح، وإلزام لهم بما هو مسلم عندهم، وحسم لمادة حسدهم واستبعادهم المَبْنِيِّينَ على توهم عدم استحقاق المحسود لما أُوتِيَ من الفضل ببيان استحقاقه له بطريق الوراثة كابراً عن كابر.<sup>٣</sup> وإجراء الكلام على سَنَنِ الكبرياء بطريق الالتفات لإظهار كمال العناية بالأمر. والمعنى: إنَّ حسدهم المذكور في غاية القبح والبطلان؛

<sup>١</sup> قراءة شاذة، ذكرها الزمخشري في الكشف،

٥٢٢/١، ونسبها إلى ابن مسعود رضي الله عنه.

<sup>٢</sup> وفي هامش م: وجعل "الفاء" فصيحة -كالتي في

قوله: فقد جئنا خراسانا- بعيداً. «منه».

<sup>٣</sup> يُقال: ورثوا المجد كابراً عن كابر، أي: عظيماً

وكبيراً عن كبير في الشرف والعز، ورثوا عن آبائهم الذين ورثوه من أجدادهم الذين ورثوه من آبائهم، كبيراً عن كبير في العز والشرف. انظر: تهذيب اللغة للأزهري، ١٢٢/٢٠ «أبواب الكاف والراء»، وأساس البلاغة للزمخشري، «كبر».

فإنّا قد آتينا من قبل هذا ﴿آلَ إِبْرَاهِيمَ﴾ الذين هم أسلاف محمد عليه السلام وأبناء أعمامه ﴿الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ أي: النبوة، ﴿وَأَتَيْنَاهُم﴾ مع ذلك ﴿مُلْكًا عَظِيمًا﴾ لا يقادر قدره؛ فكيف يستبعدون نبوته عليه السلام ويحسدونه على إيتائهما!

وتكرير الإيتاء لما يقتضيه مقام التفصيل مع الإشعار بما بين النبوة والمُلك من المغايرة. فإن أريد به الإيتاء بالذات، فالمراد بـ﴿آلَ إِبْرَاهِيمَ﴾ أنبياءهم عليهم السلام خاصة، والضمير المنصوب في الفعل الثاني لبعضهم، إما بحذف المضاف أو بطريق الاستخدام، لما أنّ المُلك لم يؤتَ كُلّهم. قال ابن عباس رضي الله عنهما: «المُلك في آل إبراهيم ملك يوسف وداود وسليمان عليهم السلام»<sup>١</sup>.

وإن أريد به ما يعمّه وغيره من الإيتاء بالواسطة - وهو اللائق بالمقام والأوفق لما قبله من نسبة إيتاء الفضل إلى الناس - فالمراد بـ﴿آلَ إِبْرَاهِيمَ﴾ كُلّهم؛ فإنّ تشريف البعض بما ذكر من إيتاء النبوة والمُلك تشريف للكل، لا غناهم<sup>٢</sup> بآثاره<sup>٣</sup> واقتباسهم من أنواره. وفي تفصيل ما أوتوه وتكرير الفعل ووصف المُلك بالعظم وتنكيره التفضيحي من تأكيد الإلزام وتشديد الإنكار ما لا يخفى.

[٤٨ظ]

هذا هو المتبادر من النظم الكريم، وإليه جنح جمهور / أئمة التفسير؛ لكنّ الظاهر حيثنذ أن يكون قوله تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ﴾ حكاية لما صدر عن أسلافهم عقيب وقوع المحكي من غير أن يكون له دخل في الإلزام الذي سبق له الكلام، أي: فمن جنس هؤلاء الحاسدين وآبائهم من آمن بما أوتي آل إبراهيم، ومنهم من أعرض عنه.

وأما جعل الضميرين لما ذكر من حديث "آل إبراهيم"، فيستدعي تراخي الآية الكريمة عما قبلها نزولاً؛ كيف لا، وحكاية إيمانهم بالحديث المذكور وإعراضهم عنه بضيغة الماضي إنما يتصور بعد وقوع الإيمان والإعراض المتأخرين عن سماع الحديث المتأخر عن نزوله. وكذا جعلهما

<sup>١</sup> الكشف للزمخشري، ٥٢٢/١ البحر المحيط

لاعتنائهم.

لأبي حيان، ٦٧٨/٣.

<sup>٢</sup> وفي هامش م: الباء لتضمين الاغتنام معنى

الفوز. «منه».

<sup>٣</sup> كذا في الأصول الخطيّة. وفي مطبوعاته:

لرسول الله صلى الله عليه وسلم؛ إذ الظاهر بيان حالهم بعد هذا الإلزام. وحمله على حكاية حالهم السابقة لا يساعده الفاء المرتبة لما بعدها على ما قبلها.

ولا يبعد كل البعد أن تكون الهمزة لتقرير حسدهم وتوبيخهم بذلك ويكون قوله تعالى: ﴿فَقَدْ آتَيْنَا﴾ الآية [النساء، ٥٤/٤] تعليلاً له بدلالته على إعراضهم عما أُوتِيَ آل إبراهيم، وإن لم يذكر كونه بطريق الحسد، كأنه قيل: بل أيحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله ولا يؤمنون به؟ وذلك ديدنهم<sup>١</sup> المستمر؛ فإننا قد آتينا آل إبراهيم ما آتينا، فمنهم -أي: من جنسهم- من آمن بما آتيناهم، ومنهم من أعرض عنه ولم يؤمن به. والله سبحانه<sup>٢</sup> أعلم. وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم. ﴿وَكَفَىٰ بِهِمْ سَعِيرًا﴾ نارا مسعرة يعذبون بها. والجملة تذييل لما قبلها.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا ٥٥﴾

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا﴾ إن أريد بهم الذين كفروا برسول الله صلى الله عليه وسلم، فالمراد بـ"الآيات" إما القرآن، أو ما يعم كله وبعضه، أو ما يعم سائر معجزاته أيضاً، وإن أريد بهم الجنس المتناول لهم تناولاً أولياً، فالمراد بـ"الآيات" ما يعم المذكورات وسائر الشواهد التي أُوتِيها الأنبياء عليهم الصلاة والسلام.

﴿سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا﴾ قال سيبويه: «سوف: كلمة تُذكر للتهديد والوعيد، ويثوب عنها السين».<sup>٣</sup> / وقد تُذكران في الوعد فتفيدان التأكيد. أي: ندخلهم نارا عظيمة هائلة. ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ﴾ أي: احترقت. و﴿كُلَّمَا﴾: ظرف زمان، والعامل فيه: ﴿بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾ من قبيل: "بدله بخوفه أمنا"، لا من قبيل: ﴿يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾ [الفرقان، ٧٠/٢٥]، أي: أعطيناهم مكان كل جلد محترق عند احتراقه جلداً جديداً مغايراً للمحترق صورة وإن كان عينه مادة،

[٤٩٩]

<sup>١</sup> الدُّيْن: الذَّابُّ والعادة. الصحاح للجوهري،

<sup>٢</sup> لم نقف عليه في كتاب سيبويه. نقله عنه فخر

الدين الرازي في تفسيره، ١٠٥/١٠-١٠٦ وابن

عادل في اللباب، ٤٢٧/٦.

«دُن».

<sup>٢</sup> س: تعالى.

بأن يُزال عنه الاحتراق ليعود إحساسه للعذاب. والجملة في محلّ النصب على أنها حال من ضمير «نُصِّلِيهِمْ». وقد جُوز كونها صفة لـ «نَارًا» على حذف العائد، أي: كُلَّمَا نُصِّجَتْ فِيهَا جُلُودُهُمْ، فمعنى قوله تعالى: ﴿لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾ ليدوم ذوقه ولا ينقطع، كقولك للعزیز: أعزّك الله. وقيل: يخلق مكانه جلدًا آخر. والعذاب للنفس العاصية، لا لآلة إدراكها.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: «يبدلون جلودًا بيضاء كأمثال القراطيس»<sup>١</sup>. وروى أن هذه الآية قرئت عند عمر رضي الله عنه، فقال للقارئ: «أعدها»، فأعادها، وكان عنده معاذ بن جبل،<sup>٢</sup> فقال معاذ: «عندي تفسيرها: يُبدل في ساعة مائة مرة»، فقال عمر رضي الله عنه: «هكذا سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم». وقال الحسن: «تأكلهم النار كل يوم سبعين ألف مرة، كُلَّمَا أَكَلْتَهُمْ قيل لهم: "عودوا"، فيعودون كما كانوا»<sup>٣</sup>. وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم: «إن بين منكبي الكافر مسيرة ثلاثة أيام للراكب المسرع»<sup>٤</sup>. وعن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ضرس الكافر - أو ناب الكافر - مثل أحد، وغلظ جلده مسيرة ثلاثة أيام»<sup>٥</sup>.

كلام عمر: «لولا معاذ لهلك عمر»، ينوّه بعلمه. انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد، ٥٨٣/٣-٥٩٠ والاستيعاب للثوري، ١٤٠٢/٣-١٤٠٧.

المعجم الأوسط للطبراني، ٧/٥ (٤٥١٧)؛ الكشف والبيان للثعلبي، ٣/٣٣٠.

أي: الحسن البصري.

الكشف والبيان للثعلبي، ٣/٣٣٠؛ شعب الإيمان للبيهقي، ٦٠٤/١ (٣٨٧).

هو باختلاف يسير في صحيح البخاري، ١١٤/٨ (٦٥٥١)؛ وصحيح مسلم، ٢١٨٩/٤ (٢٧٥٢).

والألفاظ من اللباب لابن عادل، ٤٢٨/٦.

هو باختلاف يسير في صحيح مسلم، ٢١٨٩/٤ (٢٨٥١). ونحوه في مسند أحمد ٥٤٣/١٦ (١٠٩٣١).

والألفاظ من اللباب لابن عادل، ٤٢٨/٦.

التفسير الوسيط للواحدي، ٦٨/٢. وهو عن ابن عمر في جامع البيان للطبري، ١٦٣/٧، وفيه: «بيضاء» مكان «بيضاء».

هو معاذ بن جبل بن عمرو بن أوس الأنصاري الخزرجي، أبو عبد الرحمن (ت. ١٧هـ/٦٣٨م).

من كبار الصحابة. أحد الستة الذين جمعوا القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم. أسلم وهو فتي. وأخى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين جعفر بن أبي طالب. وشهد العقبة مع الأنصار السبعين، وشهد بدرًا وأحدًا والخندق والمشاهد كلها. وبعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد غزوة تبوك قاضيًا ومرشدًا لأهل اليمن، فبقي في اليمن إلى أن توفي النبي صلى الله عليه وسلم. ثم كان مع أبي عبيدة بن الجراح في غزو الشام، ولما أصيب أبو عبيدة استخلف معاذًا. ومن

والتعبير عن إدراك العذاب بـ"الذوق" ليس لبيان قِلته؛ بل لبيان أنَّ إحساسهم بالعذاب في كلِّ مرّة كما إحساس الذائق بالمذوق من حيث إنّه لا يدخله نقصان بدوام الملابس، أو للإشعار بمرارة العذاب مع إيلامه، أو للتنبيه على شدّة تأثيره من حيث إنَّ القوّة الذائقة أشدَّ الحواسِّ تأثراً وعلى سريته للباطن. ولعلَّ السِّرَّ في تبديل / الجلود - مع قدرته تعالى على إبقاء إدراك العذاب وذوقه بحاله مع الاحتراق، أو مع إبقاء أبدانهم على حالها مَصُونَةٌ عن الاحتراق - أنَّ النفس ربّما تتوهم زوال الإدراك بالاحتراق، ولا تستبعد كلَّ الاستبعاد أن تكون مَصُونَةٌ عن التألم والعذاب صيانةً بدّنها عن الاحتراق.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَزِيرًا﴾ لا يمتنع عليه ما يريده ولا يمانعه أحد. ﴿حَكِيمًا﴾ يعاقب مَنْ يعاقبه على وفق حكمته. والجملة تعليل لما قبلها من الإصلاء والتبديل.<sup>١</sup> وإظهار الاسم الجليل بطريق الالتفات لتحويل الأمر وتربية المهابة وتعليل الحكم؛ فإنَّ عنوان الألوهيّة مناط لجميع صفات كماله تعالى.

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا﴾

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ عُقِبَ بيان سوء حال الكفّرة ببيان حسن حال المؤمنين تكميلاً لمساءة الأولين ومسرّة الآخرين، أي: الذين آمنوا بآياتنا وعملوا بمقتضياتها. وهو مبتدأ، خبره قوله تعالى: ﴿سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾. وقرئ: "سَيُدْخِلُهُمْ"<sup>٢</sup> بالياء ردّاً على الاسم الجليل. وفي السين تأكيد للوعد. ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ حال مقدّرة من الضمير المنصوب في ﴿سَنُدْخِلُهُمْ﴾.

وقوله عزّ وجلّ: ﴿لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ﴾ أي: ممّا في نساء الدنيا من الأحوال المستقدّرة البدنيّة والأدناس الطبعيّة، في محلّ النصب على أنّه حال من ﴿جَنَّاتٍ﴾، أو حال ثانية من الضمير المنصوب، أو على أنّه صفة لـ ﴿جَنَّاتٍ﴾ بعد صفة،

<sup>١</sup> وفي هامش م: وقد أشير إلى حكمة التبديل.

<sup>٢</sup> قراءة شاذّة، مروية عن يحيى وإبراهيم. شواذّ

القراءات للكرمانى، ص ١٣٧.

«منه».

أو في محلّ الرفع على أنّه خبر للموصول بعد خبر.

﴿وَنُذْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا﴾ أي: فَيَنَانًا<sup>١</sup> لا جُوبَ<sup>٢</sup> فيه، دائماً لا تنسخه شمس. اللهم ارزقنا ذلك بفضلِكَ وكرمِكَ يا أرحمَ الراحمين. و"الظليل" صفة مُشتقة من لفظ "الظل" للتأكيد، كما في: لَيْلٌ أَلِيلٌ، وَيَوْمٌ أَيْوَمٌ. وقرئ: "يُذْخِلُهُمْ"<sup>٣</sup> بالياء، / وهو عطفٌ على "سَيُذْخِلُهُمْ"؛ لا على أنّه غير الإدخال الأوّل بالذات؛ بل بالعنوان، كما في قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾ [هود، ٥٨/١١]. [٥٠]

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ﴾ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴿٥٩﴾

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ في تصدير الكلام بكلمة التحقيق وإظهار الاسم الجليل وإيراد الأمر على صورة الإخبار من الفخامة وتأكيد وجوب الامتثال به والدلالة على الاعتناء بشأنه ما لا مزيد عليه.

وهو خطاب يعمّ حكمه المكلفين قاطبةً، كما أنّ ﴿الْأَمَانَاتِ﴾ تعمّ جميع الحقوق المتعلقة بدمهم من حقوق الله تعالى وحقوق العباد، سواء كانت فعلية أو قولية أو اعتقادية، وإن وَرَدَ في شأن عثمان بن طلحة بن عبد الدار سادن الكعبة المعظمة؛ وذلك أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل مكة يوم الفتح أغلق عثمان باب الكعبة، وصعد السطح، وأبى أن يدفع المفتاح إليه، وقال: «لو علمت أنّه رسول الله لم أمتعه»، فلوى عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه يده وأخذه منه، وفتح، ودخل النبي صلى الله عليه وسلم، وصلى ركعتين،

<sup>١</sup> ظِلٌّ فَيَنَانٌ: واسع مُمتدّ. تاج العروس للزبيدي، تهذيب اللغة للأزهري، ١٥٠/١١ «باب الجيم والباء».

<sup>٢</sup> قراءة شاذّة، ذكرها الزمخشري في الكشاف، ٥٢٣/١، ونسبها إلى عبد الله بن مسعود.

<sup>٣</sup> السادن: خادم الكعبة وبيت الأصنام، والجمع الشدنة. الصحاح للجوهري، «سَدَن».

<sup>١</sup> ظِلٌّ فَيَنَانٌ: واسع مُمتدّ. تاج العروس للزبيدي، «فين».

<sup>٢</sup> الجوبة من الأرض الدارة من المكان المنجاب الوطيء القليل الشجر؛ سُمّي جوبة لانجياب الشجر عنه، مثل الغائط المستدير، لا يكون إلّا في جلد الأرض، والجمع: جوبات وجُوب.



فلما خرج سألَه العباس أن يُعطِيَه المفتاح ويجمعَ له السِّقاية والسِّدانة، فنزلت، فأمر علياً رضي الله عنه<sup>١</sup> أن يردّه إلى عثمانَ ويعتذرَ إليه، فقال عثمانُ لعلِّي رضي الله عنه: «أكرهتَ وأذيتَ ثم جئتَ ترفُق!»، فقال: «لقد أنزل الله في شأنك قرآنًا»، فقرأ عليه الآية، فقال عثمان: «أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله»، فهبط جبريلُ عليه السلام، وأخبر رسولَ الله صَلَّى الله عليه وسلّم أن السِّدانة في أولاد عثمان أبداً.<sup>٢</sup>

وَقُرئ: «الْأَمَانَةُ»<sup>٣</sup> على التوحيد، والمراد الجنس، لا المعهود.

وقيل: هو أمرٌ للوَلَاة بأداء الحقوق المتعلقة بِذِمَمهم مِنَ المَناصِب وغيرها إلى مستحقيها، كما أن قوله تعالى: ﴿وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ﴾ أمرٌ لهم بإيصال الحقوق المتعلقة بِذِمَم الغير إلى أصحابها. وحيث كان المأمور به ههنا مختصاً بوقت المرافعة، قُيد به، بخلاف المأمور به أولاً؛ فإنه لما لم يتعلق بوقت دون وقتٍ أُطلق إطلاقاً.

فقوله تعالى: ﴿أَنْ تَحْكُمُوا﴾ عطفٌ / على ﴿أَنْ تُؤَدُّوا﴾، قد فصل بين العاطف والمعطوف بالظرف المعمول له عند الكوفيين، ولمقدّرٍ يدلّ هو عليه عند البصريين؛ لأنّ ما بعد "أنّ" لا يعمل فيما قبلها عندهم، أي: وأن تَحْكُمُوا إذا حَكَمْتُمْ... إلخ. وقوله تعالى: ﴿بِالْعَدْلِ﴾ متعلّق بـ﴿تَحْكُمُوا﴾، أو بمقدّرٍ وقع حالاً من فاعله، أي: ملتبسين بالعدل والإنصاف.

﴿إِنَّ اللَّهَ نِعْمًا يَعِظُكُمْ بِهِ﴾ ﴿مَا﴾ إمّا منصوبة موصوفة بـ﴿يَعِظُكُمْ بِهِ﴾، أو مرفوعة موصولة به، كأنه قيل: نِعَمَ شيئاً يَعِظُكُمْ به، أو نِعَمَ الشيء الذي يَعِظُكُمْ به. والمخصوص بالمدح محذوف، أي: نِعْمًا يَعِظُكُمْ به ذلك، وهو المأمور به من أداء الأمانات والعدل في الحكومات. وقُرئ: "نِعْمًا" بفتح النون.

الكشاف، ١/٥٢٣ وأبو حيان في البحر المحيط،

٦٨٤/٣.

<sup>٤</sup> قرأ بها ابن عامر وحمزة والكسائي وخلف.

النشر لابن الجزري، ٢/٢٣٥.

١ م - رضي الله عنه.

٢ انظر: أسباب النزول للواحدي، ص ١٦١-١٦٣.

والكشاف للزمخشري، ١/٥٢٣.

٣ قراءة شاذة، ذكرها بلا نسبة الزمخشري في

والجملة مستأنفة مقرّرة لما قبلها، متضمّنة لمزيد لطيف بالمخاطبين وحسن استدعاء لهم إلى الامتثال بالأمر. وإظهار الاسم الجليل لتربية المهابة.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا﴾ لأقوالكم ﴿بَصِيرًا﴾ بأفعالكم؛ فهو وعد ووعد. وإظهار الجلالة لما ذكر آنفاً؛ فإن فيه تأكيداً لكلّ من الوعد والوعد.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٥١﴾﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بعد ما أمر الولاية بطريق العموم أو بطريق الخصوص بأداء الأمانات والعدل في الحكومات أمر سائر الناس بطاعتهم؛ لكن لا مطلقاً، بل في ضمن طاعة الله عزّ وجلّ وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلّم؛ حيث قيل: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ وهُم أُمراء الحقّ وولاية العدل، كالخلفاء الراشدين ومن يقتدي بهم من المهتدين. وأمّا أُمراء الجور، فبمعزل من استحقاق العطف على الله تعالى والرسول عليه السلام في وجوب الطاعة لهم.

وقيل: هم علماء الشرع لقوله تعالى: ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِيَ الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ يَسْتَنبِطُونَهُ﴾ [النساء، ٨٣/٤]؛ وبأباه قوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ﴾؛ إذ ليس للمقلّد أن ينازع المجتهد في حكمه؛ إلا أن يجعل الخطاب لأولي الأمر بطريق الالتفات، وفيه بُعد.

وتصدير الشرطيّة بـ"الفاء" لترتيبها على ما / قبلها؛ فإن بيان حكم طاعة أولي الأمر عند موافقتها لطاعة الله تعالى وطاعة الرسول صلى الله عليه وسلّم يستدعي بيان حكمها عند المخالفة، أي: إن اختلفتم أنتم وأولوا الأمر منكم في أمر من أمور الدّين، فراجعوا فيه إلى كتاب الله ﴿وَالرَّسُولِ﴾، أي: إلى سُنّته. وقد استدلّ به منكروا القياس، وهو في الحقيقة دليل على حُجّيّته؛ كيف لا، ورّد المختلف فيه إلى المنصوص عليه إنّما يكون بالتمثيل والبناء عليه،

وهو المَعْنَى بالقياس. ويؤيده الأمر به بعد الأمر بطاعة الله تعالى وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم؛ فإنه يدل على أن الأحكام ثلاثة: ثابت بالكتاب وثابت بالسنة وثابت بالرد إليهما بالقياس.

﴿إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ متعلق بالأمر الأخير الوارد في محل النزاع؛ إذ هو المحتاج إلى التحذير من المخالفة. وجواب الشرط محذوف عند جمهور البصريين ثقة بدلالة المذكور عليه، أي: إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر فردوه... إلخ؛ فإن الإيمان بهما يوجب ذلك؛ أما الإيمان بالله تعالى فظاهر، وأما الإيمان باليوم الآخر فلما فيه من العقاب على المخالفة.

﴿ذَلِكَ﴾ أي: الرد المأمور به ﴿حَيْرٌ﴾ لكم وأصلح ﴿وَأَحْسَنُ﴾ في نفسه ﴿تَأْوِيلًا﴾ أي: عاقبة ومآلًا. وتقديم خيريته لهم على أحسنيته في نفسه لما مر من تعلق أنظارهم بما ينفعهم. والمراد بيان اتصافه في نفسه بالخيرية الكاملة والحسن الكامل في حد ذاته، من غير اعتبار فضله على شيء يشاركه في أصل الخيرية والحسن، كما ينبئ عنه التحذير السابق.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا أَنزَلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنزَلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ٥١﴾

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا أَنزَلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنزَلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ تلوين للخطاب وتوجيه له إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، تعجيبًا له من حال الذين يخالفون ما مر من الأمر المحتوم، ولا يطيعون الله / ولا رسوله. ووصفهم بـ"ادعاء الإيمان بالقرآن وبما أنزل من قبله" - أعني: التوراة - لتأكيد التعجيب وتشديد التوبيخ والاستقباح ببيان كمال المباينة بين دعواهم وبين ما صدر عنهم. وقرئ الفعلان على البناء للفاعل.<sup>١</sup>

القراءات للكرمانى، ص ١٣٧.

١ أي: "بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك"، وهي قراءة شاذة، مروية عن ابن أبي غبلة. شواذ

وقوله عز وجل: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ﴾ استئناف سيق ليان محل التعجيب، مبني على سؤال نشأ من صدر الكلام، كأنه قيل: ماذا يفعلون؟ فقيل: ﴿يُرِيدُونَ﴾... إلخ.

روي عن ابن عباس رضي الله عنهما أن منافقًا خاصم يهوديًا، فدعاه اليهودي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، ودعاه المنافق إلى كعب بن الأشرف، ثم إنهما احتكما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقضى لليهودي، فلم يرض به المنافق، فدعاه إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه، فقال اليهودي: «قضى لي رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلم يرض بقضائه»، فقال عمر رضي الله عنه للمنافق: «أهكذا؟»، قال: «نعم»، فقال عمر: «مكانكما حتى أخرج إليكما»، فدخل، فاشتمل على سيفه، ثم خرج، فضرب به عنق المنافق حتى برّد، ثم قال: «هكذا أقضي لمن لم يرض بقضاء الله تعالى ورسوله»، فنزلت، فهبط جبريل عليه السلام، وقال: «إن عمر فرق بين الحق والباطل»، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أنت الفاروق»<sup>١</sup> فالطاغوت كعب بن الأشرف، سمي به لإفراطه في الطغيان وعداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم، أو على التشبيه بالشیطان والتسمية باسمه، أو جعل اختيار التحاكم إلى غير النبي صلى الله عليه وسلم على التحاكم إليه تحاكمًا إلى الشيطان.

وقال الضحاك: «المراد بـ﴿الطَّاغُوتِ﴾ كهنة اليهود وسخرتهم»<sup>٢</sup>. وعن الشعبي: «أن المنافق دعا خصمه إلى كاهن في جهينة، فتحاكم إليه»<sup>٣</sup>. وعن السدي: «أن الحادثة وقعت في قتل بين بني قريظة والنضير، فتحاكم المسلمون من الفريقين إلى النبي صلى الله عليه وسلم، وأبى المنافقون منهما إلا التحاكم إلى أبي بريدة الكاهن الأسلمي، فتحاكموا إليه»<sup>٤</sup>؛ فيكون الاختصار حينئذ في معرض التعجيب

١ الكشاف للزمخشري، ٥٢٥/١. وانظر أيضًا:

أسباب النزول للواحدي، ص ١٦٤-١٦٧

ومعاني القرآن وإعراجه للزجاج، ٦٩/٢.

٢ تفسير السمرقندي، ٣٣٩/١.

٣ انظر: جامع البيان للطبري، ١٩٠/٧، والكشف

والبيان للثعلبي، ٣٣٧/٣.

٤ انظر: جامع البيان للطبري، ١٩٢/٧-١٩٣

والتفسير البسيط للواحدي، ٥٥٠/٦.

والاستقبح على ذكر إرادة التحاكم<sup>١</sup> دون نفسه مع وقوعه أيضًا للتنبيه<sup>٢</sup> على أن إرادته مما يُقضى منه العجب، ولا ينبغي أن يدخل تحت الوقوع؛ فما ظنك بنفسه! وهذا أنسب بوصف المنافقين بـ"ادعاء الإيمان بالتوراة"؛ فإنه كما يقتضي كونهم / من منافقي اليهود، يقتضي كون ما صدر عنهم من التحاكم ظاهرًا [٥٢] المنافاة لادعاء الإيمان بالتوراة، وليس التحاكم إلى كعب بن الأشرف بهذه المثابة من الظهور. وأيضًا فالمتبادر من قوله تعالى: ﴿وَقَدْ أَمَرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ﴾ كونهم مأمورين بكفره في الكتابين، وما ذاك إلا الشيطان وأولياؤه المشهورون بولايتهم كالكهنة ونظائرهم، لا من عداهم ممن لم يشتهر بذلك.

وقرئ: "أَنْ يَكْفُرُوا بِهَا"<sup>٣</sup> على أن ﴿الظَّالِمُونَ﴾ جمع، كما في قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ يَخْرُجُونَ﴾ [البقرة، ٢/٢٥٧]. والجملة حال من ضمير ﴿يُرِيدُونَ﴾ مفيدة لتأكيد التعجيب وتشديد الاستقبح كالوصف السابق.

وقوله عزّ وعلا: ﴿وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ عطف على ﴿يُرِيدُونَ﴾ داخل في حكم التعجيب؛ فإن اتباعهم لمن يريد إضلالهم وإعراضهم ممن يريد هدايتهم أعجب من كل عجب. و﴿ضَلَالًا﴾ إمّا مصدر مؤكد للفعل المذكور بحذف الزوائد، كما في قوله تعالى: ﴿وَأَثْبَتْنَا نَبَاتًا حَسَنًا﴾ [آل عمران، ٣/٣٧]، أي: إضلالًا بعيدًا، وإمّا مصدر مؤكد لفعله المدلول عليه بالمذكور، أي: فيضلّون ضلالًا. وأيًا ما كان، فوصفه بـ"البعد" الذي هو نعت موصوفه للمبالغة.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتُ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا﴾<sup>٤</sup>

وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ﴾ تكملة لمادة التعجيب ببيان إعراضهم صريحًا عن التحاكم إلى كتاب الله تعالى ورسوله

<sup>١</sup> أي: فيكون الاختصار على ذكر إرادة التحاكم.  
<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٣٧.

<sup>٣</sup> السياق: فيكون الاختصار... للتنبيه...

إثر بيان إعراضهم عن ذلك في ضمن التحاكم إلى الطاغوت. وقُري: "تَعَالُوا"<sup>١</sup>  
 بضم اللام على أنه حذف لام الفعل تخفيفاً، كما في قولهم: "ما باليتُ به"<sup>٢</sup>  
 بالة، أصلها "بالية" كـ "عافية"، وكما قالوا في "آية": إن أصلها "آيئة"، فحذفت  
 اللام ووقعت واو الجمع بعد اللام في "تعالى"، فضُمَّت فصار "تعالوا". ومنه  
 قول أهل مكة للمرأة: "تعالِي"، بكسر اللام. وعليه قول أبي فراس الحمداني:<sup>٣</sup>  
 أيا جارتاً ما أنصف الدهر بيننا تعالني أقاسمك الهموم تعالِيْ

﴿رَأَيْتَ الْمُنْفِقِينَ﴾ إظهار ﴿الْمُنْفِقِينَ﴾ في مقام الإضمار للتسجيل عليهم  
 بالنفاق وذمهم به والإشعار / بعلّة الحكم. والرؤية بصرية، وقوله تعالى:  
 ﴿يَصُدُّونَ عَنْكَ﴾ حال من ﴿الْمُنْفِقِينَ﴾. وقيل: الرؤية قلبية، والجملة مفعول ثانٍ  
 لها. والأوّل هو الأنسب لظهور حالهم.

[٥٢ظ]

وقوله تعالى: ﴿صُدُّوْا﴾ مصدر مؤكّد لفعله، أي: يُعرضون عنك إعراضاً  
 وأيّ إعراض. وقيل: هو اسم للمصدر الذي هو الصّدّ، والأظهر أنّه مصدر  
 لـ "صَدَّ" اللازم، والصّدّ مصدر للمتعدّي، يقال: "صَدَّ عنه صُدوداً"، أي: أعرض  
 عنه، و"صَدَّه عنه صَدّاً"، أي: منعه منه.

﴿فَكَيْفَ إِذَا أَصَبْتَهُمْ مُّصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جَاءُوكَ يَحْلِفُونَ بِاللّهِ إِنْ أَرَدْنَا  
 إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا﴾<sup>٤</sup>

وقوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ﴾ شروع في بيان غائلة جنایاتهم المحكيّة وخامة

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن الحسن فيما رواه عنه  
 قتادة. المحتسب لابن جني، ١/١٩١ شواذ  
 القراءات للكرمانى، ص ١٣٧.

<sup>٢</sup> ط س - به.

<sup>٣</sup> هو الحارث بن سعيد بن حمدان التغلبي الربيعي،  
 أبو فراس الحمداني (ت. ٣٥٧/٩٦٨م). أمير،  
 شاعر، فارس. وهو ابن عمّ سيف الدولة، وله  
 وقائع كثيرة، قاتل بها بين يدي سيف الدولة.  
 وجرح في معركة مع الروم، فأسروه، فامتاز  
 شهره في الأسر بزوميّاته، وبقي في القسطنطينية

<sup>٤</sup> وفي هامش م: يخاطب به حمّامة يفرّز فوق  
 الأغصان وهو مسجون، وقبله:  
 أَيْضَحَكَ مَأْسُورٌ وَتَبْكِي طَلِيقَةً  
 ويفرّج محزونٌ ويندب سالي  
 | البيتان في ديوانه، ٣٢٥/٢، والذي في الهامش  
 بعده بسطر، وفيه: "ويسكت" مكان "يفرح".

عاقبتها، أي: كيف يكون حالهم ﴿إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ﴾ أي: وقت إصابة المصيبة إياهم بافتضاحهم بظهور نفاقهم. ﴿بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ بسبب ما عملوا من الجنايات التي من جملتها التحاكم إلى الطاغوت والإعراض عن حكمك. ﴿ثُمَّ جَاءُوكَ﴾ للاعتذار عما صنعوا من القبائح. وهو عطف على ﴿أَصَابَتْهُمُ﴾. والمراد تفضيع حالهم وتهويل ما دهمهم من الخطب واعتراهم من شدة الأمر عند إصابة المصيبة وعند المجيء للاعتذار.

﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ﴾ حال من فاعل ﴿جَاءُوكَ﴾. ﴿إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا﴾ أي: ما أردنا بتحاكمننا إلى غيرك إلا الفصل بالوجه الحسن والتوفيق بين الخصمين، ولم نرد مخالفة لك، ولا تسخطاً لحكمك؛ فلا تؤاخذنا بما فعلنا. وهذا وعيد لهم على ما فعلوا، وأنهم سيُندمون عليه حين لا ينفعهم الندم ولا يغني عنهم الاعتذار. وقيل: جاء أولياء المنافق يطلبون بدمه - وقد أهدره الله تعالى - فقالوا: «ما أردنا - أي: ما أراد صاحبنا المقتول - بالتحاكم إلى عمر رضي الله عنه إلا أن يُحسن إليه ويوفق بينه وبين خصمه».

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا﴾

﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى المنافقين. وما فيه من معنى البعد للتنبيه على بُعد منزلتهم في الكفر والنفاق. وهو مبتدأ، خبره ﴿الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ أي: من فنون الشرور والفسادات المنافية لما أظهروا لك من الأكاذيب. ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ جواب شرط محذوف، أي: إذا كان حالهم كذلك، فأعرض عن قبول معذرتهم، وقيل: عن / عقابهم - لمصلحة في استبقائهم - ولا تظهر لهم علمك بما في بواطنهم، ولا تهتك سترهم حتى يبقوا على وجل وحذر. ﴿وَعِظْهُمْ﴾ أي: ارجزهم عن النفاق والكيد.

﴿وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ﴾ في حق أنفسهم الخبيثة وقلوبهم المبطونة على الشرور التي يعلمها الله تعالى، أو في أنفسهم خاليًا بهم ليس معهم غيرهم مُسارًا بالنصيحة؛

لأنها في السرّ أنجع. ﴿قَوْلًا بَلِيغًا﴾ مؤثراً واصلًا إلى كُنه المراد، مطابقاً لما سبق له من المقصود. فالظرف على التقديرين متعلّق بالأمر، وقيل: متعلّق بـ﴿بَلِيغًا﴾ على رأي من يُجيز تقديم معمول الصفة على الموصوف، أي: قل لهم قولاً بليغاً في أنفسهم مؤثراً في قلوبهم، يغمّون به اغتماماً، ويستشعرون منه الخوف استشعاراً، وهو التوعّد بالقتل والاستتصال، والإيذان بأنّ ما في قلوبهم من مكنونات الشرّ والنفاق غيرُ خافٍ على الله تعالى، وأنّ ذلك مستوجب لأشدّ العقوبات، وإنّما هذه المكافاة<sup>١</sup> والتأخير لإظهارهم الإيمان والطاعة وإضمارهم الكفر، ولئِنْ أظهروا الشقاق وبرّزوا بأشخاصهم من نفق النفاق، ليمسّهم العذاب؛ إنّ الله شديد العقاب.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾<sup>٢</sup>

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ كلام مبتدأ، جيء به تمهيداً لبيان خطئهم في الاشتغال بسّتر جنائيتهم بالاعتذار بالباطيل وعدم تلافيتها بالتوبة، أي: وما أرسلنا رسولاً من الرسل لشيء من الأشياء إلا ليُطاع بسبب إذنه تعالى في طاعته وأمره المرسل إليهم بأن يُطيعوه ويتبعوه؛ لأنّه مؤدّ عنه تعالى؛ فطاعته طاعة الله تعالى، ومعصيته معصيته تعالى: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾<sup>٣</sup> [النساء، ٨٠/٤]، أو بتيسير الله تعالى وتوفيقه في طاعته.

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ وعرضوها لعذاب على عذاب النفاق بترك طاعتك والتحاكم إلى غيرك، ﴿جَاءُوكَ﴾ من غير تأخير - كما يفصح عنه تقديم الظرف - متوسّلين بك في التنصّل عن جنائياتهم القديمة والحادثة، ولم يزدادوا جنايةً على جناية بالقصد / إلى سترها بالاعتذار الباطل والأيمان الفاجرة، ﴿فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ﴾ بالتوبة والإخلاص، وبالغوا في التضرّع إليك، حتّى انتصبت

[ظ٥٣]

<sup>١</sup> المكافاة: المحاجة؛ لأنها كفّ عن القتال.

<sup>٢</sup> س + تعالى.

المغرب للمطري، ص ٤١١ «الكاف مع الفاء».



شفيعاً لهم إلى الله تعالى واستغفرت لهم. وإنما قيل: ﴿وَأَسْتَغْفِرُ لَهُمْ الرَّسُولُ﴾ على طريقة الالتفات تفعيماً لشأن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وتعظيماً لاستغفاره، وتنبهها على أن شفاعته في حيز القبول.

﴿لَوْ جَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ لعلموه مبالغاً في قبول توبتهم والتفضل عليهم بالرحمة. وإن فُسر "الوجدان" بالمصادفة كان قوله تعالى: ﴿تَوَّابًا﴾ حالاً، و﴿رَحِيمًا﴾ بدلاً منه أو حالاً من الضمير فيه. وأياً ما كان، ففيه فضلٌ ترغيبٌ للسامعين في المسارعة إلى التوبة والاستغفار، ومزيدٌ تنديمٌ لأولئك المنافقين على ما صنعوا، لِمَا أَنَّ ظهور تبشير قبول التوبة وحصول الرحمة لهم ومشاهدتهم لآثارها نعمة زائدة عليهما موجبةً لكمال الرغبة في تحصيلها وتمام الحسرة على فواتها.

﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾<sup>(١٥)</sup>

﴿فَلَا وَرَبِّكَ﴾ أي: فوربك. و﴿لَا﴾ مزيدة لتأكيد معنى القسم، لا لتأكيد النفي في جوابه، أعني: قوله تعالى: ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾؛ لأنها تزداد في الإثبات أيضاً، كما في قوله تعالى: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾ [الواقعة، ٧٥/٥٦] ونظائره. ﴿حَتَّى يُحَكِّمُوكَ﴾ أي: يتحاكموا إليك ويرافعوا إليك. وإنما جيء بصيغة التحكيم - مع أنه عليه السلام حاكمٌ بأمر الله سبحانه - إيذاناً بأن حقهم أن يجعلوه عليه السلام حكماً فيما بينهم ويرضوا بحكمه، وإن قُطِعَ النظر عن كونه حاكماً على الإطلاق. ﴿فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾ أي: فيما اختلف بينهم من الأمور واختلط. ومنه "الشجر" لتداخل أغصانه.

﴿ثُمَّ لَا يَجِدُوا﴾ عطفٌ على مقدّر ينساق إليه الكلام، أي: فتقضي بينهم، ثم لا يجدوا ﴿فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا﴾ ضيقاً ﴿مِمَّا قَضَيْتَ﴾ أي: مما قضيت به، أو من قضائك، وقيل: شكاً من أجله؛ إذ الشاك في ضيقٍ من أمره. ﴿وَيُسَلِّمُوا﴾ أي: ينقادوا لأمرك ويذعنوا له ﴿تَسْلِيمًا﴾ تأكيد للفعل بمنزلة تكريره، أي: تسليمًا تاماً بظاهرهم وباطنهم. يقال: "سَلِّمَ لأمر الله" و"أسلم له" بمعنى، وحقيقته:

[٥٤] سَلَّمَ نَفْسَهُ لَهُ وَأَسْلَمَهَا إِذَا / جَعَلَهَا سَالِمَةً لَهُ خَالِصَةً. أَي: يَنْقَادُوا لِحُكْمِكَ انْقِيَادًا لَا شُبْهَةً فِيهِ بِظَاهِرِهِمْ وَبِاطْنِهِمْ.

قيل: نزلت في شأن المنافق واليهودي<sup>١</sup>. وقيل: في شأن الزبير<sup>٢</sup> ورجل من الأنصار، حين اختصمًا إلى رسول الله صَلَّى الله عليه وسلّم في شِراج<sup>٣</sup> من الحِزَّة،<sup>٤</sup> كانا يَسْقِيَانِ بِهَا النَخْلَ، فقال عليه السلام: «اسْقِ يَا زُبَيْر، ثُمَّ أَرْسِلِ الْمَاءَ إِلَى جَارِكَ»، فغَضِبَ الْأَنْصَارِيُّ، وقال: «لَأَنْ كَانَ ابْنُ عَمَّتِكَ!»، فتَغَيَّرَ وَجْهُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى الله عليه وسلّم، ثُمَّ قَالَ: «اسْقِ يَا زُبَيْر، ثُمَّ احْبِسِ الْمَاءَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى الْجَذْرِ، وَاسْتَوْفِ حَقَّكَ، ثُمَّ أَرْسِلْهُ إِلَى جَارِكَ»، كان قد أشار على الزبير برأي فيه سعة له ولخصمه، فلمَّا أَحْفَظَ<sup>٥</sup> رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى الله عليه وسلّم استوعب للزبير حَقَّهُ في صريح الحُكْم،<sup>٦</sup> ثُمَّ خَرَجَا، فَمَرَّ عَلَى الْمِقْدَادِ، فقال: «لِمَنِ الْقَضَاءُ؟»، فقال الأنصاري: «قَضَى لَابْنِ عَمَّتِهِ، وَلَوْ شِذْقَهُ»،<sup>٧</sup> فَفَطِنَ يَهُودِيٌّ كَانَ مَعَ الْمِقْدَادِ، فقال: «قَاتَلَ اللَّهُ هَؤُلَاءَ يَشْهَدُونَ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَّهِمُونَهُ فِي قَضَاءٍ يَقْضِي بَيْنَهُمْ؛ وَإِنَّمَا اللَّهُ لَقَدْ أَذْنَبْنَا ذَنْبًا مَرَّةً فِي حَيَاةِ مُوسَى، فَدَعَانَا إِلَى التَّوْبَةِ مِنْهُ، وَقَالَ: «اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ»، ففعلنا، فبلغ قَتْلَانَا سَبْعِينَ أَلْفًا فِي طَاعَةِ رَبِّنَا حَتَّى رَضِيَ عَنَّا»، فقال ثابت بن قيس بن شَمَّاس: <sup>٨</sup> «أَمَّا وَاللَّهِ،

<sup>٤</sup> وفي هامش م: الحِزَّة: اسم موضع قرب خير تحت

واقم، بها كانت وقعة الحِزَّة أيام يزيد. قاموس.

«منه». | القاموس المحيط للفيروز آبادي، «حرر».

<sup>٥</sup> وفي هامش م: وأحفظه: أغضبه. قاموس. «منه».

| القاموس المحيط للفيروز آبادي، «حفظ».

<sup>٦</sup> إلى هنا وَرَدَ باختلاف يسير في صحيح البخاري،

١٨٧/٣ (٢٧٠٨) وصحيح مسلم، ١٨٢٩/٤

(٢٣٥٧).

<sup>٧</sup> الشِّذْق: جانب الفم. الصحاح للجوهري، «شذق».

<sup>٨</sup> هو ثابت بن قيس بن شَمَّاس الخزرجي

الأنصاري، أبو عبد الرحمن، وقيل: أبو محمد

(ت. ١٢/١٢٣٣م). خطيب رسول الله صَلَّى الله

عليه وسلّم. شهد أحدًا وما بعدها من المشاهد. «

<sup>١</sup> سبق ذكره في تفسير النساء، ٦٠/٤.

<sup>٢</sup> هو الزبير بن العوام بن خُوَيْلِد القرشي الأسدي،

أبو عبد الله (ت. ٣٦/٦٥٦م). أحد العشرة

المبشرين بالجنة، وأحد السابقين إلى الإسلام.

كان طويلًا جدًا. وكان خفيف اللحية أسمر

اللون كثير الشعر. شهد بدرًا وأحدًا والخديبية

والمشاهد كلها. وشهد الجَمَلِ مَقَاتِلًا لِعَلِيٍّ، قتله

ابن جرموز غيلة يوم الجمل. انظر: الطبقات

الكبرى لابن سعد، ١٠٠/٣-١١٣ والاستيعاب

للثمري، ٥١٠/٢-٥١٦.

<sup>٣</sup> وفي هامش م: الشُّرَج مَسِيلُ الْمَاءِ فِي الْحِزَّةِ إِلَى

السهل، ج [الجمع]: شِراج. قاموس. «منه». |

القاموس المحيط للفيروز آبادي، «شرح».

إِنَّ اللَّهَ لَيَعْلَمُ مَنِّي الصِّدْقَ؛ لو أمرني مُحَمَّدٌ أَنْ أَقْتُلَ نَفْسِي لَقَتَلْتُهَا»<sup>١</sup> وَرُوي أَنَّهُ قَالَ ذَلِكَ ثَابِتٌ وَابْنُ مَسْعُودٍ وَعَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، إِنَّ مِنْ أُمَّتِي رَجَالًا، الْإِيمَانُ أَثْبَتُ فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْجِبَالِ الرَّوَاسِي»، فنزل في شأن هؤلاء<sup>٢</sup>.

﴿وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيتًا﴾<sup>(٣٦)</sup>

﴿وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ﴾ أي: لو أوجبنا عليهم مثل ما أوجبنا على بني إسرائيل من قتلهم أنفسهم أو خروجهم من ديارهم حين استتابتهم من عبادة العجل. و﴿أَنْ﴾ مصدرية، أو مفسرة؛ لأنَّ ﴿كَتَبْنَا﴾ في معنى «أَمَرْنَا».

﴿مَا فَعَلُوهُ﴾ أي: المكتوب المدلول عليه بـ ﴿كَتَبْنَا﴾ أو أحد مصدرَي الفعلين. ﴿إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ﴾ أي: إلا ناس قليل منهم، وهم المخلصون من المؤمنين. وَرُوي عن عمر رضي الله تعالى عنه أَنَّهُ قَالَ: «وَاللَّهِ، لو أَمَرْنَا رَبَّنَا لَفَعَلْنَا، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَفْعَلْ بِنَا ذَلِكَ»<sup>٢</sup>. وقيل: معنى ﴿اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾: تَعَرَّضُوا بِهَا لِلْقَتْلِ بِالْجِهَادِ؛ وهو بعيد. وَقُرئ: «إِلَّا قَلِيلًا» بالنصب على الاستثناء، أو: إِلَّا فَعَلًا قَلِيلًا.

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا / مَا يُوعَظُونَ بِهِ﴾ مِنْ مُتَابَعَةِ الرِّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>٥</sup> [٥٤ظ] وَطَاعَتِهِ وَالْإِنْقِيَادَ لِمَا يَرَاهُ وَيَحْكُمُ بِهِ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا. وَسُمِّيتْ أَوَامِرُ اللَّهِ تَعَالَى

<sup>٢</sup> الكشاف للزمخشري، ١/٥٣٠. وباختلاف يسير في تفسير مقاتل بن سليمان، ١/٣٨٧ وتفسير السمرقندي، ١/٣٤١.

<sup>٣</sup> الكشاف للزمخشري، ١/٥٣٠ تفسير الرازي، ١٣٠/١٠.

<sup>٤</sup> قرأ بها ابن عامر. النشر لابن الجزري، ٢/٢٥٠.

<sup>٥</sup> س: عليه السلام.

» وفي الحديث: «نعم الرجل ثابت». قُتل يوم اليمامة شهيدًا في خلافة أبي بكر. انظر: الاستيعاب للشمري، ١/٢٠٠-٢٠٣ وأسد الغابة لابن الأثير، ١/٤٥١.

<sup>١</sup> الكشاف للزمخشري، ١/٥٢٩-٥٣٠. وباختلاف يسير في الكشف والبيان للثعلبي، ٣/٣٤٠.

ونواهيه "مواظ" لاقرانها بالوعد والوعيد. ﴿لَكَانَ﴾ أي: فعلهم ذلك ﴿خَيْرًا لَهُمْ﴾ عاجلاً وآجلاً، ﴿وَأَشَدَّ ثَبِيثًا﴾ لهم على الإيمان، وأبعد من الاضطراب فيه، وأشدَّ ثبوتاً لثواب أعمالهم.

﴿وَإِذَا لَاتَيْنَهُمْ مِّن لَّدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا ۝١٧﴾

﴿وَإِذَا لَاتَيْنَهُمْ مِّن لَّدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا﴾ جواب لسؤال مقدّر، كأنه قيل: وماذا يكون لهم بعد الثبوت؟ فقيل: وإذن لو ثبتوا لآتيناهم. فإن ﴿إِذَا﴾ جواب وجزاء.

﴿وَلَهَدَيْنَهُمْ صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا ۝١٨﴾

﴿وَلَهَدَيْنَهُمْ صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا﴾ يصلون بسلوكه إلى عالم القدس، ويفتح لهم أبواب الغيب. قال صلى الله عليه وسلم «مَنْ عَمِلَ بِمَا عَلِمَ، وَرَّثَهُ اللَّهُ عِلْمَ مَا لَمْ يَعْلَمْ»<sup>١</sup>.

﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا ۝١٩﴾

﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾ كلام مستأنف، فيه فضل ترغيب في الطاعة ومزيد تشويق إليها بيان أن نتيجتها أقصى ما ينتهي إليه همم الأمم، وأرفع<sup>٢</sup> ما يمتد إليه أعناق عزائمهم من مجاورة أعظم الخلائق مقداراً وأرفعهم منازراً، متضمن لتفسير ما أبهم في جواب الشرطية السابقة وتفصيل ما أجمل فيه. والمراد بـ"الطاعة" هو الانقياد التام والامتثال الكامل بجميع الأوامر والنواهي.

﴿فَأُولَٰئِكَ﴾ إشارة إلى المطيعين. والجمع باعتبار معنى ﴿مَنْ﴾، كما أن الأفراد في فعل الشرط باعتبار لفظها. وما فيه من معنى البعد - مع القرب في الذكر -

<sup>١</sup> أخرجه أبو نعيم في الحلية، ١٠/١٤-١٥، وقال:

«ذكر أحمد بن حنبل هذا الكلام عن بعض التابعين

عن عيسى بن مريم عليه السلام، فوهم بعض الرواة

أنه ذكره عن النبي صلى الله عليه وسلم، فوضع

هذا الإسناد عليه لسهولته وقربه، وهذا الحديث لا

يحتمل بهذا الإسناد عن أحمد بن حنبل».

<sup>٢</sup> وفي هامش م: أعلى. | لعلّه تصحيح من

المصنّف.

للإيذان بعلوّ درجتهم وبُعدِ منزلتهم في الشرف. وهو مبتدأ، خبره ﴿مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾، والجملة جواب للشرط. وترك ذكر المنعم به للإشعار بقصور العبارة عن تفصيله وبيانه.

﴿مِنَ النَّبِيِّينَ﴾ بيان للمنعم عليهم. والتعرض لمعية سائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام - مع أن الكلام في بيان حكم طاعة نبيّنا صلى الله عليه وسلم - لجريان ذكرهم في سبب النزول، مع ما فيه من الإشارة إلى أن طاعته عليه السلام متضمنة لطاعتهم لاشتغال شريعته على شرائعهم التي لا تتغير بتغير الأعصار.

رُوي أن نَفَرًا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا: «يا نبيّ الله، إن صرنا إلى الجنة تفضلنا بدرجات النبوة، فلا نراك»<sup>٢</sup>. وقال الشعبي: جاء رجل / من الأنصار إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي، فقال: «ما يُبكيك يا فلان؟»، فقال: «يا رسول الله، بالله الذي لا إله إلا هو، لأنّ أحبّ إليّ من نفسي وأهلي ومالي وولدي، وإني لأذكرك وأنا في أهلي، فيأخذني مثل الجنون حتّى أراك، وذكرْتُ موتي وأنتك تُرْفَع مع النبيين وإني إن أُدخِلْتُ الجنة كنتُ في منزلة أدنى من منزلتك»، فلم يردّ النبيّ صلى الله عليه وسلم، فنزلت<sup>٣</sup>. ورُوي أن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان شديد الحب له عليه السلام قليل الصبر عنه، فأتاه يومًا وقد تغيّر وجهه ونحل جسمه وعُرف الحزن في وجهه، فسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حاله، فقال: «يا رسول الله، ما بي من وجع غير أنّي إذا لم أرك اشتقتُ إليك واستوحشتُ وحشةً شديدةً حتّى ألقاك، فذكرْتُ الآخرة، فخِفْتُ أن لا أراك هناك؛ لأنّي عرفتُ أنّك تُرْفَع مع النبيين؛ وإن أُدخِلْتُ الجنة كنتُ في منزلٍ دون منزلك،

<sup>٢</sup> التفسير الوسيط للواحدي، ٧٧/٢. وحكي ذلك

عن جماعة من الصحابة رضوان الله عليهم.

انظر: تخريج أحاديث الكشاف للزيلعي،

١/٣٣٣-٣٣٥-٣٤١.

<sup>١</sup> م: الرسول [صح في الهامش].

<sup>٢</sup> تفسير السمرقندي، ٣٤٢/١. وأخرج نحوه

الطبري في جامع البيان، ٧/٢١٤، والواحدي في

أسباب النزول، ص ١٧٩.

وإن لم أدخل فذاك حين لا أراك أبداً»، فنزلت،<sup>١</sup> فقال صلى الله عليه وسلم: «والذي نفسي بيده، لا يؤمن عبد حتى أكون أحب إليه من نفسه وأبويه وأهله وولده والناس أجمعين»<sup>٢</sup>، وحكي ذلك عن جماعة من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم،<sup>٣</sup> وزوي أن أنسا قال: «يا رسول الله، الرجل يحب قوماً ولما يلحق بهم»، قال صلى الله عليه وسلم: «المرء مع من أحب»<sup>٤</sup>.

﴿وَالصَّادِقِينَ﴾ أي: المتقدمين في تصديقهم، المبالغين في الصدق والإخلاص في الأقوال والأفعال. وهم أفاضل أصحاب الأنبياء عليهم السلام، وأمائل خواصهم المقرين كأبي بكر الصديق. ﴿وَالشُّهَدَاءُ﴾ الذين بذلوا أرواحهم في طاعة الله تعالى وإعلاء كلمته. ﴿وَالصَّالِحِينَ﴾ الصارفين أعمارهم في طاعته وأموالهم في مرضاته. وليس المراد بالمعينة الاتحاد في الدرجة، ولا مطلق الاشتراك في دخول الجنة؛ بل كونهم فيها بحيث يتمكن كل واحد منهم من رؤية الآخر وزيارته متى أراد، وإن بعد ما بينهما من المسافة.

﴿وَحَسَنٌ أَوْلَتِكَ رَفِيقًا﴾ الرفيق: صاحب، مأخوذ من «الرَّفَق» وهو / لين الجانب واللطافة في المعاشرة قولاً وفعلًا. فإن جعل ﴿أَوْلَتِكَ﴾ إشارة إلى النبيين ومن بعدهم - على أن ما فيه من معنى البعد لما مرّ مراراً - ف﴿رَفِيقًا﴾ إما تمييز أو حال، على معنى أنهم وُصفوا بالحسن من جهة كونهم رُفقاء للمطيعين أو حال كونهم رُفقاء لهم، وإفراذه لما أنه كالصديق والخليط والرسول، يستوي فيه الواحد والمتعدد، أو لأنه أريد حسن كل واحد منهم رفيقًا. وإن جعل إشارة إلى المُطيعين، فهو تمييز على معنى أنهم وُصفوا بحسن الرفيق من النبيين ومن بعدهم، لا بنفس الحسن؛ فلا يجوز دخول «من» عليه، كما يجوز في الوجه الأول.

[٥٥٥ظ]

<sup>٢</sup> س: رضي الله عنهم.

<sup>٤</sup> أخرج نحوه أحمد في مسنده، ٧٤/٢٠

(١٢٦٢٥)؛ وأبو داود في سننه، ٤٤٦/٧

(٥١٢٧)، غير أن أنسا رضي الله عنه هو الراوي،

والسائل رجل لم يصرح باسمه.

<sup>١</sup> أسباب النزول للواحد، ص ١٦٩، الكشف

للمخشي، ٥٣١/١؛ أنوار التنزيل للبيضاوي،

٨٣/٢.

<sup>٢</sup> نحوه في صحيح البخاري، ١٢/١ (١٥)؛

صحيح مسلم، ٦٧/١ (٤٤). والألفاظ من

الكشف للمخشي، ٥٣١/١.

والجملة تذييل مقرر لما قبله مؤكّد للترغيب والتشويق. قيل: فيه معنى التعجب، كأنه قيل: وما أحسن أولئك رفيقاً! ولا استقلاله بمعنى التعجب قرئ: "وَحَسَنٌ" بسكون السين.

### ﴿ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا ٧٠﴾

﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما للمطيعين من عظيم الأجر ومزيد الهداية ومرافقة هؤلاء المنعم عليهم، أو إلى فضلهم ومزييتهم. وما فيه من معنى البعد للإشعار بعلو رتبته وبُعد منزلته في الشرف. وهو مبتدأ، وقوله تعالى: ﴿الْفَضْلُ﴾ صفته، وقوله تعالى: ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ خبره، أي: ذلك الفضل العظيم من الله تعالى، لا من غيره، أو ﴿الْفَضْلُ﴾ خبره، و﴿مِنَ اللَّهِ﴾ متعلق بمحذوف وقع حالاً منه، والعامل فيه معنى الإشارة، أي: ذلك الذي ذكر فضل كائناً من الله تعالى، لا أن أعمال المكلفين تُوجهه. ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا﴾ بجزاء من أطاعه وبمقادير الفضل واستحقاق أهله.

### ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ اَنْفِرُوا جَمِيعًا ٧١﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ﴾ "الحذر" و"الحذر" واحد، كـ"الإثر" و"الأثر"، و"الشبه" و"الشبه". أي: تيقظوا واحترزوا من العدو، ولا تمكّنوه من أنفسكم. يقال: "أخذ حذره" إذا تيقظ واحترز من المخوف، كأنه جعل الحذر آتته التي يقي بها نفسه. وقيل: هو ما يحذر به من السلاح والحزم، أي: استعدّوا للعدو. ﴿فَانْفِرُوا﴾ بكسر الفاء، وقرئ بضمها،<sup>٢</sup> أي: اخرجوا إلى الجهاد عند خروجكم ﴿ثُبَاتٍ﴾ جمع "ثبة"، وهي الجماعة من الرجال فوق العشرة، ووزنها في الأصل: "فَعْلَةٌ"، كـ"حُطْمَةٌ"، / حُذفت لأمها، وعوّض منها تاء التانيث. وهل هي واو أو ياء؟ فيه قولان، قيل: إنها مشتقة من "ثَبَا يَثْبُو"، كـ"حَلَا يَخْلُو"، أي: اجتمع، وقيل: من "ثَبِثْتُ عَلَى الرَّجُلِ" إذا أثبتت عليه، كأنك جمعت محاسنه.

[٥٦٩]

<sup>٢</sup> أي: "فَانْفِرُوا"، وهي قراءة شاذة، مروية عن أبي السّمال. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٣٧.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي السّمال. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٣٧.

وَيُجْمَعُ أَيْضًا عَلَى "ثُبَيْنَ" جَبْرًا لِمَا حُذِفَ مِنْ عَجْزِهِ. ومحلها النصب على الحالية، أي: انفروا جماعاتٍ متفرقةً سريةً بعد سرية. ﴿أَوَانْفِرُوا جَمِيعًا﴾ أي: مجتمعين كوكبة واحدة، ولا تتخاذلوا فتلقوا بأنفسكم إلى التهلكة.

﴿وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيَبْطِئَنَّ فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْنَا إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا﴾ (٧٦)

﴿وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيَبْطِئَنَّ﴾ أي: ليتأخروا وليتخلفوا عن الجهاد. مِنْ "بَطَأَ" بمعنى "أبطأ"، كـ"عَثِمَ" بمعنى "أعتم". والخطاب لعسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم المؤمنين منهم والمنافقين. والمبطئون منافقوهم الذين تتأخروا وتخلفوا عن الجهاد. أو لَيَبْطِئَنَّ غَيْرَهُ وَيَبْطِئُنَّهُ. مِنْ "بَطَأَ" منقولاً مِنْ "بَطُؤَ"، كـ"نَقَلَ" مِنْ "نَقَلَ"، كما بَطَأَ ابن أبي ناسٍ يوم أُحُد. والأول أنسب لما بعده. واللام الأولى للابتداء، دخلت على اسم ﴿إِنَّ﴾ للفصل بالخبر، والثانية جواب قسم محذوف، والقسم بجوابه صلة ﴿مَنْ﴾، والراجع إليه ما استكن في ﴿لَيَبْطِئَنَّ﴾، والتقدير: وإن منكم لمن - أقسم بالله - لَيَبْطِئَنَّ.

﴿فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ﴾ كقتل وهزيمة، ﴿قَالَ﴾ أي: المبطئون فرحاً بضنعه وحامداً لرأيه: ﴿قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْنَا﴾ أي: بالعود؛ ﴿إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا﴾ أي: حاضراً في المعركة فيصيبني ما أصابهم. و"الفاء" في الشرطية لترتيب مضمونها على ما قبلها؛ فإن ذكر التبطئة مستتبع لذكر ما يترتب عليها، كما أن نفس التبطئة مستدعية لشيء ينتظر المبطئون وقوعه.

﴿وَلَيْنَ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ لَيَقُولَنَّ كَأَن لَّمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَلَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ (٧٧)

﴿وَلَيْنَ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ﴾ كفتح وغنيمة ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ متعلق بـ﴿أَصَابَكُمْ﴾، أو بمحذوف وقع صفة لـ﴿فَضْلٌ﴾، أي: فضل كائن من الله تعالى. ونسبة إصابته الفضل

١ السياق: أي: ليتأخروا... أو لَيَبْطِئَنَّ غَيْرَهُ...



إلى جناب الله تعالى دون إصابة المصيبة من العادات الشريفة التنزيلية، كما في قوله سبحانه: ﴿وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ﴾ [الشعراء، ٨٠/٢٦]. وتقديم الشرطية الأولى لما أن / مضمونها لمقصدهم أوفق، وأثر نفاقهم فيها أظهر.

[٥٦ظ]

﴿لَيَقُولَنَّ﴾ ندامة على تثبطه وعوده، وتهالكًا على خطام الدنيا، وتحسّرًا على فواته. وقرأ: ﴿لَيَقُولَنَّ﴾<sup>١</sup> بضم اللام إعادة للضمير إلى معنى ﴿مَنْ﴾.<sup>٢</sup> وقوله تعالى: ﴿كَأَنَّ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ﴾ اعتراض ووسط بين الفعل ومفعوله الذي هو ﴿يَلَيِّتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ لئلا يفهم من مطلع كلامه أن تمنّيه لمعية المؤمنين لئصرتهم ومظاهرتهم، حسبما يقتضيه ما في البين من المودة؛ بل هو للحرص على المال كما ينطق به آخره. وليس إثبات المودة في البين بطريق التحقيق؛ بل بطريق التهكم.

وقيل: الجملة التشبيهية حال من ضمير ﴿لَيَقُولَنَّ﴾، أي: لَيَقُولَنَّ مشبّهًا بمن لا مودة بينكم وبينه. وقيل: هي داخلية في المَقُول، أي: لَيَقُولَنَّ المَثْبُطَ لَمَنْ يَثْبُطُهُ مِنَ الْمُنَافِقِينَ وَضَعْفَةِ الْمُؤْمِنِينَ: كأن لم تكن بينكم وبين محمد صلى الله عليه وسلم مودة؛ حيث لم يستصحبكم في الغزو حتى تفوزوا بما فاز؛ يا ليتني كنت معهم! وغرضه إلقاء العداوة بينهم وبينه صلى الله عليه وسلم وتأكيدها. و﴿كَأَنَّ﴾ مخففة من الثقيلة، واسمه ضمير الشأن، وهو محذوف. وقرأ: ﴿لَمْ يَكُنْ﴾<sup>٣</sup> بالياء. والمنادى في ﴿يَلَيِّتَنِي﴾ محذوف، أي: يا قوم. وقيل: ﴿يَا﴾ أطلق للتنبية على الاتساع. وقوله تعالى: ﴿فَأَفُوزَ﴾ نصب على جواب التمني. وقرأ بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف، أي: فأننا أفوز في ذلك الوقت، أو على أنه معطوف على ﴿كُنْتُ﴾ داخل معه تحت التمني.

<sup>٢</sup> قرأ بها السبعة إلا ابن كثير وعاصمًا من رواية حفص ويعقوب من رواية زويس. النشر لابن الجزري، ٢٥٠/٢.

<sup>٤</sup> أي: "فأفوز"، وهي قراءة شاذة، مروية عن الحسن ويزيد النحوي. المحتسب لابن جني، ١٩٢/١ شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٣٨.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن الحسن. المحتسب لابن جني، ١٩٢/١ شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٣٨.

<sup>٢</sup> في قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيَبْغِظَنَّ﴾ [النساء، ٧٢/٤].

﴿فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَن يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقَاتِلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ٧١﴾

﴿فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ قُدِّمَ الظرف على الفاعل للاهتمام به. ﴿الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ﴾ أي: يبيعونها بها، وهم المؤمنون؛ فـ"الفاء" جواب شرط مقدر، أي: إن بطأ هؤلاء عن القتال فليقاتل المخلصون الباذلون أنفسهم في طلب الآخرة، أو الذين يشترونها / ويختارونها على الآخرة، وهم المبطلون؛ فـ"الفاء" للتعقيب، أي: لتركوا ما كانوا عليه من التثبط والنفاق، وليعقبوه بالقتال في سبيل الله.

[٥٧]

﴿وَمَن يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقَاتِلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ﴾ بنون العظمة التفتاً ﴿أَجْرًا عَظِيمًا﴾ لا يقادر قدره. وتعقيب القتال بأحد الأمرين للإشعار بأن المجاهد حقه أن يوطن نفسه بإحدى الحُسنيين، ولا يُخَطَرُ بباله القسم الثالث أصلاً. وتقديم القتل للإيدان بتقدمه في استباع الأجر. روى أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «تكفل الله تعالى لمن جاهد في سبيله - لا يخرج له إلا جهاد في سبيله وتصديق كلمته - أن يدخله الجنة أو يرجعه إلى مسكنه الذي خرج منه مع ما نال من أجر وغنيمة»<sup>١</sup>.

﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَّنَا مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَّنَا مِن لَّدُنكَ نَصِيرًا ٧٢﴾

﴿وَمَا لَكُمْ﴾ خطاب للمأمورين بالقتال على طريقة الالتفات مبالغة في التحريض عليه وتأكيذاً لوجوبه. وهو مبتدأ وخبر، وقوله عز وجل: ﴿لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ حال، عاملها ما في الظرف من معنى الفعل، والاستفهام للإنكار والنفي، أي: أي شيء لكم غير مقاتلين! أي: لا عُذَرَ لكم في ترك المقاتلة.

<sup>١</sup> والألفاظ من الباب لابن عادل، ٤٩٤/٦.

<sup>١</sup> هو باختلاف يسير في صحيح البخاري، ٨٥/٤.

(٣١٢٣)؛ وصحيح مسلم، ١٤٩٦/٣ (١٨٧٦).

﴿وَالْمُسْتَضَعْفِينَ﴾ عطْفٌ على اسم ﴿اللَّهِ﴾، أي: في سبيل المستضعفين، وهو تخليصهم عن الأسر وضوئهم عن العدو، أو على "السبيل" بحذف المضاف، أي: في خلاص المستضعفين. ويجوز نصبه على الاختصاص؛ فإنَّ سبيل الله يعمُّ أبواب الخير، وتخليصُ ضَعْفَةِ المؤمنين من أيدي الكَفَرَةِ أعظمُّها وأخْصُّها.

﴿مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ﴾ بيان لـ ﴿الْمُسْتَضَعْفِينَ﴾ أو حال منهم. وهم المسلمون الذين بقُوا بمكَّةَ لصدِّ المشركين، أو لضعفهم عن الهجرة مستذلين ممتحنين. وإنما ذُكر ﴿الْوِلْدَانِ﴾ معهم تكميلاً للاستعطاف واستجلاب الرحمة، وتنبهها على تناهي ظلم المشركين بحيث بلغ أذاهم الصِّبْيَانِ لإرغام آبائهم وأمهاتهم، وإيذاناً بإجابة الدعاء الآتي واقتراب زمان الخلاص ببيان شركتهم في التضرُّع إلى الله تعالى؛ كلُّ ذلك للمبالغة في الحثِّ على القتال. وقيل: المراد بـ ﴿الْوِلْدَانِ﴾ العبيد والإماء؛ إذ يقال لهما: الوليد والوليدة. وقد غلب الذكور على الإناث، فأطلق ﴿الْوِلْدَانِ﴾ على "الولائد" أيضاً.

﴿الَّذِينَ﴾ محله الجرُّ على أنَّه صفة لـ ﴿الْمُسْتَضَعْفِينَ﴾ أو لما في حيِّز البيان، أو النصب على الاختصاص. ﴿يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا﴾ بالشرك الذي هو ظلم عظيم، وبأذية المسلمين. وهي مكَّة، و﴿الظَّالِمِ﴾ صفتها، وتذكيره لتذكير ما أسند إليه؛ فإنَّ اسم الفاعل والمفعول إذا أُجريَّ على غير مَنْ هو له كان كالفعل في التذكير والتأنيث بحسب ما عمل فيه.

﴿وَأَجْعَلْ لَّنَا مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا﴾ كلا الجارين متعلِّق بـ ﴿أَجْعَلْ﴾ لاختلاف معنييهما. وتقديم المجرورين على المفعول الصريح لإظهار الاعتناء بهما وإبراز الرغبة في المؤخَّر بتقديم أحواله؛ فإنَّ تأخير ما حُقِّه التقديم عمَّا هو من أحواله المرغبة فيه -كما يُورث شوق السامع إلى وروده- يُنبئ عن كمال رغبة المتكلِّم فيه واعتناؤه بحصوله لا محالة. وتقديم "اللام" على ﴿مِن﴾ للمسارعة إلى إبراز كون المسئول نافعا لهم مرغوباً فيه لديهم. ويجوز أن يتعلَّق كلمة ﴿مِن﴾ بمحذوف وقع حالاً

١ في قوله تعالى: ﴿قَلْبُكَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [النساء، ٧٤/٤].

مِنْ «وَلِيًّا»، قُدِّمَتْ عَلَيْهِ لكونه نَكِيرَةً. وكذا الكلام في قوله تعالى: «وَأَجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا».

قال ابن عباس رضي الله عنهما: «أي: وَلِ عَلَيْنَا وَالْيَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ يُوَالِينَا، ويقوم بمصالحنا، ويحفظ علينا ديننا وشرعنا، وينصرنا على أعدائنا»<sup>١</sup>. ولقد استجاب الله عزَّ وجلَّ دعاءهم؛ حيث يَسَّرَ لبعضهم الخروجَ إلى المدينة، وجعل لِمَنْ بَقِيَ مِنْهُمْ خَيْرَ وَلِيٍّ وَأَعَزَّ نَاصِرٍ؛ ففتح مَكَّةَ على يَدَي نَبِيِّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فتولاهم أَيُّ تَوَلَّى، ونصرهم أَيُّ نَصَرَ، ثُمَّ استعمل عليهم عَتَابَ بَنِ أَسِيدٍ<sup>٢</sup>، فحماهم ونصرهم حتَّى صاروا أَعَزَّ أَهْلُهَا. وقيل: المراد: واجعل لنا مِنْ لَدُنْكَ وَلَايَةً ونَصْرَةً، أَي: كُنْ أَنْتَ وَلِيًّا وَنَاصِرًا. وتكرير الفعل ومتعلِّقيه للمبالغة في التضرع والابتهاال.

﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الظَّالِمِينَ فَقاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا﴾ (٧٦)

﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ كلام مبتدأ سيق لترغيب المؤمنين في القتال وتشجيعهم ببيان كمال قوتهم بإمداد الله تعالى ونصرته وغاية ضعف أعدائهم، أي: المؤمنون إنما يقاتلون في دين الله الحقِّ الموصِّل لهم إلى الله عزَّ وجلَّ وفي إعلاء كلمته؛ فهو وليُّهم وناصرهم لا محالة. ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الظَّالِمِينَ﴾ أي: فيما يوصلهم إلى الشيطان؛ فلا ناصر لهم سواه.

و"الفاء" في قوله تعالى: ﴿فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ﴾ لبيان استتباع ما قبلها لما بعدها. وذكرهم بهذا العنوان للدلالة على أنَّ ذلك نتيجة لقتالهم في سبيل الشيطان،

<sup>١</sup> نحوه في التفسير الوسيط للواحدي، ٨١/٢ وتفسير الرازي، ١٤٢/١٠ واللباب لابن عادل، ٤٩٨/٦.

<sup>٢</sup> هو عتاب بن أسيد بن أبي العيص بن أمية، أبو عبد الرحمن (ت. ١٣هـ/٦٣٤م). صحابي. أسلم يوم فتح مكة. واستعمله النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ على مكة بعد الفتح لما سار إلى حنين.

ولم يزل عتاب في مكة إلى أن تُوفي رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وأقره أبو بكر عليها إلى أن مات، وتُوفي عتاب -في قول الواقدي- يوم مات أبو بكر، ومثله قال أولاد عتاب. انظر: الاستيعاب للثمري، ١٠٢٣/٣-١٠٢٤، وأسد الغابة لابن الأثير، ٥٤٩/٣.

والإشعار بأن المؤمنين أولياء الله لما أن قتالهم في سبيله. / وكل ذلك لتأكيد [٥٨و] رغبة المؤمنين في القتال وتقوية عزائمهم عليه؛ فإن ولاية الله تعالى علم في العزة والقوة، كما أن ولاية الشيطان مثل في الذلة والضعف، كآته قيل: إذا كان الأمر كذلك، فقاتلوا - يا أولياء الله - أولياء الشيطان.

ثم صرح بالتعليل فقيل: ﴿إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا﴾ أي: في حد ذاته؛ فكيف بالقياس إلى قدرة الله عز وجل.. ولم يتعرض لبيان قوة جنابه تعالى إيداناً بظهورها. قالوا: فائدة إدخال ﴿كَانَ﴾ في أمثال هذه المواقع التأكيد ببيان أنه منذ كان كان كذلك، فالمعنى: إن كيد الشيطان منذ كان كان موصوفاً بالضعف.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كُتِبَ عَلَيْنَا الْقِتَالُ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتَّعَ الدُّنْيَا قَلِيلًا وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى وَلَا تُظْلَمُونَ فَتِيلًا ٧٧﴾

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ﴾ تعجيب لرسول الله صلى الله عليه وسلم من إحجامهم عن القتال مع أنهم كانوا قبل ذلك راغبين فيه جراحاً عليه بحيث كادوا يباشرونه، كما ينبئ عنه الأمر بكف الأيدي؛ فإن ذلك مشعر بكونهم بصدد بسطها إلى العدو بحيث يكادون يسطون بهم.

قال الكلبي رحمه الله: إن جماعة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم -منهم عبد الرحمن بن عوف الزهري<sup>١</sup> والمقداد بن الأسود الكندي<sup>٢</sup> وقدامة بن مظعون الجُمحي<sup>٣</sup> وسعد بن أبي وقاص الزهري<sup>٤</sup> رضي الله تعالى عنهم -

<sup>١</sup> سبقت ترجمته.

<sup>٢</sup> سبقت ترجمته.

<sup>٣</sup> هو قدامة بن مظعون بن حبيب الجُمحي

القرشي، أبو عمرو (ت. ٣٦٠هـ/٦٥٦م). من

السابقين إلى الإسلام، هاجر إلى الحبشة مع

أخويه عثمان وعبد الله ابني مظعون. وشهد بدرًا

وأخذًا وسائر المشاهد مع رسول الله صلى الله

عليه وسلم. واستعمله عمر على البحرين، ثم

عزله. انظر: الاستيعاب للثوري، ٣/١٢٧٧ -

١٢٧٩، وأسد الغابة لابن الأثير، ٤/٣٧٥-٣٧٦.

<sup>٤</sup> هو سعد بن مالك، وهو سعد بن أبي وقاص،

واسم أبي وقاص: مالك بن وهيب، وقيل: <

كانوا يلقون من مشركي مكة قبل الهجرة أذى شديداً، فيشكون ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون: «ائذن لنا في قتالهم»، ويقول لهم النبي صلى الله عليه وسلم: «كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ»؛ فإني لم أؤمر بقتالهم»<sup>١</sup>.

وبناء القول للمفعول -مع أن القائل هو النبي صلى الله عليه وسلم- للإيذان بكون ذلك بأمر الله سبحانه، ولأن المقصود بالذات والمعتبر في التعجيب إنما هو كمال رغبتهم في القتال وكونهم بحيث احتاجوا إلى النهي عنه. وإنما ذكر / في حيز الصلة الأمر بكف الأيدي لتحقيقه وتصويره على طريقة الكناية؛ فلا يتعلق ببيان خصوصية الأمر غرض.

[٥٨ظ]

وكانوا في مدة إقامتهم بمكة مستمرين على تلك الحالة، فلما هاجروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة وأمروا بالقتال في وقعة بدر، كرهه بعضهم، وشق ذلك عليه؛ لكن لا شكاً في الدين ولا رغبة عنه، بل نفوراً عن الإخطار بالأرواح، وخوفاً من الموت بموجب الجيلة البشرية؛ وذلك قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ﴾... إلخ. وهو عطف على ﴿قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ﴾ باعتبار مدلوله الكنائي؛ إذ حيث يتحقق التباين بين مدلولي المعطوفين، وعليه يدور أمر التعجيب، كأنه قيل: ألم تر إلى الذين كانوا جراحاً على القتال، فلما كتب عليهم كرهه بعضهم.

وقوله تعالى: ﴿إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ﴾ جواب ﴿لَمَّا﴾ على أن ﴿فَرِيقٌ﴾ مبتدأ، و﴿مِنْهُمْ﴾ متعلق بمحذوف وقع صفة له، و﴿يَخْشَوْنَ﴾ خبره، وتصديره

<sup>١</sup> سبيل الله، وأول من رمى بهم في سبيل الله.

انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد، ١٣٧/٣ -

١٤٩؛ وأسد الغابة لابن الأثير، ٤٥٢/٢ - ٤٥٦.

<sup>٢</sup> أسباب النزول للواحدي، ص ١٧٠. ونحوه في

سنن النسائي، ٢/٦ - ٣ (٣٠٨٦)؛ وجامع البيان

للطبري، ٢٣١/٧.

» أهيب (ت. ٥٥٥/هـ ٦٧٥م). أحد العشرة

المبشرين بالجنة، وأحد الستة أصحاب الشورى

الذين أخبر عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي وهو عنهم

راضٍ. شهد بدرًا وأحداً والخندق والمشاهد

كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم. وأبلى

يوم أحد بلاءً عظيماً. وهو أول من أراق دماً في

﴿إِذَا﴾ المفاجأة لبيان مسارعتهن إلى الخشية آثر ذي أثر<sup>١</sup> من غير تلغثم<sup>٢</sup> وتردد، أي: فاجأ فريق منهم أن يخشوا الكفار أن يقتلوهم. ولعل توجية التعجب إلى الكل - مع صدور الخشية عن بعضهم - للإيدان بأنه ما كان ينبغي أن يصدر عن أحدهم ما ينافي حالتهم الأولى.

وقوله تعالى: ﴿كَخَشِيَةِ اللَّهِ﴾ مصدر مضاف إلى المفعول، محلّه نصب على أنه حال من فاعل ﴿يَخْشَوْنَ﴾، أي: يخشونهم مشبهين لأهل خشية الله تعالى<sup>٢</sup>. وقوله تعالى ﴿أَوْ أَشَدَّ خَشِيَةً﴾ عطف عليه بمعنى: أو أشدَّ خشيةً من أهل خشية الله، أو على أنه مصدر مؤكد على جعل "الخشية" ذات خشية مبالغة كما في: "جدّ جدّه"، أي: يخشونهم خشيةً مثل خشية الله، أو خشيةً أشدَّ خشيةً من خشية الله. وأيًا ما كان، فكلمة ﴿أَوْ﴾ إمّا للتنويع على معنى أن خشية بعضهم كخشية الله وخشية بعضهم أشدَّ منها، وإمّا للإيهام على السامع، وهو قريب ممّا في قوله تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ / إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾ [الصفات، ١٤٧/٣٧]، يعني أن من يبصرهم يقول: إنهم مائة ألف أو يزيدون.

﴿وَقَالُوا﴾ عطف على جواب ﴿لَمَّا﴾، أي: فلما كتب عليهم القتال فاجأ فريق منهم خشية الناس وقالوا: ﴿رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ﴾ في هذا الوقت؛ لا على وجه الاعتراض على حكمه تعالى والإنكار لإيجابه، بل على طريق تمنّي التخفيف. ﴿لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾ استزادة في مدّة الكف واستمهال إلى وقت آخر حذرًا عن الموت. وقد جُوز أن يكون هذا ممّا نطقت به السنة حالهم من غير أن يتفوهوا به صريحًا.

﴿قُلْ﴾ أي: تزهيدًا لهم فيما يؤملونه بالقعود من المتاع الفاني، وترغيبًا فيما ينالونه بالقتال من النعيم الباقي: ﴿مَتَّعَ الدُّنْيَا﴾ أي: ما يتمتع ويُنْتَفَع به

<sup>٢</sup> وفي هامش م: وماله: يخشونهم حال كونهم كأهل خشية الله، أو حال كونهم أشدَّ خشيةً من أهل خشيته تعالى.

<sup>١</sup> أفعل هذا آثر ذي أثر، أي: أول كل شيء.  
الصحاح للجوهري، «أثر».  
<sup>٢</sup> تلغثم الرجل في الأمر، إذا تمكث فيه وتأنى.  
الصحاح للجوهري، «الغثم».

في الدنيا ﴿قَلِيلٌ﴾ سريعُ التقضي وَشَيْكُ الانصرام، وإن أُخِّرتم إلى ذلك الأجل. ﴿وَالْآخِرَةُ﴾ أي: ثوابها الذي مِنْ جملته الثواب المَنوط بالقتال ﴿خَيْرٌ﴾ أي: لكم مِنْ ذلك المتاع القليل، لكثرتِه وعدم انقطاعه وَصَفاءه عن الكُدورات. وإنما قيل: ﴿لِمَنِ اتَّقَى﴾ حثاً لهم على اتقاء العصيان والإخلال بمواجِب التكليف. ﴿وَلَا تُظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾ عطفٌ على مقدَّر ينسحب عليه الكلام، أي: تُجزَوْنَ فيها ولا تُنقصون أدنى شيءٍ مِنْ أجور أعمالكم التي مِنْ جملتها مَسْعَاتكم في شأن القتال؛ فلا ترغبوا عنه. والفَتِيل: ما في شَقِّ الثَّوَةِ مِنَ الخِيط، يُضْرَب به المثل في القِلَّة والحَقارة. وقرئ: "يُظْلَمُونَ" بالياء إعادة للضمير إلى ظاهر ﴿مَنْ﴾.

﴿أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ وَإِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا﴾ (٧٨)

﴿أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ﴾ كلام مبتدأ مسوق مِنْ قبلة تعالى بطريق تلوين الخطاب وصرفه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المخاطبين اعتناءً بالزامهم إثر بيان حقارة الدنيا وعلو شأن الآخرة بواسطة عليه الصلاة والسلام. فلا محلَّ له مِنْ الإعراب، أو في محلِّ النصب داخلٌ تحت القول المأمور به، أي: أينما تكونوا في الحَضَر والسَّفَر يُدْرِككم الموت الذي لأجله تَكْرَهُون القتال زعمًا منكم أَنَّهُ مِنْ مَظَانِّهِ، وَتُحِبُّون القعود عنه على زعم أَنَّهُ مَنجاةٌ منه. وفي لفظ "الإدراك" إشعار بأنهم في الهَرَب مِنَ الموت، / وهو مُجَدَّ في طلبهم.

[٥٩ظ]

وَقُرئ بالرفع<sup>٢</sup> على حذف الفاء، كما في قوله:

٢ أي: "يُدْرِكَكُمُ"، وهي قراءة شاذة، مروية عن طلحة بن سليمان. المحتسب لابن جني، ١١٩٣/١ شواذ القراءات للكرماني، ص ١٣٨.

١ قرأ بها ابن كثير وحمزة والكسائي وأبو جعفر وخلف وابن عامر مِنْ رواية ابن ذَكْوَانَ. الحجة لأبي عليٍّ الفارسي، ١٧١/٣-١٧٢.



مَنْ يَفْعَلِ الْحَسَنَاتِ اللَّهُ يَشْكُرُهَا<sup>١</sup>

أو على اعتبار وقوع "أينما كنتم" في موقع «أَيْنَمَا تَكُونُوا»، أو على أنه<sup>٢</sup> كلام مبتدأ، و«أَيْنَمَا تَكُونُوا» متصل بـ«وَلَا تُظْلَمُونَ»،<sup>٣</sup> أي: لا تُنْقَصُونَ شيئاً مما كتب من آجالكم أينما تكونوا في ملاحم الحروب ومعارك الخطوب.

«وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشَيَّدَةٍ» في حصون رفيعة أو قصور محصنة. وقال السدي وقتادة: «(بروج السماء)». <sup>٤</sup> يقال: شاد البناء وأشاده وشيئده: رفعه. وقرئ: «مُشَيَّدَةٌ»<sup>٥</sup> بكسر الياء وصفاً لها بفعل فاعلها مجازاً، كما في: «قصيدة شاعرة»، و«مُشَيَّدَةٌ»<sup>٦</sup> من «شاد القصر» إذا رفعه أو طلاه بالشييد، وهو الجص.

وجواب «لَوْ» محذوف اعتماداً على دلالة ما قبله عليه، أي: لو كنتم في بروج مشيدة يُدْرِكُكم الموت. والجملة معطوفة على أخرى مثلها، أي: لو لم تكونوا في بروج مشيدة، ولو كنتم... إلخ. وقد أُطْرِدَ حذفها لدلالة المذكورة عليها دلالة واضحة؛ فإن الشيء إذا تحقق عند وجود المانع، فلأن يتحقق عند عدمه أولى.<sup>٧</sup> وعلى هذه النكتة يدور ما في «لو» الوصلية و«إن» الوصلية من التأكيد والمبالغة. وقد مرَّ تحقيقه في تفسير قوله تعالى: «أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ» [البقرة، ١٧٠/٢].

«وَأَن تُصِيبَهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ» كلام مبتدأ جيء به عقيب ما حُكي عن المسلمين لما بينهما من المناسبة في اشتمالهما على إسناد ما يكرهونه إلى بعض الأمور وكرهتهم له بسبب ذلك. والضمير لليهود والمنافقين. روي أنه كان قد بُسِطَ عليهم الرزق، فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة،

<sup>١</sup> صدر بيت، عجزه:

والشر بالشر عند الله. مثلاً

ويروى: «سَيَان»، وهو لكعب بن مالك في

ديوانه، ص ٢٨٨؛ ولحسان بن ثابت في كتاب

سبويه، ٦٤-٦٥؛ ولعبد الرحمن بن حسان بن

ثابت في أمالي ابن السجري، ٩/٢؛ ولسان العرب

لابن منظور، «بجل»؛ وشرح شواهد المغني

للسيوطي، ١/١٧٨.

<sup>٢</sup> أي: «يُذَرِكُكُمْ أَلَمُوتُ».

<sup>٣</sup> في الآية السابقة.

<sup>٤</sup> التفسير البسيط للواحد، ٦١١/٦.

<sup>٥</sup> قراءة شاذة، ذكرها الزمخشري في الكشف،

٥٣٨/١، ونسبها إلى نعيم بن ميسرة.

<sup>٦</sup> قراءة شاذة، مروية عن زيد بن علي. شواذ

القراءات للكرمان، ص ١٣٨.

<sup>٧</sup> س - أولى.

فدعاهم إلى الإيمان فكفروا، أُمِسِكَ عَنْهُمْ بَعْضُ الْإِمْسَاكِ، فَقَالُوا: «مَا زِلْنَا نَعْرِفُ النِّقْصَ فِي ثِمَارِنَا وَمَزَارِعِنَا مِنْذُ قَدِيمِ هَذَا الرَّجُلِ وَأَصْحَابِهِ»؛<sup>١</sup> وذلك قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ﴾ أي: وإن تُصِيبْهُمْ نِعْمَةٌ وَرِخَاءٌ نَسِبُوهَا إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَإِنْ تُصِيبْهُمْ بَلِيَّةٌ مِنْ جَذْبٍ وَغَلَاءٍ أَضَافُوهَا إِلَيْكَ، كَمَا حُكِيَ عَنْ أَسْلَافِهِمْ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ﴾ [الأعراف، ١٣١/٧].

فأمر النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنْ يَرُدَّ زَعْمَهُمُ الْبَاطِلَ، وَيُرْشِدَهُمْ إِلَى الْحَقِّ، وَيُلْقِمَهُمُ الْحَجَرَ<sup>٢</sup> ببيان إسناد الكلّ إليه تعالى على الإجمال؛ إذ لا يجترئون على معارضة أمر الله عَزَّ وَجَلَّ؛ حيث قيل: ﴿قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ أي: كلّ واحدة مِنَ النِّعْمَةِ وَالْبَلِيَّةِ مِنْ جِهَةِ اللَّهِ تَعَالَى / خَلْقًا وَإِجَادًا، مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونَ لِي مَدْخَلٌ فِي وَقُوعِ شَيْءٍ مِنْهُمَا بَوَاجِهُ مِنَ الْوُجُوهِ كَمَا تَزْعُمُونَ؛ بَلْ وَقُوعِ الْأُولَى مِنْهُ تَعَالَى بِالذَّاتِ تَفَضُّلاً، وَوَقُوعِ الثَّانِيَةِ بِوَسِطَةِ ذُنُوبٍ مَنْ ابْتَلَى بِهَا عَقُوبَةً كَمَا سَيَأْتِي بَيَانُهُ.

فهذا الجواب المجمل في معنى ما قيل ردّاً على أسلافهم مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَلَا إِنَّمَا طَّيَّرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ [الأعراف، ١٣١/٧]، أي: إِنَّمَا سَبَبُ خَيْرِهِمْ وَشَرِّهِمْ أَوْ سَبَبُ إِصَابَةِ السَّيِّئَةِ الَّتِي هِيَ ذُنُوبُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى؛ لَا عِنْدَ غَيْرِهِ حَتَّى يُسَيِّدُوهَا إِلَيْهِ وَيَطَّيَّرُوهَا بِهِ.

وقوله تعالى: ﴿فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ﴾ إلى آخره كلامٌ معترض بين المبيّن وبينه، مَسُوقٌ مِنْ جِهَتِهِ تَعَالَى لِتَعْيِيرِهِمْ بِالْجَهْلِ وَتَقْبِيحِ حَالِهِمْ وَالتَّعْجِيبِ مِنْ كَمَالِ غَبَاوَتِهِمْ. و"الفاء" لترتيبه على ما قبله.

وقوله تعالى: ﴿لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا﴾ حالٌ مِنَ «هَؤُلَاءِ»، وَالْعَامِلُ فِيهَا مَا فِي الظَّرْفِ مِنْ مَعْنَى الْاسْتِقْرَارِ، أي: وَحَيْثُ كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ، فَأَيُّ شَيْءٍ

<sup>٢</sup> أَلْقَمَهُ الْحَجَرَ: يُضْرَبُ لِلْمُجِيبِ بِجَوَابِ مُسَكِّتٍ. المستقصى في أمثال العرب للزمخشري، ٣٣٩/١.

<sup>١</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٣/٣٤٦، الباب لابن عادل، ٥٠٧/٦.

حصل لهم حال كونهم بمعزل من أن يفقهوا حديثاً أو استئناف مبني على سؤال نشأ من الاستفهام، كأنه قيل: ما بالهم وماذا يصنعون حتى يتعجب منه أو يسأل عن سببه؟ فقيل: لا يكادون يفقهون حديثاً من الأحاديث أصلاً، فيقولون ما يقولون؛ إذ لو فقهوا شيئاً من ذلك لفهموا هذا النص وما في معناه، وما هو أوضح منه من النصوص القرآنية الناطقة بأن الكل فائض من عند الله تعالى، وأن النعمة منه تعالى بطريق التفضل والإحسان، والبليّة بطريق العقوبة على ذنوب العباد؛ لا سيما النص الوارد عليهم ﴿فِي صُحُفٍ مُّوسَىٰ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّىٰ﴾ ٢٨٠ \* ﴿أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾ [النجم، ٢٦/٥٣-٢٨]، ولم يسندوا جناية أنفسهم إلى غيرهم.

﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ ٢٨١

وقوله تعالى: ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ﴾... إلخ بيان للجواب المجمل المأمور به. وإجراؤه على لسان النبي صلى الله عليه وسلم ثم سوق البيان من جهته عز وجل بطريق تلوين الخطاب وتوجيهه إلى كل واحد من الناس والالتفات لمزيد الاعتناء به، والاهتمام برّد مقالاتهم الباطلة، والإيذان بأن مضمونه مبني على حكمة دقيقة حقيقة بأن يتولى بيانها علام الغيوب.

وتوجيه الخطاب إلى كل واحد منهم دون كلهم كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُّصِيبَةٍ فَمِمَّا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ [الشورى، ٣٠/٤٢] للمبالغة في التحقيق بقطع احتمال سببية معصية بعضهم لعقوبة الآخرين، أي: ما أصابك من نعمة من النعم ﴿فَمِنَ اللَّهِ﴾ أي: فهي منه تعالى بالذات تفضلاً وإحساناً، من غير استيجاب لها من قبلك. كيف لا، وإن كل ما يفعله المرء من الطاعات -التي يفرض كونها ذريعة إلى إصابة نعمة ما- فهي بحيث لا تكاد تكافئ نعمة حياته المقارنة لأدائها، ولا نعمة إقداره تعالى إتياءه على أدائها، فضلاً عن استيجابها لنعمة أخرى؛ ولذلك قال عليه الصلاة والسلام: «ما أحد يدخل الجنة

١ وفي هامش م: فقه: فهم، وفقه: صار فقيهاً. «منه».

[٦٠ظ]

إِلَّا بِرَحْمَةِ اللَّهِ»، قيل: «وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟»، / قال: «وَلَا أَنَا»<sup>١</sup>.

﴿وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ﴾ أي: بَلِيَّةٍ مِنَ الْبَلَايَا ﴿فَمِنْ نَفْسِكَ﴾ أي: فهي منها بسبب اقترافها المعاصي الموجبة لها، وإن كانت من حيث الإيجاد منتسبة إليه تعالى نازلة من عنده عقوبة، كقوله تعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ [الشورى، ٣٠/٤٢]. وعن عائشة رضي الله عنها: «ما من مسلم يُصِيبُهُ وَصَبٌ وَلَا نَصَبٌ حَتَّى الشُّوْكَ يُشَاكُّهَا، وَحَتَّى انْقِطَاعُ شِنْعٍ<sup>٢</sup> نَعْلِهِ، إِلَّا بِذَنْبٍ، وَمَا يَعْفُو اللَّهُ أَكْثَرَ»<sup>٣</sup>.

وقيل: الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم كما قبله وما بعده؛ لكن لا لبيان حاله صلى الله عليه وسلم، بل لبيان حال الكفرة بطريق التصوير. ولعل ذلك لإظهار كمال السخط والغضب عليهم والإشعار بأنهم لفُزط جهلهم وبلاذتهم بمَعزِل من استحقاق الخطاب، لاسيما بمثل هذه الحكمة الأنيقة.

﴿وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا﴾ بيان لجلالة مَنْصِبِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ومكانته عند الله عز وجل بعد بيان بطلان زعمهم الفاسد في حقّه عليه السلام بناءً على جهلهم بشأنه الجليل. وتعريف «الناس» للاستغراق. والجار إمّا متعلّق بـ﴿رَسُولًا﴾، قَدَّمَ عليه للاختصاص الناظر إلى قيد العموم، أي: مرسلاً لكل الناس، لا لبعضهم فقط كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ﴾ [سبا، ٢٨/٣٤]، وإمّا بالفعل؛ فـ﴿رَسُولًا﴾ حال مؤكّدة. وقد جُوز أن يكون مصدرًا مؤكّدًا كما في قوله:

لقد كَذَبَ الْوَاشُونَ مَا فَهْتُ عَنْهُمْ بَسِيرٌ وَلَا أَرْسَلْتُهُمْ بِرَسُولٍ<sup>٤</sup>

مسلم، ١٩٩٢/٤ (٢٥٧٣).

<sup>٤</sup> س: تعالى.

<sup>٥</sup> البيت لكثير في ديوانه، ص ١١٠، وروايته في المطبوع:

لقد كَذَبَ الْوَاشُونَ مَا بَحْتُ عَنْهُمْ

بليلى ولا أرسلتُهم برسيل

وهو بالفاظ المصنّف في تهذيب اللغة للأزهري،

٢٧٢/١٢ «أبواب السين والراء»، والكشاف

للزمخشري، ٣٠٤/٣ (الشعراء، ١٦/٢٦-١٧).

<sup>١</sup> نحوه في صحيح البخاري، ٩٨/٨ (٦٤٦٧)

وصحيح مسلم، ٢١٧١/٤ (٢٨١٧). والألفاظ

من أنوار التنزيل للبيضاوي، ٨٦/٢.

<sup>٢</sup> الشنّع: واحدُ شُوعِ الثعل التي تُشدُّ إلى

زمامها. الصحاح للجوهري، «شنّع».

<sup>٣</sup> لم نقف عليه عن عائشة رضي الله عنها بهذه

الألفاظ، لعل المصنّف نقله من الكشاف

للزمخشري، ٥٣٨/١. ونحوه عن عائشة في

صحيح البخاري، ١١٤/٧ (٥٦٤٠) وصحيح

أي: بإرسال، بمعنى: رسالة.

﴿وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ أي: على رسالتك، بنصب المعجزات التي من جملتها هذا النص الناطق والوحي الصادق. والالتفات لتربية المهابة وتقوية الشهادة. والجملة اعتراض تذييلي.

﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾<sup>(٨٠)</sup>

﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ بيان لأحكام رسالته صلى الله عليه وسلم إثر بيان تحققها وثبوتها. وإنما كان كذلك؛ لأن الأمر والنهي في الحقيقة هو الله عز وجل، / وإنما هو عليه السلام مبلغ لأمره ونهيه؛ فمرجع الطاعة وعدمها هو الله سبحانه. روي أنه عليه السلام قال: «مَنْ أَحْبَبَنِي فَقَدْ أَحَبَّ اللَّهَ، وَمَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ»، فقال المنافقون: «ألا تسمعون إلى ما يقول هذا الرجل؟ لقد قارف الشرك؛ وهو ينهي أن يُعبد غير الله، ما يريد إلا أن نتخذه ربًا كما اتخذت النصراني عيسى»، فنزلت.<sup>١</sup>

والتعبير عنه عليه السلام بـ﴿الرَّسُولَ﴾ دون الخطاب للإيذان بأن مناط كون طاعته عليه السلام طاعة له تعالى ليس خصوصية ذاته عليه السلام؛ بل حيثية رسالته. وإظهار الجلالة لتربية المهابة وتأکید وجوب الطاعة بذكر عنوان الألوهية. وحمل ﴿الرَّسُولَ﴾ على الجنس المنتظم له عليه السلام انتظامًا أوليًا ياباه تخصيص الخطاب به عليه السلام في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾. وجواب الشرط محذوف، والمذكور تعليل له، أي: ومن أعرض عن الطاعة، فأعرض عنه؛ إنما أرسلناك رسولاً مبلغًا، لا حفيظاً مهيمناً تحفظ عليهم أعمالهم وتحاسبهم عليها وتُعاقبهم بحسبها. و﴿حَفِظًا﴾ حال من «الكاف»، و﴿عَلَيْهِمْ﴾ متعلق به، قُدم عليه رعاية للفاصلة. وجمع الضمير باعتبار معنى ﴿مَنْ﴾، كما أن الأفراد في ﴿تَوَلَّى﴾ باعتبار لفظه.

التفسير البسيط للواحدى، ٦١٩/٦.

١ الكشاف للزمخشري، ١/٥٣٩، أنوار التنزيل للبيضاوي، ٨٦/٢. وهو باختلاف يسير في

﴿وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾<sup>(٨١)</sup>

﴿وَيَقُولُونَ﴾ شروع في بيان معاملتهم مع الرسول صلى الله عليه وسلم بعد بيان وجوب طاعته، أي: يقولون إذا أمرتهم بشيء: ﴿طَاعَةٌ﴾ أي: أمرنا وشأننا طاعة، أو منا طاعة. والأصل النصب على المصدر، والرفع للدلالة على الثبات، كـ ﴿سَلَّمَ﴾<sup>١</sup>.

﴿فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ﴾ أي: خرجوا من مجلسك ﴿بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ﴾ أي: من القائلين المذكورين، وهم رؤساؤهم، ﴿غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ﴾ أي: رَوَّزَتْ طائفة منهم وَسَوَتْ خلاف ما / قالت لك من القبول وضمنان الطاعة؛ لأنهم مُصَرَّون على الردِّ والعصيان، وإنما يُظهرون ما يُظهرون على وجه النفاق، أو خلاف ما قلت لها.<sup>٢</sup>

و"التبيت" إما من "البيتوتة"؛ لأنه قضاء الأمر وتدبيره بالليل، يقال: "هذا أمرٌ بَيْتٌ بليلى"، وإما من "بَيْت الشعر"؛ لأن الشاعر يدبره ويسويه. وتذكير الفعل؛ لأن تأنيث "الطائفة" غير حقيقي. وقرئ بإدغام التاء في الطاء<sup>٣</sup> لقرب المخرج. وإسناده إلى ﴿طَائِفَةٌ مِنْهُمْ﴾ لبيان أنهم المتصدون له بالذات والباقون أتباع لهم في ذلك؛ لا لأن الباقين ثابتون على الطاعة.

﴿وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ﴾ أي: يكتبه في جملة ما يوحي إليك، فيطلعك على أسرارهم؛ فلا يحسبوا أن مكرهم يخفى عليكم فيجدون بذلك إلى الإضرار بكم سبيلاً، أو يُبَيِّتُهُ في صحائفهم، فيجازيهم عليه. وأياً ما كان، فالجملة اعتراضية.

﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ أي: لا تُبالِ بهم وبما صنعوا، أو تَجَافَ عنهم ولا تتصدَّ للانتقام منهم. و"الفاء" لسببية ما قبلها لما بعدها. ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ في كل ما تأتي وما تذر، لاسيما في شأنهم. وإظهار الجلالة في مقام الإضمار للإشعار

<sup>١</sup> ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا سَلَامًا قَالَ

سَلَّمَ فَمَالَيْتَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ خَنِيذٍ﴾ [هود، ٦٩/١١].

<sup>٢</sup> م س - أو خلاف ما قلت لها ["صح" في

هامش م س].

<sup>٣</sup> أي: "بَيْطَائِفَةٌ"، وهي قراءة أبي عمرو وحزمة.

النشر لابن الجزري، ٢/٢٥٠.

بعلة الحكم. ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ فيكفيك معرتهم، وينتقم لك منهم. والإظهار ههنا أيضًا لما مر، وللتنبية على استقلال الجملة واستغنائها عما عداها من كل وجه.

﴿أَفَلَا يَتَذَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾<sup>(٨٢)</sup>

﴿أَفَلَا يَتَذَبَّرُونَ الْقُرْآنَ﴾ إنكار واستقبح لعدم تدبرهم القرآن وإعراضهم عن التأمل فيما فيه من موجبات الإيمان. وتدبر الشيء: تأمله والنظر في أدباره وما يتول إليه في عاقبته ومنتهاه، ثم استعمل في كل تفكر ونظر. و"الفاء" للعطف على مقدر، أي: أيعرضون عن القرآن فلا يتأملون فيه ليعلموا كونه من عند الله تعالى بمشاهدة ما فيه من الشواهد التي من جملتها هذا الوحي الصادق والنص الناطق بنفاقهم المحكي على ما هو عليه.

﴿وَلَوْ كَانَ﴾ أي: القرآن ﴿مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ﴾ كما يزعمون، ﴿لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا

كَثِيرًا﴾<sup>١</sup> / بأن يكون بعض أخباره غير مطابق للواقع؛ إذ لا علم بالأمور الغيبية - ماضية كانت أو مستقبلية - لغيره سبحانه؛ وحيث كان كلها مطابقة للواقع تعين كونه من عنده تعالى.

قال الزجاج: «ولولا أنه من عند الله تعالى لكان ما فيه من الإخبار بالغيب - مما يسره المنافقون وما يبيتونه - مختلفًا: بعضه حق، وبعضه باطل؛ لأن الغيب لا يعلمه إلا الله»<sup>٢</sup>. وقال أبو بكر الأصم: «إن هؤلاء المنافقين كانوا يتواطئون في السر على أنواع كثيرة من الكيد والمكر، وكان الله تعالى يُطلع الرسول عليه السلام على ذلك ويُخبره بها مفضلة، فقليل لهم: إن ذلك لو لم يحصل بإخبار الله تعالى لما اطرَد الصدق فيه، ولوقع فيه الاختلاف؛ فلما لم يقع ذلك قط علم أنه بإعلامه تعالى»<sup>٣</sup>. هذا هو الذي يستدعيه جزالة النظم الكريم.

وأما حمل "الاختلاف" على التناقض وتفاوت النظم في البلاغة - بأن كان بعضه دالاً على معنى صحيح عند علماء المعاني، وبعضه على معنى فاسد غير ملتبس،

<sup>١</sup> وفي هامش م: اختلافًا كثيرًا بين الخبر والواقع.

في الألفاظ.

<sup>٢</sup> معاني القرآن وإعرابه للزجاج، ٨٢/٢، باختلاف

<sup>٣</sup> تفسير الرازي، ١٠/١٠١-١٥٢.

وبعضه بالغاً حدَّ الإعجاز، وبعضه قاصراً عنه يمكن معارضته، كما جَنَحَ إليه الجمهور - فمما لا يساعده السباق ولا السياق. وَمَنْ رَامَ التَّقْرِيْبَ وقال: "لَعَلَّ ذِكْرَهُ ههنا للتنبيه على أَنَّ اختلاف ما سبق مِنَ الأحكام ليس لتناقض في الحكم؛ بل لاختلاف في الحِكم والمصالح المقتضية لذلك"،<sup>١</sup> فقد أبعد عن الحقِّ بمراحل.

﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ ۖ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٨٦﴾﴾

﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ﴾ يقال: أذاع السرَّ وأذاع به، أي: أشاعه وأفشاه. وقيل: معنى ﴿أَذَاعُوا بِهِ﴾: فعلوا به الإذاعة، وهو أبلغ من "أذاعوه". وهو كلام مسوق لدفع ما عسى يتوهم في بعض المواد من شائبة الاختلاف بناءً على عدم فهم المراد، ببيان أنَّ ذلك لعدم وقوفهم على معنى الكلام، لا لتخلف مدلوله عنه. وذلك أنَّ ناساً من ضَعْفَةِ المسلمين الذين لا خِبرةَ لهم بالأحوال كانوا إذا أخبرهم الرسول صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ / بما أُوحِيَ إليه من وعد بالظفر أو تخويف من الكُفْرَةِ يُذيعونه من غير فهم لمعناه، ولا ضَبْطٍ لفحواه على حسب ما كانوا يفهمونه ويحملونه عليه من المحامل.

[٦٢ظ]

وعلى تقدير الفهم قد يكون ذلك مشروطاً بأمرٍ تَفُوت بالإذاعة، فلا يظهر أثره المتوقع، فيكون ذلك مَنْشَأً لتوهم الاختلاف، فنُعي عليهم ذلك، وقيل: ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ﴾ أي: ذلك الأمر الذي جاءهم ﴿إِلَى الرَّسُولِ﴾ أي: عرضوه على رأيه عليه السلام مستكشفين لمعناه وما ينبغي له من التدبير والالتفات، لِمَا أَنَّ عنوان الرسالة من موجبات الردِّ والمراجعة إلى رأيه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. ﴿وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ﴾ وهم كبار الصحابة البُصْرَاء في الأمور رضي الله عنهم.

﴿لَعَلِمَهُ﴾ أي: لعلم الرادون معناه وتدييره. وإنما وُضِعَ موضع ضمير ﴿هُمْ﴾ الموصول فقيل: ﴿الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾ للإيذان بأنه ينبغي أن يكون قصدهم

<sup>١</sup> أنوار التنزيل للبيضاوي، ٨٦/٢.



برده إليهم استكشافاً معناه واستيضاحاً فحواه، أي: لعلمه أولئك الرادون الذين يستنبطونه، أي: يتلقونه ويستخرجون علمه وتدييره منهم، أي: من جهة الرسول صلى الله عليه وسلم وأولي الأمر من صحابته رضوان الله عليهم أجمعين، ولما فعلوا في حقه ما فعلوه فلم يقع فيه ما وقع من الاشتباه وتوهم الاختلاف. وقيل: لعلمه الذين يستخرجون تدييره بفطنهم وتجاربههم ومعرفتهم بأمور الحرب ومكائدها؛ فكلمة «من» في «منهم» بيانية.

وقيل: إنهم كانوا إذا بلغهم خبر عن سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمن وسلامة أو خوف وخلل، أذاعوا به، وكانت إذاعتهم مفسدة؛ ولو ردوا ذلك الخبر إلى الرسول عليه السلام<sup>٢</sup> وإلى أولي الأمر لعلم تدير ما أخبروا به الذين يستنبطونه، أي: يستخرجون تدييره بفطنهم وتجاربههم ومعرفتهم بأمور الحرب ومكائدها.

وقيل: كانوا يقفون من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأولي الأمر على أمن ووثوق بالظهور على بعض الأعداء أو على خوف، فيذيعونه، فينتشر، فيبلغ الأعداء، فيعود إذاعتهم مفسدة؛ ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولي الأمر وفوضوه إليهم وكانوا كأن لم يسمعوا، لعلم الذين يستنبطون تدييره؛ كيف يدبرونه وما يأتون وما يذرون فيه.

وقيل: كانوا يسمعون من أفواه المنافقين / شيئاً من الخبر عن السرايا مَظنوناً غير معلوم الصحة، فيذيعونه، فيعود ذلك وبالأعلى المؤمنين؛ ولو ردوه إلى الرسول عليه السلام وإلى أولي الأمر وقالوا: "نسكت حتى نسمعه منهم، ونعلم هل هو مما يُذاع أو لا يُذاع"، لعلم صحته وهل هو مما يُذاع أو لا يُذاع هؤلاء المذيعون،<sup>٣</sup> وهم الذين يستنبطونه من الرسول وأولي الأمر، أي: يتلقونه منهم ويستخرجون علمه من جهتهم؛ فمساق النظم الكريم حينئذ لبيان جناية تلك الطائفة وسوء تدبيرهم إثر بيان جناية المنافقين ومكرهم.

٢ س: رسول الله صلى الله عليه وسلم.

٣ هو فاعل "لَعَلِمَ".

١ السياق: لعلمه أولئك الرادون... ولما فعلوا

في حقه...

والخطاب في قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾ للطائفة المذكورة على طريقة الالتفات، أي: لولا فضله تعالى عليكم ورحمته بإرشادكم إلى طريق الحق الذي هو المراجعة في مظان الاشتباه إلى الرسول صلى الله عليه وسلم وأولي الأمر، ﴿لَا تَبْعْتُمُ الشَّيْطَانَ﴾ وعملت بآراء المنافقين فيما تأتون وما تذرّون، ولم تهتدوا إلى سنن الصواب ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ وهم أولوا الأمر الواقفون على أسرار الكتاب الراسخون في معرفة أحكامه؛ فالاستثناء منقطع. وقيل: ولولا فضله تعالى<sup>١</sup> بإرسال الرسول وإنزال الكتاب لاتبعت الشيطان وبقيتم على الكفر والضلالة إلا قليلاً منكم قد تفضل عليه بعقل راجح اهتدى به إلى طريق الحق والصواب وعصمه عن متابعة الشيطان، كقيس بن ساعدة الإيادي وزيد بن عمرو بن نفيل وورقة بن نوفل وأضرابهم؛ فالخطاب للكل، والاستثناء متصل. وقيل: <sup>٢</sup> المراد بـ"الفضل" و"الرحمة" النصر والظفر بالأعداء، أي: ولولا حصول النصر والظفر على التواتر والتتابع، لاتبعت الشيطان وتركت الدين إلا قليلاً منكم، وهم أولوا البصائر النافذة والنبات القويّة والعزائم الماضية من أفاضل المؤمنين الواقفين على حقّة الدين، البالغين إلى درجة حقّ اليقين، المستغنيين عن مشاهدة آثار حقّيته من الفتح والظفر. وقيل: إلا اتباعاً قليلاً.

﴿فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسُكَ وَحَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا﴾ (٨١)

﴿فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ تلوين للخطاب وتوجيه له إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق الالتفات. وهو جواب شرط محذوف ينساق إليه النظم الكريم، أي: إذا كان الأمر كما حكي من عدم طاعة المنافقين وكيدهم وتقصير الآخرين في مراعاة أحكام الإسلام، فقاتل أنت وحدك غير مكترث بما فعلوا.

١ س + عليكم ورحمته. ٢ وفي هامش م: أبو مسلم. | يعني: أبو مسلم. الأصفهاني، أورده الرازي في تفسيره، ١٠٦/١٠.

وقوله عز وجل: ﴿لَا تُكَلِّفُ إِلَّا نَفْسَكَ﴾ أي: إلا فعل نفسك. استئناف مقرر

لما قبله؛ فإن اختصاص / تكليفه عليه السلام بفعل نفسه من موجبات مباشرته للقتال وحده. وفيه دلالة على أن ما فعلوا من التثبُّط لا يضره عليه السلام ولا يؤاخذ به. وقيل: هو حال من فاعل ﴿قَتِلَ﴾، أي: فقَاتِلٌ غير مكلف إلا نفسك. وقرئ: «لَا تُكَلِّفُ»<sup>١</sup> بالجزم على النهي، وقيل: على جواب الأمر. وقرئ بئنون العظمة،<sup>٢</sup> أي: لا تُكَلِّفُك إلا فعل نفسك؛ لا على معنى: لا تُكَلِّفُ أحداً إلا نفسك.

﴿وَحَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ عطْفٌ على الأمر السابق داخلٌ في حكمه؛ فإن كون حال الطائفتين - كما حكي - سبب للأمر بالقتال وحده وبتحريض خلص المؤمنين. والتحريض على الشيء: الحث عليه والترغيب فيه. قال الراغب: «كَانَ فِي الْأَصْلِ: إِزَالَةُ الْحَرَضِ»<sup>٣</sup>، وهو ما لا خير فيه ولا يعتد به، أي: رَغَبُهُمْ فِي الْقِتَالِ وَلَا تُعْنَفُ بِهِمْ. وإنما لم يذكر المحرض عليه لغاية ظهوره.

وقوله تعالى: ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ عِدَّةٌ منه سبحانه وتعالى محققة الإنجاز بكف شدة الكفرة ومكروهم؛ فإن ما صُدِّرَ بـ «لَعَلَّ» و«عسى» مقرر الوقوع من جهته عز وجل. وقد كان كذلك؛ حيث روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم واعدأبا سفيان بعد حرب أحد موسم بدر الصغرى في ذي القعدة، فلما بلغ الميعاد دعا الناس إلى الخروج، فكرهه بعضهم، فنزلت، فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبعين راكباً، ووافوا الموعد، وألقى الله تعالى في قلوب الكفرة الرعب، فرجعوا من مر الظهران.<sup>٤</sup> ويروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وافى بجيشه بدرًا، وأقام بها ثمانين ليلًا، وكانت معهم تجارات، فباعوها وأصابوا خيرًا كثيرًا.<sup>٥</sup> وقد مر في سورة آل عمران.<sup>٦</sup>

<sup>٤</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٣/٣٥١-٣٥١، التفسير البسيط للواحدي، ٧/٧، كلاهما باختلاف سير. وانظر لتعليقات الزيلعي عليه: تخريج أحاديث الكشف، ١/٢٤٦-٢٤٧ (٢٥٩).  
<sup>٥</sup> الكشف للزمخشري، ١/٤٤١.  
<sup>٦</sup> آل عمران، ٣/١٧٤.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، ذكرها الزمخشري في الكشف، ١/٥٤٢؛ وأبو حيان في البحر المحيط، ٣/٧٣١، ونسبها الثاني إلى عبد الله بن عمر.  
<sup>٢</sup> أي: «لَا تُكَلِّفُ»، وهي قراءة شاذة، مروية عن ابن عمير. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٣٩.  
<sup>٣</sup> مفردات ألفاظ القرآن للراغب، ص ٢٢٨.

﴿وَاللَّهُ أَشَدُّ بَاسًا﴾ أي: من قريش، ﴿وَأَشَدُّ تَنكِيلًا﴾ أي: تعذيبًا وعقوبةً تنكّل من يشاهدها عن مباشرة ما يؤذي إليها. والجملة اعتراض تذييلي مقرّر لما قبلها. وإظهار الاسم الجليل لتربية المهابة وتعليل الحكم وتقوية استقلال الجملة. وتكرير الخبر لتأكيد التشديد.

﴿مَنْ يَشْفَعُ شَفْعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا وَمَنْ يَشْفَعُ شَفْعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقِيتًا ۝﴾

[١٦٤و]

وقوله تعالى: ﴿مَنْ يَشْفَعُ شَفْعَةً حَسَنَةً / يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا﴾ أي: من ثوابها، جملة مستأنفة سيقت لبيان أن له صلى الله عليه وسلم<sup>١</sup> فيما أمر به من تحريض المؤمنين حظًا موفورًا؛ فإن الشفاعة هي التوسط بالقول في وصول شخص إلى منفعة من المنافع الدنيوية أو الآخروية، أو خلاصه عن مضرّة ما كذلك. من "الشفع"، كأن المشفوع له كان فردًا، فجعله الشافع شفعًا. و"الحسنة" منها ما كانت في أمر مشروع روعي بها حق مسلم ابتغاء لوجه الله تعالى، من غير أن يتضمن غرضًا من الأغراض الدنيوية. وأي منفعة أجل ممّا قد حصل للمؤمنين بتحريضه عليه السلام على الجهاد من المنافع الدنيوية والآخروية؟ وأي مضرّة أعظم ممّا تخلصوا عنه بذلك من التثبّط عنه؟ ويندرج فيها الدعاء للمسلم؛ فإنه شفاعته إلى الله سبحانه، وعليه مساق آية التحيّة الآتية. روي أنّه عليه الصلاة والسلام قال: «مَنْ دعا لأخيه المسلم بظهر الغيب استُجيب له»، وقال له الملك: «ولك مثل ذلك»<sup>٢</sup>، وهذا بيان لمقدار النصيب الموعود.

﴿وَمَنْ يَشْفَعُ شَفْعَةً سَيِّئَةً﴾ وهي ما كانت بخلاف الحسنة، ﴿يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا﴾ أي: نصيب من وزرها مساوٍ لها في المقدار، من غير أن ينقص منه شيء. ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقِيتًا﴾ أي: مقتدرًا، من "أَقَاتَ عَلَى الشَّيْءِ" إذا اقتدر عليه، أو شهيدًا حفيظًا، واشتقاقه من "القوت"؛<sup>٣</sup> فإنه يقوّي البدن ويحفظه.

<sup>١</sup> وبهذه الألفاظ في التفسير البسيط للواحدي، ١٠/٧.

<sup>٢</sup> س: عليه السلام.

<sup>٣</sup> القوت: ما يقوم به بدن الإنسان من الطعام.

<sup>٢</sup> هو باختلاف يسير في صحيح مسلم، ٢٠٩٤/٤.

الصحيح للجوهري، «قوت».

(٢٧٣٢). ونحوه في مسند أحمد، ٥٣٩/٤٥ (٢٧٥٥٨).

والجملة تذييل مقرر لما قبلها على كلا المعنيين.

﴿وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ٨٦﴾

﴿وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ﴾ ترغيب في فرد شائع من أفراد الشفاعة الحسنة إثر ما رغب فيها على الإطلاق وحذر عما يقابلها من الشفاعة السيئة، وإرشاد إلى توفية حق الشفيع وكيفية أدائه؛ فإن تحية الإسلام من المسلم شفاعة منه لأخيه إلى الله عز وجل.

و"التحية" مصدر "حَيَّى"، أصلها "تَحْيِيَّة"، كـ"تَسْمِيَّة" من "سَمَّى"، وأصل الأصل: "تَحْيِي" بثلاث ياءات، فحذفت الأخيرة، وغوّض عنها تاء التانيث، وأدغمت الأولى في الثانية بعد نقل حركتها إلى الحاء. قال الراغب: «أصل التحية: الدعاء بالحياة وطولها، ثم استعملت في كل دعاء، وكانت العرب إذا لقي بعضهم بعضاً يقول: حَيَّاكَ اللهُ»،<sup>١</sup> ثم استعملها الشرع في السلام، وهي تحية الإسلام. قال تعالى: ﴿تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ﴾ [إبراهيم، ٢٣/١٤؛ يونس، ١٠/١٠]، وقال: ﴿تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ﴾ [الأحزاب، ٤٤/٣٣]، وقال: ﴿فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةً مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [النور، ٦١/٢٤].

قالوا: في "السلام" مزية على "التحية" لما أنه دعاء بالسلامة عن الآفات الدينية والدينيّة، وهي مستلزمة لطول الحياة، وليس في الدعاء بطول الحياة ذلك، ولأنّ "السلام" من أسمائه تعالى، فالبداية بذكره ممّا لا ريب / في [٦٤ظ] فضله ومزيته.

أي: إذا سلّم عليكم من جهة المؤمنين، ﴿فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا﴾ أي: بتحية أحسن منها، بأن تقولوا: "وعليكم السلام ورحمة الله"، إن اقتصر المسلم على الأول، وبأن تزيدوا: "وبَرَكَاتُهُ"، إن جمعهما المسلم، وهي النهاية لانتظامها لجميع فنون المطالب التي هي السلامة عن المضار ونيل المنافع ودوامها ونماؤها.

١ مفردات ألفاظ القرآن للراغب، ص ٢٧٠، بتصريف.

﴿أَوْزُدُوهَا﴾ أي: أجيئوها بمثلها. رُوي أن رجلاً قال لرسول الله صَلَّى الله عليه وسلّم: «السلام عليك»، فقال: «وعليك السلام ورحمة الله»، وقال الآخر: «السلام عليك ورحمة الله»، فقال: «وعليك السلام ورحمة الله وبركاته»، وقال الآخر: «السلام عليك ورحمة الله وبركاته»، فقال: «وعليك»، فقال الرجل: «نَقَصْتَنِي؛ فأين ما قال الله تعالى!»، وتَلَا الآية، فقال عليه السلام: «إنك لم تترك لي فضلاً؛ فرددتُ عليك مثله».<sup>١</sup>

وجواب التسليم واجب، وإنما التخيير بين الزيادة وتركها. وعن النخعي: «أنَّ السلام سنّة، والردُّ فريضة».<sup>٢</sup> وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: «الردُّ واجب؛ وما من رجل يمرّ على قوم مسلمين فيسلم عليهم ولا يردّون عليه، إلّا نَزَعَ عنهم روحُ القدس، ورَدَّتْ عليه الملائكة».<sup>٣</sup>

ولا يُردّ في الخطبة وتلاوة القرآن جَهْراً ورواية الحديث وعند دراسة العلم والأذان والإقامة. ولا يسلم على لاعب النُرد والشطرنج والمُغَنِّي والقاعد لحاجته ومطير الحَمَام والعاري في الحَمَام وغيره. قالوا: ويسلم الرجل على امرأته، لا على الأجنبية. والسنّة أن يسلم الماشي على القاعد، والراكب على الماشي، وراكب الفرس على راكب الحمار، والصغير على الكبير، والقليل على الكثير، وإذا التقيا ابتدرا.

وعن أبي حنيفة رضي الله عنه: «لا يُجهر بالردّة»<sup>٥</sup> يعني: الجهر الكثير. وعن النبي صَلَّى الله عليه وسلّم: «إذا سلّم عليكم أهل الكتاب، فقولوا: "وعليكم"،»<sup>٦</sup> أي: وعليكم ما قلتم؛ حيث كان يقول بعضهم: «السّام عليكم».<sup>٧</sup> ورُوي:

١ الكشاف للزمخشري، ٥٤٤/١. ونحوه في جامع البيان للطبري، ٢٧٧/٧؛ والمعجم الكبير للطبراني، ٢٤٦/٦ (٦١١٤).  
٢ الكشاف للزمخشري، ٥٤٤/١.  
٣ الكشاف للزمخشري، ٥٤٤/١؛ تفسير الرازي، ١٦٥/١٠.  
٤ م: والأدب [صح في الهامش].  
٥ الكشاف للزمخشري، ٥٤٤/١؛ تفسير الرازي، ١٦٦/١٠.  
٦ صحيح البخاري، ٥٧/٨ (٦٢٥٨)؛ صحيح مسلم، ١٧٠٥/٤ (٢١٦٣).  
٧ إشارة إلى حديث عائشة رضي الله عنها في صحيح البخاري، ١٢/٨ (٦٠٢٤)؛ صحيح مسلم، ١٧٠٢/٤ (٢١٦٥).

«لَا تَبْدَأُ الْيَهُودِيَّ بِالسَّلَامِ؛ وَإِنْ بَدَأَكَ فَقُلْ: "وَعَلَيْكَ"»<sup>١</sup>. وعن الحسن: <sup>٢</sup> «أَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَقُولَ لِلْكَافِرِ: "وَعَلَيْكَ السَّلَامُ"، دُونَ الزِّيَادَةِ»<sup>٣</sup>. وقيل: التَّحِيَّةُ بِالْأَحْسَنِ عِنْدَ كَوْنِ الْمُسْلِمِ مُسْلِمًا، وَرَدُّ مِثْلِهَا عِنْدَ كَوْنِهِ كَافِرًا.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا﴾ فيحاسبكم على كل شيء من أعمالكم التي من جملتها ما أمرتم به من التحية؛ فحافظوا على مراعاتها حسبما أمرتم به.

﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾<sup>(٨٧)</sup>

﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ مبتدأ وخبر. وقوله تعالى: ﴿لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ جواب قَسَمٍ محذوف، أي: والله ليحشرنكم من قبوركم / إلى حساب يوم القيامة. وقيل: ﴿إِلَى﴾ بمعنى "في". والجملة القسمية إمّا مستأنفة لا محل لها من الإعراب، أو خبر ثانٍ للمبتدأ، أو هي الخبر، و﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ اعتراض. وقوله تعالى: ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ أي: في يوم القيامة أو في الجمع، حال من "اليوم"، أو صفة للمصدر، أي: جَمْعًا لا رَيْبَ فِيهِ. ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾ إنكار لأن يكون أحد أصدق منه تعالى في وعده وسائر أخباره، وبيان لاستحالته. كيف لا، والكذب مُحال عليه سبحانه دون غيره.

﴿فَمَالَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِئَتَيْنِ وَاللَّهُ أَرْكَسَهُم بِمَا كَسَبُوا أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَمَا لَهُ سَبِيلًا﴾<sup>(٨٨)</sup>

﴿فَمَالَكُمْ﴾ مبتدأ وخبر. والاستفهام للإنكار والنفي. والخطاب لجميع المؤمنين؛ لكن ما فيه من معنى التوبيخ متوجّه إلى بعضهم.

<sup>١</sup> هذه الرواية جمعت حديثين: الأول ما أخرجه مسلم في صحيحه، ١٧٠٧/٤ (٢١٦٧): «لا تبدءوا اليهود ولا النصارى بالسّلام، فإذا لقيتم أحدهم في طريق فاضطّروه إلى أضيقه»، والثاني ما أخرجه البخاري في صحيحه، ١٥/٩ (٦٩٢٦): «إذا سلّم عليكم أهل الكتاب، فقولوا: وعليكم». والألفاظ من الكشاف للزمخشري، ٥٤٥/١.

<sup>٢</sup> أي: الحسن البصري.

<sup>٣</sup> الكشاف للزمخشري، ٥٤٥/١؛ الباب لابن عادل، ٥٤٥/٦.

<sup>١</sup> هذه الرواية جمعت حديثين: الأول ما أخرجه مسلم في صحيحه، ١٧٠٧/٤ (٢١٦٧): «لا تبدءوا اليهود ولا النصارى بالسّلام، فإذا لقيتم أحدهم في طريق فاضطّروه إلى أضيقه»، والثاني ما أخرجه البخاري في صحيحه، ١٥/٩ (٦٩٢٦): «إذا سلّم عليكم أهل الكتاب، فقولوا: وعليكم». والألفاظ من الكشاف للزمخشري، ٥٤٥/١.

وقوله تعالى: ﴿فِي الْمُنَافِقِينَ﴾ متعلّق بما تعلّق به الخبر، أي: أي شيء كائن لكم فيهم، أي: في أمرهم وشأنهم، فحُذِفَ المضاف، وأقيمَ المضاف إليه مقامه، وإما بما يدلّ عليه قوله تعالى: ﴿فِتْنَتَيْنِ﴾ من معنى الافتراق، أي: فما لكم تفرقون في المنافقين، وإما بمحذوف وقع حالاً من ﴿فِتْنَتَيْنِ﴾، أي: كائنتين في المنافقين؛ لأنه في الأصل صفة، فلما قُدِّمَتْ انتصبت حالاً كما هو شأن صفات النكرات على الإطلاق، أو من الضمير في "تفرقون".

وانتصاب ﴿فِتْنَتَيْنِ﴾ عند البصريين على الحالية من المخاطبين، والعامل ما في ﴿لَكُمْ﴾ من معنى الفعل، كما في قوله عز وجل: ﴿فَمَالَهُمْ عَنِ التَّذْكِيرَةِ مُغْرَضِينَ﴾ [المدثر، ٤٩/٧٤]، وعند الكوفيّين على خبريّة "كان" مضمرّة، أي: فما لكم في المنافقين كنتم فِتْنَتَيْنِ. والمراد إنكار أن يكون للمخاطبين شيء مصحّح لاختلافهم في أمر المنافقين، وبيان وجوب بَيِّ القول بكفرهم وإجرائهم مجرى المجاهرين بالكفر في جميع الأحكام. وذكرهم بعنوان النفاق باعتبار وصفهم السابق.

رُوي أنّهم قوم من المنافقين استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج إلى البذو مُعْتَلِينَ باجتواء المدينة، فلما خرجوا لم يزلوا راحلين مرحلة فمرحلة، حتّى لحقوا بالمشرّكين، فاختلف المسلمون في أمرهم.<sup>١</sup> وقيل: هم قوم هاجروا من مكّة إلى المدينة، ثمّ بدّأ لهم فرجعوا، وكتبوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إنا على دينك، وما أخرجنا إلّا اجتواء المدينة والاشتياق إلى بلدنا».<sup>٢</sup> وقيل: هم ناس أظهروا الإسلام، وقعدوا عن الهجرة.<sup>٣</sup> وقيل: هم قوم خرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد، ثمّ رجعوا؛<sup>٤</sup> ويأباه ما سيأتي من جعل هجرتهم غايةً للنهي عن تولّيتهم. وقيل: هم العُزَيَّتُونَ<sup>٥</sup> الذين أغاروا

١ الكشاف للزمخشري، ٥٤٥/١. وورد باختلاف يسير في مسند أحمد، ٣١١/٢ (١٦٦٨).  
٢ الكشاف للزمخشري، ٥٤٦/١. ونحوه في جامع البيان للطبري، ٢٨٥-٢٨٦/٧.  
٣ الكشاف للزمخشري، ٥٤٦/١. ونحوه في جامع البيان للطبري، ٢٨٤/٧.  
٤ الكشاف للزمخشري، ٥٤٦/١. ونحوه في جامع البيان للطبري، ٢٨١/٧.  
٥ العُزَيَّتُونَ: قبيلة منسوبة إلى عُزَيَّة ابن نذير بن قُسر بن عبقر. وفي الحديث الشريف: «ارتفعوا عن بطن عُزَيَّة»، أي: لا تنزلوا فيه، وهو وادٍ بالحجاز، قريب من مَنى. انظر: الأنساب للسمعاني، ٢٨٠/٩-٢٨١.



على الشُّرح، وقتلوا راعي رسول الله صلى الله عليه وسلم؛<sup>١</sup> ويردّه ما سيأتي من الآيات الناطقة بكيفية المعاملة معهم من السِّلَم والحرب، وهؤلاء قد أخذوا وفعل بهم ما فعل من المثلة والقتل، / ولم يُنقل في أمرهم اختلاف المسلمين. [٦٥ظ]

﴿وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ﴾ حال من ﴿الْمُنْفِقِينَ﴾، مفيدة لتأكيد الإنكار السابق واستبعاد وقوع المنكر ببيان وجود النافي بعد بيان عدم الداعي، وقيل: من ضمير المخاطبين، والرابط هو "الواو"، أي: أي شيء يدعوكم إلى الاختلاف في كفرهم مع تحقق ما يوجب اتفاقكم على كفرهم؟ وهو أن الله تعالى قد ردهم في الكفر كما كانوا. ﴿يَمَّا كَسَبُوا﴾ بسبب ما كسبوه من الارتداد واللحوق بالمشركين والاحتيال على رسول الله صلى الله عليه وسلم. والعائد إلى الموصول محذوف. وقيل: ﴿مَا﴾ مصدرية، أي: بكسبهم. وقيل: معنى ﴿أَرْكَسَهُمْ﴾: نكسهم بأن صيرهم للنار. وأصل الرُّكْس: ردُّ الشيء مقلوبًا. وقرئ: "رَكَّسَهُمْ"<sup>٢</sup> مشدّدًا، و"رَكَسَهُمْ"<sup>٣</sup> أيضًا مخفَّفًا.

﴿أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ﴾ تجريد للخطاب، وتخصيص له بالقائلين بإيمانهم من الفئتين، وتوبيخ لهم على زعمهم ذلك، وإشعار بأنّه يؤدي إلى محاولة المُحال الذي هو هداية مَنْ أضلّه الله تعالى؛ وذلك لأنّ الحكم بإيمانهم وادّعاء اهتدائهم - وهم بمعزل من ذلك - سعي في هدايتهم وإرادة لها.

ووضع الموصول موضع ضمير ﴿الْمُنْفِقِينَ﴾ لتشديد الإنكار وتأكيد استحالة الهداية بما ذكر في حيز الصلة. وتوجيه الإنكار إلى الإرادة - لا إلى متعلّقها بأنّ يقال: أتهدّون... إلخ - للمبالغة في إنكاره ببيان أنّه ممّا لا يُمكن إرادته، فضلًا عن إمكان نفسه. وحمل الهداية والإضلال على الحكم بهما يأباه قوله عز وجل: ﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾ أي: ومن يخلق فيه الضلال - كائنا من كان -

١ انظر لتفصيلها: صحيح البخاري، ٥٦/١ (٢٣٣)؛

٢ قراءة شاذّة، مروية عن ابن مسعود. شواذّ

القراءات للكرماني، ص ١٣٩.

وصحيح مسلم، ١٢٩٦/٣ - ١٢٩٨ (١٦٧١).

٣ قراءة شاذّة، مروية عن ابن مسعود. شواذّ

والألفاظ من الكشاف للزمخشري، ٥٤٦/١.

القراءات للكرماني، ص ١٣٩.

فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا مِنَ السَّبِيلِ، فضلاً عن أن تَهْدِيَهُ إِلَيْهِ. وفيه من الإفصاح عن كمال الاستحالة ما ليس في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ [الرعد، ٣٣/١٣؛ الزمر، ٢٣/٣٩، ٣٦؛ غافر، ٣٣/٤٠] ونظائره. وحملُ إضلاله تعالى على حكمه وقضائه بالضلال مُخلّ بحُسن المقابلة بين الشرط والجزاء. وتوجيه الخطاب إلى كل واحد من المخاطبين للإشعار بشمول عدم الوجدان لكل على طريق التفصيل.

والجملة إما حال من فاعل ﴿أُثْرِيْدُونَ﴾ أو ﴿تَهْدُوا﴾، والرباط هو "الواو"، أو اعتراض تذييلي مقرر للإنكار السابق، ومؤكّد لاستحالة الهداية؛ فحينئذ يجوز أن يكون الخطاب لكل أحد ممن يصلح له من المخاطبين أولاً ومن غيرهم.

﴿وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وُليَاءَ وَلَا نَصِيرًا﴾ (٥٨)

﴿وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ﴾ كلام مستأنف مسوق لبيان غلوهم وتماديهم في الكفر وتصدّيهم لإضلال غيرهم إثر بيان كفرهم وضلالهم في أنفسهم. وكلمة ﴿لَوْ﴾ مصدرية غنية عن الجواب، وهي مع ما بعدها نصب على المفعولية، أي: ودّوا أن تكفروا. وقوله تعالى: ﴿كَمَا كَفَرُوا﴾ نصب على أنه نعت لمصدر محذوف، أي: كفروا مثل كفرهم، أو حال من ضمير ذلك المصدر،<sup>١</sup> كما هو رأي سيويه. وقوله تعالى: ﴿فَتَكُونُونَ سَوَاءً﴾ عطف على ﴿تَكْفُرُونَ﴾ داخل في حكمه، أي: ودّوا أن تكفروا فتكونوا مُستويين<sup>٢</sup> في الكفر والضلال. وقيل: كلمة ﴿لَوْ﴾ على بابها، وجوابها محذوف كمفعول ﴿وَدُّوا﴾، والتقدير: ودّوا كفركم، لو تكفرون كما كفروا لسروا بذلك.

/ ﴿فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ "الفاء" جواب شرط محذوف، وجمع ﴿أَوْلِيَاءَ﴾ / [٦٦٩]

<sup>٢</sup> م: سواء [صَحَّحَ بما أثبتناه]. وفي نسخة س أثبت كلاهما: سواء مستويين.

<sup>١</sup> وفي هامش م: على أنه يقدر معزفاً. «منه».

وليًا واحدًا منهم، أي: إذا كان حالهم ما ذكر من ودادة كفركم، فلا تُوالوهم ﴿حَتَّىٰ يَهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: حتى يؤمنوا ويحققوا إيمانهم بهجرة كائنة لله تعالى ورسوله عليه السلام، لا لغرض من أغراض الدنيا.

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ أي: عن الإيمان المُظاهر بالهجرة الصحيحة المستقيمة، ﴿فَخُذُوهُمْ﴾ إذا قدرتم عليهم، ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ من الجَلِّ والحَرَمِ؛ فَإِنْ حكمهم حكم سائر المشركين أسْرًا وقتلًا، ﴿وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ أي: جانيبهم مجانيةً كليّةً، ولا تقبلوا منهم ولايةً ولا نصرّةً أبدًا.

﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يَقْتُلُوكُمْ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَتْلُوكُمْ فَإِنْ أَعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يَقْتُلُوكُمْ وَالْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ١﴾

﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ﴾ استثناء من قوله تعالى: ﴿فَخُذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ﴾،<sup>١</sup> أي: إلا الذين يتصلون وينتهون إلى قوم عاهدوكم ولم يحاربوكم، وهم الأسلميون؛ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت خروجه إلى مكة قد وادَعَ هلال بن عُويم الأسلمي على أن لا يُعينه ولا يُعينَ عليه، وعلى أن من وصل إلى هلال ولجأ إليه فله من الجوار مثل الذي لهلال. وقيل: هم بنو بكر بن زيد مَنَاءً. وقيل: هم خُزاعة.<sup>٢</sup>

﴿أَوْ جَاءُوكُمْ﴾ عطف على الصلة، أي: أو الذين جاءوكم كافرين من قتالكم وقاتل قومهم. استثنى من المأمور بأخذهم وقتلهم فريقان: أحدهما من ترك المحاربين ولحق بالمعاهدين، والآخر من أتى المؤمنين وكَفَّ عن قتال الفريقين. أو<sup>٢</sup> على صفة «قَوْمٍ»، كأنه قيل: إلا الذين يصلون إلى قوم معاهدين، أو إلى قوم كافرين عن القتال لكم والقتال عليكم. والأول هو الأظهر لما سيأتي

١ في الآية السابقة.

٢ قبيلة كبيرة من الأزد، وإنما قيل لهم «خُزاعة»

لأنهم انقطعوا عن الأزد لما تفرقت الأزد من

اليمن أيام سبل الغرم، وأقاموا بمكة، وسار

الآخرون إلى المدينة والشام وعُمان. انظر:

اللباب لابن الأثير، ١/٤٣٩.

٢ السياق: عطف على الصلة... أو على صفة...

مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَإِنْ أَعِزَّتُمْ لَكُمْ﴾... إلخ؛ فإنه صريح في أَنَّ كَفَّهُمْ عَنِ الْقِتَالِ أَحَدُ سَبَبِيٍّ اسْتِحْقَاقَهُمْ لِنَفْيِ التَّعَرُّضِ لَهُمْ. وَقُرئ: "جَاءُوكُمْ"<sup>١</sup> بغير عاطف على أَنَّهُ صِفَةٌ بَعْدَ صِفَةٍ، أَوْ بَيَانٌ لـ ﴿يَصِلُونَ﴾، أَوْ اسْتِثْنَاءٌ.

﴿حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ﴾ حال بِإِضْمَارِ "قَدْ" بِدَلِيلِ أَنَّهُ قُرئ: "حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ"<sup>٢</sup>، و"حَصِرَاتِ صُدُورُهُمْ"<sup>٣</sup>، و"حَاصِرَاتِ صُدُورُهُمْ"<sup>٤</sup>. وَقِيلَ: صِفَةٌ لِمَوْصُوفٍ مَحْذُوفٍ هُوَ حَالٌ مِنْ فَاعِلٍ ﴿جَاءُوا﴾، أَي: جَاءُوكُمْ قَوْمًا حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ. وَقِيلَ: هُوَ بَيَانٌ لـ ﴿جَاءُوكُمْ﴾، وَهُمْ بَنُو مُدَلِجٍ، جَاءُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرَ مُقَاتِلِينَ. وَالْحَصَرُ: الضِّيقُ وَالْانْقِبَاضُ. ﴿أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ﴾ أَي: عَنْ أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ، أَوْ لِأَنَّهُ يُقَاتِلُوكُمْ، أَوْ كِرَاهَةً أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ... إلخ.

﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ﴾ جُمْلَةٌ مُبْتَدَأَةٌ جَارِيَةٌ مَجْرَى التَّعْلِيلِ لِاسْتِثْنَاءِ الطَّائِفَةِ الْآخِرَةِ مِنْ حُكْمِ الْأَخْذِ وَالْقَتْلِ، وَنَظْمِهِمْ فِي سَبِيلِ الطَّائِفَةِ الْأُولَى الْجَارِيَةِ مَجْرَى الْمَعَاهِدِينَ، مَعَ عَدَمِ تَعَلُّقِهِمْ بِنَا وَلَا بِمَنْ عَاهَدُونَا / كَالطَّائِفَةِ الْأُولَى، أَي: وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ بِبَسْطِ صُدُورِهِمْ وَتَقْوِيَةِ قُلُوبِهِمْ وَإِزَالَةِ الرُّعْبِ عَنْهَا، ﴿فَلَقَتْلُوكُمْ﴾ عَقِيبَ ذَلِكَ، وَلَمْ يَكْفُوا عَنْكُمْ. وَ"اللام" جَوَابُ ﴿لَوْ﴾ عَلَى التَّكْرِيرِ، أَوْ الْإِبْدَالِ<sup>٦</sup> مِنَ الْأُولَى. وَقُرئ: "فَلَقَتْلُوكُمْ" بِالتَّخْفِيفِ<sup>٧</sup> وَالتَّشْدِيدِ<sup>٨</sup>. ﴿فَإِنْ أَعِزَّتُمْ لَكُمْ﴾ وَلَمْ يَتَعَرَّضُوا لَكُمْ، ﴿فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ﴾ مَعَ مَا عَلِمْتُمْ مِنْ تَمَكُّنِهِمْ مِنْ ذَلِكَ بِمَشِيئَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ<sup>٩</sup>، ﴿وَأَلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ﴾ أَي: الْانْقِيَادَ وَالِاسْتِسْلَامَ. وَقُرئ: بِسُكُونِ اللَّامِ<sup>١٠</sup>. ﴿فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا﴾ طَرِيقًا

[٦٦٦]

<sup>٦</sup> س: والإبدال.

<sup>٧</sup> أي: "فَلَقَتْلُوكُمْ"، وَهِيَ قِرَاءَةٌ شَاذَةٌ، مَرْوُودَةٌ عَنْ

مُجَاهِدٍ. شَوَاحِدُ الْقِرَاءَاتِ لِلْكَرْمَانِيِّ، ص ١٤٠.

<sup>٨</sup> أي: "فَلَقَتْلُوكُمْ"، وَهِيَ قِرَاءَةٌ شَاذَةٌ، مَرْوُودَةٌ عَنْ

الْحَسَنِ. شَوَاحِدُ الْقِرَاءَاتِ لِلْكَرْمَانِيِّ، ص ١٤٠.

<sup>٩</sup> س: تعالى.

<sup>١٠</sup> قِرَاءَةٌ شَاذَةٌ، مَرْوُودَةٌ عَنْ الْحَسَنِ وَأَبَانَ بْنِ

تَعْلَبٍ. شَوَاحِدُ الْقِرَاءَاتِ لِلْكَرْمَانِيِّ، ص ١٤٠.

<sup>١</sup> قِرَاءَةٌ شَاذَةٌ، ذَكَرَهَا بَلَا نِسْبَةَ الْبِيضَاوِيِّ فِي أَنْوَارِ

التَّنْزِيلِ، ٨٩/٢.

<sup>٢</sup> قَرَأَ بِهَا يَعْقُوبُ الْحَضْرَمِيُّ مِنَ الْقُرَّاءِ الْعَشْرَةِ.

النَّشْرُ لِابْنِ الْجَزَرِيِّ، ٢٥١/٢.

<sup>٣</sup> قِرَاءَةٌ شَاذَةٌ، مَرْوُودَةٌ عَنْ الْحَسَنِ. شَوَاحِدُ الْقِرَاءَاتِ

لِلْكَرْمَانِيِّ، ص ١٤٠.

<sup>٤</sup> قِرَاءَةٌ شَاذَةٌ، ذَكَرَهَا بَلَا نِسْبَةَ أَبُو حَتَّانٍ فِي الْبَحْرِ

الْمَحِيطِ، ١٤/٤.

<sup>٥</sup> س: وهو.

بالأسر أو بالقتل؛ فإن مكافئهم عن قتالكم - وإن لم يقاتلوا قومهم أيضًا - وإلقاءهم إليكم السلم - وإن لم يعاهدوكم - كافية في استحقاقهم لعدم تعرضكم لهم.

﴿سَتَجِدُونَ ءَاخِرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ كُلٌّ مَا رَدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكِسُوا فِيهَا فَإِنْ لَمْ يَعْتَزِلُوكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ وَيَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ فَاخْذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأُولَئِكُمْ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ٥١﴾

﴿سَتَجِدُونَ ءَاخِرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ﴾ هم قوم من أسد وغطفان، كانوا إذا أتوا المدينة أسلموا وعاهدوا لئأمنوا المسلمين، فإذا رجعوا إلى قومهم كفروا ونكثوا عهودهم لئأمنوا قومهم. وقيل: هم بنو عبد الدار،<sup>١</sup> وكان ديدنهم<sup>٢</sup> ما ذكر. ﴿كُلٌّ مَا رَدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ﴾ أي: دُعوا إلى الكفر وقاتل المسلمين، ﴿أُرْكِسُوا فِيهَا﴾ قُلبوا فيها أقبَحَ قَلْبٍ وأشنَعَه، وكانوا فيها شرًا من كل عدوٍ شرير. ﴿فَإِنْ لَمْ يَعْتَزِلُوكُمْ﴾ بالكف عن التعرض لكم بوجه ما ﴿وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ﴾ أي: لم يلقوا إليكم الصلح والعهد؛ بل نبذوه إليكم. ﴿وَيَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ﴾ أي: لم يكفوها عن قتالكم، ﴿فَاخْذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ﴾ أي: تمكثم منهم.

﴿وَأُولَئِكُمْ﴾ الموصوفون بما عُدَّ من الصفات القبيحة ﴿جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا﴾ حُجَّةٌ واضحةٌ في الإيقاع بهم قتلاً وسبباً، لظهور عداوتهم وانكشاف حالهم في الكفر والغدر وإضرارهم بأهل الإسلام، أو تسلطاً ظاهراً؛ حيث أدنا لكم في أخذهم وقتلهم.

﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ٥٢﴾

<sup>١</sup> هم بنو عبد الدار بن قُصَيٍّ، والنسبة إليهم "العبدري" <sup>٢</sup> الذِّئْدُنُ: الذَّابُّ والعادة. الصحاح للجوهري،

«ددن».

أو "الداري". النظر: الباب لابن الأثير، ٤٨٤/١.

﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ﴾ أي: وما صَحَّ له ولا لَاقَ بحاله ﴿أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا﴾ بغير حق؛ فَإِنَّ الإيمانَ زاجرٌ عن ذلك. ﴿إِلَّا خَطَأً﴾ فَإِنَّهُ رَبَّمَا يَقَعُ لعدم دخول الاحتراز عنه بالكَلِيَّة تحت الطاقة البَشَرِيَّة. وانتصابه إِمَّا على أَنَّهُ حال، أي: ما كان له أن يقتل مؤمناً في حالٍ مِنَ الأحوال إِلَّا في حال الخطأ، أو على أَنَّهُ المفعول له، أي: ما كان له أن يقتله لعلَّة مِنَ العِلل إِلَّا للخطأ، أو على أَنَّهُ صفة للمصدر، أي: إِلَّا قَتَلًا خطأً.

وقيل: ﴿إِلَّا﴾ بمعنى "ولا"، والتقدير: وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً عمداً ولا خطأً. وقيل: <sup>١</sup> ﴿مَا كَانَ﴾ نفْيٌ في معنى النهي. <sup>٢</sup> والاستثناء منقطع، أي: لكن إن قتله خطأً / فجزاؤه ما يذكر. والخطأ: ما لا يقارنه القصد إلى الفعل أو إلى الشخص، أو لا يُقصد به زهوق الروح غالباً، أو لا يُقصد به محذور، كزني مسلم في صَفِّ الكُفَّار مع الجهل بإسلامه. وقُرئ: "خَطَاءً" <sup>٣</sup> بالمد، و"خَطَأً" <sup>٤</sup> -ك"عَصَا" - بتخفيف الهمزة.

رُوي أَنَّ عِيَّاشَ بْنَ أَبِي رَبِيعَةَ -وكان أخا أبي جهل لأُمِّه- أسْلَمَ، وهاجر إلى المدينة خوفاً من أهله -وذلك قبل هجرة النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فأقسمت أُمُّه لا تأكل ولا تشرب ولا يَأويها سَقَفٌ حَتَّى يَرْجِعَ، فخرج أبو جهل، ومعه الحارث بن زيد ابن أبي أنيسة، فأتياه -وهو في أُطَمَ- <sup>٥</sup> فقتل منه أبو جهل في الذُرُوء والغارب <sup>٦</sup> وقال: «أليس محمدٌ يحُثُّك على صلة الرَّجِم؟ انصِرِفْ، وبرَّ أُمِّك وأنت على دينك»، حَتَّى نزل وذهب معهما، فلَمَّا فسَحَا مِنَ المدينة <sup>٧</sup>

الوقاصي. المحتسب لابن جني، ١٩٤/١؛ شواذ القراءات للكرماني، ص ١٤١.

<sup>٥</sup> وفي هامش م: الأُطَم: القَصْر، وكلَّ حصن مبني بالحجارة، وكلَّ بيت مربع مسطَّح. ق [القاموس]. «منه». | القاموس المحيط للفيروز آبادي، «أطَم». <sup>٦</sup> قَتَلَ مِنْهُ فِي الذُّرُوء والغارب: يقال للرجل لا يزال يَخْدَع صاحبه حَتَّى يَظْفَر به. جمهرة الأمثال للعسكري، ٩٨/٢.

<sup>٧</sup> وفي هامش م: أي: أبعداً منها. «منه».

<sup>١</sup> وفي هامش م: القرطبي. | عبارة القرطبي في مطبوع تفسيره، ٣١١/٥: «ليس على النفي، وإنما هو على التحريم والنهي».

<sup>٢</sup> وفي هامش م: ولو كان بمعنى النفي لَمَّا وُجد مؤمناً قتل مؤمناً قط. لباب. «منه». | اللباب لابن عادل، ٥٦٠/٦.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن الحسن والأعمش. شواذ القراءات للكرماني، ص ١٤١.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن الزهري فيما رواه عنه

كَتَفَاهُ<sup>١</sup> وَجَلَدَهُ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ، فَقَالَ لِلْحَارِثِ: «هَذَا أَخِي؛ فَمَنْ أَنْتَ يَا حَارِثُ؟ اللَّهُ عَلَيَّ إِنْ وَجَدْتُكَ خَالِيًا أَنْ أَقْتُلَكَ»، وَقَدِمَا بِهِ عَلَى أُمِّهِ، فَحَلَفَتْ لَا يُحْلِلَ كِتَافَهُ أَوْ يَرْتَدَّ، ففعل بلسانه، ثُمَّ هَاجَرَ بَعْدَ ذَلِكَ، وَأَسْلَمَ الْحَارِثُ وَهَاجَرَ، فَلَقِيَهُ عِيَاشُ بَظْهَرِ قُبَاءَ، وَلَمْ يَشْعُرْ بِإِسْلَامِهِ، فَأَنْحَى عَلَيْهِ فَقْتَلَهُ، ثُمَّ أَخْبَرَ بِإِسْلَامِهِ، فَاتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «قَتَلْتُهُ، وَلَمْ أَشْعُرْ بِإِسْلَامِهِ»، فَتَزَلَّتْ<sup>٢</sup>.

﴿وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ أَي: فعلية أو فموجبته تحرير رَقَبَةٍ، أَي: إعتاق نَسَمَةٍ، عُبر عنها بها كما يعبر عنها بـ "الرأس". ﴿مُؤْمِنَةٍ﴾ محكوم بإسلامها وإن كانت صغيرة، ﴿وَدِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ﴾ مُؤَدَاةٌ إِلَى وَرَثَتِهِ يَقتسمونها<sup>٣</sup> كسائر الموارِث لقول ضحَّاك بن سفيان الكلابي: «كتب إليَّ رسولُ الله صَلَّى الله عليه وسلم يأمُرني أن أُوْرِثَ امرأةَ أَشِيمَ الضُّبَابِي مِنْ عَقْلِ زَوْجِهَا»<sup>٤</sup>.

﴿إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا﴾ أَي: يَتَصَدَّقَ أَهْلُهُ عَلَيْهِ، سُمِّيَ الْعَفْوُ عَنْهَا صَدَقَةً حَتَّى عَلَيْهِ وَتَنْبِيْهَا عَلَى فَضْلِهِ. وَعَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ»<sup>٥</sup>. وَقُرِئَ: «إِلَّا أَنْ يَتَصَدَّقُوا»<sup>٦</sup>. وَهُوَ مُتَعَلِّقٌ بِ"عَلَيْهِ"، أَوْ بِ﴿مُسَلَّمَةٍ﴾، أَي: يَجِبُ الدِّيَّةُ،

<sup>١</sup> كَتَفَتْ الرَّجُلَ، إِذَا شَدَدَتْ يَدَيْهِ إِلَى خَلْفِ الْكَتِفِ، وَهُوَ حَبْلٌ. الصَّحَّاحُ لِلْجَوْهَرِيِّ، «كَتَفَ».

<sup>٢</sup> الْكَشَافُ لِلزَّمَخْشَرِيِّ، ٥٤٨/١-٥٤٩. وَانْظُرْ: جَامِعُ الْبَيَانِ لِلطَّبْرِيِّ، ٣٠٦/٧-٣٠٨؛ وَأَسْبَابُ النِّزُولِ لِلوَاحِدِيِّ، ص ١٧٣-١٧٤.

<sup>٣</sup> س: تَقْتَسِمُونَهَا.

<sup>٤</sup> هُوَ الضُّحَّاكُ بْنُ سَفْيَانَ بْنِ عَوْفٍ بْنِ كَعْبٍ الْكِلَابِيِّ، أَبُو سَعِيدٍ (ت. ١١١/هـ ٦٣٢ م [؟]). صَحَابِيٌّ. كَانَ نَازِلًا بِنَجْدٍ، وَوَلَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَنْ أَسْلَمَ هُنَاكَ مِنْ قَوْمِهِ. وَكَانَ الضُّحَّاكُ أَحَدَ الْأَبْطَالِ، وَكَانَ يَقُومُ عَلَى رَأْسِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَتَوَسِّحًا سَيْفَهُ، وَكَانَ يُعَدُّ بِمِائَةِ فَارَسٍ وَحَدِهِ.

قِيلَ: اسْتَشْهَدَ فِي قِتَالِ أَهْلِ الرِّدَّةِ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ. انْظُرْ: الْاسْتِيعَابُ لِلثَّمَرِيِّ، ٧٤٣/٣-٧٤٤؛ وَأَسَدُ الْغَابَةِ لِابْنِ الْأَثِيرِ، ٤٧/٣.

<sup>٥</sup> س: عَلَيْهِ السَّلَامُ.

<sup>٦</sup> قِطْعَةٌ مِنْ حَدِيثِ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ عُمَرَ.

انْظُرْ: مُوطَّأُ مَالِكٍ، ١٢٧٢/٥ (٦٥٢/٣٢٢٨)؛

وَمُسْنَدُ أَحْمَدَ، ٢٢/٢٥ (١٥٧٤٥)؛ وَسَنَنُ

التِّرْمِذِيِّ، ٢٧/٤ (١٤١٥). وَفِي الْأَخْيَرِينَ: "دِيَّةُ

زَوْجِهَا" بِدَلِّ "عَقْلِ زَوْجِهَا".

<sup>٧</sup> صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ، ١١/٨ (٦٠٢١)؛ صَحِيحُ مُسْلِمٍ، ٦٩٧/٢ (١٠٠٥).

<sup>٨</sup> قِرَاءَةُ شَاذَّةٌ، مَرْوِيَّةٌ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَأَبِي بَنْ

كَعْبٍ. شَوَازُ الْقِرَاءَاتِ لِلْكَرْمَانِيِّ، ص ١٤١.

[٦٧ظ] / أو يسلّمها إلى أهله إلا وقت تصدّقهم عليه، فهو في محلّ النصب على الظرفيّة، أو إلّا حال كونهم متصدّقين عليه، فهو حال من "الأهل" أو "القاتل".

﴿فَإِنْ كَانَ﴾ أي: المقتول ﴿مِنْ قَوْمٍ عَدَوِّ لَكُمْ﴾ كفّار محاربين، ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ ولم يعلم به القاتل لكونه بين أظهر قومه بأن أسلم فيما بينهم ولم يفارقهم، أو بأن أتاهم بعدما فارقهم لمهمّ من المهمّات، ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ﴾ أي: فعلى قاتله الكفّارة دون الدية؛ إذ لا وراثّة بينه وبين أهله، ولأنّهم محاربون.

﴿وَإِنْ كَانَ﴾ أي: المقتول المؤمن ﴿مِنْ قَوْمٍ﴾ كفّرة ﴿بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِّيثَاقٌ﴾ أي: عهد مؤقّت أو مؤبّد، ﴿فَدِيَةٌ﴾ أي: فعلى قاتله دية ﴿مُسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ﴾ من أهل الإسلام إن وجدوا. ولعلّ تقديم هذا الحكم هنا - مع تأخيره فيما سلف - للإشعار بالمسارعة إلى تسليم الدية تحاشياً عن توهم نقض الميثاق. ﴿وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ﴾ كما هو حكم سائر المسلمين. ولعلّ إفراذه بالذكر - مع اندراجه في حكم ما سبق من قوله تعالى: ﴿وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً﴾... إلخ - لبيان أن كونه فيما بين المعاهدين لا يمنع وجوب الدية كما منعه كونه فيما بين المحاربين. وقيل: المراد بالمقتول الذمّي أو المعاهد، لئلا يلزَم التكرار بلا فائدة، ولا التوريث بين المسلم والكافر؛ وقد عرفت عدم لزومهما.

﴿فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ﴾ أي: رَقَبَةً ليحرّرها بأن لم يملكها، ولا ما يتوصّل به<sup>١</sup> إليها من الثمن، ﴿فَصِيَامٌ﴾ أي: فعليه صيام ﴿شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ﴾ لم يتخلّل بين يومين من أيامهما إفتار. ﴿تَوْبَةٌ﴾ نصب على أنّه مفعول له، أي: شرع لكم ذلك توبة، أي: قبولاً لها، من "تاب الله عليه" إذا قبل توبته، أو مصدر مؤكّد لفعل محذوف، أي: تاب عليكم توبة. وقيل: على أنّه حال من الضمير المجرور في "عليه" بحذف المضاف، أي: فعليه صيام شهرين ذا توبة.<sup>٢</sup> وقوله تعالى: ﴿مِنْ اللَّهِ﴾ متعلّق بمحذوف وقع صفة لـ ﴿تَوْبَةً﴾، أي: كائنة منه تعالى.

﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ بجميع الأشياء التي من جملتها حاله. ﴿حَكِيمًا﴾ في كلّ ما شرّع وقضى من الشرائع والأحكام التي من جملتها ما شرّعه في شأنه.

<sup>٢</sup> أي: حال كونه ذا توبة.

<sup>١</sup> ط س - به.



﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾<sup>١</sup>

[٦٨و] ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا﴾ لَمَّا بَيَّنَّ حُكْمَ الْقَتْلِ خَطَأً / وَفُضِّلَ أَقْسَامُهُ الثَّلَاثَةُ، غُفِّبَ ذَلِكَ بَيَانِ الْقَتْلِ عَمْدًا؛ خَلَا أَنَّ حُكْمَهُ الدُّنْيَوِيَّ لَمَّا بَيَّنَّ فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ<sup>١</sup> اقْتَصَرَ ههنا عَلَى حُكْمِهِ الْآخِرَوِيِّ.

رُوي أَنَّ مِقْيَسَ بْنَ ضُبَابَةَ<sup>٢</sup> الْكِنَانِيَّ، وَكَانَ قَدْ أَسْلَمَ هُوَ وَأَخُوهُ هِشَامُ، فَوَجَدَ أَخَاهُ قَتِيلًا فِي بَنِي النَّجَّارِ، فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرَ لَهُ الْقِصَّةَ، فَأَرْسَلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَعَهُ زُبَيْرَ بْنِ عِيَّاضٍ الْفِهْرِيِّ - وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ بَدْرٍ - إِلَى بَنِي النَّجَّارِ بِأَمْرِهِمْ بِتَسْلِيمِ الْقَاتِلِ إِلَى مِقْيَسٍ لِيَقْتَضِ مِنْهُ إِنْ عَلِمُوهُ، وَبِأَدَاءِ الدِّيَةِ إِنْ لَمْ يَعْلَمُوهُ، فَقَالُوا: «سَمْعًا وَطَاعَةً لِلَّهِ تَعَالَى وَلِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، مَا نَعْلَمُ لَهُ قَاتِلًا، وَلَكِنَّا نُوَدِّي دِيَّتَهُ»، فَأَتَوْهُ بِمِائَةِ مِنَ الْإِبِلِ، فَانصَرَفَا رَاجِعَيْنِ إِلَى الْمَدِينَةِ، حَتَّى إِذَا كَانَا بِبَعْضِ الطَّرِيقِ أَتَى الشَّيْطَانُ مِقْيَسًا، فَوَسَّوَسَ إِلَيْهِ فَقَالَ: «أَتَقْبَلُ دِيَّةَ أَخِيكَ فَيَكُونُ مَسْبُتًا عَلَيْكَ؟ اقْتُلِ الَّذِي مَعَكَ فَيَكُونُ نَفْسًا بِنَفْسٍ وَفَضْلَ الدِّيَةِ»، فَتَغَفَّلَ الْفِهْرِيُّ، فَرَمَاهُ بِصَخْرَةٍ فَشَدَّخَهُ، ثُمَّ رَكِبَ بَعِيرًا مِنَ الْإِبِلِ وَاسْتَأْذَنَ بِقِيَّتِهَا رَاجِعًا إِلَى مَكَّةَ كَافِرًا وَهُوَ يَقُولُ:

قَتَلْتُ بِهِ فِهْرًا وَحَمَلْتُ عَقْلَهُ سَرَاةَ بَنِي النَّجَّارِ أَصْحَابَ فَارِعٍ  
وَأَدْرَكْتُ ثَارِي وَاضْطَجَعْتُ مُوسِدًا وَكُنْتُ إِلَى الْأَوْثَانِ أَوَّلَ رَاجِعٍ  
فَنَزَلْتُ<sup>٣</sup>، وَهُوَ الَّذِي اسْتَنَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفَتْحِ مِمَّنْ  
آمَنَهُ، فَقَتَلَ وَهُوَ مُتَعَلِّقٌ بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ<sup>٤</sup>.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مُتَعَمِّدًا﴾ حَالٌ مِنْ فَاعِلٍ ﴿يَقْتُلُ﴾. وَرُوي عَنِ الْكِسَائِيِّ سَكُونُ  
النَّاءِ<sup>٥</sup>، كَأَنَّهُ فَرَّ مِنْ تَوَالِي الْحَرَكَاتِ.

<sup>٢</sup> أسباب النزول للواحدي، ١٧٤. ونحوه في جامع البيان للطبري، ٣٤١/٧، وتفسير السمرقندي، ٣٥٣/١-٣٥٤.

<sup>٤</sup> اللباب لابن عادل، ٥٧١/٦.

<sup>٥</sup> البحر المحيط لأبي حيان، ٢٩/٤.

<sup>١</sup> البقرة، ١٧٨/٢-١٧٩.

<sup>٢</sup> في الأصول الخطيئة: ضبابة. لقوله "ضبابة" كما ورد في ترجمته في معجم الشعراء للمرزباني، ص ٤٦٧. وكذا ورد في ربيع الأبرار للزمخشري، ٢٤/٥-٢٥، وفي كثير من كتب الحديث والتاريخ.

﴿فَجَزَاؤُهُ﴾ الذي يستحقّه بجنايته ﴿جَهَنَّمُ﴾. وقوله تعالى: ﴿خَلِدًا فِيهَا﴾ حال مقدّرة من فاعل فعل مقدّر يقتضيه المقام، كأنّه قيل: فجزاؤه أن يدخل جهنّم خالدًا فيها. وقيل: هو حال من ضمير "يُجزاها"، وقيل: من مفعول "جَزَاها"، وأيد ذلك بأنّه أنسب بعطف ما بعده عليه لموافاقته له صيغةً، ولا يخفى أنّ ما يقدر للحال أو للعطف عليه حقّه أن يكون ممّا يقتضيه المقام اقتضاءً ظاهرًا ويدلّ عليه الكلام دلالةً بيّنة؛ وظاهر أنّ كون جزائه ما ذكر لا يقتضي وقوع الجزاء البتّة - كما ستقف عليه - حتّى يقدر "يُجزاها" أو "جَزَاها" بطريق الإخبار عن وقوعه.

وأما قوله تعالى: ﴿وَعَصِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾ فعطف على مقدّر يدلّ عليه الشرطيّة دلالةً واضحةً، كأنّه قيل بطريق الاستئناف تقريرًا وتأكيّدًا لمضمونها: حكّم الله بأنّ جزاءه ذلك وغضب عليه، أي: انتقم منه. ﴿وَلَعَنَهُ﴾ أي: أبعد عن الرحمة بجعل جزائه ما ذكر. وقيل: هو وما بعده معطوف على الخبر بتقدير "أنّ" وحمل الماضي على معنى المستقبل كما في قوله تعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ﴾ [الكهف، ٩٩/١٨؛ يس، ٥١/٣٦؛ الزمر، ٦٨/٣٩؛ ق، ٢٠/٥٠] ونظائره، / أي: فجزاؤه جهنّم وأن يغضب الله عليه... إلخ. ﴿وَأَعَدَّلَهُ﴾ في جهنّم ﴿عَذَابًا عَظِيمًا﴾ لا يقادر قدره.

[٦٨ظ]

ولما ترى في الآية الكريمة من التهديد الشديد والوعيد الأكيد وفنون الإبراق والإرعاد، وقد تأيّدت بما روي من الأخبار الشّداد - كقوله صلى الله عليه وسلّم: «والذي نفسي بيده، لزوال الدنيا أهونُ عند الله من قتل مؤمن»،<sup>١</sup> وقوله عليه السلام: «لو أنّ رجلًا قُتل بالمشرق وآخر رضي بالمغرب، لأشرك في دمه»،<sup>٢</sup> وقوله عليه السلام: «مَن أعبان على قتل مؤمن بشطر كلمة، جاء يوم القيامة مكتوبٌ بين عينيه: آيس من رحمة الله»،<sup>٣</sup> وبنحو ذلك من القوارع - تمسكت الخوارج والمعتزلة بها في خلود من قتل المؤمن عمدًا في النار.

<sup>١</sup> سنن النسائي، ٨٢/٧ (٣٩٨٦)، باختلاف سير. الزيلعي في تخرّيج أحاديث الكشاف، ٣٤٥/١ - ٣٤٦ (٣٥٤): «غريب جدًّا».

<sup>٢</sup> سنن ابن ماجه، ٦٤٠/٣ (٢٦٢٠). وأورده ابن الجوزي في الموضوعات، ١٠٣/٣ - ١٠٤.

<sup>٣</sup> سنن النسائي، ٨٢/٧ (٣٩٨٦)، باختلاف سير. وقريب منه ما أخرجه ابن ماجه في سننه، ٦٣٩/٣ (٢٦١٩)؛ والترمذي في سننه، ١٦/٤ (١٣٩٥). ذكره الزمخشري في الكشاف، ٥٥١/١. وقال

ولا متمسك لهم فيها، لا لِمَا قِيلَ مِنْ أَنَّهَا فِي حَقِّ الْمُسْتَحِلِّ - كما هو رأي عكرمة وأضرابه - بدليل أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي مَقْيَسِ بْنِ ضُبَابَةَ الْكِنَانِيِّ الْمُرْتَدِّ حَسْبَمَا مَرَّتْ حِكَايَتُهُ؛ فَإِنَّ الْعِبْرَةَ بَعْمُومِ اللَّفْظِ لَا بِخُصُوصِ السَّبَبِ؛ بَلْ لِأَنَّ الْمُرَادَ بِالْخُلُودِ هُوَ الْمَكْتُ الطَوِيلُ لَا الدَّوَامَ لِتَظَاهُرِ النُّصُوصِ النَّاطِقَةِ بِأَنَّ عَصَا الْمُؤْمِنِينَ لَا يَدُومُ عَذَابُهُمْ. وَمَا رُوِيَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا: «أَنَّهُ لَا تَوْبَةَ لِقَاتِلِ الْمُؤْمِنِ عَمْدًا»،<sup>١</sup> وَكَذَا مَا رُوِيَ عَنْ سُفْيَانَ: «أَنَّ أَهْلَ الْعِلْمِ كَانُوا إِذَا سُئِلُوا قَالُوا: لَا تَوْبَةَ لَهُ»<sup>٢</sup> مَحْمُولٌ عَلَى الْاِقْتِدَاءِ بِسُنَّةِ اللَّهِ تَعَالَى فِي التَّشْدِيدِ وَالتَّغْلِيظِ. وَعَلَيْهِ يَحْمَلُ مَا رُوِيَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «أَبَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ لِقَاتِلِ الْمُؤْمِنِ تَوْبَةً».<sup>٣</sup>

كَيْفَ لَا، وَقَدْ رُوِيَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا سَأَلَهُ: «أَلِقَاتِلِ الْمُؤْمِنِ تَوْبَةً؟» قَالَ: «لَا»، وَسَأَلَهُ آخَرُ: «أَلِقَاتِلِ الْمُؤْمِنِ تَوْبَةً؟» فَقَالَ: «نَعَمْ»، فَقِيلَ لَهُ: «قُلْتَ لَذَلِكَ كَذَا، وَلِهَذَا كَذَا؟» قَالَ: «كَانَ الْأَوَّلُ لَمْ يَقْتُلْ بَعْدُ؛ فَقُلْتُ مَا قُلْتُ كَيْلًا يَقْتُلْ، وَكَانَ هَذَا قَدْ قَتَلَ؛ فَقُلْتُ لَهُ مَا قُلْتُ لِثَلَاثِ يَتَأَسَّ». <sup>٤</sup> وَقَدْ رُوِيَ عَنْهُ جَوَازُ الْمَغْفِرَةِ بِلا تَوْبَةٍ أَيْضًا؛ حَيْثُ قَالَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَجَزَاءُُهُ جَهَنَّمُ﴾ الْآيَةُ: «هِيَ جَزَاؤُهُ؛ فَإِنْ شَاءَ عَذَّبَهُ، وَإِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُ».<sup>٥</sup>

<sup>١</sup> صحيح البخاري، ١١٠/٦ (٤٧٦٤)؛ صحيح

مسلم، ٢٣١٨/٤ (٣٠٢٣). والألفاظ من أنوار التنزيل للبيضاوي، ٩٠/٢.

<sup>٢</sup> هو سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ بْنِ مَيْمُونِ الْهَلَالِيِّ الْكُوفِيِّ،

أَبُو مُحَمَّدٍ (ت. ١٩٨هـ/٨١٤م). محدث الحرم

<sup>٣</sup> التفسير الوسيط للواحدي، ٩٧/٢. ونحوه من

المكي. من الموالي. وُلِدَ بِالْكُوفَةِ، وَسَكَنَ مَكَّةَ، وَتَوَفَّى بِهَا. كَانَ حَافِظًا ثَقَّةً وَاسِعَ الْعِلْمِ كَبِيرَ الْقَدْرِ. رَوَى عَنْ الزَّهْرِيِّ وَعَمْرُو بْنِ دِينَارٍ

<sup>٤</sup> التفسير الوسيط للواحدي، ٩٩/٢. ونحوه من

ومحمد بن المنكدر وأبي الزناد وعاصم بن أبي النجود المقرئ والأعمش وعبد الملك بن عمير وغير هؤلاء من أعيان العلماء. وروى عنه الإمام الشافعي وشعبة بن الحجاج ومحمد بن إسحاق وابن جريج وعبد الرزاق بن همام الصنعاني

<sup>٥</sup> مصنف ابن أبي شيبة، ٤٣٥/٥ (٢٧٧٥٣).

<sup>٦</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٣٦٥/٣، التفسير

الوسيط للواحدي، ١٠٠/٢.

وَرُوي مرفوعاً عن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «هُوَ جَزَاؤُهُ إِنْ جَاَزَاهُ».<sup>١</sup> وبه قال عَوْنُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ<sup>٢</sup> وَبَكْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ<sup>٣</sup> وَأَبُو صَالِحٍ؛ قَالُوا: «قَدْ يَقُولُ الْإِنْسَانُ لِمَنْ يَزْجُرُهُ عَنْ أَمْرٍ: إِنَّ فَعْلَتَهُ فَجَزَاؤُكَ الْقَتْلُ وَالضَّرْبُ، ثُمَّ إِنْ لَمْ يُجَازِهِ بِذَلِكَ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ مِنْهُ كَذِبًا».<sup>٤</sup> قَالَ الْوَاحِدِيُّ: «وَالْأَصْلُ فِي ذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ<sup>٥</sup> يَجُوزُ أَنْ يُخْلِفَ الْوَعْدَ، وَإِنْ امْتَنَعَ أَنْ يُخْلِفَ الْوَعْدَ، بِهَذَا وَرَدَتْ السُّنَّةُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثِ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: «مَنْ وَعَدَهُ اللَّهُ عَلَى عَمَلِهِ ثَوَابًا فَهُوَ مُنْجَزُهُ لَهُ، وَمَنْ أَوْعَدَهُ عَلَى عَمَلِهِ عِقَابًا فَهُوَ بِالْخِيَارِ».<sup>٦</sup>

[٦٩٩] والتحقيق أنه لا ضرورة / إلى تفريع ما نحن فيه على الأصل المذكور؛ لأنه إخبار منه تعالى بأن جزاءه ذلك، لا بأنه يجزيه بذلك. كيف لا، وقد قال الله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا﴾ [الشورى، ٤٢/٤٠]، ولو كان هذا إخباراً بأنه تعالى يجزي كل سيئة بمثلها لعارضه قوله تعالى: ﴿وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ [المائدة، ١٥/٥؛ الشورى، ٣٠/٤٢].

<sup>٢</sup> هو بكر بن عبد الله بن عمرو المُرَني، أبو عبد الله (ت. ١٠٨هـ/٧٢٦م). محدث، فقيه، من التابعين. حدث عن المغيرة بن شعبة وابن عباس وابن عمر وأنس بن مالك وأبي رافع الصائغ، وعدة. وحدث عنه ثابت البناني وعاصم الأحول وسليمان التيمي وحبيب العجمي وخميد الطويل وقتادة وغالب القطان وأبو عامر صالح الخزاز ومبارك بن فضالة وصالح المُرَني وابنه عبد الله بن بكر، وآخرون. انظر: سير أعلام النبلاء للذهبي، ٤/٥٣٢-٥٣٦، وتهذيب التهذيب لابن حجر، ١/٤٨٤-٤٨٥.

<sup>٤</sup> التفسير الوسيط للواحدى، ٢/١٠٠.

<sup>٥</sup> س: تعالى.

<sup>٦</sup> التفسير الوسيط للواحدى، ٢/١٠٠. وحديث أنس رضي الله عنه في مسند البزار، ١٣/٢٩٧ (٦٨٨٢) ومسند أبي يعلى الموصلى، ٦/٦٦ (٣٣١٦).

<sup>١</sup> الحديث في الكشف والبيان للثعلبي، ٣/٣٦٥، مرفوعاً، وفي جامع البيان للطبري، ٧/٣٤٠، عن أبي مجلز وعن أبي صالح موقوفاً. والألفاظ من التفسير الوسيط للواحدى، ٢/٩٩.

<sup>٢</sup> هو عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي، أبو عبد الله (ت. ١١٠هـ/٧٢٨م). محدث، عابد، من التابعين. سكن الكوفة، فاشتهر فيها بالعبادة والقراءة. وكان من أدب أهل المدينة. حدث عن أبيه وأخيه وابن المسيب وابن عباس وعبد الله بن عمرو، وطائفة. وحدث عنه إسحاق بن يزيد الهذلي وحنظلة بن أبي سفيان ومالك بن مغول ومحمد بن عجلان وأبو حنيفة وميسرة وصالح بن صالح بن حي والمسعودي، وجماعة. انظر: سير أعلام النبلاء للذهبي، ٥/١٠٣-١٠٥ والأعلام للزركلي، ٥/٩٨.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَن أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمُ كَثِيرَةٌ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِّن قَبْلُ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ١١﴾

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ إثر ما بين حكم القتل بقسميه وأن ما يتصور صدوره عن المؤمن إنما هو القتل خطأ شرع في التحذير عما يؤدي إليه من قلة المبالاة في الأمور. ﴿إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي: سافرتم للغزو. ولما في ﴿إِذَا﴾ من معنى الشرط صَدَّر قوله تعالى: ﴿فَتَبَيَّنُوا﴾ بـ"الفاء"، أي: فاطلبوا بيان الأمر في كل ما تأتون وما تذرّون، ولا تعجلوا فيه بغير تدبّر وروية. وقرئ: "فَتَبَيَّنُوا"، أي: اطلبوا إثباته.

وقوله عز وجل: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَن أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ﴾ نهى عما هو نتيجة لترك المأمور به، وتعيين لمادة مهمة من المواد التي يجب فيها التبيين. وقرئ: "السَّلَام" بغير ألف وبكسر السين وسكون اللام، أي: لا تقولوا بغير تأمل لمن حيّاكم بتحية الإسلام، أو لمن ألقى إليكم مقاليد الاستسلام والانقياد: ﴿لَسْتَ مُؤْمِنًا﴾؛ وإنما أظهرت ما أظهرت متعوذاً؛ بل اقبلوا منه ما أظهره، وعاملوه بموجبه. وقرئ: "مُؤْمِنًا" بالفتح، أي: مبذولاً لك الأمان، وهذا أنسب بالقراءتين الأخيرتين. والاقتصار على ذكر تحية الإسلام في القراءة الأولى -مع كونها مقرونة بكلمتي الشهادة كما سيأتي في سبب النزول- للمبالغة في النهي والزجر والتنبية على كمال ظهور خطئهم ببيان أن تحية الإسلام كانت كافية في المكافاة والانزجار عن التعرّض لصاحبها؛ فكيف وهي مقرونة بهما.

وقوله تعالى: ﴿تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ حال من فاعل ﴿لَا تَقُولُوا﴾، مُنبِئ عما يحملهم على العجلة وترك التأنّي؛ لكن لا على أن يكون النهي راجعاً إلى القيد فقط -كما في قولك: لا تطلب العلم بتبغي به الجاه- بل إليهما جميعاً،

١ قرأ بها حمزة والكسائي وخلف. النشر لابن

القراءات للكرماني، ص ١٤١.

الجزري، ٢٥١/٢.

٢ قرأ بها أبو جعفر من القراء العشرة. النشر لابن

الجزري، ٢٥١/٢.

٣ قراءة شاذة، مروية عن الحسن وأبي رجاء. شواذ

أي: لا تقولوا له ذلك حال كونكم طالبين لماله الذي هو حُطامٌ سريعُ النِّفاد.  
وقوله تعالى: ﴿فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمٌ كَثِيرَةٌ﴾ تعليل للنهي عن ابتغاء ماله بما فيه  
من الوعد الضماني، كأنه قيل: لا تبتغوا ماله، فعند الله مغانمٌ كثيرةٌ يغنمكموها،  
فيغنيكم عن ارتكاب ما ارتكبتموه.

وقوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ تعليل للنهي عن  
القول المذكور. ولعل تأخيرَه لما فيه من نوع تفصيل، ربّما يُخلّ تقديمه بتجاوبِ  
أطراف النظم الكريم، مع ما فيه من مراعاة المقارنة بين التعليل السابق وبين  
ما غلّل به، كما في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ  
وُجُوهُهُمْ﴾... إلخ [آل عمران، ١٠٦/٣].

وتقديم خبر "كان" للقصر المقيّد لتأكّد المشابهة بين طرفي التشبيه،  
و﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى الموصول باعتبار اتّصافه بما في حيز الصلة، و"الفاء" في  
﴿فَمَنْ﴾ للعطف على ﴿كُنْتُمْ﴾، أي: مثل ذلك الذي ألقى إليكم السلام كنتم  
أنتم أيضًا في مبادئ إسلامكم، لا يظهر منكم للناس غيرُ ما ظهر منه لكم من  
تحية الإسلام ونحوها، فَمَنْ الله عليكم بأن قبل منكم تلك المرتبة، وعصم بها  
دماءكم وأموالكم، ولم يأمر بالتفحص عن سرائركم.

و"الفاء" في قوله تعالى: ﴿فَتَبَيَّنُوا﴾ فصيحة، أي: إذا كان الأمر كذلك،  
فاطلبوا بيان هذا الأمر البين، وقيسوا حاله بحالكم، وافعلوا به ما فعل بكم في  
أوائل أموركم من قبول ظاهر الحال من غير وقوف على تواطؤ الظاهر والباطن.

هذا هو الذي يقتضيه جزالة التنزيل، ويستدعيه فخامة شأنه الجليل. ومن  
حسب أن المعنى: أول ما دخلتم في الإسلام سمعت من أفواهكم كلمة  
الشهادة، فحُصنت دماؤكم وأموالكم من غير انتظار الاطلاع على مواطاة  
قلوبكم لألستكم، فَمَنْ الله عليكم بالاستقامة والاشتهار بالإيمان والتقدّم فيه،  
وأن صرتم أعلامًا فيه، فعليكم أن تفعلوا بالداخلين في الإسلام كما فعل بكم،

وأن تعتبروا ظاهر الإسلام في المكافاة ولا تقولوا... إلى آخره،<sup>١</sup> فقد أبعد<sup>٢</sup> عن الحق؛ لأن المراد - كما عرفت - بيان أن تحصين الدماء والأموال حكم مترتب على ما فيه المماثلة / بينه وبينهم من مجرّد التفوّه بكلمة الشهادة، وإظهار أن ترتبه عليه في حقهم يقتضي ترتبه عليه في حقه أيضا إلزاما لهم وإظهارا لخطئهم.

ولا يخفى أن ذلك إنما يتأتى بتفسير منه تعالى عليهم المترتب على كونهم مثله بتحصيل دمائهم وأموالهم - حسبما ذكر - حتى يظهر عندهم وجوب تحصين دمه وماله أيضا بحكم المشاركة فيما يوجه؛ وحيث لم يفعل ذلك - بل فسره بما فسره به - لم يبق في النظم الكريم ما يدل على ترتب تحصين دمائهم وأموالهم على ما ذكر؛ فمن أين له أن يقول: فحُصّنت دماؤكم وأموالكم حتى يتأتى البيان! وارتكاب تقديره بناء على اقتضاء ما ذكر في تفسير المن إياه بناء على أساس وإيه. كيف لا، وإن ما<sup>٣</sup> ذكره بصدد التفسير، وإن كان أمرا متفرعا على ما فيه المماثلة مبنيا عليه في حقهم؛ لكنه ليس بحكم أريد إثباته في حقه بناء على ثبوته في حقهم كالتحصين المذكور حتى يستحق أن يتعرض له، ولا بأمر له دخل في وجوب اعتبار ظاهر الإسلام من الداخلين فيه، حتى يصح نظمه في سلك ما فُرع عليه قوله: فعليكم أن تفعلوا... إلخ.

وحمل الكلام على معنى "أنكم في أول الأمر كنتم مثله في قصور الرتبة في الإسلام، فمن الله عليكم، وبلغتم هذه الرتبة العالية منه، فلا تستقصروا حالته نظرا إلى حالتكم هذه؛ بل اعتدوا بها نظرا إلى حالتكم السابقة" يرّده<sup>٤</sup> أن قتله لم يكن لاستقصار إسلامه؛ بل لتوهم عدم مطابقة قلبه للسانه؛ فإن الآية الكريمة نزلت في شأن مزداس بن نهيك من أهل فدك،<sup>٥</sup> وكان قد أسلم

١ تمامه في هامش م: إن تهليل هذا لاتقاء القتل، لا لصدق النيّة، فتجعلوه سلما لاستباحة دمه وماله وقد حرّمهما الله. «منه».

٢ السياق: ومن حسب... فقد أبعد...

٣ كذا في الأصول الخطيّة، وفي مطبوعاته: وإنما.

٤ السياق: وحمل الكلام... يرّده أن...

٥ فدك: قرية بالحجاز، أفاءها الله على رسوله

صلّى الله عليه وسلّم في سنة سبع صلحا. وفي فدك اختلاف كثير في أمره بعد النبي صلّى الله عليه وسلّم وأبي بكر وآل رسول الله. انظر:

معجم البلدان للحموي، ٢٣٨/٤ - ٢٤٠.

ولم يُسلم من قومه غيره، فغزتهم سرية لرسول الله صلى الله عليه وسلم، عليهم غالب بن فضالة اللبني، فهربوا، وبقي مزداس لثقتة بإسلامه، فلما رأى الخيل ألجأ غنمه إلى عاقول<sup>١</sup> من الجبل وصعد، فلما تلاحقوا وكبروا كبر ونزل، وقال: «لا إله إلا الله محمد رسول الله، السلام عليكم»، فقتله أسامة بن زيد<sup>٢</sup> واستاق غنمه، فأخبروا رسول الله صلى الله عليه وسلم، فوجد وجدًا<sup>٣</sup> شديدًا وقال: «قتلتموه إرادة ما معه!»، فقال أسامة: «إنه قال بلسانه دون قلبه -وفي رواية: إنما قالها خوفًا من السلاح-»، فقال عليه السلام: «هلاً شققت عن قلبه! -وفي رواية: أفلا شققت عن قلبه!-»، ثم قرأ الآية على أسامة، فقال: «يا رسول الله، استغفر لي»، فقال: «كيف بـ"لا إله إلا الله"»، قال أسامة: «فما زال صلى الله عليه وسلم يُعيدها، حتى وِدِدتُ أن لم أكن أسلمتُ إلا يومئذ، ثم استغفر لي، وقال: أعتق رقبة»<sup>٥</sup>.

وقيل: نزلت في رجل قال: «يا رسول الله، كنا نطلب القوم، وقد هزمهم الله، فقصدت رجلاً، فلما أحس بالسيف قال: "إني مسلم"، فقتلته»، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أقتلت مسلمًا؟»، قال: «إنه كان متعودًا»، فقال عليه السلام: «أفلا شققت عن قلبه!»<sup>٦</sup>.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ يَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ مِنَ الْأَعْمَالِ الظَّاهِرَةِ وَالْخَفِيَّةِ وَبِكَيْفِيَّاتِهَا ﴿خَيْرًا﴾  
فِيَجَازِيكُمْ بِحَسَبِهَا؛ إِنَّ خَيْرًا فَخِيرًا، وَإِنْ شَرًّا فَشَرًّا؛ فَلَا تَتَهَاوَنُوا فِي الْقَتْلِ،

<sup>١</sup> العاقول: نبث له شوك ترعاه الإبل، وله زهرة

بَنَفْسَجِيَّة. تاج العروس للزبيدي، «عقل».

انظر: الاستيعاب للثوري، ١/٧٥-٧٧؛ وسير

<sup>٢</sup> هو أسامة بن زيد بن حارثة الكلبي، أبو محمد،

أعلام النبلاء لابن حجر، ٢/٤٩٦-٥٠٧.

<sup>٣</sup> وفي هامش م: غضب.

وقيل: أبو زيد، وقيل: أبو عبد الله، وقيل: أبو

<sup>٤</sup> س: قال.

حارثة (ت. ٥٥٤/٦٧٤م). صحابي. وُلد بمكة،

<sup>٥</sup> هو مجملًا في صحيح البخاري، ٥/١٤٤.

ونشأ على الإسلام؛ لأن أباه كان من أول الناس

(٤٢٦٩)؛ وصحيح مسلم، ١/٩٦ (٩٦)، ومفضلاً

إسلامًا. وكان شديد السواد خفيف الروح شاطرًا

في جامع البيان للطبري، ٧/٣٥٦-٣٥٨.

شجاعًا، رثاه النبي صلى الله عليه وسلم وأخيه

والألفاظ من الكشف للزمخشري، ١/٥٥٢.

حبا جمًا. وهاجر مع النبي صلى الله عليه وسلم

<sup>٦</sup> تفسير السمرقندي، ١/٣٥٤.

إلى المدينة. واستعمله النبي عليه السلام على



واحْتَاطُوا فِيهِ. وَالْجُمْلَةُ تَعْلِيلٌ لِمَا قَبْلَهَا بِطَرِيقِ الِاسْتِثْنَاءِ. وَقُرِئَ بِفَتْحِ ﴿إِنَّ﴾<sup>١</sup> عَلَى أَنَّهَا مَعْمُولَةٌ لِ﴿تَبَيَّنُوا﴾، أَوْ عَلَى حَذْفِ لَامِ التَّعْلِيلِ.<sup>٢</sup>

﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ۝﴾

/ ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ﴾ بيان لتفاوت طبقات المؤمنين بحسب تفاوت درجات مساعيهم في الجهاد بعد ما مرَّ من الأمر به وتحريض المؤمنين عليه ليأثف القاعد عنه ويطرف بنفسه عن انحطاط رتبته، فيهتزُّ له رغبة في ارتفاع طبقته. والمراد بهم الذين أذن لهم في القعود عن الجهاد اكتفاءً بغيرهم. قال ابن عباس رضي الله عنهما: «هم القاعدون عن بذل والخارجون إليها»،<sup>٣</sup> وهو الظاهر الموافق لتاريخ النزول؛ لا ما روي عن مقاتل من أنهم الخارجون إلى تبوك؛<sup>٤</sup> فإنه مما لا يوافق التاريخ، ولا يساعده الحال؛ إذ لم يكن للمتخلفين يومئذ هذه الرخصة.

وقوله تعالى: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ متعلِّقٌ بمحذوف وقع حالاً من «القاعدين»، أي: كائنين من المؤمنين. وفائدتها الإيذان من أول الأمر بعدم إخلال وصف القعود بإيمانهم، والإشعار / بعلّة استحقاقهم لما سيأتي من الحُسنى.

[٧٠ظ]

﴿غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ﴾ بالرفع، صفة لـ ﴿الْقَاعِدُونَ﴾ لجزيانه مجرى النكرة؛ حيث لم يقصد به قوم بأعيانهم، أو بدلً منه. وقُرِئَ بالنصب<sup>٥</sup> على أنه حال منه أو استثناء، وبالجر<sup>٦</sup> على أنه صفة لـ ﴿الْمُؤْمِنِينَ﴾ أو بدل منه. والضَّرَرُ: المَرَضُ

<sup>١</sup> قراءة شاذة، ذكرها بلا نسبة أبو حيان في البحر المحيط، ٣٤/٤.

<sup>٢</sup> في نسخة م وردت الآية التالية في بداية الصفحة، وفوقها في الهامش: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ.

<sup>٣</sup> صحيح البخاري، ٤٨/٦ (٤٥٩٥) سنن الترمذي، ٢٤١/٥ (٣٠٣٢). والألفاظ من الكشاف

للزمخشري، ٥٥٣/١.

<sup>٤</sup> رواه عنه الزمخشري في الكشاف، ٥٥٣/١. وهو في تفسيره، ٤٠١/١.

<sup>٥</sup> قرأ بها نافع وابن عامر والكسائي وأبو جعفر وخلف. النشر لابن الجزري، ٢٥١/٢.

<sup>٦</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي حية وقرقي والشامي. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٤١.

أو العاهة من عَمَى أو عَرَج أو زَمَانَةٍ أو نحوها، وفي معناه العجز عن الأهبة.<sup>١</sup>  
 عن زيد بن ثابت رضي الله عنه أنه قال: كنتُ إلى جنب رسول الله صلى  
 الله عليه وسلّم، فغشيته السكينة، فوقعْتُ فخذه على فخذي حتّى خَشِيتُ أن  
 تَرْضَها، ثم سُرِّي عنه فقال: «اكتب»، فكتبْتُ: «لا يستوي القاعدون من المؤمنين  
 والمجاهدون»، فقال ابن أم مكتوم<sup>٢</sup> - وكان أعمى -: «يا رسول الله، وكيف بمن  
 لا يستطيع الجهاد من المؤمنين؟»، فغشيته السكينة كذلك، ثم سُرِّي عنه فقال:  
 «اكتب: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ﴾».<sup>٣</sup>

﴿وَالْمُجَاهِدُونَ﴾ إيرادهم بهذا العنوان دون «الخروج» المقابل لوصف  
 المعطوف عليه كما وقع في عبارة ابن عباس رضي الله عنهما، وكذا تقييدُ  
 المجاهدة بكونها ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ﴾ لمدحهم بذلك، والإشعار بعلّة  
 استحقاقهم لعلو الرتبة، مع ما فيه من حسن موقع «السييل» في مقابلة «القعود».  
 وتقديم «القاعدين» في الذكر للإيذان من أول الأمر بأن القصور الذي يُنبئ  
 عنه عدم الاستواء من جهتهم، لا من جهة مقابليتهم؛ فإنّ مفهوم عدم الاستواء  
 بين الشئيين المتفاوتين زيادةً ونقصاناً، وإن جاز اعتباره بحسب زيادة الزائد،  
 لكنّ المتبادر اعتباره بحسب قصور القاصر؛ وعليه قوله تعالى: ﴿هَلْ يَسْتَوِي  
 الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَةُ وَالنُّورُ﴾ [الرعد، ١٦/١٣]، إلى غير ذلك. وأمّا  
 قوله تعالى: ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الزمر، ٩/٣٩]، فلعلّ  
 تقديم الفاضل فيه لأنّ صلته ملكة لصلة المفضول.

- <sup>١</sup> الأهبة: الغُدة، وجمعها «أُهَب»، وقد تأهّب الرجل، إذا أخذ أهْبَتَه. تهذيب اللغة للأزهري، ٢٤٥/٦ «باب الحاء والباء».
- <sup>٢</sup> هو عمرو - وقيل: عبد الله - بن قيس بن زائدة، ابن أم مكتوم (ت. ١٥٠هـ/٦٣٦م). مؤذّن النبي صلى الله عليه وسلّم. أسلّم بمكة قديماً، وهاجر إلى المدينة بعد مصعب بن عمير، وقيل: قدمها بعد بدر ييسير. وكان ضريز البصر. واستخلفه
- رسول الله صلى الله عليه وسلّم على المدينة ثلاث عشرة مزة. وشهد فتح القادسية ومعه اللواء، وقُتل بالقادسية شهيداً. انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد، ٢٠٥/٤-٢١٢؛ وأسد الغابة لابن الأثير، ٢٥١/٤-٢٥٢.
- <sup>٣</sup> صحيح البخاري، ٤٧/٦ (٤٥٩٢) سنن الترمذي، ٢٤٢/٥ (٣٠٣٣). والألفاظ من الكشاف للزمخشري، ٥٥٣/١.

وقوله عزّ وعلا: <sup>١</sup> ﴿فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً﴾

استئناف مسوق لتفصيل ما بين الفريقين من التفاضل المفهوم من ذكر عدم استوائهما إجمالاً ببيان كَيْفِيَّتِهِ وَكَمِّيَّتِهِ، مبني على سؤال ينساق إليه المقال، كأنه قيل: كيف وقع ذلك؟ فقيل: ﴿فَضَّلَ اللَّهُ... إلخ. وأما تقدير "ما لهم لا يستَوون؟" فإنما يليق بجعل الاستئناف تعليلاً لعدم الاستواء مسوقاً لإثباته؛ وفيه تعكيس ظاهر؛ فإن الذي يَحَقُّ أن يكون مقصوداً بالذات إنما هو بيان تفاضل الفريقين على درجات متفاوتة، وأما عدم استوائهما فقصارى أمره أن يكون توطئة لذكره. و"لام" ﴿الْمُجَاهِدِينَ﴾ و﴿الْقَاعِدِينَ﴾ للعهد، فقيّد كون الجهاد في سبيل الله معتبر في الأول، كما أن قيد عدم الضرر معتبر في الثاني. و﴿دَرَجَةً﴾ نصب على المصدرية لوقوعها موقع المَرَّةِ مِنَ التَّفْضِيلِ، أي: فَضَّلَ اللهُ تَفْضِيلَةً، أو على نَزْعِ الخافض، أي: بدرجة، وقيل: على التمييز، وقيل: على الحالية من ﴿الْمُجَاهِدِينَ﴾، أي: ذوي درجة. وتوניהا للتفخيم.

وقوله تعالى: ﴿وَكُلًّا﴾ مفعول أول لما يعقبه، قُدِّمَ عليه لإفادة القصر تأكيداً للوعد، أي: كُلٌّ واحد من المجاهدين والقاعدين ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى﴾ أي: المَثُوبَةُ الْحُسْنَى، وهي الجنة؛ لا أحدهما فقط كما / في قوله تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا﴾ [النساء، ٧٩/٤] على أن "اللام" متعلّقة بـ﴿رَسُولًا﴾. والجملة اعتراض، جيء به تداركاً لما عسى يوهمه تفضيل أحد الفريقين على الآخر من جرمان المفضول.

وقوله عزّ وجلّ: ﴿وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ﴾ عطف على قوله تعالى: ﴿فَضَّلَ اللَّهُ... إلخ. و"اللام" في الفريقين مُغْنِيَةٌ لهما عن ذكر القيود التي تُركت على سبيل التدرّج. وقوله تعالى: ﴿أَجْرًا عَظِيمًا﴾ مصدر مؤكّد لـ﴿فَضَّلَ﴾ على أنّه بمعنى "أَجَرَ"، وإشارته على ما هو مصدر من فعله للإشعار بكون ذلك التفضيل أجراً لأعمالهم، أو مفعول ثانٍ له بتضمينه معنى الإعطاء، أي: أعطاهم زيادةً على القاعدين أجراً عظيماً. وقيل: هو منصوب بنزع الخافض، أي: فضّلهم بأجر عظيم.<sup>٢</sup>

<sup>١</sup> س: وجلّ.

<sup>٢</sup> ط س - عظيم.

﴿دَرَجَاتٍ مِّنْهُ وَمَغْفِرَةٌ وَرَحْمَةٌ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾<sup>١</sup>

وقوله تعالى: ﴿دَرَجَاتٍ﴾ بدل من ﴿أَجْرًا﴾<sup>١</sup> بدل الكل، مبيّن لكميّة التفضيل. وقوله تعالى: ﴿مِّنْهُ﴾ متعلّق بمحذوف وقع صفة لـ ﴿دَرَجَاتٍ﴾ دالة على فخامتها وجلالة قدرها، أي: درجات كائنة منه تعالى. قال ابن مُحَيْرِيز:<sup>٢</sup> «هي سبعون درجة، ما بين كلّ درجتين عَدُوّ الفرس الجَوَاد المضمّر سبعين خريفًا».<sup>٣</sup> وقال السّدي: «هي سبعمائة درجة».<sup>٤</sup> وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبيّ صلّى الله عليه وسلّم قال: «إنّ في الجنّة مائة درجة، أعدّها الله تعالى للمجاهدين في سبيله، بين الدرجتين كما بين السماء والأرض».<sup>٥</sup> ويجوز أن يكون انتصاب ﴿دَرَجَاتٍ﴾ على المصدرية كما في قولك: «ضربه أسواطًا»، أي: ضَرَبَاتٍ، كأنه قيل: فضّلهم تفضيلات.

وقوله تعالى: ﴿وَمَغْفِرَةٌ﴾ بدل من ﴿أَجْرًا﴾ بدل البعض؛ لأنّ بعض الأجر ليس من باب المغفرة، أي: مغفرة لما يفرط منهم من الذنوب التي لا يكفرها سائر الحسنات التي يأتي بها القاعدون أيضًا حتّى تُعَدَّ من خصائصهم. وقوله تعالى: ﴿وَرَحْمَةٌ﴾ بدل الكل من ﴿أَجْرًا﴾ مثل ﴿دَرَجَاتٍ﴾. ويجوز أن يكون انتصابهما بإضمار فعلهما، أي: غفر لهم مغفرة، ورحمهم رحمة.

هذا، ولعلّ تكرير التفضيل بطريق العطف المُنبئ عن المغايرة، وتقييده تارة بـ «درجة» وأخرى بـ «درجات» - مع اتّحاد المفضّل والمفضّل عليه حسبما يقتضيه

<sup>١</sup> في الآية السابقة.

<sup>٢</sup> هو عبد الله بن مُحَيْرِيز بن جُنادة بن وهب

القُرشي الجُمحي المكي، أبو مُحَيْرِيز. من سادة التابعين، وذكره العقيلي في الصحابة. كان من العلماء العاملين. حدّث عن عبادة بن الصامت وأبي محذورة المؤدّن ومعاوية بن أبي سفيان وأبي سعيد الخُدري، وطائفة. وحدّث عنه خالد بن مَعْدان ومكحول وحُثان بن عطية والزهري وإبراهيم بن أبي غُبلة، وآخرون. مات في دولة الوليد بن عبد الملك، وكانت ولاية الوليد

من سنة ستّ وثمانين إلى سنة تسعين. انظر:

الاستيعاب للثُمري، ٩٨٣/٣-٩٨٥، وسير أعلام

النبلاء للذهبي، ٤٩٤/٤-٤٩٦.

<sup>٣</sup> التفسير البسيط للواحدي، ٥٣/٧. وهو باختلاف

يسير في جامع البيان للطبري، ٣٧٧/٧.

<sup>٤</sup> التفسير البسيط للواحدي، ٥٢/٧.

<sup>٥</sup> قطعة من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. انظر:

صحيح البخاري، ١٦/٤ (٢٧٩٠) ومسند أحمد،

١٤٣/١٤ (٨٤١٩).

الكلام ويستدعيه حسن الانتظام - إما لتنزيل الاختلاف العُنَوانِي بين التفضيلين وبين الدرجة والدرجات منزلة الاختلاف الذاتي، تمهيداً لسلوك طريق الإبهام ثم التفسير رُؤماً لمزيد التحقيق والتقرير، كما في قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَحْنُ خَيْرُ الْهَوْدَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَحْنُ خَيْرُ الْهَوْدَا جَاءَ أَمْرُنَا﴾ [هود، ٥٨/١١]، كَأَنَّهُ قِيلَ: فَضَّلَ اللَّهُ المجاهدين على القاعدين درجة لا يقادر قدرها ولا يُبَلِّغُ كُنْهَهَا. وحيث كان تحقُّقُ هذا البُؤْنُ<sup>٢</sup> البعيد بينهما مُوهِماً لِحِرمان القاعدين قيل: ﴿وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى﴾<sup>٣</sup>، ثم أريد تفسير ما أفاده التنكير بطريق الإبهام بحيث يقطع احتمال كونه للوحدة، فقل ما قيل. والله دُرُّ شأن التنزيل.

وإمَّا للاختلاف بالذات بين التفضيلين وبين الدرجة والدرجات، على أن المراد بالتفضيل الأول ما خولهم الله تعالى عاجلاً في الدنيا من الغنمة والظفر والذكر الجميل الحقيقي بكونه درجة واحدة، وبالتفضيل الثاني ما أنعم به في الآخرة من الدرجات العالية الفاتنة للحصر، كما يُنبئ عنه تقديم الأول وتأخير الثاني وتوسيط الوعد بالجنة بينهما. كَأَنَّهُ قِيلَ: فَضَّلَهُمَ عَلَيْهِمَ فِي الدُّنْيَا دَرَجَةً وَاحِدَةً، وَفِي الْآخِرَةِ دَرَجَاتٍ لَا تُحْصَى. وَقَدْ وَسَطَ بَيْنَهُمَا فِي الذِّكْرِ مَا هُوَ مُتَوَسِّطٌ بَيْنَهُمَا فِي الْوُجُودِ - أعني: الوعد بالجنة - تَوْضِيحًا لِحَالِهِمَا وَمَسَارَعَةً إِلَى تَسْلِيَةِ الْمَفْضُولِ. وَاللَّهُ سَبْحَانَهُ أَعْلَمُ.

هذا ما بين المجاهدين وبين القاعدين غير أولي الضرر. وأمَّا أولو الضرر، فهم مُساوُونَ للمجاهدين عند القائلين بمفهوم الصفة، وبأن الاستثناء من النفي إثبات، وأمَّا عند مَنْ لَا يَقُولُ بِذَلِكَ فَلَا دَلَالَةَ لِعِبَارَةِ النَّصِّ عَلَيْهِ. وَقَدْ رُوِيَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَقَدْ خَلَفْتُمْ فِي الْمَدِينَةِ أَقْوَامًا؛ مَا سِرْتُمْ مَسِيرًا، وَلَا قَطَعْتُمْ وَادِيًا إِلَّا كَانُوا مَعَكُمْ»<sup>٥</sup>، وَهُمْ الَّذِينَ صَحَّتْ نِيَّتُهُمْ،

١ م س: فلما.

٢ البؤن: الفضل والمزية. يقال: بَأَنَّهُ يَبُونُهُ وَيَبِينُهُ، وَيَبِينُهُمَا بؤن بعيد، وَيَبِينُ بَعِيدٌ، وَالْوَاوُ أَفْضَحُ.

الصحاح للجوهري، «بين».

٣ في الآية السابقة.

٤ السياق: إما لتنزيل الاختلاف العُنَوانِي ... وإمَّا

للاختلاف بالذات ...

٥ أخرجه أحمد من حديث جابر في مسنده،

٣٥/٢٣ (١٤٦٧٥).

ونصحت جيوبهم، وكانت أفئدتهم تهوي إلى الجهاد، وبهم ما يمنعهم من المسير من ضرر أو غيره. وبعبارة أخرى: «إِنَّ فِي الْمَدِينَةِ لَأَقْوَامًا؛ مَا سِرْتُمْ مِنْ مَسِيرٍ، وَلَا قَطَعْتُمْ مِنْ وَادٍ إِلَّا كَانُوا مَعَكُمْ فِيهِ»، قالوا: «يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَهُمْ بِالْمَدِينَةِ؟»، قال: «نعم، وهم بالمدينة، حبسهم العذر»<sup>١</sup>.

قالوا: هذه المساواة مشروطة بشرطة أخرى -سوى الضرر- قد ذكرت / في قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى﴾ إلى قوله تعالى: ﴿إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [التوبة، ٩١/٩]. وقيل: القاعدون الأول<sup>٢</sup> هم الأضرء، والثاني<sup>٣</sup> غيرهم؛ وفيه من تفكيك النظم الكريم ما لا يخفى، ولا ريب في أن الأضرء أفضل من غيرهم درجة، كما لا ريب في أنهم دون المجاهدين بحسب الدرجة الدنيوية. ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ تذييل مقرر لما وعد من المغفرة والرحمة.

[٧٢و]

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿٧٢﴾﴾

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ بيان لحال القاعدين عن الهجرة إثر بيان حال القاعدين عن الجهاد. و﴿تَوَفَّيْنَاهُمْ﴾ يحتمل أن يكون ماضيًا، ويؤيده قراءة من قرأ: «تَوَفَّيْنَاهُمْ»<sup>٤</sup>، وأن يكون مضارعًا، قد حذف منه إحدى التائين، وأصله: «تَوَفَّاهُمْ» على حكاية الحال الماضية والقصد إلى استحضار صورتها، ويعضده قراءة من قرأ: «تَوَفَّاهُمْ»<sup>٥</sup> على مضارع «وُفِّيَتْ»، بمعنى: أن الله تعالى يوفي الملائكة أنفسهم فيتوفونها، أي: يمكنهم من استيفائها فيستوفونها.

<sup>٢</sup> وفي هامش م: أي: المذكور في قوله تعالى: ﴿وَقَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [النساء، ٩٥/٤]. «منه».

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن الحسن بن عمران. شواذ القراءات للكرماني، ص ١٤٢.

<sup>٥</sup> قراءة شاذة، مروية عن إبراهيم. المحتسب لابن جني، ١٩٤/١.

<sup>١</sup> أخرجه البخاري من حديث أنس بن مالك في صحيحه، ٨/٦ (٤٤٢٣)؛ وكذا مسلم في صحيحه، ١٥١٨/٣ (١٩١١).

<sup>٢</sup> وفي هامش م: المذكور في قوله تعالى: ﴿قَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ<sup>(١)</sup> عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً﴾ [النساء، ٩٥/٤]. «منه». | <sup>(١)</sup> هامش م - بأموالهم وأنفسهم.

﴿ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ﴾ حال من ضمير ﴿تَوَقَّاهُمْ﴾. فإنه، وإن كان مضافاً إلى المعرفة، إلا أنه نكرة في الحقيقة؛ لأنَّ المعنى على الانفصال، وإن كان موصولاً في اللفظ كما في قوله تعالى: ﴿غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ﴾ [المائدة، ١/٥] و﴿هَدْيًا بَلِغَ الْكَعْبَةِ﴾ [المائدة، ٩٥/٥] و﴿ثَانِي عِظْفِهِ﴾ [الحج، ٩/٢٢]، أي: مُحِلِّين الصَّيْدَ، وبالْعَا الكعبة، وثانياً عِظْفَهُ، كأنه قيل: ظالمين أنفسهم. وذلك بترك الهجرة واختيار مجاورة الكفرة الموجبة للإخلال بأمور الدين. نزلت في ناسٍ من مكة قد أسلموا ولم يهاجروا حين كانت الهجرة فريضة.<sup>١</sup>

﴿قَالُوا﴾ أي: الملائكة عليهم السلام للمُتَوَفِّينَ، تقريراً لهم بتقصيرهم في إظهار إسلامهم وإقامة أحكامه من الصلاة ونحوها، وتوبيخاً لهم بذلك: ﴿فِيمَ كُنْتُمْ﴾ أي: في أي شيء كنتم من أمور دينكم؟

﴿قَالُوا﴾ استئناف مبني على سؤالٍ نشأ من حكاية سؤال الملائكة، كأنه قيل: فماذا قالوا في الجواب؟ فقيل: قالوا متجانفين عن الإقرار الصريح / بما هم فيه من التقصير متعللين بما يوجهه على زعمهم: ﴿كُنَّا مُسْتَضَعِّفِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ أي: في أرض مكة، عاجزين عن القيام بمواجب الدين فيما بين أهلها.

﴿قَالُوا﴾ إبطالاً لتعللهم وتبكيئاً لهم: ﴿أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا﴾ إلى قُطْرٍ آخَرَ منها تقدرُون فيه على إقامة أمور الدين كما فعله من هاجر إلى المدينة وإلى الحبشة. وأما حمل تعللهم على إظهار العجز عن الهجرة وجعلُ جواب الملائكة تكذيباً لهم في ذلك، فيزده أن سبب العجز عنها لا ينحصر في فقدان دار الهجرة؛ بل قد يكون لعدم الاستطاعة للخروج بسبب الفقر أو بعدم تمكين الكفرة منه، فلا يكون بيان سعة الأرض تكذيباً لهم ورداً عليهم؛ بل لا بد من بيان استطاعتهم أيضاً حتى يَتِمَّ التبكيت.

وقيل: كانت الطائفة المذكورة قد خرجوا مع المشركين إلى بذر - منهم قيس بن الفاكه ابن<sup>٢</sup> المغيرة وقيس بن الوليد بن المغيرة وأشباههما - فقتلوا فيها،

<sup>١</sup> انظر: صحيح البخاري، ٤٨/٦ (٤٥٩٦)، وأسباب ٢ س: بن.

النزول للواحد، ص ١٨٠.

فضربت الملائكة وجوههم وأدبارهم، وقالوا لهم ما قالوا؛<sup>١</sup> فيكون ذلك منهم تقرّيعًا وتوبيخًا لهم بما كانوا فيه من مساعدة الكفرة بانتظامهم في عسكرهم، ويكون جوابهم بالاستضعاف تعللًا بأنهم كانوا مقهورين تحت أيديهم وأنهم أخرجوهم كارهين، فردّ عليهم بأنهم كانوا بسبيل من الخلاص من قهرهم متمكّنين من المهاجرة.

﴿فَأُولَٰئِكَ﴾ الذين حكيت أحوالهم الفظيعة ﴿مَأْوَاهُمْ﴾ أي: في الآخرة ﴿جَهَنَّمَ﴾ كما أن مأواهم في الدنيا دار الكفر لتركهم الفريضة المحتومة. ف﴿مَأْوَاهُمْ﴾ مبتدأ، و﴿جَهَنَّمَ﴾ خبره، والجملة خبر لـ ﴿أُولَٰئِكَ﴾، وهذه الجملة خبر ﴿إِنَّ﴾، و"الفاء" فيه لتضمّن اسمها معنى الشرط. وقوله تعالى: ﴿فِيمَ كُنْتُمْ﴾ حال من ﴿أَلَمَلَيْكَةُ﴾ بإضمار "قد" عند من يشترطه، أو هو الخبر والعائد منه محذوف، أي: قالوا لهم، والجملة المصدّرة بـ "الفاء" معطوفة عليه مستتجة منه ومما في حيزه.<sup>٢</sup>

/ ﴿وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ أي: مصيرهم أو جهنّم. وفي الآية الكريمة إرشاد إلى وجوب المهاجرة من موضع لا يتمكّن الرجل من إقامة أمور دينه بأي سبب كان. وعن النبي صلى الله عليه وسلم: «مَنْ فَرَّ بِدِينِهِ مِنْ أَرْضٍ إِلَى أَرْضٍ، وَإِنْ كَانَ شُبْرًا مِنَ الْأَرْضِ، اسْتَوْجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ، وَكَانَ رَفِيقَ أَبِيهِ<sup>٣</sup> إِبْرَاهِيمَ وَنَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ».<sup>٤</sup>

[٧٣]

﴿إِلَّا الْمُسْتَزْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا﴾<sup>٥</sup>

﴿إِلَّا الْمُسْتَزْعَفِينَ﴾ استثناء منقطع لعدم دخولهم في الموصول وضميره والإشارة إليه. و﴿مِنْ﴾ في قوله تعالى: ﴿مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ﴾ متعلّقة بمحذوف وقع حالًا من ﴿الْمُسْتَزْعَفِينَ﴾، أي: كائنين منهم. وذكر ﴿الْوِلْدَانِ﴾

<sup>١</sup> انظر: تفسير مقاتل بن سليمان، ١/١٤٠١، والكشف ٢ س - أبيه.

<sup>٢</sup> والبيان للثعلبي، ٣/٣٧١.

<sup>٣</sup> وفي هامش م: من قوله تعالى ﴿قَالُوا كُنَّا...﴾

إلخ، وقوله تعالى ﴿أَلَمْ تَكُنْ...﴾ إلخ. «منه».

٩٢/٢.

<sup>٤</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٣/٣٧٢، الكشف

للزمخشري، ١/١٥٥٥ أنوار التنزيل للبيضاوي،



إن أريدَ بهم الممالك أو المراهقون ظاهرٌ، وأما إن أريدَ بهم الأطفال فللمبالغة في أمر الهجرة، وإيهام أنها بحيث لو استطاعها غيرُ المكلفين لوجبت عليهم، والإشعارُ بأنه لا مَحِيصٌ لهم عنها البتَّة، يجب عليهم كما بلغوا، حتَّى كأنَّها واجبة عليهم قبل البلوغ لو استطاعوا، وأنَّ قُوامهم يجب عليهم أن يهاجروا بهم متى أمكنت.

وقوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا﴾ صفة لـ ﴿الْمُسْتَضْعَفِينَ﴾، فإنَّ ما فيه من "اللام" ليس للتعريف، أو حال منه<sup>١</sup> أو من الضمير المستكن فيه<sup>٢</sup>، وقيل: تفسير لنفس ﴿الْمُسْتَضْعَفِينَ﴾ لكثرة وجوه الاستضعاف. واستطاعة الحيلة: وجدان أسباب الهجرة ومباذرها. واهتداء السبيل: معرفة طريق الموضع المهاجر إليه بنفسه أو بدليل.

﴿فَأُولَٰئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا غَفُورًا﴾

﴿فَأُولَٰئِكَ﴾ إشارة إلى ﴿الْمُسْتَضْعَفِينَ﴾<sup>٣</sup> الموصوفين بما ذكر من صفات العجز. ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ﴾ جيء بكلمة الإطماع ولفظ العفو إيداناً بأن الهجرة من تأكد الوجوب، بحيث ينبغي أن يُعَدَّ تركها / ممَّن تحقق عدم وجوبها عليه ذنباً يجب طلب العفو عنه رجاءً وطمعاً، لا جزماً وقطعاً. ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا غَفُورًا﴾ تذييل مقرر لما قبله.

﴿وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعًا كَثِيرًا وَسَعَةً وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾<sup>٤</sup>  
﴿وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعًا كَثِيرًا﴾ ترغيب في المهاجرة وتأنيس لها، أي: يجد فيها متحوِّلاً ومهاجراً. وإنما عُبر عنه بذلك تأكيداً للترغيب لما فيه من الإشعار بكون ذلك المتحوِّل بحيث يصل فيه المهاجر

<sup>١</sup> وفي هامش م: على تقدير كون اللام للتعريف.

الذي، فإنه في حكم "الذين استضعفوا"، ويجوز كونه حالاً من المستكن في الحال الأولى. «منه».

<sup>٢</sup> في الآية السابقة.

<sup>٣</sup> وفي هامش م: على تقدير كون اللام بمعنى

مِنَ الْخَيْرِ وَالنَّعْمَةِ إِلَى مَا يَكُونُ سَبَبًا لِرَغْمِ أَنْفِ قَوْمِهِ<sup>١</sup> الَّذِينَ هَاجَرَهُمْ. وَالرَّغْمُ: الذَّلُّ والهوان، وأصله لُصُوقُ الْأَنْفِ بِالرَّغَامِ، وهو التراب. وقيل: يجذُّ فيها طريقًا يراغم بسلوكه قومه، أي: يفارقهم على رَغْمِ أَنْوْفِهِمْ. ﴿وَسَعَةً﴾ أي: مِنَ الرِّزْقِ. ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْوَمُوتُ﴾ أي: قبل أن يصل إلى المقصد، وإن كان ذلك خارج بابَه كما يُنبئ عنه إشار "الخروج من بيته" على "المهاجرة". وهو عطفٌ على فعل الشرط. وقرئ بالرفع<sup>٢</sup> على أنه خبرٌ مبتدأ محذوف، وقيل: هو حركة "الهاء" نُقلت إلى "الكاف" على نية الوقف، كما في قوله:

مِنْ عَنَزِي سَبْنِي لَمْ أَضْرِبُهُ<sup>٣</sup>

وَقُرِئَ بِالنَّصْبِ<sup>٤</sup> عَلَى إِضْمَارِ "أَنْ"، كما في قوله:

وَالْحَقُّ بِالْحِجَازِ فَأَسْتَرِيحَاهُ<sup>٥</sup>

﴿فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾ أي: ثبت ذلك عنده تعالى ثبوت الأمر الواجب. رُوِيَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا بَعَثَ بِالْآيَاتِ الْمُتَقَدِّمَةِ إِلَى مُسْلِمِي مَكَّةَ قَالَ جُنْدَبُ بْنُ ضَمْرَةَ لَبْنِيهِ -وكان شيخًا كبيرًا-: «احْمِلُونِي؛ فَإِنِّي لَسْتُ مِنَ الْمُسْتَضْعَفِينَ، وَإِنِّي لَأَهْتَدِي الطَّرِيقَ، وَاللَّهُ لَا أَيْتُ اللَّيْلَةَ بِمَكَّةَ»، فحملوه على سرير متوجِّهًا إلى المدينة، فلَمَّا بَلَغَ التَّعْنِيمَ أَشْرَفَ عَلَى الْمَوْتِ، فَصَفَّقَ بِيَمِينِهِ عَلَى شِمَالِهِ، ثُمَّ قَالَ: «اللَّهُمَّ هَذِهِ لَكَ، وَهَذِهِ لِرَسُولِكَ، أَبَايَعُكَ عَلَى مَا بَايَعُكَ رَسُولُكَ»، فمات حميدًا، فبلغ خبره أصحاب رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،

<sup>١</sup> رَغْمُ أَنْفِهِ رَغْمًا إِذَا سَاخَ فِي الرِّغَامِ، وَهُوَ التَّرَابُ، ثُمَّ اسْتَعْمَلَ فِي الذَّلِّ وَالْعِزِّ عَنِ الْإِضْمَارِ مِنَ الظَّالِمِ. الْفَائِقُ لِلزَّمْخَشَرِيِّ، ٦٨/٢.

<sup>٢</sup> أي: "يُذْرِكُهُ"، وَهِيَ قِرَاءَةُ شَاذَّةٌ، مَرْوِيَّةٌ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ سُلَيْمَانَ. الْمُحْتَسَبُ لِابْنِ جَنِّي، ١٩٥/١.

<sup>٣</sup> عَجَزُ بَيْتٍ، صَدْرُهُ: عَجِبْتُ وَالدَّهْرُ كَثِيرٌ عَجَبُهُ وَهُوَ لَزِيَادُ الْأَعْجَمِ فِي دِيَوَانِهِ، ص ٤٥.

<sup>٤</sup> أي: "يُذْرِكُهُ"، وَهِيَ قِرَاءَةُ شَاذَّةٌ، مَرْوِيَّةٌ عَنْ يَحْيَى وَإِبْرَاهِيمَ. شَوَاذُ الْقِرَاءَاتِ لِلْكَرْمَانِيِّ، ص ١٤٢.

<sup>٥</sup> عَجَزُ بَيْتٍ، صَدْرُهُ: سَأْتَرُكَ مَنَزَلِي لِبَنِي تَمِيمٍ وَهُوَ لِلْمَغِيرَةِ بْنِ خُبَاءٍ فِي إِضْوَاحِ شَوَاهِدِ الْإِضْوَاحِ لِلْقَيْسِيِّ، ٣٤٧/١، وَشَرْحُ شَوَاهِدِ الْمَغْنِيِّ لِلْسَّيْوَطِيِّ، ٤٩٧/١، وَبَلَا نِسْبَةٍ فِي كِتَابِ سَيَوِيهِ، ٣٩/٣، وَأَمَالِي ابْنِ الشَّجَرِيِّ، ٤٢٧/١، وَخَزَانَةُ الْأَدَبِ لِلْبَغْدَادِيِّ، ٥٢٢/٨.

فقالوا: «لو تُؤَفِّي بالمدينة لكان أتمَّ أجراً»، فنزلت.<sup>١</sup> قالوا: كل هجرة في غرض ديني من طلب علم أو حج أو جهاد أو نحو ذلك، فهي هجرة إلى الله عز وجل وإلى رسوله<sup>٢</sup> صلى الله عليه وسلم.

[٧٤و] «وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا» مبالغاً في المغفرة، فيغفر له ما فرط منه / من الذنوب التي من جملتها القعود عن الهجرة إلى وقت الخروج. «رَحِيمًا» مبالغاً في الرحمة، فيرحمه بإكمال ثواب هجرته.

«وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا ﴿١٦﴾»

«وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ» شروع في بيان كيفية الصلاة عند الضرورات من السفر ولقاء العدو والمطر والمرض. وفيه تأكيد لعزيمة المهاجر على المهاجرة، وترغيب له فيها لما فيه من تخفيف المؤنة. أي: إذا سافرت، أي مسافرة كانت -ولذلك لم يقيد بما قيد به المهاجرة- «فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ» أي: خرج ومأثم «أَنْ تَقْصُرُوا» أي: في أن تقصروا. والقصر خلاف المد، يقال: «قَصُرْتُ الشَّيْءَ»، أي: جعلته قصيراً بحذف بعض أجزائه أو أوصافه؛ فمتعلق بالقصر حقيقة إنما هو ذلك الشيء، لا بعضه؛ فإنه متعلق بالحذف دون القصر. وعلى هذا فقوله تعالى: «مِنَ الصَّلَاةِ» ينبغي أن يكون مفعولاً لـ «تَقْصُرُوا» على زيادة «مِنَ»، حسبما رآه الأخفش.<sup>٣</sup> وأما على تقدير أن تكون تبيينية ويكون المفعول محذوفاً -كما هو رأي سيوييه،<sup>٤</sup> أي: شيئاً من الصلاة- فينبغي أن يُصار إلى وصف الجزء بصفة الكل، أو يراد بالقصر معنى الحبس، يقال: «قَصُرْتُ الشَّيْءَ»

<sup>٣</sup> لعله أشار إلى ما قاله الأخفش في باب «زيادة من» في معاني القرآن، ١/١٠٥. وذكره البيضاوي في أنوار التنزيل، ٢/٩٣، وابن عادل في اللباب، ٦/٦٠٢.

<sup>٤</sup> ذكره البيضاوي في أنوار التنزيل، ٢/٩٣، وابن عادل في اللباب، ٦/٦٠٢.

<sup>١</sup> التفسير الوسيط للواحدي، ٢/١٠٧، الكشف للزمخشري، ١/٥٥٥. ونحوه في مسند أبي يعلى الموصلي، ٥/٨١ (٢٦٧٩) والمعجم الكبير للطبراني، ١١/٢٧٢-٢٧٣ (١١٧٠٩).

<sup>٢</sup> ط س: رسول الله.

إذا حَبَسَتْهُ، أو يرادُ به (الصَّلَاةُ) الجنس ليكون المقصور بعضًا منها، وهي الرباعيَّات، أي: فليس عليكم جُنَاح في أن تقصُّروا بعض الصلاة بتنصيفها.

وَقُرئ: "تَقْصِرُوا"<sup>١</sup> من الإقصار، و"تُقَصِّرُوا"<sup>٢</sup> من التقصير، والكل بمعنى.

وأدنى مدَّة السفر الذي يتعلَّق به القصر عند أبي حنيفة رحمه الله مسيرة ثلاثة أيام ولياليها بسير الإبل ومشي الأقدام بالاعتقاد، وعند الشافعي رحمه الله مسيرة يومين.

وظاهر الآية الكريمة التخيير وأفضليَّة الإتمام؛<sup>٣</sup> وبه تعلَّق الشافعي رحمه الله، وبما روي عن النبي صَلَّى الله عليه وسلَّم أنه أتَمَّ في السفر،<sup>٤</sup> وعن عائشة رضي الله عنها أنها أتَمَّت تارةً، وقصَّرت أخرى،<sup>٥</sup> وعن عثمان رضي الله عنه أنه كان يُتَمِّم ويَقْصِر.<sup>٦</sup>

وعندنا يجب القصر لا محالة؛ خَلَا أَنْ بعض مشايخنا سمَّاه "عزيمة"، وبعضهم "رُخصة إسقاط" بحيث لا مَسَاغٌ للإتمام، لا رُخصة ترفيه؛ إذ لا معنى للتخيير بين الأخف والأثقل، وهو قول عمر وعليّ وابن عباس رضي الله عنهما<sup>٧</sup> وابن عمر وجابر رضوان الله تعالى عليهم، وبه قال الحسن وعمر بن عبد العزيز وقتادة، وهو قول مالك.

وقد روي عن عمر رضي الله عنه: «صلاة السَّفر ركعتان، تمامٌ غيرُ قَصْر على لسان نبيكم عليه السلام»،<sup>٨</sup> وعن أنس: «خرجنا مع النبي صَلَّى الله عليه وسلَّم

عائشة قالت: "كُلُّ ذلك قد فعل رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم، أتَمَّ في السفر وقَصَرَ".

<sup>٥</sup> سنن الترمذي، ٤٢٨/٢ (٥٤٤) سنن النسائي، ١٢٢/٣ (١٤٥٦) مصنَّف ابن أبي شيبة، ٢٠٦/٢ (٨١٨٧).

<sup>٦</sup> صحيح البخاري، ٤٢/٢ (١٠٨٢) صحيح مسلم، ٤٨٢/١ (٦٩٤).

<sup>٧</sup> م - رضي الله عنهما.

<sup>٨</sup> مسند أحمد، ٣٦٧/١ (٢٥٦) سنن ابن ماجه، ١٧٣/٢ (١٦٠٣) سنن النسائي، ١١١/٣ (١٤٢٠).

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن الضبي. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٤٢.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن الزهري. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٤٢.

<sup>٣</sup> س + به.

<sup>٤</sup> قال الشافعي في اختلاف الحديث، ٦٠٢/٨: «فدَلَّ رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم على أنَّ القصر في السفر بلا خوف صدقة من الله، والصدقة رخصة لا حتم من الله أن يقصروا، ودَلَّت على أن يقصر في السفر بلا خوف إن شاء المسافر، وإنَّ

مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ، فَكَانَ يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ رَكَعَتَيْنِ حَتَّى رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ»<sup>١</sup>،  
وعن عمران بن حصين رضي الله عنه: «ما رأيتُ النبي صلى الله عليه وسلم يُصَلِّي فِي السَّفَرِ إِلَّا رَكَعَتَيْنِ، وَصَلَّى بِمَكَّةَ / رَكَعَتَيْنِ، ثُمَّ قَالَ: «اتِمُّوا؛ فَإِنَّا قَوْمٌ سَفَرٌ»<sup>٢</sup>، وَحِينَ سَمِعَ ابْنُ مَسْعُودٍ أَنَّ عِثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا صَلَّى بِمِنَى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ اسْتَرَجَعَ، ثُمَّ قَالَ: «صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِنَى رَكَعَتَيْنِ، وَصَلَّيْتُ مَعَ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ<sup>٣</sup> بِمِنَى رَكَعَتَيْنِ، وَصَلَّيْتُ مَعَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ<sup>٤</sup> بِمِنَى رَكَعَتَيْنِ؛ فَلَيْتَ حَظِّي مِنْ أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ رَكَعَتَانِ مَتَقَبَّلَتَانِ»<sup>٥</sup>، وَقَدْ اعْتَذَرَ عِثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ إِيْتَامِهِ بِأَنَّهُ تَأَهَّلَ بِمَكَّةَ، وَعَنِ الزَّهْرِيِّ أَنَّهُ<sup>٦</sup> إِنَّمَا أَتَمَّ؛ لِأَنَّهُ أَزْمَعَ<sup>٧</sup> الْإِقَامَةَ بِمَكَّةَ،<sup>٨</sup> وَعَنِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «أَوَّلَ مَا فُرِضَتْ الصَّلَاةُ فُرِضَتْ رَكَعَتَيْنِ رَكَعَتَيْنِ؛ فَأُقِرَّتْ فِي السَّفَرِ، وَزِيدَتْ فِي الْحَضَرِ»<sup>٩</sup>، وَفِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ أَنَّهَا قَالَتْ: «فَرَضَ اللَّهُ الصَّلَاةَ حِينَ فَرَضَهَا رَكَعَتَيْنِ رَكَعَتَيْنِ فِي الْحَضَرِ وَالسَّفَرِ؛ فَأُقِرَّتْ صَلَاةُ السَّفَرِ، وَزِيدَ فِي صَلَاةِ الْحَضَرِ»<sup>١٠</sup>. وَأَمَّا مَا رُوِيَ عَنْهَا مِنَ الْإِيْتَامِ فَقَدْ اعْتَذَرَتْ عَنْهُ، وَقَالَتْ: «أَنَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ؛ فَحَيْثُ حَلَلْتُ فَهِيَ دَارِي»<sup>١١</sup>.

وَلَمَّا وَرَدَ ذَلِكَ بِنَفْيِ الْجُنَاحِ لِمَا أَتَاهُمْ أَلْفَوْا الْإِيْتَامَ، فَكَانُوا مَظَنَّةً أَنْ يَخْطُرَ بِأَلْفِهِمْ أَنْ عَلَيْهِمْ نَقْصَانًا فِي الْقَصْرِ، فَضَرَحَ بِنَفْيِ الْجُنَاحِ عَنْهُمْ لِيُطِيبَ بِهِ نَفْسَهُمْ وَيُطَمِّتُوا إِلَيْهِ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ

<sup>١</sup> صحيح البخاري، ٤٢/٢ (١٠٨١)؛ صحيح مسلم، <sup>٨</sup> مستخرج أبي حوالة، ٣٣١/٦ (٢٣٩٨)؛ تأويلات القرآن للماتريدي، ١٠/٤.

<sup>٢</sup> مسند أحمد، ١١٠/٣٣ (١٩٨٧٨)؛ سنن أبي داود، <sup>٩</sup> صحيح البخاري، ٤٤/٢ (١٠٩٠)؛ صحيح مسلم، ٤٧٨/١ (٦٨٥). وفيه: «قال الزهري: فقلتُ

<sup>٣</sup> م - رضي الله عنه. لثروة: ما بال عائشة تُتِمُّ؟ قال: تأولت ما تأول عثمان».

<sup>٤</sup> م - رضي الله عنه.

<sup>٥</sup> صحيح البخاري، ٤٣/٢ (١٠٨٤)؛ صحيح مسلم، <sup>١٠</sup> صحيح البخاري، ٧٩/١ (٣٥٠).

<sup>١١</sup> لم نقف عليه إلا في المصادر الفقهية: شرح مختصر الطحاوي للجصاص، ١٩٧-٩٦/٢

<sup>٦</sup> الضمير يرجع إلى عثمان رضي الله عنه.

<sup>٧</sup> أزْمَعَ على أمر، فهو مُزْمِعٌ عليه، إذا بُتَّ عليه عزمه وعزم عليه. الصحاح للجوهري، «زَمَعَ».

التجريد للقدوري، ٨٧٨/٢. وفي الأخير «فأين» بدل «فحيث».

أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا» [البقرة، ١٥٨/٢]، مع أَنَّ ذلك الطواف واجب عندنا، رُكِّن عند الشافعي رحمه الله.<sup>١</sup>

وقوله تعالى: ﴿إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ جوابه محذوف لدلالة ما قبله عليه، أي: إن خِفْتُمْ أَنْ يَتَعَرَّضُوا لَكُمْ بما تَكْرَهُونه مِنَ القتال وغيره، فليس عليكم جناح... إلخ. وهو شرط معتبر في شرعية ما يذكر بعده من صلاة الخوف المؤداة بالجماعة. وأما في حق مطلق القصر، فلا اعتبار له اتفاقاً لتظاهر الشنن على مشروعيته<sup>٢</sup> حسبما وقفت على تفاصيلها. وقد ذكر الطحاوي<sup>٣</sup> في شرح الآثار مسنداً إلى يعلى بن أمية أنه قال: قلت لعمر بن الخطاب رضي الله عنه: «إِنَّمَا قَالَ اللَّهُ: ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وَقَدْ أَمِنَ النَّاسُ؟»، فقال عمر رضي الله عنه: «عَجِبْتُ مِمَّا عَجِبْتَ مِنْهُ، فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ / صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: صَدَقَ اللَّهُ بِهَا عَلَيْكُمْ، فَاقْبَلُوا صَدَقَتَهُ».<sup>٥</sup> وفيه دليل على عدم جواز الإكمال؛ لأنَّ التصديق بما لا يحتمل التملك إسقاط محض لا يحتمل الرد، كما حَقَّق في موضعه.

[٧٥و]

١ م - رحمه الله.

٢ ط س: مشروعيتهما. | يظهر أثر الكشط في

نسخة المؤلف، فعمله صححها بعد نسخ ط س.

٣ هو أحمد بن محمد بن سلامة الأزدي

الحجري المصري، أبو جعفر الطحاوي (ت.

٣٢١هـ/٩٣٣م). الفقيه الحنفي، المحدث. كان

ثقة ثباتاً نبيلاً، انتهت إليه رئاسة أصحاب أبي

حنيفة في زمنه. صاحب المُرْنِي الشافعي وتفقه

به، ثم ترك مذهبه وصار حنفي المذهب. ونسبه

إلى طحا، وهي قرية بصعيد مصر، وإلى الأزدي،

وهي قبيلة مشهورة من قبائل اليمن، والحجر،

وهي بطن منهم. وصنف كتباً كثيرة، منها: العقيدة

الطحاوية، وأحكام القرآن، ومعاني الآثار، ومشكل

الآثار، وشرح مشكل الآثار، والمختصر في

الفقه، واختلاف العلماء، والشروط. انظر: وفيات

الأعيان لابن خلكان، ٧١/١-٧٢، والجواهر

المُضِيَّة لعبد القادر القرشي، ١٠٢/١-١٠٥.

٤ هو في مطبوع شرح مشكل الآثار، ٣٣٤/٤ (١٦٤٦):

يعلى بن مُثَنِيَّة. وهو كما أثبتته المصنف في صحيح

مسلم، ٤٧٨/١ (٦٨٦). وقال ابن حجر في تهذيب

التهذيب، ٣٩٩/١١: «وهو يعلى بن مُثَنِيَّة، وهي

أمه، ويقال: جدته». | وهو يعلى بن أمية بن أبي

عبدة بن هَمام التميمي الحنظلي، أبو خالد (ت.

٦٠هـ/٦٧٩-٦٨٠م [؟]). صحابي. كان من الأغنياء

الأسخياء من سكان مكة. وكان حليفاً لقريش.

وأسلم بعد فتح مكة. وشهد الطائف وحنينا

وتبوك مع النبي صلى الله عليه وسلم. واستعمله

أبو بكر على حلوان في الردة، ثم استعمله عمر

على نجران، واستعمله عثمان على اليمن، فأقام

بصنعاء. انظر: سير أعلام النبلاء للذهبي، ١٠٠/٣-

١١٠١، والأعلام للزركلي، ٢٠٤/٨.

٥ شرح مشكل الآثار للطحاوي، ٣٣٤/٤ (١٦٤٦).

ولا يَتَوَهَّمُنَّ أَنَّهُ مَخَالِفٌ لِّلْكِتَابِ؛ لِأَنَّ التَّقْيِيدَ بِالشَّرْطِ عِنْدُنَا إِنَّمَا يَدُلُّ عَلَى ثُبُوتِ الْحُكْمِ عِنْدَ وَجُودِ الشَّرْطِ، وَأَمَّا عَدَمُهُ عِنْدَ عَدَمِهِ، فَسَاكَتْ عَنْهُ؛ فَإِنْ وُجِدَ لَهُ دَلِيلٌ ثَبَتَ عِنْدَهُ أَيْضًا، وَإِلَّا يَبْقَى عَلَى حَالِهِ لِعَدَمِ تَحَقُّقِ دَلِيلِهِ، لَا لِتَحَقُّقِ دَلِيلِ عَدَمِهِ، وَنَاهِيكَ مَا سَمِعْتَ مِنَ الْأَدَلَّةِ الْوَاضِحَةِ. وَأَمَّا عِنْدَ الْقَائِلِينَ بِالمَفْهُومِ، فَلَأَنَّهُ إِنَّمَا يَدُلُّ عَلَى نَفْيِ الْحُكْمِ عِنْدَ عَدَمِ الشَّرْطِ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهُ فَائِدَةٌ أُخْرَى، وَقَدْ خَرَجَ الشَّرْطُ هَهُنَا مَخْرَجَ الْأَغْلَبِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا تُكْذِرُوهُمَا فَتَبَيَّنَ عَلَيْكُمُ الْبَغَاءُ إِنَّا أَرَدْنَا نَحْصُنَا﴾ [النور، ٢٤/٣٣].

بل نقول: إِنَّ الْآيَةَ الْكَرِيمَةَ مَجْمَلَةٌ فِي حَقِّ مَقْدَارِ الْقَصْرِ وَكَيْفِيَّتِهِ، وَفِي حَقِّ مَا يَتَعَلَّقُ بِهِ مِنَ الصَّلَوَاتِ، وَفِي مَقْدَارِ مَدَّةِ الضَّرْبِ الَّذِي نِيَطُ بِهِ الْقَصْرُ؛ فَكُلُّ مَا وَرَدَ مِنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْقَصْرِ فِي حَالِ الْأَمْنِ وَتَخْصِيصِهِ بِالرُّبَاعِيَّاتِ عَلَى وَجْهِ التَّنْصِيفِ وَبِالضَّرْبِ فِي الْمَدَّةِ الْمَعْيُونة بَيَانٌ لِإِجْمَالِ الْكِتَابِ.

وقد قيل: إِنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿إِنْ خِفْتُمْ﴾... إلخ متعلِّقٌ بِمَا بَعْدَهُ مِنْ صَلَاةِ الْخَوْفِ، مَنْفَصِلٌ عَمَّا قَبْلَهُ؛ فَإِنَّهُ زُوي عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: «نَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾، ثُمَّ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ حَوْلٍ، فَنَزَلَ: ﴿إِنْ خِفْتُمْ﴾... إلخ»<sup>١</sup>، أَي: إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتَنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا، فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ... إلخ. وقد قُرئ: «مِنَ الصَّلَاةِ أَنْ يَفْتَنَكُمُ»<sup>٢</sup> بِغَيْرِ ﴿إِنْ خِفْتُمْ﴾، عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولٌ لَهُ لِمَا دَلَّ عَلَيْهِ الْكَلَامُ<sup>٣</sup>، كَأَنَّهُ قِيلَ: شَرَعَ لَكُمْ ذَلِكَ كِرَاهَةً أَنْ يَفْتَنَكُمُ... إلخ؛ فَإِنَّ اسْتِمْرَارَ الْإِشْتَغَالِ بِالصَّلَاةِ مَظَنَّةً لِاقْتِدَارِهِمْ عَلَى إِيقَاعِ الْفِتْنَةِ.

وقوله تَعَالَى: ﴿إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا﴾ تَعْلِيلٌ لِّذَلِكَ بِاعْتِبَارِ تَعَلُّلِهِ بِمَا ذُكِرَ، أَوْ لِمَا يُفْهَمُ مِنَ الْكَلَامِ مِنْ كَوْنِ فَتْنَتِهِمْ مَتَوَقَّعَةً؛ فَإِنَّ كَمَالَ عِدَاوَتِهِمْ لِلْمُؤْمِنِينَ مِنْ مَوْجِبَاتِ التَّعَرُّضِ لَهُمْ بِسُوءٍ.

<sup>١</sup> اللُّبَابُ لِابْنِ عَادِلٍ، ٦/٦٠٧. وَهُوَ فِي جَامِعِ الْبَيَانِ <sup>٢</sup> قِرَاءَةٌ شَاذَّةٌ، ذَكَرَهَا الطَّبْرِيُّ فِي جَامِعِ الْبَيَانِ،

لِلطَّبْرِيِّ، ٧/٤٠٦-٤٠٧، إِلَّا أَنَّ أَبَا أَيُّوبَ رَوَاهُ <sup>٣</sup> ٧/٤٠٨، وَنَسَبَهَا إِلَى أَبِي بَنِي كَعْبٍ.

عَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا. <sup>٢</sup> وَفِي هَامِشٍ م: لَا لِمَا أَنْ تَقْصُرُوا، فَتَدْبُرُ. «مِنْهُ».

﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَافِئَةً مِنْهُمْ مَعَكَ وَلِيَا خُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَافِئَةُ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلِيَا خُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَذَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَدَى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ٧٥﴾

وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ﴾ بيان لما قبله من النص المجمل الوارد في مشروعية القصر بطريق التفريع، وتصوير لكيفيته عند الضرورة التامة. وتخصيص البيان بهذه الصورة - مع الاكتفاء فيما عداها بالبيان بطريق السنة - لمزيد حاجتها إليه لما فيها من كثرة التغير عن الهيئة الأصلية. ومن ههنا ظهر لك أن مورد النص الشريف / هي المقصورة، وحكم ما عداها مستفاد من حكمها.

[٧٥ظ]

والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق التجريد، وبظاهره يتعلق من لا يرى صلاة الخوف بعده صلى الله عليه وسلم. ولا يخفى أن الأئمة بعده نوابه عليه السلام قوام بما كان يقوم به، فيتناولهم حكم الخطاب الوارد له عليه السلام، كما في قوله تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً﴾ [التوبة، ١٠٣/٩].

وقد روي أن سعيد بن العاص<sup>١</sup> لما أراد أن يصلي بطبرستان صلاة الخوف قال: «من شهد منكم صلاة الخوف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم؟» فقام حذيفة بن اليمان<sup>٢</sup> فوصف له ذلك، فصلى بهم كما وصف<sup>٣</sup>، وكان ذلك بحضرة الصحابة رضي الله تعالى عنهم، فلم ينكره أحد، فحل محل الإجماع.

<sup>١</sup> الكبري لابن سعد، ٣٥/٥-٣٥، والاستيعاب للنمري، ٦٢١/٢-٦٢٤.

<sup>٢</sup> سبقت ترجمته.

<sup>٣</sup> مسند أحمد، ٤٠١/٣٨ (٢٣٣٨٩) سنن أبي داود، ٤٣٢/٢ (١٢٤٦) سنن النسائي، ١٦٧/٣ (١٥٢٩).

<sup>١</sup> هو سعيد بن العاص بن سعيد بن العاص بن أمية (ت. ٦٧٩م). صحابي. كان أحد أشراف قريش متن جمع السخاء والفصاحة. وهو أحد الذين كتبوا المصحف لعثمان رضي الله عنه، استعمله عثمان على الكوفة. وغزا بالناس طبرستان، فافتتحها. وقتل أبوه العاص بن سعيد بن العاص يوم بدر كافراً. انظر: الطبقات



وروي في السنن أنهم غزوا مع عبد الرحمن بن سُمرة<sup>١</sup> كَابِل، فصلّى بهم صلاة الخوف.<sup>٢</sup>

﴿فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ﴾ أي: أردت أن تُقيم بهم الصلاة، ﴿فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ﴾ بعد أن جعلتهم طائفتين، ولتقف الطائفة الأخرى بإزاء العدو ليحرسوكم منهم. وإنما لم يصرح به لظهوره. ﴿وَلْيَأْخُذُوا﴾ أي: الطائفة القائمة معك ﴿أَسْلِحَتَهُمْ﴾ أي: لا يضعوها، ولا يلقوها. وإنما عبر عن ذلك بالأخذ للإيدان بالاعتناء باستصحابها، كأنهم يأخذونها ابتداءً.

﴿فَإِذَا سَجَدُوا﴾ أي: القائمون معك، وأتموا الركعة، ﴿فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ﴾ أي: فليصرفوا إلى مقابلة العدو للجراحة، ﴿وَلَتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا﴾ بعد، وهي الطائفة الواقفة تُجاء العدو للجراحة. وإنما لم تعرف لما أنها لم تذكر فيما قبل. ﴿فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ﴾ الركعة الباقية.

ولم يبين في الآية الكريمة حال الركعة الباقية لكل من الطائفتين، وقد بين ذلك بالسنة؛ حيث روي عن ابن عمر<sup>٣</sup> وابن مسعود رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم حين صلى صلاة الخوف صلى بالطائفة الأولى ركعة، وبالطائفة الأخرى ركعة كما في الآية الكريمة، ثم جاءت الطائفة الأولى، وذهبت هذه إلى مقابلة العدو، حتى قضت الأولى الركعة الأخيرة بلا قراءة، وسلموا، ثم جاءت الطائفة الأخرى، وقضوا الركعة الأولى بقراءة، حتى صار لكل طائفة ركعتان.<sup>٥</sup>

<sup>٢</sup> مسند أحمد، ٣٤-٢٢٤-٢٢٥ (٢٠٦١٩)؛ سنن أبي داود، ٤٣٢/٢ (١٢٤٥)؛ السنن الكبرى للبيهقي، ٣٥٨/٣ (٦٠٠٧).

<sup>٣</sup> س + رضي الله عنه.

<sup>٤</sup> س - رضي الله عنهما.

<sup>٥</sup> حديث ابن عمر في صحيح البخاري، ١٤/٢ (٩٤٢)؛ صحيح مسلم، ٥٧٤/١ (٨٣٩).  
وحديث ابن مسعود في مسند أحمد، ٢٦/٦ (٣٦٦١)؛ سنن أبي داود، ٤٣١/٢ (١٢٤٤).

<sup>١</sup> هو عبد الرحمن بن سُمرة بن خبيب القرشي، أبو سعيد (ت. ٥٥٠/٦٧٠م). صحابي. أسلم يوم فتح مكة، وكان اسمه "عبد الكعبة"، فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم "عبد الرحمن"، وصحب النبي صلى الله عليه وسلم، وروى عنه. غزا خراسان في زمن عثمان، وهو الذي افتتح سجستان وكابل. روى عنه الحسن وابن سيرين وعمار بن أبي عمار مولى بني هاشم وسعيد بن المسيب، وغيرهم. انظر: الاستيعاب للشمري، ٨٣٥/٢؛ وأسد الغابة لابن الأثير، ٤٥٠/٣-٤٥١.

﴿وَلْيَأْخُذُوا﴾ أي: هذه الطائفة ﴿حِذْرُهُمْ وَأَسْلِحَتُهُمْ﴾. لعل زيادة الأمر بالحذر في هذه المرة لكونها مظنةً لوقوف الكفرة على كون الطائفة القائمة مع النبي صلى الله عليه وسلم في شغلٍ شاغلٍ، وأما قبلها فربما يظنونهم قائمين للحراب. وتكليف كلٍّ من الطائفتين بما ذكر لِمَا أَنَّ الاشتغال بالصلاة مظنةٌ لإلقاء السلاح والإعراض عن غيرها، ومثنةٌ لهجوم العدو، كما ينطق به قوله تعالى: ﴿وَدَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً﴾ فإنه استئناف مسوق لتعليل / الأمر المذكور، والخطاب للفريقين بطريق الالتفات، أي: تمنّوا أن ينالوا منكم غزوةً، ويتهزوا فرصةً، فيشدوا عليكم شدةً واحدةً. والمراد بـ"الأمّعة" ما يتمتع به في الحرب، لا مطلقاً.

[٧٦و]

وهذا الأمر للوجوب لقوله تعالى: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِّن مَّطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَّرْضَىٰ أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ﴾ حيث رخص لهم في وضعها إذا ثقل عليهم استصحابها بسبب مطر أو مرض؛ وأمروا مع ذلك بالتيقّظ والاحتياط، فقيل: ﴿وَخُذُوا حِذْرَكُمْ﴾ لئلا يهجم العدو عليكم غيلةً.

روى الكلبي عن أبي صالح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا مُحَارِبًا<sup>١</sup> وبني أنمار، فنزلوا ولا يزؤون من العدو أحدًا، فوضع الناس أسلحتهم، وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجة له، وقد وضع سلاحه حتى قطع الوادي والسماء ترش، فحَالَ الوادي بينه عليه السلام وبين أصحابه، فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم، فبُضِرَ به غَوْرَثُ بْنُ الْحَارِثِ الْمُحَارِبِي، فقال: «قتلني الله إن لم أقتلك»، ثم انحدر من الجبل ومعه السيف، فلم يشعر به رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا وهو قائم على رأسه وقد سَلَّ سيفه من غمده، فقال: «يا محمدُ، مَنْ يَعِصِمُكَ مِنِّي الْآنَ؟» فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الله عز وجل»، ثم قال: «اللَّهُمَّ اكْفِنِي غَوْرَثَ بْنَ الْحَارِثِ بِمَا شِئْتَ»، ثم أهوى بالسيف إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليضربه، فأكبَّ لوجهه من زلخة

<sup>١</sup> يعني: بني محارب بن فهر من قبائل قريش.

زُلْخَهَا<sup>١</sup> بَيْنَ كَتِفَيْهِ، فَبَدَرَ سَيْفَهُ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخَذَهُ، ثُمَّ قَالَ: «يَا غَوْرُثُ، مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي الْآنَ؟»، قَالَ: <sup>٢</sup>«لَا أَحَدًا»، قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «تَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، وَأُعْطِيكَ سَيْفَكَ؟»، قَالَ: «لَا؛ وَلَكِنْ أَشْهَدُ أَنْ لَا أَقَاتِلُكَ أَبَدًا، وَلَا أَعِينُ عَلَيْكَ عَدُوًّا»، فَأَعْطَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيْفَهُ، فَقَالَ غَوْرُثُ: «وَاللَّهِ، لَأَنْتَ خَيْرٌ مِنِّي»، فَقَالَ <sup>٣</sup>صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَنَا أَحَقُّ بِذَلِكَ مِنْكَ»، فَرَجَعَ غَوْرُثُ إِلَى أَصْحَابِهِ، فَقَضَّ عَلَيْهِمْ قِصَّتَهُ، فَأَمَّنَ بَعْضُهُمْ. قَالَ: «وَسَكَنَ الْوَادِي، فَقَطَعَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَصْحَابِهِ، وَأَخْبَرَهُمْ بِالْخَبَرِ».<sup>٤</sup>

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾ تعليل للأمر بأخذ الحذر، أي: أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا / بَأَن يَخْذُلَهُمْ وَيَنْصَرِّكُم عَلَيْهِمْ؛ فَاهْتَمُّوا بِأُمُورِكُمْ، وَلَا تُهْمَلُوا فِي مَبَاشِرَةِ الْأَسْبَابِ كَيْ يَحُلَّ بِهِمْ عَذَابُهُ بِأَيْدِيكُمْ. وقيل: لَمَّا كَانَ الْأَمْرُ بِالْحِذْرِ مِنَ الْعَدُوِّ مُوَهِّمًا لِتَوَقُّعِ غَلْبَتِهِ وَاعْتِزَازِهِ، نُفِيَ ذَلِكَ الْإِيهَامُ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَنْصَرِّهُم وَيُهَيِّنُ عَدُوَّهُمْ لِتَقْوَى قُلُوبِهِمْ.

﴿فَإِذَا قُضِيَتْ الصَّلَاةُ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾<sup>(١٣)</sup>

﴿فَإِذَا قُضِيَتْ الصَّلَاةُ﴾ صلاة الخوف، أي: أَدَيْتُمُوهَا عَلَى الْوَجْهِ الْمُبَيَّنِّ وَفَرَّغْتُمْ مِنْهَا، ﴿فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ﴾ أي: فداوِمُوا عَلَى ذِكْرِهِ تَعَالَى، وَحَافِظُوا عَلَى مَرَاقِبَتِهِ وَمَنَاجَاتِهِ وَدَعَائِهِ فِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ، حَتَّى فِي حَالِ الْمَسَافِقَةِ

<sup>١</sup> وفي هامش م: زلخه بالزُحْجِ يَزْلُخُه: زَجَّه، أي: رماه أو ضربه بزُجَّه، فالمعنى فأكبَّ غَوْرُثُ عَلَى وَجْهِهِ مِنْ ضَرْبَةٍ ضَرَبَهَا، أي: ضَرَبَ غَوْرُثُ تِلْكَ الضَّرْبَةَ بَيْنَ كَتِفَيْهِ، بِتَجْرِيدِ الضَّرْبِ عَنْ كَتْبِهِ بِالزُّجْجِ. وفي القاموس [للفيروز آبادي، «غرت»]: «فرماه الله تعالى بزلخه بين كتفيه»، وهو وَجَعٌ يَأْخُذُ فِي الظَّهْرِ فَيَجْسُو وَيَغْلُظُ حَتَّى لَا يَتَحَرَّكَ مَعَهُ. وفي نهاية ابن الأثير [٣٠٨/٢] «زلخ»:

«يُقَالُ: رَمَى اللَّهُ فَلَانًا بِزُلْخَةٍ -بَضَمَ الزَّاءَ وَتَشْدِيدِ اللَّامِ وَفَتْحِهَا- وَهُوَ وَجَعٌ يَأْخُذُ فِي الظَّهْرِ لَا يَتَحَرَّكُ الْإِنْسَانُ مِنْ شِدَّتِهِ، وَيُرَوَّى بِتَخْفِيفِ اللَّامِ». «منه».

<sup>٢</sup> س: فقال.

<sup>٣</sup> ط س + رسول الله.

<sup>٤</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٣/٣٦٨؛ الباب لابن عادل، ٦١٢/٦.

والقتال كما في قوله تعالى: ﴿إِذَا الْقِيَمَةُ فُتِنَةٌ فَأَنْتُبُوا وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [الأنفال، ٤٥/٨].

﴿فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ﴾ سكنت قلوبكم من الخوف، وأمنتم بعدما وضعت الحرب<sup>١</sup> أوزارها، ﴿فَأَقِمْوُا الصَّلَاةَ﴾ أي: الصلاة التي دخل وقتها حينئذ، أي: أدوها بتعديل أركانها ومراعاة شرائطها. وقيل: المراد بـ"الذكر" في الأحوال الثلاثة الصلاة فيها، أي: فإذا أردتم أداء الصلاة، فصلُّوا قياماً عند المسايقة، وقعوداً جائين على الركب عند المراماة، وعلى جنوبكم مُتَّخِضِينَ بالجراح؛<sup>٢</sup> فإذا اطمأنتم في الجملة، فاقضوا ما صليتم في تلك الأحوال التي هي أحوال القلق والانزعاج، وهو رأي الشافعي رحمه الله، وفيه من البعد ما لا يخفى.

﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾ أي: فرضاً موقتاً، قال مجاهد: «وقته الله تعالى<sup>٣</sup> عليهم»،<sup>٤</sup> فلا بد من إقامتها في حالة الخوف أيضاً على الوجه المشروح؛ وقيل: مفروضاً مقدراً في الحضر أربع ركعات، وفي السفر ركعتين، فلا بد أن تؤدى في كل وقت حسبما قدر فيه.

﴿وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنْ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾<sup>(١٧١)</sup>

﴿وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ﴾ أي: لا تضعفوا، ولا تتوانوا<sup>٥</sup> في طلب الكفار بالقتال والتعرض لهم بالجراح.

وقوله تعالى: ﴿إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنْ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ﴾ تعليل للنهي وتشجيع لهم، أي: ليس ما تقاسونه من الآلام مختصاً بكم؛ بل هو مشترك بينكم وبينهم؛ ثم إنهم يصبرون على ذلك، فما لكم

<sup>٣</sup> م - تعالى.

<sup>١</sup> س: الحراب.

<sup>٤</sup> معالم التنزيل للبغوي، ٢/٢٨٢، الباب لابن عادل، ٦/٦١٤.

<sup>٢</sup> أُنْحَنَ فِي الْعَدُوِّ: بالغ الجراحة فيهم، وفلاناً: أَوْهَنَهُ. وَ﴿حَقٌّ إِذَا أُخْتُئِمُوهُمْ﴾ [محمد، ٤/٤٧]، أي:

<sup>٥</sup> تَوَانَى فِي الْأَمْرِ: قَصُرَ فِيهِ. الصَّحَاحُ لِلْجَوْهَرِيِّ، «وَنَى».

غَلَبْتُمُوهُمْ، وَكَثُرَ فِيهِمُ الْجِرَاحُ. الْقَامُوسُ الْمَحِيطُ لِلْفِيْرُزْآبَادِيِّ، «نَحَنَ».

لَا تَصْبِرُونَ مَعَ أَنْكُمْ أَوْلَى بِهِ مِنْهُمْ؛ حَيْثُ تَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مِنْ إظهار دينكم على سائر الأديان وَمِنْ الثَّوَابِ فِي الْآخِرَةِ مَا لَا يَخْطُرُ بِأَلْهَمٍ. وَقُرِئَ: «أَنْ تَكُونُوا»<sup>١</sup> بفتح الهمزة، أي: لَا تَهِنُوا لِأَنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ. وقوله تعالى: «فَإِنَّهُمْ» تعليل للنهي عن الوهن لأجله. والآية نزلت في بدر الصغرى.<sup>٢</sup>

﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ مبالغًا في العلم، فيعلم أعمالكم / وضماثركم. ﴿حَكِيمًا﴾ [٧٧و] فيما يأمر وينهى؛ فجدوا في الامتثال بذلك، فإن فيه عواقب حميدة.

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرْنَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا ٧٧﴾

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾ رُوي أَنَّ رجلاً مِنَ الأنصار -يقال له: طِعمَة بن أُبَيْرِقٍ،<sup>٣</sup> مِنْ بني ظَفَرٍ - سَرَقَ دِرْعًا مِنْ جَارِهِ قَتَادَةَ بْنِ النُّعْمَانِ فِي جِرَابٍ دَقِيقٍ، فَجَعَلَ الدَّقِيقَ يَنْتَشِرُ مِنْ خَرْقٍ فِيهِ، فَخَبَأَهَا عِنْدَ زَيْدِ بْنِ السَّمِينِ الْيَهُودِيِّ، فَالْتُمِسَتْ الدِّرْعُ عِنْدَ طِعمَة، فَلَمْ تَوْجَدْ، وَحَلَفَ مَا أَخَذَهَا وَمَا لَهُ بِهَا عِلْمٌ، فَتَرَكُوهُ وَاتَّبَعُوا أَثَرَ الدَّقِيقِ حَتَّى انْتَهَى إِلَى مَنْزِلِ الْيَهُودِيِّ، فَأَخَذُوهَا فَقَالَ: «دَفَعَهَا إِلَيَّ طِعمَة»، وَشَهِدَ لَهُ نَاسٌ مِنَ الْيَهُودِ، فَقَالَتْ بَنُو ظَفَرٍ: «انْطَلِقُوا بِنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ»، فَسَأَلُوهُ أَنْ يَجَادِلَ عَنْ صَاحِبِهِمْ، وَشَهِدُوا بِبِرَائَتِهِ وَسَرِقَةِ الْيَهُودِيِّ، فَهَمَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَفْعَلَ، فَنَزَلَتْ.<sup>٤</sup>

الأنصاري، أبو عمرو، وقيل: أبو عمر، وقيل: أبو عبد الله (ت. ٢٣٠/١٢٤٣م). صحابي. شهد العقبة ويدرًا وأخذًا والمشاهد كلها مع النبي صلى الله عليه وسلم، وأصيبت عينه يوم بدر، وقيل: يوم أحد، وقيل: يوم الخندق. وكان قتادة من فضلاء الصحابة، وكانت معه راية بني ظفر يوم الفتح. انظر: الاستيعاب للترمذي، ٣/١٢٧٧-١٢٧٧. وأسد الغابة لابن الأثير، ٤/٣٧٠-٣٧٢. هو باختلاف يسير في جامع البيان للطبري، ٧/٤٦٢-٤٦٣، وأسباب النزول للواحدي، ص ١٨٣. ونحوه مفصلًا في سنن الترمذي، ٥/٢٤٤-٢٤٧ (٣٠٣٦).

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي عبد الرحمن الأعرج. المحتسب لابن جني، ١/١٩٧؛ شواذ القراءات للكرمانلي، ص ١٤٢.  
<sup>٢</sup> انظر: تفسير مقاتل بن سليمان، ١/٣١٥؛ وجامع البيان للطبري، ٧/٤٥٥؛ وأنوار التنزيل للبيضاوي، ٢/٩٥.  
<sup>٣</sup> هو طعمة بن أبيرق بن عمرو بن حارثة بن ظفر بن الخزرج بن عمرو. صحابي. شهد المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا بدرًا. وقيل: أبو طعمة: بشير بن أبيرق الأنصاري. أسد الغابة لابن الأثير، ٣/٧٢٣، والإصابة لابن حجر، ٥/٣٩٧.  
<sup>٤</sup> هو قتادة بن النعمان بن زيد بن عامر الظفري

وَرُوي أَنَّ طِعْمَةً هَرَبَ إِلَى مَكَّةَ، وَارْتَدَّ، وَنَقَبَ حَائِطًا بِمَكَّةَ لِيَسْرِقَ أَهْلَهُ، فَسَقَطَ الْحَائِطُ عَلَيْهِ، فَقَتَلَهُ.<sup>١</sup> وَقِيلَ: نَزَلَ عَلَى رَجُلٍ مِنْ بَنِي سُليْمٍ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ - يُقَالُ لَهُ: الْحَجَّاجُ بْنُ عَلَاطٍ - فَتَقَبَّ بَيْتَهُ، فَسَقَطَ عَلَيْهِ حَجَرٌ، فَلَمْ يَسْتَطِعِ الدَّخُولَ وَلَا الْخُرُوجَ، فَأَخَذَ لِيَقْتُلَ، فَقِيلَ: «دَعْهُ؛ فَإِنَّهُ قَدْ لَجَأَ إِلَيْكَ»، فَتَرَكَهُ، وَأَخْرَجُوهُ مِنْ مَكَّةَ، فَالتَّحَقَّ بِتُجَّارٍ مِنْ قِضَاعَةَ نَحْوِ الشَّامِ، فَتَزَلُّوا مَنْزِلًا، فَسَرَقَ بَعْضُ مَتَاعِهِمْ، وَهَرَبَ، فَأَخَذُوهُ وَرَمَوْهُ<sup>٢</sup> بِالْحِجَارَةِ حَتَّى قَتَلُوهُ.<sup>٣</sup> وَقِيلَ: إِنَّهُ رَكِبَ سَفِينَةً إِلَى جُدَّةَ،<sup>٤</sup> فَسَرَقَ فِيهَا كَيْسًا فِيهِ دَنَانِيرُ، فَأَخَذَ وَأَلْقَى فِي الْبَحْرِ.<sup>٥</sup>

﴿لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرْنَاكَ اللَّهُ﴾ أَي: بِمَا عَرَفَكَ وَأَوْحَى بِهِ إِلَيْكَ.

﴿وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ﴾ أَي: لِأَجْلِهِمْ وَالذَّبَّ عَنْهُمْ. وَهُمْ<sup>٦</sup> طِعْمَةٌ وَمَنْ يُعِينُهُ مِنْ قَوْمِهِ، أَوْ هُوَ وَمَنْ يَسِيرُ بِسِيرَتِهِ. «خَصِيمًا» مُخَاصِمًا لِلْبِرِّاءِ، أَي: لَا تَخَاصِمِ الْيَهُودَ لِأَجْلِهِمْ. وَالنَّهْيُ مَعْطُوفٌ عَلَى أَمْرِ يَنْسَحِبُ عَلَيْهِ النِّظَمُ الْكَرِيمُ، كَأَنَّهُ قِيلَ: فَاحْكُمْ بِهِ، وَلَا تَكُنْ... إلخ.

﴿وَأَسْتَغْفِرِ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾<sup>(١٦)</sup>

﴿وَأَسْتَغْفِرِ اللَّهُ﴾ مِمَّا هَمَمْتَ بِهِ تَعْوِيلًا عَلَى شَهَادَتِهِمْ. ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ مُبَالِغًا فِي الْمَغْفِرَةِ وَالرَّحْمَةِ لِمَنْ يَسْتَغْفِرُهُ.

﴿وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَانًا أَثِيمًا﴾<sup>(١٧)</sup>

﴿وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾ أَي: يَخُونُونَهَا بِالْمَعْصِيَةِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾ [البقرة، ١٨٧/٢]. جُعِلَتْ مَعْصِيَةُ الْعَصَاةِ خِيَانَةً مِنْهُمْ لِأَنْفُسِهِمْ - كَمَا جُعِلَتْ ظُلْمًا لَهَا - لِرَجُوعِ ضَرَرِهَا إِلَيْهِمْ.

<sup>١</sup> جامع البيان للطبري، ٤٦٤-٤٦٥؛ أنوار التنزيل

<sup>٢</sup> الجُدَّة: ساحل البحر بحداء مكة. تهذيب اللغة

للأزهري، ٢٤٧/١٠ «باب الجيم والذال».

<sup>٣</sup> معالم التنزيل للبغوي، ٢٨٧/٢ البحر المحيط لأبي

حيان، ١٦٦/٤ الباب لابن عادل، ١٧/٧-١٨.

<sup>٤</sup> س: وهي.

١ جامع البيان للطبري، ٤٦٤-٤٦٥؛ أنوار التنزيل

للبيضاوي، ٩٥/٢.

<sup>٢</sup> س: ورموا.

<sup>٣</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٣٨٥/٣ معالم التنزيل

للبغوي، ٢٨٧/٢.

والمراد بالموصول إما طعمة وأمثاله، وإما هو ومن عاونه وشهد ببراءته من قومه؛ فإنهم شركاء له في الإثم والخيانة.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا﴾ مفرطاً في الخيانة مُصرّاً عليها. ﴿أَثِيمًا﴾ منهمكاً فيه. وتعليق عدم المحبة الذي هو كناية عن البغض والشُخط بالمبالغ في الخيانة والإثم / ليس لتخصيصه به؛ بل لبيان إفراط طعمة وقومه فيهما. [٧٧ظ]

﴿يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُمْ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا﴾

﴿يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ﴾ يستترون منهم حياءً وخوفاً من ضررهم. ﴿وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ﴾ أي: لا يستحيون منه سبحانه، وهو أحقُّ بأن يُستحيا منه ويُخاف من عقابه. ﴿وَهُمْ مَعَهُمْ﴾ عالمٌ بهم وبأحوالهم، فلا طريق إلى الاستخفاء منه سوى ترك ما يستقبحه ويؤاخذ به. ﴿إِذْ يُبَيِّتُونَ﴾ يدبرون ويروزون ﴿مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ﴾ من رمي البريء والحلف الكاذب وشهادة الزور. ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ من الأعمال الظاهرة والخافية ﴿مُحِيطًا﴾ لا يعزب عنه شيء منها ولا يفوت.

﴿هَآأَنْتُمْ هَآؤَآءِ جَدَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَوةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَدِّدِ اللَّهُ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَمْ مَّنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾

﴿هَآأَنْتُمْ هَآؤَآءِ﴾ تلوين للخطاب وتوجيه له إليهم بطريق الالتفات، إيذاناً بأن تعديد جنایاتهم يوجب مشافهتهم بالتوبيخ والتفريع. والجملة مبتدأ وخبر، وقوله تعالى: ﴿جَدَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَوةِ الدُّنْيَا﴾ جملة مبيّنة لوقوع "أولاء" خبراً. ويجوز أن يكون "أولاء" اسماً موصولاً بمعنى "الذين"، و﴿جَدَلْتُمْ﴾... إلخ صلة له.

والمجادلة أشدُّ المخاصمة، والمعنى: هَبُوا أَنْكُمْ خَاصَمْتُمْ عَنْ طِعْمَةٍ وأمثاله في الدنيا، ﴿فَمَنْ يُجَدِّدِ اللَّهُ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ فَمَنْ يَخَاصِمُ عَنْهُمْ يَوْمَئِذٍ عند تعذيبهم وعقابهم، ﴿أَمْ مَّنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾ حافظاً ومحامياً مِنْ بَأْسِ اللَّهِ تعالى وانتقامه.

﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا ١١٦﴾

﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا﴾ قبيحًا، ليسوء به غيره كما فعل طعمة بقتادة واليهودي،<sup>١</sup> ﴿أَوْ يَظْلِمَ نَفْسَهُ﴾ بما يختص به كالحلف الكاذب. وقيل: السوء ما دون الشرك، والظلم الشرك. وقيل: هما الصغيرة والكبيرة. ﴿ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ﴾ بالتوبة الصادقة، ﴿يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا﴾ لذنبه كائنة ما كانت، ﴿رَحِيمًا﴾ متفضلًا عليه. وفيه مزيد ترغيب لطعمة وقومه في التوبة والاستغفار لما أن مشاهدة التائب لآثار المغفرة والرحمة نعمة زائدة كما مر.<sup>٢</sup>

﴿وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ، وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ١١٧﴾

﴿وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا﴾ من الآثام، ﴿فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ﴾ بحيث لا يتعدى ضرره ووباله إلى غيره؛ فليحترز عن تعريضها للعقاب والعذاب عاجلاً وأجلاً. ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ مبالغاً في العلم ﴿حَكِيمًا﴾ مراعيًا للحكمة في كل ما قدر وقضى؛ ولذلك لا يحتمل وإزرة وزر أخرى.

﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِيهِ بَرِيئًا فَقَدْ أَحْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا ١١٨﴾

﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً﴾ صغيرة / أو ما لا عَمْدَ فيه من الذنوب. وقرئ: ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ﴾ بكسر الكاف وتشديد السين، وأصله: "يَكْسِبُ". ﴿أَوْ إِثْمًا﴾ كبيرة أو ما كان عن عَمْد. ﴿ثُمَّ يَرْمِيهِ﴾ أي: يقذف به ويسنّده. وتوحيد الضمير - مع تعدد المرجع - لمكان ﴿أَوْ﴾، وتذكيره لتغليب الإثم على الخطيئة، كأنه قيل: ثم يرم بأحدهما. وقرئ: "يَزِمُ بِهِمَا".<sup>٣</sup> وقيل: الضمير للكسب المدلول عليه بقوله تعالى: ﴿يَكْسِبُ﴾، و﴿ثُمَّ﴾ للتراخي في الرتبة. ﴿بَرِيئًا﴾ أي: مما زماه به ليحمله عقوبته العاجلة كما فعل طعمة بزيد.<sup>٤</sup>

[٧٨٩]

٢ قراءة شاذة، ذكرها الزمخشري في الكشاف،

١ انظر: تفسير النساء، ١٠٥/٤.

(٥٦٤/١)، ونسبها إلى معاذ بن جبل رضي الله عنه.

٢ وفي هامش م: في تفسير قوله تعالى: ﴿لَوْ جَدُوا﴾

٤ لم نقف عليها في كتب القراءات والتفسير.

الله تَوَابًا رَحِيمًا [النساء، ٦٤/٤]. «منه».

٥ انظر: تفسير النساء، ١٠٥/٤.



﴿فَقَدْ أَحْتَمَلَ﴾ أي: بما فعل من تحميل جريرته على البريء ﴿بُهْتَانًا﴾ وهو الكذب على الغير بما يُبْهَت منه ويُتَحَيَّر عند سماعه لفظاعته وهوله. وقيل: هو الكذب الذي يُتَحَيَّر في عظمه. ﴿وَإِثْمًا مُّبِينًا﴾ أي: بينًا فاحشًا، وهو صفة له ﴿إِثْمًا﴾. وقد اكتفي في بيان عظم البهتان بالتنكير التفخيمي، كأنه قيل: بُهْتَانًا لا يقادَر قدره وإثْمًا مُبِينًا، على أن وصف "الإثم" بما ذكر بمنزلة وصف "البهتان" به؛ لأنهما عبارة عن أمر واحد هو: رمي البريء بجناية نفسه. قد عُبر عنه بهما تهويلًا لأمره وتفظيعًا لحاله.

فمدار العظم والفخامة كون المرمي به للرامي؛ فإن رمي البريء بجناية ما -خطيئة كانت أو إثْمًا- بُهْتَان وإِثْم في نفسه؛ أما كونه بُهْتَانًا فظاهرًا، وأما كونه إِثْمًا، فلأن كون الذنب بالنسبة إلى مَنْ فعله خطيئة لا يلزم منه كونه بالنسبة إلى مَنْ نسبته إلى البريء منه أيضًا كذلك؛ بل لا يجوز ذلك قطعًا. كيف لا، وهو كَذِب محرم في جميع الأديان، فهو في نفسه بُهْتَان وإِثْم لا محالة.

ويكون تلك الجناية للرامي يتضاعف ذلك شدةً ويزداد قُبْحًا؛ لكن لا لانضمام جانيته المكسوبة إلى رمي البريء -وإلا لكان الرمي بغير جناية مثله في العظم- ولا لمجرد اشتماله على تبرئة نفسه الخاطئة -وإلا لكان الرمي بغير جانيته مع تبرئة نفسه كذلك في العظم- بل لاشتماله على قصد تحميل جانيته على البريء وإجراء عقوبتها عليه، كما يُنبئ عنه إشار "الاحتمال" على "الاكتساب" ونحوه، لما فيه من الإيذان بانعكاس تقديره، مع ما فيه من الإشعار بثقل الوزر وصعوبة الأمر. نعم، بما ذكر من انضمام كسبه وتبرئة نفسه إلى رمي البريء يزداد الجناية قُبْحًا؛ لكن تلك الزيادة وصفٌ للمجموع، لا للإثم.

﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَصُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴿٧٨﴾﴾

[٧٨ظ] ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ﴾ / بإعلامك ما هم عليه بالوحي وتنبيهك على الحق، وقيل: بالنبوة والعصمة. ﴿لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ﴾ أي: من بني ظفر،

وهم الذابتون عن طعمة. وقد جُوز أن يكون المراد بـ"الطائفة" كلهم، ويكون الضمير راجعاً إلى الناس. وقيل: هم وفد بني ثقيف، قدموا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا: «جئناك لنُبَايَعَكَ على أن لا تكسر أصنامنا ولا تعشِرنا»، فردَّهم صلى الله عليه وسلم.<sup>١</sup>

﴿أَنْ يُضِلُّوكَ﴾ أي: بأن يُضِلُّوكَ عن القضاء بالحق مع علمهم بكنه الأمر. والجملة جواب ﴿لَوْلَا﴾. وإنما نفى همهم -مع أن المنفي إنما هو تأثيره فقط- إيداناً بانتفاء تأثيره بالكلية. وقيل: المراد هو الهم المؤثر، ولا ريب في انتفائه حقيقة. وقيل: الجواب محذوف، أي: لأضلوك، وقوله عز وجل: ﴿لَهَمَّتْ﴾ جملة مستأنفة، أي: لقد همّت طائفة... إلخ.

﴿وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾ لاقتصار وبال مكرهم عليهم من غير أن يصيبك منه شيء. والجملة اعتراض، وقوله تعالى: ﴿وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ﴾ عطף عليه. ومحل الجاز والمجرور نصب على المصدرية، أي: وما يضرُّونك شيئاً من الضرر لما أنه تعالى عاصمك؛ وأما ما خطر ببالك، فكان عملاً منك بظاهر الحال، ثقة بأقوال القائلين من غير أن يخطر ببالك أن الحقيقة على خلاف ذلك. ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ أي: القرآن الجامع بين العنوانين. وقيل: المراد بـ﴿الْحِكْمَةَ﴾ السنة. ﴿وَعَلَّمَكَ﴾ بالوحي من خفيات الأمور التي من جملتها وجوه إبطال كيد المنافقين، أو من أمور الدين وأحكام الشرع. ﴿مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ﴾ ذلك إلى وقت التعليم.

﴿وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ إذ لا فضل أعظم من النبوة العامة والرياسة التامة.

﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾

﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ﴾ أي: في كثير من تناجي الناس ﴿إِلَّا مَنْ أَمَرَ﴾ إلا في نجوى من أمر ﴿بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ﴾ وقيل: المراد بـ"النجوى" المتناجون

<sup>١</sup> تفسير السمرقندي، ١/٣٣٨؛ الكشف والبيان للثعلبي، ٣/٣٨٣.

بطريق المجاز. وقيل: النجوى: جمع "نَجِيٍّ"، نقله الكرمانى.<sup>١</sup> وأيًا ما كان، فالاستثناء متصل. ويجوز الانقطاع أيضًا على معنى: لكن من أمر بصدقة... إلخ؛ ففي نجواه الخير. والمعروف: كل ما يستحسنه الشرع، ولا يُنكره العقل؛ فينتظم أصناف الجميل وفنون أعمال البر. وقد فسر ههنا بالقرض وإغاثة الملهوف وصدقة التطوع على أن المراد / بـ "الصدقة" الصدقة الواجبة. [٧٩و]

﴿أَوْ إِصْلَاحُ بَيْنِ النَّاسِ﴾ عند وقوع المُشاقَّة والمُعَاداة بينهم من غير أن يجاوز في ذلك حدود الشرع الشريف. و﴿بَيْنَ﴾ إمَّا متعلِّق بنفس ﴿إِصْلَاحٍ﴾، يقال: "أصلحت بين القوم"، أو بمحذوف هو صفة له، أي: كائن بين الناس. عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له: «أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى صَدَقَةٍ خَيْرٍ لَكَ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ؟»،<sup>٢</sup> فقال: «بلى يا رسول الله»، قال: «تُصْلِحُ بَيْنَ النَّاسِ إِذَا تَفَاسَدُوا، وَتَقْرِبُ بَيْنَهُمْ إِذَا تَبَاعَدُوا».<sup>٣</sup> قالوا: ولعلَّ السرَّ في إفراد هذه الأقسام الثلاثة بالذكر أنَّ عمل الخير المتعلِّق إلى الناس إمَّا لإيصال المنفعة أو لدفع المَضَرَّة. والمنفعة إمَّا جُسمانيَّة كإعطاء المال، وإليه الإشارة بقوله عزَّ وجلَّ: ﴿إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ﴾، وإمَّا رُوحانيَّة، وإليه الإشارة بالأمر بالمعروف، وإمَّا دفع الضرر، فقد أُشير إليه بقوله تعالى: ﴿أَوْ إِصْلَاحُ بَيْنِ النَّاسِ﴾. ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ إشارة إلى الأمور المذكورة - أعني: الصدقة والمعروف والإصلاح - فإنَّه يُشار به إلى متعدِّد.<sup>٤</sup> وما فيه من معنى البعد - مع قُرب العهد بها - للإيذان ببعد منزلتها ورفعة شأنها. وترتيب الوعد على فَعْلِهَا إثر بيان خيريَّة الأمر بها إمَّا أنَّ المقصود الأصلي هو الترغيب في الفعل؛ وبيان خيريَّة الأمر به

<sup>٢</sup> أورده الواحدي بهذا اللفظ في التفسير الوسيط، ١١٥/٢. وفي مسند أبي داود الطيالسي، ٤٩١/١ (٥٩٩)؛ وشعب الإيمان للبيهقي، ٤٣١/١٣ - ٤٣٢ (١٠٥٨٣): "على صدقة يرضي الله ورسوله موضعها" بدل "على صدقة خير لك من حُمْرِ النَّعَمِ".

<sup>٤</sup> وفي هامش م: بتأويل المذكور. «منه».

<sup>١</sup> الظاهر أنَّه محمود بن حمزة بن نصر أبو القاسم تاج القراء الكرمانى (ت. بعد ٥٠٠هـ/١١٠٦م)، مفسر، نحوي، قارئ. نقله عنه أبو حيان في البحر المحيط، ٦٤/٤.

<sup>٢</sup> حُمْرِ النَّعَمِ: بتسكين الميم، جمع "أحمر"، والنَّعَم: واحد الأنعام، وهي البهائم. وأكثر ما يقع هذا الاسم على الإبل، والإبل الخمر أعزَّ أموال العرب. طَلَبَةُ الطَّلَبَةِ للنسفي، ص ١١.

للدلالة على خيريته بالطريق الأولى لما أن مدار حُسن الأمر وقُبْحه حُسنُ المأمور به وقُبْحُه؛ فحيث ثبت خيرية الأمر بالأمور المذكورة؛ فخيرية فعلها أثبت. وفيه تحريض للأمر بها على فعلها، أو إشارة إلى الأمر بها، كأنه قيل: ومن يأمر بها. والكلام في ترتب الوعد على فعله<sup>١</sup> كالذي مر في الخيرية؛ فإن استتباع الأمر بها للأجر العظيم إنما هو لكونه ذريعة / إلى فعلها، فاستتباعه له أولى وأحق. [٧٩ظ]

﴿ابْتَغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ﴾ علة للفعل، والتقيد به؛ لأن الأعمال بالنيات، وأن من فعل خيراً لغير ذلك لم يستحق به غير الجِرمَان. ﴿فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ﴾ بُنُون العظمة على الالتفات. وقرئ بالياء<sup>٢</sup>. ﴿أَجْرًا عَظِيمًا﴾ يقصر عنه الوصف.

﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ١١٥﴾

﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ﴾ التعرّض لعنوان الرسالة لإظهار كمال شناعة ما اجترأوا عليه من المشاقة والمخالفة، وتعليل الحكم الآتي بذلك. ﴿مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ﴾ ظهر له الحق بالوقوف على المعجزات الدالة على ثبوته. ﴿وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: غير ما هم مستمرون عليه من عقد وعمل، وهو الدين القيم. ﴿نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ﴾ أي: نجعله والياً لما تولاه من الضلال، ونخذله بأن نخلي بينه وبين ما اختاره، ﴿وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ﴾ أي: ندخله إياها. وقرئ بفتح النون<sup>٣</sup> من "صلاه". ﴿وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ أي: جهنم. وفيها دلالة على حُجْية الإجماع وحرمة مخالفته.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ ۖ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ۚ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ١١٦﴾

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ ۖ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ قد مر تفسيره فيما سبق<sup>٤</sup>.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، مروية عن عاصم. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٤٣، ولعله الجحدري، دون العشرة.

<sup>٤</sup> انظر: تفسير النساء، ٤/٤٨.

<sup>١</sup> وفي هامش م: أي: فعل الأمر بها. «منه». | ط س: فعلها.

<sup>٢</sup> قرأ بها أبو عمرو وحزمة وخلف. النشر لابن الجزري، ٢/٢٥١-٢٥٢.

وهو تكرير للتأكيد والتشديد، أو لقصة طعمة، وقد مرّ موته كافرًا<sup>١</sup> وزوي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنّ شيخًا من العرب جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: «إني شيخ منهمك في الذنوب، إلّا أنّي لم أشرك بالله شيئًا منذ عرفته وآمنت به، ولم أتخذ من دونه وليًا، ولم أوقع المعاصي جرأة على الله تعالى، وما توهمت طرفة عين أنّي أعجز الله هربًا، وإني لنادم تائب مستغفر؛ فما ترى حالي عند الله تعالى؟»، فنزلت<sup>٢</sup>.

﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ عن الحق؛ فإنّ الشرك أعظم أنواع الضلالة وأبعدها عن الصواب والاستقامة، كما أنّه افتراء وإثم عظيم؛ ولذلك جعل الجزاء في هذه الشرطيّة ﴿فَقَدْ ضَلَّ﴾... إلخ، وفيما سبق ﴿فَقَدْ أَفْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا﴾ [النساء، ٤/٤٨]، حسبما يقتضيه سباق النظم الكريم / وسياقه.

[٨٠]

﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْتًا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَّرِيدًا﴾

﴿إِنْ يَدْعُونَ﴾ أي: ما يعبدون ﴿مِنْ دُونِهِ﴾ عز وجل ﴿إِلَّا إِنْتًا﴾ هي<sup>٣</sup> اللات والعزى ومناة ونحوها. عن الحسن رحمه الله: «أنّه لم يكن من أحياء العرب حيًّا إلّا كان لهم صنم يعبدونه، يُسمّونه "أنثى بني فلان"». قيل: لأنّهم كانوا يقولون في أصنامهم: هُنَّ بنات الله. وقيل: لأنّهم كانوا يلبسونها أنواع الخلي، ويزيّنونها على هيئات النسوان. وقيل: المراد: الملائكة، لقولهم: "الملائكة بنات الله". وقيل: تسميتها ﴿إِنْتًا﴾ لتأنيث أسمائها، أو لأنّها في الأصل جماد، والجمادات تؤنّث من حيث إنّها ضاهت الإناث لانفعالها. وإيرادها بهذا الاسم للتنبيه على قرط حماقة عبّدتها وتناهي جهلهم. و"الإناث" جمع "أنثى"، كـ"رباب" و"زبى".

٤ م - رحمه الله.

١ انظر: تفسير النساء، ١٠٥/٤.

٥ التفسير البسيط للواحدي، ٩٦/٧، الكشف

٢ تفسير السمرقندي، ٣٦٤/١، الكشف والبيان

للزمخشري، ٥٦٦/١. وباختلاف يسير في جامع

للتعلبي، ٣٨٦/٣، اللباب لابن عادل، ١٨/٧.

البيان للطبري، ٤٨٨/٧.

٣ س: وهي.

وَقُرِئَ عَلَى التَّوْحِيدِ،<sup>١</sup> وَ"أُنْثَا"<sup>٢</sup> أَيْضًا عَلَى أَنَّهُ جَمْعُ "أُنْثَى"، كـ"قَلْبٍ" وَ"قُلْبٍ"، أَوْ جَمْعُ "إِنَاثٍ"، كـ"ثِمَارٍ" وَ"ثُمَرٍ". وَقُرِئَ: "وُثْنًا"<sup>٣</sup> وَ"أُنْثَا" بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّثْقِيلِ، جَمْعُ "وُثْنٍ"، كَقَوْلِكَ: أَسَدٌ وَأُسْدٌ وَأُسْدٌ، عَلَى الْأَصْلِ وَقُلْبٍ الْوَاحِدِ أَلِفًا، نَحْوُ: "أَجْوَه" فِي "وُجُوهِ".

﴿وَإِنْ يَدْعُونَ﴾ وَمَا يَعْبُدُونَ بِعِبَادَتِهَا ﴿إِلَّا شَيْطَانًا مَّرِيدًا﴾ إِذْ هُوَ الَّذِي أَمَرَهُمْ بِعِبَادَتِهَا وَأَغْرَاهُمْ عَلَيْهَا، فَكَانَتْ طَاعَتُهُمْ لَهُ عِبَادَةً. وَالْمَرِيدُ وَالْمَارِدُ: هُوَ الَّذِي لَا يَعْطَلُ بِخَيْرٍ. وَأَصْلُ التَّرَكِيبِ لِلْمَلَأَسَةِ،<sup>٥</sup> وَمِنْهُ "صَرْحٌ" مُمَرَّدٌ، وَ"شَجَرَةٌ مَزْدَاءٌ" لَلَّتِي تَنَازَرُ وَرَقُهَا.

﴿لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا﴾<sup>٦</sup>

﴿لَعَنَهُ اللَّهُ﴾ صِفَةٌ ثَانِيَةٌ لـ ﴿شَيْطَانًا﴾.<sup>٧</sup> ﴿وَقَالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا﴾ عَطْفٌ عَلَى الْجُمْلَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ، أَي: شَيْطَانًا مَرِيدًا جَامِعًا بَيْنَ لَعْنَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَهَذَا الْقَوْلِ الشَّنِيعِ الصَّادِرِ عَنْهُ عِنْدَ اللَّعْنِ.

وَلَقَدْ بُرِّهِنَ عَلَى أَنَّ عِبَادَةَ الْأَصْنَامِ غَايَةُ الضَّلَالِ بِطَرِيقِ التَّعْلِيلِ بِأَنَّ مَا يَعْبُدُونَهَا يَنْفَعُ، وَلَا يَفْعَلُ فَعَلًا اخْتِيَارِيًّا، وَذَلِكَ يَنَافِي الْأُلُوْهِيَّةَ غَايَةَ الْمُنَافَاةِ، ثُمَّ اسْتُدْلِلَ عَلَيْهِ بِأَنَّ ذَلِكَ عِبَادَةٌ لِلشَّيْطَانِ. وَهُوَ أَفْطَحَ الضَّلَالِ مِنْ وَجْهِ ثَلَاثَةٍ،

<sup>٤</sup> حَرَكُهَا الْمُصْتَفَى بِضَمِّ الثَّاءِ وَسُكُونِهَا: "أُنْثَا" وَ"أُنْثَا"، وَهُمَا قِرَاءَتَانِ شَاذَتَانِ، قُرَأَ بِالضَّمِّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا رَوَى عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَابْنُ عَبَّاسٍ، وَبِالسُّكُونِ عَطَاءُ بْنُ أَبِي رَبَاحٍ. الْمُحْتَسَبُ لِابْنِ جَنِّي، ١/١٩٨؛ شَوَاذُ الْقِرَاءَاتِ لِلْكَرْمَانِيِّ، ص ١٤٣.

<sup>٥</sup> الْمَلَأَسَةُ: ضَيْدُ الْخُسُوفَةِ. الصَّحَاحُ لِلْجَوْهَرِيِّ، «مِلْس».

<sup>٦</sup> الصَّرْحُ: الْقَصْرُ، وَكُلُّ بِنَاءٍ عَالٍ. الصَّحَاحُ لِلْجَوْهَرِيِّ، «صَرْح».

<sup>٧</sup> فِي الْآيَةِ السَّابِقَةِ.

<sup>١</sup> أَي: "إِلَّا أُنْثَى"، وَهِيَ قِرَاءَةٌ شَاذَةٌ، مَرْوِيَةٌ عَنِ الْحَسَنِ وَابْنِ عَبَّاسٍ. شَوَاذُ الْقِرَاءَاتِ لِلْكَرْمَانِيِّ، ص ١٤٣.

<sup>٢</sup> قُرَأَ بِهَا النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِيمَا رَوَى عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَابْنِ عَبَّاسٍ، وَلَكِنْ قِرَاءَةٌ الْجُمْهُورُ: "إِنَاثًا". انْظُرْ: الْمُحْتَسَبُ لِابْنِ جَنِّي، ١/١٩٨؛ وَشَوَاذُ الْقِرَاءَاتِ لِلْكَرْمَانِيِّ، ص ١٤٣.

<sup>٣</sup> حَرَكُهَا الْمُصْتَفَى بِضَمِّ الثَّاءِ وَسُكُونِهَا: "وُثْنًا" وَ"وُثْنًا"، وَهُمَا قِرَاءَتَانِ شَاذَتَانِ، قُرَأَ بِالضَّمِّ ابْنُ جَنْدَبٍ، وَبِالسُّكُونِ ابْنُ عَبَّاسٍ. الْمُحْتَسَبُ لِابْنِ جَنِّي، ١/١٩٨؛ شَوَاذُ الْقِرَاءَاتِ لِلْكَرْمَانِيِّ، ص ١٤٣.

الأول: أنه منهمك في الغي، لا يكاد يعلق بشيء من الخير والهدى؛ فيكون طاعته ضللاً بعيداً من الحق. والثاني: أنه ملعون لضلّاله؛ فلا يستتبع مطاوعته سوى اللعن والضلّال. والثالث: أنه في غاية السعي / في إهلاكهم وإضلالهم؛ فموالاة من هذا شأنه غاية الضلال، فضلاً عن عبادته. والمفروض: المقطوع، أي: نصيباً قدّر لي وفرض، من قولهم: "فَرَضَ له في العطاء".

﴿وَلَا ضَلَّيْنَهُمْ وَلَا مَنِّينَهُمْ وَلَا مُرْتَنَّهُمْ فَلْيَبْتَئِكُنَّ ءَاذَانَ الْأَنْعَامِ وَلَا مُرْتَنَّهُمْ فَلْيَغَيِّرُنَّ خَلْقَ اللَّهِ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا ۝﴾

﴿وَلَا ضَلَّيْنَهُمْ وَلَا مَنِّينَهُمْ﴾ الأمانى الباطلة كطول الحياة وأن لا بعث ولا عقاب ونحو ذلك. ﴿وَلَا مُرْتَنَّهُمْ فَلْيَبْتَئِكُنَّ ءَاذَانَ الْأَنْعَامِ﴾ أي: فليقطعنها بموجب أمري، ويشقنها من غير تلغثم<sup>١</sup> في ذلك ولا تأخير. وذلك ما كانت العرب تفعله بالبحائر والسوائب. ﴿وَلَا مُرْتَنَّهُمْ فَلْيَغَيِّرُنَّ﴾ ممثلين به ﴿خَلْقَ اللَّهِ﴾ عن نهجه صورة أو صفة. وينتظم فيه ما قيل من فق<sup>٢</sup> عين الحامي وخصاء<sup>٣</sup> العبيد والوشم<sup>٤</sup> والوشر<sup>٥</sup> ونحو ذلك. وعموم اللفظ يمنع الخصاء مطلقاً؛ لكن الفقهاء رخصوا في البهائم لمكان الحاجة. وهذه الجملة المحكية عن اللعين مما نطق به لسانه مقالاً أو حالاً، وما فيها من "اللامات" كلها للقسم. والمأمور به في الموضعين محذوف ثقة بدلالة النظم عليه.

﴿وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ بإيثار ما يدعو إليه على ما أمر الله تعالى به ومجاوزته عن طاعة الله تعالى إلى طاعته، ﴿فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا﴾؛ لأنه ضيع رأس ماله بالكلية، واستبدل بمكانه من الجنة مكانه من النار.

عليها الثور، وهو النيلج. والاسم أيضاً الوشم، والجمع: الوشام. واستؤشمه، أي سأل أن يشمه. وفي الحديث: «لعن الله الواشمة والمستوشمة». الصحاح للجوهري، «وشم». <sup>٥</sup> الوشر: أن تحدد المرأة أسنانها وترقعها. وفي الحديث: «لعن الله الواشرة والمؤثيرة». الصحاح للجوهري، «وشر».

<sup>١</sup> تلغثم الرجل في الأمر، إذا تمكث فيه وتأنى. الصحاح للجوهري، «لعثم».

<sup>٢</sup> الفق: الشق والبخص. تاج العروس للزبيدي، «فقاً».

<sup>٣</sup> الخصاء: أن تسأل الخسيتان، وقد خصاه يخصيه. المخصص لابن سيده، ٢١/٥.

<sup>٤</sup> الوشم: وشم اليد وشمًا، إذا غرزاها بإبرة ثم دُر

﴿يَعِدُّهُمْ وَيُؤْمِنِيهِمْ وَمَا يَعِدُّهُمْ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ۝١٣٠﴾

﴿يَعِدُّهُمْ﴾ أي: ما لا يكاد يُنجزه، ﴿وَيُؤْمِنِيهِمْ﴾ أي: الأمانِي الفارغة، أو يفعل لهم الوعد والتَّمنيَّة، على طريقة "فلان يُعطي ويمنع". والضميران لـ ﴿مَنْ﴾،<sup>١</sup> والجمع باعتبار معناها، كما أنَّ الأفراد في ﴿يَتَّخِذْ﴾ و﴿خَسِرَ﴾<sup>٢</sup> باعتبار لفظها. و﴿وَمَا يَعِدُّهُمْ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾ وهو إظهار النفع فيما فيه الضرر. وهذا الوعد إمَّا بإلقاء الخواطر الفاسدة أو بالسنَّة أوليائه. و﴿غُرُورًا﴾ إمَّا مفعول ثانٍ لـ "الوعد"، أو مفعول لأجله، أو نعت لمصدر محذوف، أي: وعدًا ذا غرور، أو مصدر على غير لفظ الصُّدر؛ لأنَّ ﴿يَعِدُّهُمْ﴾ في قوَّة "يُغَرِّم بوعده". والجملَة اعتراض. وعدم التعرُّض للتَّمنيَّة؛ لأنَّها<sup>٣</sup> باب من الوعد.

﴿أُولَئِكَ مَاؤُنْهُمُ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا ۝١٣١﴾

﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى أولياء الشيطان. وما فيه من معنى البعد للإشعار ببعد منزلتهم في الخُسران. وهو مبتدأ، وقوله تعالى: ﴿مَاؤُنْهُمُ﴾ مبتدأ ثانٍ، وقوله تعالى: ﴿جَهَنَّمُ﴾ خبر للثاني، والجملَة خبر للأول.

﴿وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا﴾ أي: معدلاً ومهزباً. من "خاصَّ الجِمار" إذا عدل. وقيل: خلص ونجا. وقيل: الحَيْص هو الرُّوغان؛ بنفور. / و﴿عَنْهَا﴾ متعلِّق بمحذوف وقع حالاً من ﴿مَحِيصًا﴾، أي: كائناً عنها، ولا مَساغَ لتعلقه بـ ﴿مَحِيصًا﴾؛ أمَّا إذا كان اسم مكانٍ فظاهر، وأمَّا إذا كان مصدرًا فلا تَه لا يعمل فيما قبله.

[٩٨١]

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ۝١٣٢﴾

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ مبتدأ، خبره قوله تعالى: ﴿سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ

١ في الآية السابقة.

٢ هما في الآية السابقة.

٣ س + من.

٤ ورد في الأصول الخطيَّة بإهمال النقطة في

الغين، ولم نهتد إلى معناها. لعلها "الرُّوغان"،

من راغ عني يروغ رُوغاً ورُوغاناً، وأزغته. قال

صاحب العين: الفَرَّ والفرار: الهَرَب والرُّوغان.

المختص لابن سيده، ٣/٣٥٨.



تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا». قرن وعيد الكفرة بوعد المؤمنين زيادةً لمَسْرَةِ هؤلاء ومَسَاءة أولئك.

﴿وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا﴾ أي: وعده وعدًا وحقًّا ذلك حقًّا؛ فالأول مؤكّد لنفسه؛ لأنّ مضمون الجملة الاسميّة وعد، والثاني مؤكّد لغيره. ويجوز أن ينتصب الموصول بمضمّر يفسره ما بعده، وينتصب ﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾ بقوله تعالى: ﴿سَنُدْخِلُهُمْ﴾؛ لأنّه في معنى: نَعِدُهُمْ إدخال جنّات... إلخ، و﴿حَقًّا﴾ على أنّه حال من المصدر.

﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾ جملة مؤكّدة بليغة. والمقصود من الآية معارضة مواعيد الشيطان الكاذبة لقُرْنائه بوعد الله تعالى الصادق لأوليائه، والمبالغة في تأكيد ترغيبًا للعباد في تحصيله. و"الْقِيل" مصدر، ك"الْقَوْل" و"الْقَالَ". وقال ابن السكّيت: <sup>١</sup> «الْقِيل والقَالَ اسمان، لا مصدران» <sup>٢</sup>. ونصبه على التمييز. وقرئ بإشمام الصاد، <sup>٣</sup> وكذا كلّ صاِد ساكنة بعدها دالّ.

﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزِيهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ (١٣)

﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ أي: ليس ما وعد الله من الثواب يحصل بأمانيتكم - أيها المسلمون - ولا أمانِي أهل الكتاب، وإنّما يحصل بالإيمان والعمل الصالح. ولعلّ نظم أمانِي أهل الكتاب في سلك أمانِي المسلمين - مع ظهور حالها - للإيذان بعدم إجداء أمانِي المسلمين أصلًا

<sup>١</sup> وكتاب البحث، وكتاب الأيام والليالي، وكتاب سرقات الشعراء وما تواردوا عليه. انظر: نزّهة الألباء لابن الأنباري، ص ١٣٨-١٤٠، ومعجم الأدباء للخموي، ٦/٢٨٤٠-٢٨٤١.

<sup>٢</sup> إصلاح المنطق لابن السكّيت، ص ١٦.

<sup>٣</sup> قرأ بها حمزة والكسائي وخلف. النشر لابن الجزري، ٢/٢٥٠-٢٥١.

<sup>٤</sup> وفي هامش م: على أنّ في ﴿لَيْسَ﴾ ضمير ﴿وَعَدَ﴾ الله. «منه».

<sup>١</sup> هو يعقوب بن إسحاق السكّيت، أبو يوسف (ت. ٨٢٤٤/٨٥٨م). إمام في اللغة والأدب. كان مؤدّب ولد جعفر المتوكّل على الله. أخذ عن أبي عمرو الشيباني والفراء وابن الأعرابي، وأخذ عنه أبو سعيد السكّري وأبو عكرمة الضبي. والسكّيت لقب أبيه إسحاق. ومن مصنفاته الكثيرة: إصلاح المنطق، وكتاب القلب والإبدال، وكتاب النوادر، وكتاب الألفاظ، وكتاب فعل وأفعل، وكتاب الأضداد، وكتاب الأجناس الكبير، وكتاب الأمثال،

كما في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ﴾ [النساء، ١٨/٤]، كما سلف.

وعن الحسن: <sup>١</sup> «ليس الإيمان بالتمني، ولكن ما وقّر في القلب وصدّقه العمل» <sup>٢</sup> إن قوماً ألهتهم أمانئي المغفرة حتى خرجوا من الدنيا - ولا حسنة لهم - وقالوا: «نُحَسِّنُ الظنَّ بالله»، وكذبوا؛ لو أحسنوا الظنَّ به لأحسنوا العمل» <sup>٣</sup>. وقيل: إن المسلمين وأهل الكتاب افتخروا، فقال أهل الكتاب: «نبينا قبل نبيكم، وكتابنا قبل كتابكم؛ فنحن أولى بالله منكم» <sup>٤</sup> فقال المسلمون: «نحن أولى منكم؛ نبينا خاتم النبيين، وكتابنا يقضي على الكتب المتقدمة» فنزلت <sup>٥</sup>.

وقيل: الخطاب للمشركين، ويؤيده تقدّم ذكرهم، أي: ليس الأمر بأمانئي المشركين، وهو قولهم: لا جنة ولا نار، / أو قولهم: <sup>٦</sup> إن كان الأمر كما يزعم هؤلاء <sup>٧</sup> لكوننّ خيراً منهم وأحسن حالاً، وقولهم: ﴿لَا وَتَيْنَ مَالًا وَلَوْلَا﴾ [مريم، ٧٧/١٩]، ولا أمانئي أهل الكتاب، وهو قولهم: ﴿لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَى﴾ [البقرة، ١١١/٢]، أو قولهم <sup>٨</sup> ﴿لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً﴾ [البقرة، ٨٠/٢].

[٨١ظ]

ثم قرّر ذلك بقوله تعالى: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾ عاجلاً أو آجلاً، لما روي أنّه لما نزل قال أبو بكر رضي الله عنه: «فَمَنْ يَنْجُو مع هذا يا رسول الله؟»، فقال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم: «أَمَّا تَحْزَنُ أَوْ تَمْرُضُ، أَمَّا يُصِيبُكَ البلاء؟»، قال: «بلى، يا رسول الله»، قال: «هو ذلك» <sup>٩</sup>.

﴿وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي: مجاوزاً لمُوالاة الله ونصرته ﴿وَلِيًّا﴾ يُواليه ﴿وَلَا نَصِيرًا﴾ ينصره في دفع العذاب عنه.

<sup>١</sup> للزمخشري، ٥٦٧/١.

<sup>٢</sup> أي: الحسن البصري.

<sup>٣</sup> ط س: وقولهم.

<sup>٤</sup> إلى هنا ورد مع زيادة يسيرة في مصنف ابن

<sup>٥</sup> وفي هامش م: مسلمون.

أبي شيبة، ١٦٣/٦ (٣٠٣٥١)؛ وشعب الإيمان

<sup>٦</sup> ط س: وقولهم.

للبيهقي، ١٥٨/١ (٦٥).

<sup>٧</sup> جاء مع زيادات واختلاف يسير في بعض

<sup>٨</sup> الكشف للزمخشري، ٥٦٨/١ تفسير

العبارات في مسند أحمد، ٢٢٩/١-٢٣٠ (٦٧)؛

النيسابوري، ٥٠١/٢.

والسنن الكبرى للبيهقي، ٥٢٢/٣ (٦٥٣٦).

<sup>٩</sup> س + بالله.

والألفاظ من أنوار التنزيل للبيضاوي، ٩٩/٢.

<sup>١٠</sup> جامع البيان للطبري، ٥٠٨-٥٠٩ أسباب

النزول للواحدي، ص ١٨٣-١٨٤؛ الكشف

﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ١٣١﴾

﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ﴾ أي: بعضها وشيئا منها؛ فإنَّ كلَّ أحد لا يتمكَّن من كلِّها، وليس مكلفًا بها. ﴿مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَىٰ﴾ في موضع الحال من المستكن في ﴿يَعْمَلُ﴾، و﴿مِنْ﴾ للبيان، أو من ﴿الصَّالِحَاتِ﴾، ف﴿مِنْ﴾ للابتداء، أي: كائنة من ذكر... إلخ. ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ حال. شرط اقتران العمل بها في استدعاء الثواب المذكور تنبيها على أنه لا اعتداد به دونه.

﴿فَأُولَٰئِكَ﴾ إشارة إلى ﴿مَنْ﴾ بغير أن اتَّصافه بالإيمان والعمل الصالح. والجمع باعتبار معناها، كما أنَّ الأفراد فيما سبق باعتبار لفظها. وما فيه من معنى البعد لما مرَّ غير مرَّة من الإشعار بعلو رتبة المُشار إليه وبعْد منزلته في الشرف. ﴿يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ﴾ وقرئ: "يَدْخُلُونَ" مبنيا للمفعول من "الإدخال". ﴿وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا﴾ أي: لا يُنْقَصون شيئا حقيرا من ثواب أعمالهم، فإنَّ النقيير علم في القلَّة والحقارة. وإذا لم يُنْقَص ثواب المُطيع، فلأنَّ لا يُزَاد عقاب العاصي أولى وأحرى. كيف لا، والمجازي أرحم الراحمين، وهو السر في الاختصار على ذكره عقيب الثواب.

﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ١٣٢﴾  
وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ١٣٣﴾

﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ أي: أخلص نفسه له تعالى لا يعرف لها ربًّا سواه، وقيل: بذل وجهه له في السجود،<sup>٢</sup> وقيل: أخلص عمله له عزَّ وجلَّ، وقيل: فوض أمره إليه تعالى. وهذا إنكار واستبعاد لأنَّ يكون أحد أحسن دينا ممن فعل ذلك أو مساويا له، وإن لم يكن سبك التركيب متعرضا لإنكار المساواة ونفيها، يُرشدك إليه العُرف المطَّرد والاستعمال الفاشي؛ فإنه إذا قيل:

٢٥٢/٢.

١ قرأ بها ابن كثير وأبو عمرو وأبو جعفر وعاصم

٢ س: بالسجود.

من رواية أبي بكر. النشر لابن الجزري،

«مَنْ أَكْرَمُ مِنْ فُلَانٍ» أو «لَا أَفْضَلَ مِنْ فُلَانٍ»، فالمراد به حتمًا أنه أَكْرَمُ مِنْ كُلِّ كَرِيمٍ وَأَفْضَلُ مِنْ كُلِّ فَاضِلٍ، وعليه مساق قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ﴾ [الأنعام، ٢١/٦، ٩٣؛ هود، ١٨/١١؛ العنكبوت، ٢٩/٦٨؛ الصف، ٧/٦١] ونظائره.

و﴿دِينًا﴾ نصب على التمييز من ﴿أَحْسَنُ﴾، منقول من المبتدأ، والتقدير: ومن دينه أحسن من دين من أسلم... إلخ، فالتفضيل في الحقيقة جارٍ بين الدينين، / لا بين صاحبيهما، ففيه تنبيه على أن ذلك أقصى ما ينتهي إليه القوة البشرية. [٨٢و]

﴿وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ أي: آتٍ بالحسنات تاركٌ للسيئات، أو آتٍ بالأعمال الصالحة على الوجه اللائق الذي هو حسنها الوصفى المستلزم لحسنها الذاتى. وقد فسره صلى الله عليه وسلم بقوله: «أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك»<sup>١</sup>. والجملة حال من فاعل ﴿أَسْلَمَ﴾.

﴿وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ الموافقة لدين الإسلام المتفق<sup>٢</sup> على صحتها وقبولها. ﴿حَنِيفًا﴾ مائلاً عن الأديان الزائغة، وهو حال من فاعل ﴿اتَّبَعَ﴾ أو من ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾. ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ اصطفاؤه وخصه بكراماتٍ تُشبه كرامة الخليل عند خليله. وإظهاره عليه السلام في موقع الإضمار لتفخيم شأنه عليه السلام والتنصيص على أنه الممدوح وتأكيد استقلال الجملة الاعتراضية.

والخَلَّةُ من «الْخِلَالِ»، فإنه وُدٌ تخلَّلَ النفسَ وخالَطَهَا، وقيل: من «الْخَلَلِ»، فإنَّ كُلَّ واحدٍ من الخليلين يَسُدُّ خَللَ الآخر، أو من «الْخَلِّ»، وهو الطريق في الرَّمْلِ، فإنهما يترافقان في الطريقة، أو من «الْخَلَّةِ» بمعنى الخَصْلَةِ، فإنهما متوافقان في الخِصَالِ. وفائدة الاعتراض جَمَّة، من جملتها: التَّغْيِبُ في اتِّبَاعِ مِلَّةٍ عليه السلام؛ فإنَّ مَنْ بَلَغَ مِنَ الزُّلْفَى عند الله عَزَّ وَجَلَّ مَبْلَغًا مَصِحِّحًا لتسميته خليلًا حَقِيقًا بأن يكون اتِّبَاعُ طَرِيقَتِهِ أَهَمُّ ما يَمْتَدُّ إِلَيْهِ أَعْنَاقُ الْهَمَمِ وَأَشْرَفَ ما يَرْنُو<sup>٣</sup> نَحْوَهُ أَحْدَاقُ الْأُمَمِ.

<sup>١</sup> قطعة من حديث أبي هريرة رضي الله عنه،

أخرجه البخاري في صحيحه، ١٩/١ (٥٠) ومسلم في صحيحه، ٣٩/١ (٩).

<sup>٢</sup> كذا حرَّكها المصنّف.

<sup>٣</sup> م ط س: يَرْمُقُ [«صَح» في هامش م]. | ولعلَّ التصحيح بعد نسخ ط س.

قيل: لأنه عليه السلام بعث إلى خليل له بمصر في أزمة أصابت الناس يمتار منه، فقال خليله: «لو كان إبراهيم يطلب الميرة<sup>١</sup> لنفسه لفعلت، ولكنه يريد لها للأضياف، وقد أصابنا ما أصاب الناس من الشدة»، فرجع غلماناه عليه السلام، فاجتازوا ببطحاء لينة، فملثوا منها الغرائر حياء من الناس، وجاءوا بها إلى منزل إبراهيم عليه السلام، وألقوها فيه، وتفرقوا، وجاء أحدهم فأخبر إبراهيم عليه السلام<sup>٢</sup> بالقصة، فاعتم لذلك غمًا شديدًا، لاسيما لاجتماع الناس ببابه رجاء الطعام، فغلبته عيناه، وعمدت سارة إلى الغرائر، فإذا فيها أجود ما يكون من الخوازي<sup>٣</sup>، واختبرت - وفي رواية: فأطعمت الناس - واستنبه إبراهيم، فاشتت رائحة الخبز، فقال: «من أين لكم؟»، فقالت سارة: «من خليلك المصري»، فقال: «بل من عند خليلي الله عز وجل»، فسماه الله تعالى خليلًا<sup>٤</sup>.

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا ۝﴾

[٨٢ظ] ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ / جملة مبتدأة سيقى لتقرير وجوب طاعته تعالى على أهل السماوات والأرض بيان أن جميع ما فيهما من الموجودات له تعالى خلقًا وملكًا، لا يخرج من ملكوته شيء منها، فيجازي كلًا بموجب أعماله خيرًا وشرًا، وقيل: لبيان أن اتخاذه عز وجل لإبراهيم خليلًا ليس لاحتياجه سبحانه إلى ذلك في شأن من شئونه، كما هو دأب الآدميين؛ فإن مدار خلقتهم افتقار بعضهم إلى بعض في مصالحهم؛ بل لمجرد تكريمته وتشريفه، وقيل: لبيان أن الخلّة لا تُخرجه عن رتبة العبودية، وقيل: لبيان أن اصطفاؤه عليه السلام للخلّة بمحض مشيئته تعالى، أي: له تعالى ما فيهما جميعًا يختار منهما ما يشاء لمن يشاء.

وَحَوْزَه فَاخْوَزَ، أي: يَبْضُهُ فَايْبُضُ. مختار

الصحيح للرازي، «حور».

٤ الكشاف للزمخشري، ١/ ٥٦٩. وورد مع

زيادات واختلاف يسير في العبارات في الكشف

والبيان للثعلبي، ٣/ ٣٩٢.

١ الميرة: الطعام يمتاره الإنسان. وقد مازَ أهله

يَمِيرُهُمْ مَيْرًا. ومنه قولهم: «ما عنده خير ولا

مَيْرٌ». الصحيح للجوهري، «مير».

٢ م - عليه السلام.

٣ الخوازي: -بالضم وتشديد الواو- مقصور، ما

خَوَزَ مِنَ الطَّعَامِ، أي: يَبْضُ. وهذا دقيق خوازي.

وقوله عزّ وعلا: ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا﴾ تذييل مقرّر لمضمون ما قبله على الوجوه المذكورة؛ فإن إحاطته تعالى علماً وقدرةً بجميع الأشياء - التي من جملتها ما فيهما من المكلفين وأعمالهم - ممّا يقرّر ذلك أكمل تقرير.

﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتْلَى النِّسَاءِ الَّتِي لَا تُوْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوِلْدَانِ وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَى بِالْقِسْطِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا ١٧﴾

﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ﴾ أي: في حقهنّ على الإطلاق، كما ينبئ عنه الأحكام الآتية، لا في حق ميراثهنّ خاصة؛<sup>١</sup> فإنه صلى الله عليه وسلم قد سئل عن أحوال كثيرة ممّا يتعلّق بهنّ، فما بيّن حكمه فيما سلف أُحيلَ بيانه على ما ورد في ذلك من الكتاب، وما لم يبيّن حكمه بعدُ بيّن ههنا، وذلك قوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾ بإسناد "الإفتاء" - الذي هو تبين المبهّم وتوضيح المشكّل - إليه تعالى وإلى ما تلي من الكتاب فيما سبق باعتبارين - على طريقة قولك: "أغناني زيد وعطاؤه" - بعطف ﴿مَا﴾ على المبتدأ أو ضميره في الخبر لمكان الفصل بالمفعول والجارّ والمجرور.

وإشار صيغة المضارع للإيذان باستمرار التلاوة ودوامها. و﴿فِي الْكِتَابِ﴾ إمّا متعلّق ب﴿يُتْلَى﴾ أو بمحذوف وقع حالاً من المستكنّ فيه، أي: يَتْلَى كائناً فيه. ويجوز أن يكون ﴿مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ﴾ مبتدأ و﴿فِي الْكِتَابِ﴾ خبره، على أن المراد به اللوح المحفوظ. والجملة معترضة مسوقة لبيان عظم شأن المتلوّ عليهم، وأنّ العدل في الحقوق المبيّنة فيه من عظام الأمور التي يجب مراعاتها والمحافظة عليها؛ ف﴿مَا يُتْلَى﴾ حينئذ متناول لما تلي وما سيُتلى. ويجوز أن يكون مجروراً على القسم المنبئ عن تعظيم المقسّم به وتفخيمه، كأنه قيل: قل: الله يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ، وأُقَسِم بما يَتْلَى عليكم في الكتاب، فالمراد بقوله تعالى: ﴿يُفْتِيكُمْ﴾ بيانه السابق واللاحق، ولا مساعٍ لعطفه على المجرور في ﴿فِيهِنَّ﴾ لاختلاله لفظاً ومعنى.

<sup>١</sup> وفي هامش م: كما قيل. «منه».

وقوله تعالى: ﴿فِي يَتَنَىٰ الْيَسَاءِ﴾ على الوجه الأول - وهو الأظهر - متعلق بـ ﴿يُتَلَىٰ﴾، أي: ما يتلى عليكم في / شأنهن، وعلى الآخرين بدل من ﴿فِيهِنَّ﴾. [٨٣و] وهذه الإضافة بمعنى "من"؛ لأنها إضافة الشيء إلى جنسه. وقرئ: "يَيَامَى" على قلب همزة "أَيَامَى" ياء. ﴿الَّتِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ﴾ أي: ما فرض لهن من الميراث وغيره. ﴿وَتَرَعْبُونَ﴾ عطف على الصلة عطف جملة مثبتة على جملة منفية، وقيل: حال من فاعل ﴿تُؤْتُونَهُنَّ﴾ بتأويل "وأنتم ترعبون"، ولا ريب في أنه لا يظهر لتقييد عدم الإيتاء بذلك فائدة إلا إذا أريد بـ ﴿مَا كُتِبَ لَهُنَّ﴾ صدأقهن.

﴿أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ﴾ أي: في أن تنكحوهن؛ لكن لا لأجل التمتع بهن، بل لأكل مالهن، أو في أن تنكحوهن بغير إكمال الصداق، وذلك ما روي عن عائشة رضي الله تعالى عنها من أنها اليتيمة تكون في حجر وليها، فيرغب في مالها وجمالها، ويريد أن ينكحها بأدنى من سنة نسائها، فنهوا أن ينكحوهن إلا أن يقسطوا لهن في إكمال الصداق،<sup>٢</sup> أو عن أن تنكحوهن، وذلك ما روي عنها رضي الله عنها أنها يتيمة يرغب وليها عن نكاحها، ولا ينكحها، فيعضلها طمعاً في ميراثها،<sup>٣</sup> وفي رواية عنها رضي الله عنها: هو الرجل يكون عنده يتيمة، هو وليها ووارثها وشريكها في المال حتى في العذق، فيرغب أن ينكحها، ويكره أن يزوجه رجلاً فيشركه في ماله بما شركته، فيعضلها؛ فالمراد بـ ﴿مَا كُتِبَ لَهُنَّ﴾ على الوجه الأول والآخر ميراثهن، وبـ "ما يتلى في حقهن" قوله تعالى: ﴿وَأَتَتْهُمُ الْيَتَمَىٰ أَمْوَالُهُمْ﴾ [النساء، ٢/٤]، وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوهَا﴾ [النساء، ٦/٤] ونحوهما من النصوص الدالة على عدم التعرض لأموالهم، وعلى الوجه الثاني صدأقهن، وبـ "ما يتلى فيهن" قوله تعالى: ﴿وَأِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَمَىٰ﴾ الآية [النساء، ٣/٤].

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي عبد الله المدني.

(٣٠١٨).

المحتسب لابن جني، ٢٠٠/١.

<sup>٢</sup> التفسير البسيط للواحد، ١٢٣/٧.

<sup>٣</sup> التفسير الوسيط للواحد، ٧/٢. ويمعناه مع

<sup>٤</sup> صحيح البخاري، ٤٩/٦ (٤٦٠٠). وهو باختلاف

اختلاف بالنقص والزيادة في صحيح البخاري،

يسير في صحيح مسلم، ٢٣١٥/٤ (٣٠١٨).

٢/٧ (٥٠٦٤)؛ وصحيح مسلم، ٢٣١٣/٤

﴿وَالْمُسْتَضَعْفَيْنِ مِنَ الْوِلْدَانِ﴾ عطف على ﴿يَتَنَمَّى الْنِسَاءُ﴾، وما يتلى في حقهم قوله تعالى: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ﴾... إلخ [النساء، ١١/٤]. وقد كانوا في الجاهلية لا يورثونهم كما لا يورثون النساء، وإنما يورثون الرجال القوَّام بالأمور. روي أن عُيَيْنَةَ بْنَ حِصْنٍ الْفَزَارِيَّ<sup>١</sup> جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: «أخبرنا أنك تُعطي الابنة النِّصْفَ والأخت النِّصْفَ، وإنما كنا نورث من يشهد القتال ويحوز الغنيمة»، فقال صلى الله عليه وسلم: / «كذلك أمرت»<sup>٢</sup>.

[٨٣ظ]

﴿وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَى بِالْقِسْطِ﴾ بالجر، عطف على ما قبله، وما يتلى في حقهم قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ﴾ [النساء، ٢/٤]، ونحو ذلك مما لا يكاد يُحْصَر. هذا على تقدير كون ﴿فِي يَتَامَى الْنِسَاءِ﴾ متعلِّقاً بـ﴿يُتْلَى﴾، وأما على تقدير كونه بدلاً من ﴿فِيهِنَّ﴾، فالوجه نصبه عطفاً على موضع ﴿فِيهِنَّ﴾، أي: يُفْتِيكُمْ أَنْ تَقُومُوا، ويجوز نصبه بإضمار فعل، أي: ويأمركم. وهو خطاب للوَّلاة أو للأولياء والأوصياء.

﴿وَمَا تَفْعَلُوا﴾ في حقوق المذكورين ﴿مِنْ خَيْرٍ﴾ حسبما أمرتم به، أو ما تفعلوه من خير على الإطلاق، فيندرج فيه ما يتعلق بهم اندراجاً أولياً. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيماً﴾ فيجازيكم بحسبه.

﴿وَإِنْ أَمْرًا خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾<sup>(١٢٨)</sup>

﴿وَإِنْ أَمْرًا خَافَتْ﴾ شروع في بيان ما لم يبيِّن فيما سلف من الأحكام، أي:

<sup>١</sup> رضي الله عنه، فأسلم، فأطلقه أبو بكر. انظر: الاستيعاب للثوري، ١٢٤٩/٣-١٢٥١ وأسد الغابة لابن الأثير، ٣١٨/٤-٣١٩. وانظر تعليق ابن حجر على قصة الردة في الإصابة، ٦٠١/٧. <sup>٢</sup> أورده الراغب في تفسيره، ١١٧٩/٤ والبيضاوي في أنوار التنزيل، ١٠٠/٢. ولم نقف عليه في كتب الحديث التي بين أيدينا.

<sup>١</sup> هو عُيَيْنَةُ بْنُ حِصْنِ بْنِ حَذِيفَةَ بْنِ بَدْرِ الْفَزَارِيِّ، أبو مالك (ت. ٣٠هـ/٦٥٠م). من المؤلفة قلوبهم، ومن الأعراب الجفأة. وكان عُيَيْنَةُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ مِنَ الْجَزَارِينَ، يقود عشرة آلاف. أسلم بعد الفتح، وقيل: قبل الفتح، وشهد الفتح مسلماً. وقيل: إنه كان ممن ارتد وتبع طليحة الأسدي وقتل معه، فأخذ أسيراً وحمل إلى أبي بكر



إن توقعت امرأة ﴿مِنْ بَعْلِهَا ثُشُورًا﴾ أي: تجافيا عنها وترقعا عن صحبتها كراهة لها ومنعًا لحقوقها، ﴿أَوْ إِعْرَاضًا﴾ بأن يقلل محادثتها وموانستها لما يقتضي ذلك من الدواعي والأسباب، ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا﴾ حيثنذ ﴿أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا﴾ أي: في أن يصلحا بينهما بأن تحط له المهر أو بعضه أو القسم، كما فعلت سودة بنت زمعة<sup>١</sup> حين كرهت أن يفارقها رسول الله صلى الله عليه وسلم، فوهبت يومها لعائشة<sup>٢</sup>، أو بأن تهب له شيئًا تستميله.

وَقُرئ: "يُصَالِحَا"<sup>٣</sup> من "يتصالحا"، و"يُصْلِحَا" من "يصطلحا"، و"يُصَالِحَا"<sup>٥</sup> من المفاعلة. و﴿صُلْحًا﴾ إما منصوب بالفعل المذكور على كل تقدير على أنه مصدر منه بحذف الزوائد، وقد يعثر عنه باسم المصدر، كأنه قيل: إصلاحًا أو تصالحًا أو اصطلاحًا - حسبما قرئ الفعل - أو بفعل مترتب على المذكور، أي: فيُصلح حالهما صلحًا. و﴿يَبْتَئُهُمَا﴾ ظرف للفعل، أو حال من ﴿صُلْحًا﴾. والتعرض لنفي الجناح عنها - مع أنه ليس من جانبها الأخذ الذي هو المظنة للجناح - لبيان أن هذا الصلح ليس من قبيل الرشوة المحرمة للمعطي والأخذ. و﴿وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ أي: من الفرقة، أو من سوء العشرة، أو من الخصومة؛ ف"اللام" للعهد، أو هو خير من الخيور؛ ف"اللام" للجنس. والجملة اعتراض مقرر لما قبله، وكذا قوله تعالى: ﴿وَأُخْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ﴾ أي: جعلت حاضرة له مطبوعة عليه، لا تنفك عنه أبدًا؛ فلا المرأة تسمح بحقوقها من الرجل،

<sup>١</sup> ٥٢٠٥٧/٨ وأسد الغابة لابن الأثير، ١٥٧/٧-١٥٨.

<sup>٢</sup> انظر: صحيح البخاري، ١٥٩/٣ (٢٥٩٣).

وصحيح مسلم، ١٠٨٥/٢ (١٤٦٣).

<sup>٣</sup> قرأ بها ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر.

النشر لابن الجزري، ٢٥٢/٢.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، مروية عن عاصم الجحدري.

المحتسب لابن جني، ١٢٠١/١ شواذ القراءات

للكرمانى، ص ١٤٤.

<sup>٥</sup> قراءة شاذة، ذكرها أبو حيان في البحر المحيط،

١١٩/٢، ونسبها إلى عبيدة السلماني.

<sup>١</sup> هي سودة بنت زمعة بن قيس القرشية، أم الأسود

(ت. ٦٤٤هـ/٨٢٣م). زوج النبي صلى الله عليه

وسلم، تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم

بمكة بعد وفاة خديجة قبل عائشة، وقيل: تزوجها

بعد عائشة. وكانت قبله تحت ابن عمها السكران بن

عمرو أخي سهيل بن عمرو، من بني عامر بن لؤي،

وكان مسلمًا، فتوفي عنها، فتزوجها رسول الله صلى

الله عليه وسلم امرأة ثقيلة ثبطة، وأسنت عند رسول

الله صلى الله عليه وسلم، ولم تُصب منه ولدا

إلى أن مات. انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد،

[٥٨٤]

ولا الرجل يَعُودُ بِحُسْنِ المعاشرة مع دَمَامَتِهَا؛<sup>١</sup> فَإِنَّ فِيهِ تَحْقِيقًا لِلصِّلَحِ وَتَقْرِيرًا  
 لَهُ بِحَثِّ كُلِّ مِنْهُمَا عَلَيْهِ، لَكِنْ لَا بِالنَّظَرِ إِلَى حَالِ نَفْسِهِ - فَإِنَّ ذَلِكَ يَسْتَدْعِي  
 التَّمَادِيَّ فِي المَمَاسَكَةِ وَالشِّقَاقِ - بَلْ بِالنَّظَرِ إِلَى حَالِ / صَاحِبِهِ؛ فَإِنَّ شُحَّ نَفْسِ  
 الرَّجُلِ وَعَدَمَ مِيلِهَا عَنْ حَالَتِهَا الجِيلِيَّةِ بِغَيْرِ اسْتِمَالَةٍ مِمَّا يَحْمِلُ الْمَرْأَةُ عَلَى بَذْلِ  
 بَعْضِ حَقُوقِهَا إِلَيْهِ لاسْتِمَالَتِهِ، وَكَذَا شُحَّ نَفْسِهَا بِحَقُوقِهَا مِمَّا يَحْمِلُ الرَّجُلَ عَلَى  
 أَنْ يَقْتَنَعَ مِنْ قِبَلِهَا بِشَيْءٍ يَسِيرٍ، وَلَا يَكْلِفُهَا بَذْلَ الْكَثِيرِ، فَيَتَحَقَّقُ بِذَلِكَ الصِّلَحُ.  
 ﴿وَإِنْ تُحْسِنُوا﴾ فِي الْعِشْرَةِ ﴿وَتَتَّقُوا﴾ النِّشُوزَ وَالْإِعْرَاضَ - وَإِنْ تَعَاظَدْتَ  
 الْأَسْبَابَ الدَّاعِيَةَ إِلَيْهِمَا - وَتَصَبَّرُوا عَلَى ذَلِكَ مِرَاعَاةً لِحَقُوقِ الصُّحْبَةِ، وَلَمْ  
 تَضْطَرُّوهُمْ إِلَى بَذْلِ شَيْءٍ مِنْ حَقُوقِهِمْ، ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ أَي: مِنْ  
 الْإِحْسَانِ وَالتَّقْوَى، أَوْ بِمَا تَعْمَلُونَ جَمِيعًا - فَيَدْخُلُ فِيهِ ذَلِكَ دُخُولًا أَوَّلِيًّا -  
 ﴿خَيْرًا﴾ فَيُجَازِيكُمْ وَيُثَبِّتْكُمْ عَلَى ذَلِكَ الْبَتَّةَ، لاسْتِحَالَةِ أَنْ يُضَيِّعَ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ.  
 وَفِي خِطَابِ الْأَزْوَاجِ بِطَرِيقِ الْإِلْتِفَاتِ وَالتَّعْبِيرِ عَنْ رِعَايَةِ حَقُوقِهِمْ بِ"الْإِحْسَانِ"  
 وَلَفْظِ "التَّقْوَى" الْمُنْبِئِ عَنْ كَوْنِ النِّشُوزِ وَالْإِعْرَاضِ مِمَّا يَتَوَقَّى مِنْهُ وَتَرْتِيبِ الْوَعْدِ  
 الْكَرِيمِ عَلَيْهِ مِنْ<sup>٢</sup> لُطْفِ الْاسْتِمَالَةِ وَالتَّرْغِيبِ فِي حُسْنِ الْمَعَامَلَةِ مَا لَا يَخْفَى.  
 رُوي أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي عَمْرَةَ بِنْتِ مُحَمَّدٍ بْنِ مَسْلَمَةَ وَزَوْجِهَا سَعْدِ بْنِ الرَّبِيعِ،  
 تَزَوَّجَهَا وَهِيَ شَابَةٌ، فَلَمَّا عَلَاها الْكِبَرُ تَزَوَّجَ شَابَةً، وَأَثَرُهَا عَلَيْهَا وَجْهًا، فَأَتَتْ  
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَشَكَتْ إِلَيْهِ ذَلِكَ.<sup>٣</sup> وَقِيلَ: نَزَلَتْ فِي أَبِي  
 السَّائِبِ، كَانَتْ لَهُ امْرَأَةٌ قَدْ كَبُرَتْ، وَلَهُ مِنْهَا أَوْلَادٌ، فَأَرَادَ أَنْ يَطْلُقَهَا وَيَتَزَوَّجَ  
 غَيْرَهَا، فَقَالَتْ: «لَا تَطْلُقْنِي، وَدَعْنِي عَلَى أَوْلَادِي؛ فَاقْسِمْ لِي مِنْ كُلِّ شَهْرَيْنِ أَنْ  
 شَتَّ، وَإِنْ شَتَّتَ فَلَا تَقْسِمْ لِي»، فَقَالَ: «إِنْ كَانَ يَصْلُحُ ذَلِكَ فَهُوَ أَحَبُّ إِلَيَّ»،  
 فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَذَكَرَ لَهُ ذَلِكَ، فَتَزَلَّتْ.<sup>٤</sup>

<sup>١</sup> الدَّمَامَةُ، بِالْفَتْحِ: الْقِصْرُ وَالْقُبْحُ. لِسَانَ الْعَرَبِ  
 لَا بِنَ مَنْظُورٍ، «دَمَمَ».

<sup>٢</sup> السِّيَاقُ: وَفِي خِطَابِ الْأَزْوَاجِ بِطَرِيقِ... مِنْ  
 لُطْفِ الْاسْتِمَالَةِ...

<sup>٣</sup> تَفْسِيرُ السَّمَرْقَنْدِيِّ، ٣٦٩/١؛ الْكَشْفُ وَالْبَيَانُ لِلثَّعَلِيِّ،

٣/٣٩٤، كِلَاهُمَا بِاخْتِلَافٍ يَسِيرٍ. وَفِي مَطْبُوعِ

الْأَوَّلِ: "سَعْدُ بْنُ الزَّبِيرِ" بِدَلِّ "سَعْدِ بْنِ الرَّبِيعِ".

<sup>٤</sup> الْكَشْفُ وَالْبَيَانُ لِلثَّعَلِيِّ، ٣/٣٩٤؛ مَعَالِمُ التَّنْزِيلِ

لِلْبَغْوِيِّ، ٢/٢٩٤. وَالْأَلْفَاظُ مِنَ اللَّبَابِ لَا بِنَ

عَادِلٍ، ٥٣/٧.

﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ وَإِنْ تُصْلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ١٣٦﴾

﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ﴾ أي: مُحال أن تقدرُوا على أن تعدلُوا بينهنَّ بحيث لا يقع ميل ما إلى جانب إحداهنَّ في شأنٍ مِنَ الشُّونِ البتَّة. وقد كان رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم يَقسِمُ بين نساؤه، فيعدل، ثم يقول: «اللَّهُمَّ هَذَا قَسَمِي فيما أَمْلِكُ، فلا تَوَاخِذْنِي فيما تَمْلِكُ ولا أَمْلِكُ»<sup>١</sup> وفي رواية: «وَأَنْتَ أَعْلَمُ بما لا أَمْلِكُ»<sup>٢</sup> يعني فرطَ مَحَبَّتِهِ لعائشة رضي الله عنها. ﴿وَلَوْ حَرَصْتُمْ﴾ أي: على إقامة العدل، وبالغتم في ذلك.

﴿فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ﴾ / أي: فلا تَجُورُوا على المرغوب عنها كُلَّ الْجُورِ، [٨٤ظ] واعدلُوا ما استطعتم؛ فإنَّ عجزكم عن حقيقة العدل إنما يصحِّح عدم تكليفكم بها، لا بما دونها مِنَ المراتب الداخلة تحت استطاعتكم. ﴿فَتَدْرُوهَا﴾ أي: التي ملتم عنها ﴿كَالْمُعَلَّقَةِ﴾ التي ليست ذات بعل أو مطلقة. وقُرئ: «كَالْمَسْجُونَةِ»<sup>٣</sup>. وفي الحديث: «مَنْ كَانَتْ لَهُ امْرَأَتَانِ يَمِيلُ مَعَ إِحْدَاهُمَا، جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاحِدَ شِقِيهِ مَائِلًا»<sup>٤</sup>.

﴿وَإِنْ تُصْلِحُوا﴾ ما كنتم تُفسدون مِنْ أمورهنَّ ﴿وَتَتَّقُوا﴾ الميلَ فيما يستقبل، ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا﴾ يغفر لكم ما فرط منكم مِنَ الميل ﴿رَحِيمًا﴾ يتفضل عليكم برحمته.

﴿وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلًّا مِّن سَعَتِهِ ١٣٧ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا ١٣٨﴾

﴿وَإِنْ يَتَفَرَّقَا﴾ وقُرئ: «يَتَفَارَقَا»<sup>٥</sup>. أي: وإن يفارق كُلُّ واحدٍ منهما صاحبه بأن لم يتفق بينهما وفاق بوجه ما مِنَ الصلح وغيره، ﴿يُغْنِي اللَّهُ كُلًّا﴾ منهما، أي:

<sup>١</sup> هو باختلاف يسير في سنن الدارمي، ١٤١٦/٣

(٢٢٣٥)؛ سنن أبي داود، ٣/ ٤٦٩-٤٧٠ (٢١٣٤).

والألفاظ من أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٠١/٢.

<sup>٢</sup> التفسير البسيط للواحدي، ١٣٤/٧، نقلًا عن

الشافعي رحمه الله.

<sup>٣</sup> قراءة شاذة، ذكرها الزمخشري في الكشف،

٥٧٢/١، ونسبها إلى أبي بن كعب.

<sup>٤</sup> سنن النسائي، ٦٣/٧ (٣٩٤٢). وهو باختلاف

يسير في سنن الدارمي، ١٤١٥/٣-١٤١٦

(٢٢٥٢)؛ وسنن أبي داود، ٣/ ٤٦٩ (٢١٣٣).

<sup>٥</sup> قراءة شاذة، ذكرها الكرمانلي في شواذ القراءات،

ص ١٣٧، ولم ينسبها إلى أحد.

يجعله مستغنياً عن الآخر ويكفّه مهمّاته. ﴿مِنْ سَعَتِهِ﴾ مِنْ غِنَاهُ وَقُدْرَتِهِ. وفيه زجر لهما عن المفارقة رغماً لصاحبه. ﴿وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا﴾ مقتدرًا متقنًا في أفعاله وأحكامه.

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا ﴿١٣﴾﴾

وقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: مِنْ الموجودات كائناً ما كان مِنْ الخلائق وأرزاقهم وغير ذلك، جملة مستأنفة منبّهة على كمال سعته وعظم قدرته.

﴿وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ أي: أمرناهم في كتابهم، وهم اليهود والنصارى ومن قبلهم مِنَ الأمم. و"اللام" في ﴿الْكِتَابِ﴾ للجنس، و﴿مِنْ﴾ متعلّقة بـ ﴿وَصَّيْنَا﴾ أو بـ ﴿أُوتُوا﴾. ﴿وَإِيَّاكُمْ﴾ عطف على الموصول. ﴿أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ﴾ أي: وصينا كلّ منكم ومنهم بأن اتقوا الله، على أَنْ ﴿أَنْ﴾ مصدرية حُذف عنها الجارّ، ويجوز أَنْ تكون مفسّرة؛ لأنّ التوصية في معنى القول، فقوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ حينئذ مِنْ تنمّة القول المحكي، أي: ولقد قلنا لهم ولكم: ﴿أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ وَإِنْ تَكْفُرُوا﴾... إلى آخر الآية. وعلى تقدير كون ﴿أَنْ﴾ مصدرية مبنى الكلام إرادة القول، أي: أمرناهم وإياكم بالتقوى، وقلنا لهم ولكم: ﴿إِنْ تَكْفُرُوا﴾ الآية. وقيل: هي جملة مستأنفة خوطب بها هذه الأمة.

[٨٥٥]

وأياً ما كان، / فالمرتّب على كفرهم ليس مضمون قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ لِلَّهِ﴾ الآية؛ بل هو الأمر بعلمه، كأنه قيل: وإن تكفروا فاعلموا أَنَّ لله ما في السماوات وما في الأرض مِنْ الخلائق قاطبةً، مفتقرون إليه في الوجود وسائر النعم المتفرّعة عليه، لا يستغنون عن فيضه طرفةً عين، فحقّه أَنْ يُطاع، ولا يُعصى، ويُنقى عقابه، ويُرجى ثوابه. وقد قرّر ذلك بقوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا﴾ أي:

عن الخلق وعبادتهم ﴿حَمِيدًا﴾ محمودًا في ذاته -حمده أو لم يحمده- فلا يتضرر بكفرهم ومعاصيهم، كما لا يتنفع بشكرهم وتقواهم، وإنما وضاهم بالتقوى لرحمته، لا لحاجته.

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾<sup>(١٢٢)</sup>

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ كلام مبتدأ مسوق للمخاطبين توطئة لما بعده من الشرطية، غير داخل تحت القول المحكي، أي: له سبحانه وتعالى ما فيهما من الخلائق خلقًا وملكًا، يتصرف فيهم كيفما يشاء إيجادًا وإعدامًا، وإحياءً وإماتة. ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ في تدبير أمور الكل وكل الأمور؛ فلا بد من أن يتوكل عليه، لا على أحد سواه.

﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا﴾<sup>(١٢٣)</sup>

﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ﴾ أي: يُفْنِيكُمْ ويستأصلكم بالمرّة ﴿وَيَأْتِ بِآخَرِينَ﴾ أي: ويوجد دفعة مكانكم قوما آخرين من البشر، أو خلقًا آخرين مكان الإنس. ومفعول "المشيئة" محذوف لكونه مضمون الجزء، أي: إن يشأ إفناءكم وإيجاد آخرين يذهبكم... إلخ، يعني: أن إبقاءكم على ما أنتم عليه من العصيان إنما هو لكمال غناه عن طاعتكم، ولعدم تعلق مشيئته المبنية على الحكم البالغة بإفنائكم، لا لعجزه، سبحانه وتعالى عن ذلك علوًا كبيرًا.

﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ﴾ أي: إفنائكم بالمرّة وإيجاد آخرين دفعة مكانكم ﴿قَدِيرًا﴾ بليغ القدرة. وفيه -لا سيما في توسط الخطاب بين الجزء وما عطف عليه- من تشديد التهديد ما لا يخفى. وقيل: هو خطاب لمن عادى رسول الله صلى الله عليه وسلم من العرب، أي: إن يشأ يُمِتُّكم ويأت بناس آخرين يوالونه، فمعناه معنى قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ﴾ [محمد، ٣٨/٤٧]. ويُروى أنها لما نزلت ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم

بيده على ظهر سلمان،<sup>١</sup> وقال: «إنهم قومٌ هذا»،<sup>٢</sup> يريد أبناء فارس.

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾<sup>(١٣٦)</sup>  
 ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا﴾ كالمجاهد يريد بجهاده الغنيمة، ﴿فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا / وَالْآخِرَةِ﴾ أي: فعنده تعالى ثوابهما له إن أرادته، فما له يطلب أحسهما؟ فليطلبهما كمن يقول: «ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة»،<sup>٣</sup> أو ليطلب أشرفهما، فإن من جاهد خالصاً لوجه الله لم يخطئه الغنيمة، وله في الآخرة ما هي في جنبه كلاً شيء، أو فعند الله ثواب الدارين، فيعطي كلاً ما يريد، كقوله: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ﴾ الآية [الشورى، ٢٠/٤٢].

[٨٥ظ]

﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ عالماً بجميع المسموعات والمبصرات، فيندرج فيها ما صدر عنهم من الأقوال والأعمال المتعلقة بمراداتهم اندراجاً أولياً.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلُوتُوا أَوْ نَعِرْضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾<sup>(١٣٧)</sup>

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ﴾ مبالغين في العدل وإقامة القسط في جميع الأمور، مجتهدين في ذلك حق الاجتهاد. ﴿شُهَدَاءَ لِلَّهِ﴾ بالحق، تقيمون

<sup>١</sup> هو أبو عبد الله سلمان الفارسي (ت. ٦٥٦/٨٣٦م).

مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم. وسئل عن نسبه، فقال: «أنا سلمان بن الإسلام». أصله من فارس، من رامهرمز، وقيل: إنه من جتي، وهي مدينة أصفهان. وأول مشاهدته مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الخندق، وهو الذي أشار على رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفر الخندق لما جاءت الأحزاب، ولم يتخلف عن مشهد بعد الخندق. وأخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبين أبي الدرداء. وكان سلمان من خيار الصحابة زهادهم وفضلاهم وذوي القرب من

رسول الله. روى عنه ابن عباس وأنس وعقبة بن عامر وأبو سعيد وأبو عثمان النهدي، وغيرهم. انظر: الطبقات الكبرى لابن سعد، ٧٥/٤-٩٣ وأسد الغابة لابن الأثير، ٥١٠/٢-٥١٥.

<sup>٢</sup> جامع البيان للطبري، ٥٨٢/٧ التفسير البسيط للواحدي، ١١٣٨/٧ الكشف للزمخشري، ٥٧٤/١. <sup>٣</sup> إشارة إلى قوله تعالى: ﴿فَمِنْ أَلْثَائِسٍ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا ءَاتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا ءَاتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿أُولَٰئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ [البقرة، ٢٠٠/٢-٢٠٢].

شهادتكم لوجه الله تعالى. وهو خبر ثانٍ، وقيل: حال. ﴿وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ﴾ أي: ولو كانت الشهادة على أنفسكم، بأن تُقرّوا عليها، على أن الشهادة عبارة عن الإخبار بحق الغير سواء كان ذلك عليه أو على ثالث، أو بأن تكون الشهادة مستتبعةً لضرر ينالكم من جهة المشهود عليه. ﴿أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ أي: ولو كانت على والديكم وأقاربكم.

﴿إِنْ يَكُنْ﴾ أي: المشهود عليه ﴿غَنِيًّا﴾ يُبتغى في العادة رضاه ويُتقى سخطه، ﴿أَوْ فَقِيرًا﴾ يترحم عليه غالبًا. وُقرئ: "إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا" على أن "كان" تامة. وجواب الشرط محذوف لدلالة قوله تعالى: ﴿فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا﴾ عليه، أي: فلا تمتنعوا عنها طلبًا لرضا الغني أو ترحمًا على الفقير، فإن الله تعالى أولى بجنسي الغني والفقير المدلول عليهما بما ذكر، ولو أن الشهادة عليهما مصلحة لهما لما شرعها. وُقرئ: "أَوْلَىٰ بِهِمَا". ٢. ﴿فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا﴾ أي: مخافة أن تعدلوا عن الحق؛ فإن اتباع الهوى من مظان الجور الذي حقه أن يخاف ويحذر، وقيل: كراهة أن تعدلوا بين الناس، أو إرادة أن تعدلوا عن الحق.

﴿وَإِنْ تَلَوْدَا﴾ أي: ألسنتكم عن شهادة الحق أو حكومة العدل بأن تأتوا بها لا على وجهها. وُقرئ: "وَإِنْ تَلَوْدَا" ٣ من الولاية والتصدي، أي: وإن وليتم إقامة الشهادة. ﴿أَوْ تُعْرِضُوا﴾ / أي: عن إقامتها رأسًا، ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ [٥٨٦] من لِي الألسنة والإعراض بالكلية، أو من جميع الأعمال التي من جملتها ما ذكر ﴿خَبِيرًا﴾ فيجازيكم لا محالة على ذلك؛ فهو على القراءة المشهورة وعيد محض، وعلى القراءة الأخيرة متضمن للوعد.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ (٣١)

١/٥٨٨؛ والزمخشري في الكشاف، ١/٥٧٥،

ونسبها إلى أبي بن كعب.

٢ قرأ بها ابن عامر وحمة. النشر لابن الجزري، ٢/٢٥٢.

١ قراءة شاذة، مروية عن ابن مسعود وأبي بن كعب وابن أبي عبة. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٤٥.

٢ قراءة شاذة، ذكرها الطبري في جامع البيان،

﴿يَتَّيْنَاهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ خطاب لكافة المسلمين، فمعنى قوله تعالى: ﴿ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ءَالِكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ ءَالِكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ﴾: اثبتوا على الإيمان بذلك ودؤموا عليه، أو ازدادوا فيه طمأنينةً و يقيناً، أو آمنوا بما ذكر مفضلاً، بناءً على أن إيمان بعضهم إجمالي.

والمراد بـ﴿ءَالِكِتَابِ﴾ الثاني الجنس المنتظم لجميع الكتب السماوية لقوله تعالى: ﴿وَكُتِبَ﴾، وبـ"الإيمان به" الإيمان بأن كل كتاب من تلك الكتب منزل منه تعالى على رسول معين لإرشاد أمته إلى ما شرع لهم من الدين بالأوامر والنواهي؛ لكن لا على أن مدار الإيمان بكل واحد من تلك الكتب خصوصية ذلك الكتاب، ولا على أن أحكام تلك الكتب وشرائعها باقية بالكلية، ولا على أن الباقي منها معتبر بالإضافة إليها؛ بل على أن الإيمان بالكل مندرج تحت الإيمان بالكتاب المنزل على رسوله، وأن أحكام كل منها كانت حقة ثابتة إلى ورود ما نسخها، وأن ما لم يُنسخ منها إلى الآن من الشرائع والأحكام ثابتة من حيث إنها من أحكام هذا الكتاب الجليل المصون عن النسخ والتبديل، كما مر في تفسير خاتمة سورة البقرة. وقرأ: "نُزِّلَ" و"أُنْزِلَ" على البناء للمفعول.<sup>١</sup>

وقيل: هو خطاب لمؤمني أهل الكتاب لما أن عبد الله بن سلام وابن أخته سلاماً وابن أخيه سلمة وأسداً وأسيداً -ابني كعب- وثعلبة بن قيس ويامين بن يامين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا: «يا رسول الله، إنا نؤمن بك وبكتابك وبموسى والتوراة وعزير، ونكفر بما سواه من الكتب والرسل»، فقال صلى الله عليه وسلم: «بل آمنوا بالله ورسوله محمد وكتابه القرآن وبكل كتاب كان قبله»، فقالوا: «لا نفعل»، فنزلت: <sup>٢</sup>فآمنوا كلهم، فأمرهم بالإيمان بالكتاب المتناول للتوراة -مع أنهم مؤمنون بها من قبل- ليس لكون المراد بالإيمان

<sup>١</sup> قرأ بها ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر. النشر

<sup>٢</sup> هو باختلاف يسير في الكشف والبيان للثعلبي،

٤٠١/٣ أسباب النزول للواحدي، ص ١٨٨.

لابن الجزري، ٢٥٢/٢-٢٥٣.

والألفاظ من الكشف للزمخشري، ٥٧٦/١.



[٥٨٦]

١ أي: فيما يُوجب التصديق.  
٢ جامع البيان للطبري، ٥٩٧/٧، الكشف والبيان

عن الكفر، ويثبتوا على الإيمان؛ فَإِنْ قُلُوبُهُمْ قَدْ ضَرَبَتْ بِالْكَفْرِ،<sup>١</sup> وتمزنت على الردة، وكان الإيمان عندهم أهونَ شيء وأدونه؛ لا أنهم لو أخلصوا الإيمان لم يقبل منهم ولم يغفر لهم. وخبر "كان" محذوف، أي: مريدًا ليغفر لهم.

وقوله عز وجل: ﴿بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ يدل على أن المراد بالمذكورين الذين آمنوا في الظاهر نفاقًا وكفروا في السر مرة بعد أخرى، ثم ازدادوا كفرًا ونفاقًا. ووضع ﴿بَشِّرِ﴾ موضع "أنذر" تهكمًا بهم.

﴿الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَيْبَتُهُمْ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةُ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾<sup>٢</sup> وَقَدْ نَزَلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلُهُمْ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا﴾<sup>٣</sup>

﴿الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ﴾ في محل نصب أو الرفع على الذم، بمعنى: أريد بهم، الذين أو هم الذين. وقيل: نصب على أنه صفة لـ ﴿الْمُنَافِقِينَ﴾.<sup>٢</sup> وقوله تعالى: ﴿مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ حال من فاعل ﴿يَتَّخِذُونَ﴾، أي: يتخذون الكفرة أنصارًا متجاوزين ولاية المؤمنين. وكانوا يؤالونهم ويقول بعضهم لبعض: «لا يتم أمر محمد صلى الله عليه وسلم»، فتولوا اليهود.

﴿أَيْبَتُهُمْ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةُ﴾ إنكار لرأيهم وإبطال له، وبيان لخيبة رجائهم، وقطع لأطماعهم الفارغة. والجملة معترضة مقررة لما قبلها، أي: أيتلبون بموالة الكفرة القوة والغلبة؟ قال الواحدي: «أصل العزة: الشدة، ومنه قيل للأرض الشديدة الصلبة: عزاز».<sup>٢</sup>

وقوله تعالى: ﴿فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ تعليل لما يفيد الاستفهام الإنكاري من بطلان رأيهم وخيبة رجائهم؛ فإن انحصار جميع أفراد العزة في جنبه عز وعلا

<sup>١</sup> ضَرَبَ بالشيء: إذا اعتاده، فلا يكاد يصبر عنه.

وَضَرَبَ الكلب بالصيد: إذا تطعم بلحمه ودمه.

والإناء الضاري بالشراب والبيت الضاري

باللحم من كثرة الاعتقاد حتى يبقى فيه ريحه.

تهذيب اللغة للأزهري، ٤٠/١٢ «باب الضاد

والراء».

<sup>٢</sup> في الآية السابقة.

<sup>٢</sup> التفسير البسيط للواحدي، ١٥٣/٧.

-بحيث لا ينالها إلا أولياؤه الذين كُتب لهم العزة والغلبة، وقال: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [المنافقون، ٨/٦٣]- يقضي بطلان التعرّز بغيره سبحانه واستحالة الانتفاع به. وقيل: هو جواب شرط محذوف، / كأنه قيل: أن يبتغوا عندهم عزّة، فإنّ العزّة لله. و﴿جَمِيعًا﴾ حال من المستكنّ في قوله تعالى: ﴿لِلَّهِ﴾ لاعتماده على المبتدأ.

﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ﴾ خطاب للمنافقين بطريق الالتفات، مفيد لتشديد التوبيخ الذي يستدعيه تعداد جناياتهم. وقُري مبيّنًا للمفعول من التنزيل<sup>١</sup> والإنزال<sup>٢</sup>، و"نَزَلَ"<sup>٣</sup> أيضًا مخفّفًا. والجملة حال من ضمير ﴿يَتَّخِذُونَ﴾ أيضًا مفيدة لكمال قباحة حالهم ونهاية استعصائهم عليه سبحانه، ببيان أنّهم فعلوا ما فعلوا من موالاة الكفرة مع تحقّق ما يمنعهم عن ذلك -وهو ورود النهي الصريح عن مجالستهم المستلزم للنهي عن موالاتهم على أبلغ وجه وأكده- إثر بيان انتفاء ما يدعوهم إليه بالجملة المعترضة، كأنه قيل: تتخذونهم أولياء والحال أنّه تعالى قد نزل عليكم قبل هذا بمكّة ﴿فِي الْكِتَابِ﴾ أي: القرآن الكريم ﴿أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾، وذلك قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ الآية [الأنعام، ٦٨/٦]؛ وهذا يقتضي الانزجار عن مجالستهم في تلك الحالة القبيحة، فكيف بموالاتهم والاعتزاز بهم؟

و﴿أَنْ﴾ هي المخففة من "أَنْ"، وضمير الشأن الذي هو اسمها محذوف، والجملة الشرطيّة خبرها. وقوله تعالى: ﴿يُكْفَرُ بِهَا﴾ حال من ﴿آيَاتِ اللَّهِ﴾، وقوله تعالى: ﴿وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا﴾ عطف عليه داخل في حكم الحالية. وإضافة "الآيات" إلى الاسم الجليل لتشريفها وإبانة خطرها وتهويل أمر الكفر بها، أي: نزل عليكم في الكتاب أنّه إذا سمعتم آيات الله مكفّورًا بها ومستَهْزَأُ بها... إلخ. وفيه دلالة

١ أي: "نَزَّلَ عَلَيْكُمْ"، وهي قراءة السبعة إلا عاصم.

٢ ابن مسعود. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٤٥.

النشر لابن الجزري، ٢٥٣/٢.

٣ قراءة شاذّة، مروية عن مجاهد وحُميد. شواذ

القراءات للكرمانى، ص ١٤٥.

٢ أي: "أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ"، وهي قراءة شاذّة، مروية عن

على أن المنزل على النبي صلى الله عليه وسلم - وإن خُوطِبَ به خاصّةً - منزلٌ على الأمة، وأن مدار الإعراض عنهم هو العلم بخوضهم في الآيات؛ ولذلك عبّر عن ذلك تارةً بالرؤية وأخرى بالسَّماع، وأن المراد بـ "الإعراض" إظهار المخالفة بالقيام عن مجالسهم، لا الإعراض بالقلب أو بالوجه فقط. والضمير في «مَعَهُمْ» للكفّة المدلول عليهم بقوله تعالى: «يُكَفِّرُهَا وَيُسْتَهْزِئُ بِهَا».

«إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلُكُمْ» جملة مستأنفة سبقت لتعليل النهي، غيرُ داخله تحت التنزيل، و«إِذَا» مُلغاة عن العمل لوقوعها بين المبتدأ والخبر، أي: لا تقعدوا معهم في ذلك الوقت، إنكم إن فعلتموه كنتم مثْلهم في الكفر واستتباع العذاب. وإفراد «المِثْل» لآته كالمصدر، أو للاستغناء بالإضافة إلى الجمع. وقُرئ شاذًا: «مِثْلُهُمْ» بالفتح، لإضافته إلى غير متمكّن، كما في قوله تعالى: «مِثْلَ مَا أَنْتُمْ تَنْطِقُونَ» [الذاريات، ٢٣/٥١]، وقيل: هو منصوب على الظرفية، أي: في مثل حالهم.

وقوله تعالى: «إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا» / تعليل لكونهم مثْلهم في الكفر ببيان ما يستلزمه من شركتهم لهم في العذاب. والمراد بـ «الْمُنَافِقِينَ» إِمَّا المخاطبون، وقد وُضع موضع ضميرهم المظهر تسجيلًا بنفاقهم وتعليلًا للحكم بمأخذ الاشتقاق، وإِمَّا الجنس، وهم داخلون تحته دخولًا أوليًا. وتقديمهم على «الْكَافِرِينَ» لتشديد الوعيد على المخاطبين. ونصبُ «جَمِيعًا» مثل ما قبله.

[٨٧ظ]

«الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فِتْحٌ مِنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحِذْ عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعُكُم مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴿١١١﴾»

«الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ» تلوين للخطاب وتوجيه له إلى المؤمنين بتعديد بعض آخرٍ من جنایات المنافقين وقبائحهم. وهو إمّا بدل من «الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ»<sup>١</sup>

أو صفة لـ ﴿الْمُتَفِقِينَ﴾<sup>١</sup> فقط؛ إذ هم المتربصون دون الكافرين، أو مرفوع أو منصوب على الذم. أي: ينتظرون أمركم وما يحدث لكم من ظفر أو إخفاق. و"الفاء" في قوله تعالى: ﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللَّهِ﴾ لترتيب مضمونه على ما قبلها؛ فإن حكاية تربصهم مستتبعة لحكاية ما يقع بعد ذلك، كما أن نفس التربص يستدعي شيئاً ينتظر المتربص وقوعه. ﴿قَالُوا﴾ أي: لكم ﴿أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ﴾ أي: مظاهرين لكم؛ فأسهموا لنا في الغنيمة.

﴿وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ﴾ من الحرب -فإنها سجال-<sup>٢</sup> ﴿قَالُوا﴾ أي: للكفرة: ﴿أَلَمْ نَسْتَحِذْ عَلَيْكُمْ﴾ أي: ألم نغلبكم ونتمكّن من قتلكم وأسركم، فأبقينا عليكم، ﴿وَنَمْنَعُكُم مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بأن تبطناهم<sup>٣</sup> عنكم، وخيلنا لهم ما ضعفت به قلوبهم، ومرضوا في قتالكم، وتوانينا في مظاهرتهم، وإلا لكتّم نهباً للنواب؛ فهاتوا نصيباً لنا ممّا أصبتم. وتسمية ظفر المسلمين "فتحاً" وما للكافرين "نصيباً" لتعظيم شأن المسلمين وتخسيس حظّ الكافرين. وقرئ: ﴿وَنَمْنَعُكُم﴾<sup>٤</sup> بإضمار "أن".

﴿قَالَ اللَّهُ يَتْلُكُم بَيْنَكُم يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ حكماً يليق بشأن كلّ منكم من الثواب والعقاب. وأما في الدنيا فقد أجري على من تفوّه بكلمة الإسلام حكمه<sup>٥</sup>، ولم يوضع السيف على من تكلم بها نفاقاً. ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ حيثنذ، كما قد يجعل ذلك في الدنيا بطريق الابتلاء والاستدراج، أو في الدنيا، على أن المراد بـ"السبيل" الحجة.

<sup>٣</sup> تبطه عن الأمر تشيطاً، إذا شغله عنه. كتاب العين

للخليل بن أحمد، ٤١٢/٧ «باب الطاء والطاء والباء».

<sup>٤</sup> تواني في حاجته: قضر. الصحاح للجوهري، «ونى».

<sup>٥</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن عمير واليماني. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٤٥.

<sup>٦</sup> أي: حكم الإسلام.

<sup>١</sup> في الآية السابقة.

<sup>٢</sup> السجل: أعظم ما يكون من الدلاء، وجمعه: سجال. الحرب بيننا سجالاً، معناه: أنا نُدالُ عليه مرةً، ويُدالُ علينا أخرى. وأصله أن المستقيين بسجلين من البشر يكون لكل واحد منهما سجل، أي دلو. تهذيب اللغة للآزمهرى، ٣١٠/١٠ «أبواب الجيم والسين».

﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَدِّعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِيعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾<sup>١</sup>

﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَدِّعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِيعُهُمْ﴾ كلام مبتدأ سيق لبيان طرف آخر من قبائح أعمالهم، أي: يفعلون ما يفعل المخادع من إظهار الإيمان وإبطان نقيضه، والله فاعل بهم ما يفعل الغالب في الخداع؛ حيث تركهم في الدنيا معصومي الدماء والأموال، وأعد لهم في الآخرة الدرك الأسفل من النار. وقد مر التحقيق في صدر سورة البقرة.<sup>١</sup> وقيل: يُعْطُونَ على الصراط نورًا كما يُعْطَى المؤمنون، فيمضون / بنورهم، ثم يُطْفَأ نورهم، ويبقى نور المؤمنين، فينادون: انظرونا نقبش من نوركم!<sup>٢</sup>

[٨٨و]

﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى﴾ متشاكلين كالمكره على الفعل. وقرئ بفتح الكاف،<sup>٢</sup> وهما جمعًا "كسَلَان". ﴿يُرَاءُونَ النَّاسَ﴾ ليحسبوهم مؤمنين. والمراءاة مفاعلة بمعنى التفعيل، ك"نعم" و"ناعم"، أو للمقابلة؛ فإن المُرَائِي يُرِي غيره عمله، وهو يُرِيه استحسانه. والجملة إما استئناف مبني على سؤال نشأ من الكلام، كأنه قيل: فماذا يريدون بقيامهم إليها كسالي؟ فقيل: ﴿يُرَاءُونَ﴾... إلخ، أو حال من ضمير ﴿قَامُوا﴾.

﴿وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ عطف على ﴿يُرَاءُونَ﴾، أي: لا يذكرونه سبحانه إلا ذكرًا قليلًا، وهو ذكرهم باللسان، فإنه بالإضافة إلى الذكر بالقلب قليل، أو إلّا زمانًا قليلًا، أو لا يصلُّون إلّا قليلًا؛ لأنهم لا يصلُّون إلّا بمرأى من الناس، وذلك قليل، وقيل: لا يذكرونه تعالى في الصلاة إلّا قليلًا عند التكبير والتسليم.

وَرَأَءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا فَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظُهُرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ [الحديد، ١٢/٥٧-١٣].

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن عبد الرحمن بن هرمز. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٤٥.

<sup>١</sup> انظر: تفسير البقرة، ٩/٢.

<sup>٢</sup> كما في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرَاكُمُ النَّيِّمُ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ يَوْمَ يَقُولُ الْمُنِفِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا

﴿مُذَبِّبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾<sup>(١٣)</sup>  
 ﴿مُذَبِّبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ حال من فاعل ﴿يُرَاءُونَ﴾<sup>١</sup>، أو منصوب على الذم،  
 و﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى الإيمان والكفر المدلول عليهما بمَعُونَةِ المقام، أي: مُرَدِّدِينَ  
 بينهما متَحَيِّرِينَ قد ذَبَذَبَهُم الشيطان. وحقيقة المُذَبِّبِ: ما يُذَبِّ وَيُدْفَعُ عن كِلَا  
 الجانبين مرَّةً بعد أخرى. وقُرئ بكسر الهمزة، أي: مُذَبِّبِينَ قلوبهم أو دينهم  
 أو رأيهم، أو هو بمعنى مُتَذَبِّبِينَ، كما جاء "صلصل" بمعنى "تصلصل". وفي  
 مصحف ابن مسعود رضي الله عنه: "مُتَذَبِّبِينَ".<sup>٢</sup> وقُرئ: "مُذَبِّبِينَ" بالدال غير  
 المعجمة، وكان المعنى: أخذ بهم تارةً في ذُبَّةٍ - أي: طريقة - وأخرى في أخرى.  
 ﴿لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ﴾ أي: لا منسوين إلى المؤمنين، ولا منسوين  
 إلى الكافرين، أو: لا صائرين إلى الأولين، ولا إلى الآخرين. فمحله النصب  
 على أنه حال من ضمير ﴿مُذَبِّبِينَ﴾، أو على أنه بدل منه، أو بيان وتفسير له.  
 ﴿وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ﴾ لعدم استعداده للهداية والتوفيق، ﴿فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾  
 موصلاً إلى الحق والصواب، فضلاً عن أن تهديه إليه. والخطاب لكل من  
 يصلح له كائناً من كان.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَتُرِيدُونَ  
 أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا﴾<sup>(١٤)</sup>

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ نُهَوُا عن  
 موالاة الكفرة صريحاً - وإن كان في / بيان حال المنافقين مَزَجَةً عن ذلك -  
 مبالغة في الزجر والتحذير. ﴿أَتُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا﴾ أي:  
 أتريدون بذلك أن تجعلوا لله عليكم حجةً بينةً على أنكم منافقون، فإن موالاتهم

[٨٨ظ]

<sup>٢</sup> شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٤٦ تفسير

الرازي، ٢٤٩/١١.

<sup>٤</sup> أوردها الزمخشري في الكشاف، ١/٥٨٠، وأبو

حيان في البحر المحيط، ٤/١١١، ونسبها إلى أبي

جعفر. ولم يذكرها ابن الجزري في النشر عنه.

<sup>١</sup> في الآية السابقة.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن ابن عباس وعمرو بن

قائد. المحتسب لابن جني، ١/٢٠٣، شواذ

القراءات للكرمانى، ص ١٤٦.

أوضح أدلة النفاق، أو سلطاناً يسلط عليكم عقابه. وتوجيه الإنكار إلى الإرادة دون متعلقها - بأن يقال: أتجعلون... إلخ - للمبالغة في إنكاره وتهويل أمره ببيان أنه مما لا يصدر عن العاقل إرادته، فضلاً عن صدور نفسه، كما في قوله عز وجل: ﴿أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ﴾ [البقرة، ١٠٨/٢].

﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَهُمْ نَصِيرًا﴾<sup>(١١٥)</sup>

﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ وهو الطبقة التي في قعر جهنم، وإنما كان كذلك لأنهم أخبث الكفرة؛ حيث ضُؤوا إلى الكفر الاستهزاء بالإسلام وأهلِهِ وخِداعهم. وأما قوله عليه السلام «ثلاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ فَهُوَ مَنَافِقٌ، وَإِنْ صَامَ وَصَلَّى وَزَعَمَ أَنَّهُ مُسْلِمٌ: مَنْ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ، وَإِذَا اتَّخَذَ خَانَ»<sup>١</sup> ونحوه، فمن باب التشديد والتغليظ مبالغة في الزجر. وتسمية طبقاتها السبع «دَرَكَاتٍ» لكونها متدركة متتابعة بعضها تحت بعض. وقرئ بفتح الراء<sup>٢</sup> وهو لغة، كـ «السُّطْر» و«السُّطْر»، ويعضده أن جمعه «أدراك». ﴿وَلَنْ تَجِدَهُمْ نَصِيرًا﴾ يخلصهم منه. والخطاب كما سبق.

﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾<sup>(١١٦)</sup>

﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ أي: عن النفاق. وهو استثناء من ﴿الْمُنَافِقِينَ﴾<sup>٢</sup>، بل من ضميرهم في الخبر. ﴿وَأَصْلَحُوا﴾ ما أفسدوا من أحوالهم في حال النفاق، ﴿وَأَعْتَصَمُوا بِاللَّهِ﴾ أي: وثقوا به وتمسكوا بدينه، ﴿وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ﴾ أي: جعلوه خالصاً ﴿لِلَّهِ﴾ لا يبتغون بطاعتهم إلا وجهه.

﴿فَأُولَٰئِكَ﴾ إشارة إلى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة. وما فيه من معنى البعد للإيذان ببعد المنزلة وعلو الطبقة. ﴿مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي:

<sup>٢</sup> قرأ بها ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر.

النشر لابن الجزري، ٢/٢٥٣.

<sup>٣</sup> في الآية السابقة.

<sup>١</sup> مسند أحمد، ٥٣٩/١٦ (١٠٩٢٤)؛ مصنف ابن

أبي شيبة، ٢٣٧/٥ (٢٥٦١٣)؛ شعب الإيمان

لبيهقي، ١٩٩/٧ (٤٨٧٤).



المؤمنين المعهودين الذين لم يصدر عنهم نفاق أصلاً منذ آمنوا، ولا فهم أيضاً مؤمنون، أي: معهم في الدَرَجَاتِ العالية مِنَ الْجَنَّةِ. وقد بُيِّنَ ذلك بقوله تعالى ﴿وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ لا يقادر قدره، فيساهمونهم فيه.

﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَءَامَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ۝١١٧﴾

﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَءَامَنْتُمْ﴾ استئناف مَسوق لبيان أَنَّ مدار تعذيبهم وجوداً وعدمًا إنما هو كفرهم، لا شيء آخر، فيكون مَقَرَّرًا لِمَا قَبْلَهُ مِنْ إثابتهُمْ عند توبتهم. و﴿مَا﴾ استفهامية مفيدة للنفي على أبلغ وجه وأكْثَرِهِ، أي: / أي شيء يفعل الله سبحانه بتعذيبكم؛ أَيْتَشَقَّى بِهِ مِنَ الْغَيْظِ، أم يُدْرِك بِهِ الثَّأْرَ، أم يستجلب به نفعًا، أو يستدفع به ضررًا كما هو شأن الملوك، وهو الغني المتعالي عن أمثال ذلك! وإنما هو أمر يقتضيه كفركم؛ فإذا زال ذلك بالإيمان والشكر، انتفى التعذيب لا محالة. وتقديم الشكر على الإيمان لِمَا أَنَّهُ طريق موصِل إليه؛ فَإِنَّ النَّاظِرَ يُدْرِكُ أَوَّلًا مَا عَلَيْهِ مِنَ النِّعَمِ الْإِنْسَانِيَّةِ وَالْآفَاقِيَّةِ، فيشكر شكرًا مبهمًا، ثُمَّ يَتَرَقَّى إِلَى معرفة المنعم، فيؤمن به. وجواب الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه.

﴿وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا﴾ الشكر مِنَ اللَّهِ سبحانه هو الرضا باليسير مِنْ طَاعَةِ عِبَادِهِ وَإِضْعَافُ الثَّوَابِ بِمُقَابَلَتِهِ. ﴿عَلِيمًا﴾ مبالغًا فِي الْعِلْمِ بِجَمِيعِ الْمَعْلُومَاتِ الَّتِي مِنْ جَمَلَتِهَا شُكْرُكُمْ وَإِيمَانُكُمْ، فيستحيل أَنْ لَا يُوفِّيَكُمْ أَجُورَكُمْ.

﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا ۝١١٨﴾

﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ﴾ عَدَمُ مُحِبَّتِهِ تَعَالَى لشيء كناية عن سَخَطِهِ. و"الباء" متعلِّقة بـ﴿الْجَهْرَ﴾، و﴿مِنْ﴾ بِمَحْذُوفٍ وَقَعَ حَالًا مِنْ ﴿السُّوءِ﴾، أي: لَا يُحِبُّ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَجْهَرَ أَحَدٌ بِالسُّوءِ كَاثِنًا مِنَ الْقَوْلِ ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ أي: إِلَّا جَهَرَ مَنْ ظَلَمَ بِأَنْ يَدْعُو عَلَى ظَالِمِهِ، أَوْ يَتَظَلَّمُ مِنْهُ وَيَذْكُرُهُ بِمَا فِيهِ مِنَ السُّوءِ، فَإِنَّ ذَلِكَ غَيْرُ مَسْخُوطٍ عِنْدَهُ سَبْحَانَهُ. وقيل: هو أَنْ يُبْدَأَ بِالشُّتِيمَةِ، فَيَزِدُّ عَلَى الشَّاتِمِ: ﴿وَلَمَنْ أَنْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ﴾ الآية [الشورى، ٤١/٤٢]. وقيل: ضَافَ رَجُلٌ قَوْمًا، فَلَمْ يُطْعَمُوهُ،

فاشتكاهم، فغوتب على الشكاية، فنزلت. <sup>١</sup> وقُرى: «إِلَّا مَنْ ظَلَمَ» <sup>٢</sup> على البناء للفاعل، فالاستثناء منقطع، أي: ولكن الظالم يرتكب ما لا يُحبّه الله تعالى، فيجهر بالسوء.

﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا﴾ بجميع المسموعات، فيندرج فيها كلام المظلوم والظالم. ﴿عَلِيمًا﴾ بجميع المعلومات التي من جملتها حال المظلوم والظالم. فالجملة تذييل مقرر لما يفيد الاستثناء.

﴿إِنْ تُبْدُوا خَيْرًا أَوْ تُخْفُوا أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفْوًا قَدِيرًا﴾ <sup>(١٣٨)</sup>

﴿إِنْ تُبْدُوا خَيْرًا﴾ أي خير كان من الأقوال والأفعال، ﴿أَوْ تُخْفُوا أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءٍ﴾ مع ما سُوء لكم من مؤاخذه المُسيء. والتنصيص عليه - مع اندراج في إبداء الخير وإخفائه - لما أنه الحقيق بالبيان. وإنما ذكر إبداء الخير وإخفائه بطريق التسيب له، كما يُنبئ عنه قوله عز وجل: <sup>٣</sup> ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفْوًا قَدِيرًا﴾ فإن إيراده في معرض جواب الشرط يدل على أن العُمدة هو العفو مع القدرة، أي: كان مبالغًا في العفو / مع كمال قدرته على المؤاخذه. وقال الحسن: <sup>٤</sup> «يعفو عن الجانين» مع قدرته على الانتقام؛ فعليكم أن تقتدوا بسنة الله تعالى. <sup>٥</sup> وقال الكلبي: «هو أقدر على عفو ذنوبكم منكم على عفو ذنوب من ظلمكم». <sup>٦</sup> وقيل: عفوًا عمن عفا، قديرًا على إيصال الثواب إليه.

[٨٩ظ]

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ <sup>(١٣٩)</sup>

المؤلف، فلعله صححها بعد نسخ ط س.  
<sup>٦</sup> تفسير الرازي، ١١/٢٥٤ البحر المحيط لأبي حيان، ٤/١١٩ الباب لابن عادل، ٧/١٠١.  
 وفي مطبوع الأول والأخير: «الجانين» بدل «الجانين».  
<sup>٧</sup> التفسير البسيط للواحد، ٧/١٧٣ تفسير الرازي، ١١/٢٥٤ الباب لابن عادل، ٧/١٠١.  
 وفي مطبوع الأخير: «على عفو صاحبك» بدل «على عفو ذنوب من ظلمكم».

<sup>١</sup> أنوار التنزيل للبيضاوي، ٢/١٠٥. ونحوه في جامع البيان للطبري، ٧/٦٢٩ وأسباب النزول للواحد، ص ١٨٩.  
<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن سعيد بن جبير والضحاك وعطاء. المحتسب لابن جني، ١/٢٠٣ شواذ القراءات للكرماني، ص ١٤٦.  
<sup>٣</sup> س: تعالى.  
<sup>٤</sup> أي: الحسن البصري.  
<sup>٥</sup> ط س: جانين. | يظهر أثر الكشط في نسخة

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ أي: يؤذي إليه مذهبهم ويقتضيه رأيهم؛ لا أنهم يصريحون بذلك كما ينبئ عنه قوله تعالى: ﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ أي: بأن يؤمنوا به تعالى ويكفروا بهم، لكن لا بأن يصريحوا بالإيمان به تعالى وبالكفر بهم قاطبة؛ بل بطريق الالتزام، كما يحكيه قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ نُوْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ﴾ أي: نؤمن ببعض الأنبياء ونكفر ببعضهم، كما قالت اليهود: نؤمن بموسى والتوراة وعزير، ونكفر بما وراء ذلك، وما ذلك إلا كفر بالله تعالى ورُسله، وتفريق بين الله تعالى ورُسله في الإيمان؛ لأنه تعالى قد أمرهم بالإيمان بجميع الأنبياء، وما من نبي من الأنبياء إلا وقد أخبر قومه بحقيقته دين نبينا صلى الله عليه وعليهم أجمعين؛ فمن كفر بواحد منهم، فقد كفر بالكل وبالله تعالى أيضًا من حيث لا يحتسب.

﴿وَيُرِيدُونَ﴾ بقولهم ذلك ﴿أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ﴾ أي: بين الإيمان والكفر ﴿سَبِيلًا﴾ يسلكونه، مع أنه لا واسطة بينهما قطعًا؛ إذ الحق لا يختلف، وماذا بعد الحق إلا الضلال!

﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا﴾

﴿أُولَٰئِكَ﴾ الموصوفون بالصفات القبيحة ﴿هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ الكاملون في الكفر، لا عبرة بما يدعونه ويسمونه إيمانًا أصلاً. ﴿حَقًّا﴾ مصدر مؤكد لمضمون الجملة، أي: حق ذلك -أي: كونهم كاملين في الكفر- حقًا، أو صفة لمصدر "الكافرين"، أي: هم الذين كفروا كفرًا حقًا، أي: ثابتًا يقينًا لا ريب فيه. ﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ﴾ أي: لهم، وإنما وضع المظهر مكان المضمّر ذمًا لهم وتذكيرًا لوصفهم، أو لجميع الكافرين، وهم داخلون في زمرتهم دخولًا أوليًا. ﴿عَذَابًا مُّهِينًا﴾ سيذوقونه عند حلوله.

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ أُولَٰئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجُورَهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ على الوجه الذي بين في تفسير قوله تعالى:

﴿أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ الآية [النساء، ١٣٦/٤]. ﴿وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ بأن يؤمنوا ببعضهم ويكفروا بآخرين كما فعله الكفرة. ودخول ﴿بَيْنَ﴾ على ﴿أَحَدٍ﴾ قد مرَّ تحقيقه في سورة البقرة<sup>١</sup> بما لا مزيد عليه.

﴿أُولَئِكَ﴾ المنعوتون بالنعوت الجليلة المذكورة / ﴿سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجُورُهُمْ﴾ الموعودة لهم. وتصديره بـ﴿سَوْفَ﴾ لتأكيد الوعد والدلالة على أنه كائن لا محالة وإن تراخى. وقرئ: "نُؤْتِيهِمْ"<sup>٢</sup> بنون العظمة. ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا﴾ لما فرط منهم ﴿رَحِيمًا﴾ مبالغًا في الرحمة عليهم بتضعيف حسناتهم.

[٩٠]

﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ وَءَاتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا﴾

﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ نزلت في أحبار اليهود حين قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم: «إِنْ كُنْتَ نَبِيًّا فَأْتِنَا بكتاب من السماء جملة كما أتى به موسى عليه السلام».<sup>٣</sup> وقيل: كتابًا محررًا بخط سماوي على اللوح كما نزلت التوراة، أو كتابًا نُعَانِيهِ حين ينزل، أو كتابًا إلينا بأعياننا بأنك رسول الله. وما كان مقصدهم بهذه العظيمة إلا التحكّم والتعنّت. قال الحسن: «ولو سألوهم لَكُنِي يَتَبَيَّنُوا الْحَقَّ لَأَعْطَاهُمْ، وَفِيمَا آتَاهُمْ كَفَايَةً».<sup>٤</sup>

﴿فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ﴾ جواب شرط مقدّر، أي: إن استكبرت ما سألوهم منك، فقد سألوهم موسى شيئًا أكبر منه. وقيل: تعليل للجواب، أي: فلا تُبالِ بسؤالهم، فقد سألوهم موسى أكبر منه. وهذه المسألة، وإن صدرت عن أسلافهم، لكنهم لما كانوا مُقْتَدِينَ بهم في كل ما يأتون وما يذرون، أُسْنِدَتْ إليهم، والمعنى: أن لهم في ذلك عِزًّا راسخًا، وأن ما اقترحوا عليك ليس أول جهالاتهم.

١. للبيضاوي، ١٠٦/٢.

٢. انظر: تفسير البقرة، ٢/٢٨٥.

٣. أي: الحسن البصري.

٤. قرأ بها السبعة إلا عاصمًا من رواية حفص.

٥. الكشف للزمخشري، ١/٥٨٤ الباب لابن

النشر لابن الجزري، ٢/٢٥٣.

عادل، ٢/٥٢٤.

٦. أسباب النزول للواحدي، ص ١٨٩، أنوار التنزيل

﴿فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً﴾ أي: أرناهِ نَرَهُ جَهْرَةً، أي: عِيَانًا، أو مجاهرين معانين له. و"الفاء" تفسيرية. ﴿فَأَخَذْتَهُمُ الصَّعِقَةَ﴾ أي: النار التي جاءت من السماء، فأهلكتهم. وقرئ: "الصَّعِقَةُ".<sup>١</sup> ﴿يُظْلِمِهِمُ﴾ أي: بسبب ظلمهم، وهو تعتهم وسؤالهم لما يستحيل في تلك الحال التي كانوا عليها، وذلك لا يقتضي امتناع الرؤية مطلقًا. ﴿ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ﴾ أي: المعجزات التي أظهرها لفرعون من العصا واليد البيضاء وفلق البحر وغيرها، لا التوراة؛ لأنها لم تنزل عليهم بعد.

﴿فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ﴾ ولم نستأصلهم، وكانوا أحقَاء به. قيل: هذا استدعاء لهم إلى التوبة، كأنه قيل: إن أولئك الذين أجرموا تابوا، فعفونا عنهم؛ فتوبوا أنتم أيضًا حتى نعفو عنكم. ﴿وَأَتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا﴾ سلطانًا ظاهرًا عليهم؛ حيث أمرهم بأن يقتلوا أنفسهم توبة عن معصيتهم.

﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾

[٩٠ظ] ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ / الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ﴾ أي: بسبب ميثاقهم ليعطوه، على ما روي أنهم امتنعوا عن قبول شريعة التوراة، فرفع الله تعالى عليهم الطور، فقبلوها،<sup>٢</sup> أو ليخافوا فلا ينقضوه، على ما روي أنهم هموا بنقضه، فرفع الله تعالى عليهم الجبل، فخافوا، وأقلعوا عن النقص،<sup>٣</sup> وهو الأنسب بما سيأتي من قوله عز وجل: ﴿وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾.

﴿وَقُلْنَا لَهُمْ﴾ على لسان موسى عليه السلام، والطور مُطْلَعٌ عليهم: ﴿ادْخُلُوا الْبَابَ﴾ قال قتادة: «كُنَّا نَحْدُثُ أَنَّهُ بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ بَيْتِ الْمَقْدِسِ». <sup>٥</sup> وقيل: هو إيليا.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن السلمي والنخعي. شواذ القراءات للكرماني، ص ١٤٦.  
<sup>٢</sup> التفسير البسيط للواحدي، ١٧٦/٧. ونحوه في جامع البيان للطبري، ٦٤٤/٧.  
<sup>٣</sup> اللباب لابن عادل، ١٠٦/٧. وفيه: "فلم ينقضوه" مكان "وأقلعوا عن النقص".  
<sup>٤</sup> س: مظل.  
<sup>٥</sup> جامع البيان للطبري، ٦٤٤/٧، الكشف والبيان للثعلبي، ٤٠٩/٣.

وقيل: هو أريحا. وقيل: هو اسم قرية. وقيل: باب القُبّة التي كانوا يُصلُّون إليها؛ فإنهم لم يدخلوا بيت المقدس في حياة موسى عليه السلام. ﴿سُجَّدًا﴾ أي: متطامنين خاضعين. ﴿وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا﴾ أي: لا تظلموا باصطياد الحيتان ﴿فِي السَّبْتِ﴾. وقرأ: "لَا تَعْدُوا"،<sup>١</sup> و"لَا تَعْدُوا"<sup>٢</sup> بفتح العين وتشديد الدال، على أن أصله "تعدوا"، فأدغمت التاء في الدال لتقاربهما في المخرج بعد نقل حركتها إلى العين.

﴿وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ﴾ على الامتثال بما كلفوه ﴿مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾ مؤكدًا. وهو العهد الذي أخذه الله عليهم في التوراة. قيل: إنهم أعطوا الميثاق على أنهم إن هموا بالرجوع عن الدين، فالله تعالى يعذبهم بأي أنواع العذاب أراد.

﴿فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ وَكُفْرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾

﴿فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ﴾ (مَا) مزيدة للتأكيد، أو نكرة تامة، و﴿نَقْضِهِمْ﴾ بدل منها. و"الباء" متعلقة بفعل محذوف، أي: فبسبب نقضهم ميثاقهم ذلك فعلنا بهم ما فعلنا من اللعن والمسح وغيرهما من العقوبات النازلة عليهم وعلى أعقابهم.<sup>٣</sup> روي أنهم اعتدوا في السبت في عهد داود عليه السلام، فلعنوا، ومسخوا قردة.<sup>٤</sup> وقيل: متعلقة بـ ﴿حَرَمْنَا﴾<sup>٥</sup> على أن قوله تعالى: ﴿فَيُظْلَمُونَ﴾ بدل من قوله تعالى: ﴿فَبِمَا﴾ وما عطف عليه؛ فيكون التحريم معللاً بالكل. ولا يخفى أن قولهم: ﴿إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ﴾<sup>٦</sup> وقولهم على مريم "البهتان"<sup>٧</sup> متأخر عن التحريم. ولا مساع لتعلقها بما دل عليه قوله تعالى: ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ﴾؛

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن أبي بن كعب. شواذ

القراءات للكرمانى، ص ١٤٦.

<sup>٢</sup> قرأ بها نافع من رواية وُزْش، واختلف في رواية

قالون عنه. انظر: النشر لابن الجزري، ٢/٢٥٣.

<sup>٣</sup> م س - وغيرهما من العقوبات النازلة عليهم وعلى أعقابهم ["صح" في هامش م س].

<sup>٤</sup> انظر: تفسير مقاتل بن سليمان، ١/٤٩٦ (المائدة

١٧٧/٥، وجامع البيان للطبري، ٢/٦٣-٦٤

(البقرة ٦٤/٢)؛ والتفسير البسيط للواحدي،

٤٩٠/٧ (المائدة ٧٩/٥).

<sup>٥</sup> النساء، ٤/١٦٠.

<sup>٦</sup> النساء، ٤/١٦٠.

<sup>٧</sup> النساء، ٤/١٥٧.

<sup>٨</sup> في: النساء، ٤/١٥٦.

<sup>٩</sup> أي: "الباء" في (فبما).

لأنه ردُّ لقولهم: ﴿قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾<sup>١</sup>، فيكون من صلة قوله تعالى: ﴿وَقَوْلِهِمْ﴾ المعطوف على المجرور، فلا يعمل في جازه.

﴿وَكُفِّرِهِمْ بِثَايِتِ اللَّهِ﴾ أي: بالقرآن أو بما في كتابهم، ﴿وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾ كزكريا ويحيى عليهما السلام، ﴿وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ جمع "أغلف"، أي: هي مُغشاة بأغشية جِلِيَّة، لا يكاد يصل إليها ما جاء به محمد عليه السلام، أو هو تخفيف "غُلْف" جمع "غلاف"، أي: هي أوعية للعلوم، فنحن مستغنون بما عندنا عن غيره، / قاله ابن عباس رضي الله عنهما وعطاء.<sup>٢</sup> وقال الكلبي: [٩١و] «يَعْنُونَ: إِنَّ قُلُوبَنَا بَحِيث لَا يَصِلُ إِلَيْهَا حَدِيث إِلَّا وَعْثُهُ، وَلَوْ كَانَ فِي حَدِيثِكَ خَيْرٌ لَوْعْثُهُ أَيْضًا».<sup>٣</sup>

﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ﴾ كلام معترض بين المعطوفين، جيء به على وجه الاستطراد مسارعةً إلى ردِّ زعمهم الفاسد، أي: ليس كفرهم وعدم وصول الحق إلى قلوبهم لكونها غُلْفًا بحسب الجِلَّة؛ بل الأمر بالعكس، حيث ختم الله عليها بسبب كفرهم، أو ليست قلوبهم كما زعموا؛ بل هي مطبوع عليها بسبب كفرهم. ﴿فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ منهم، كعبد الله بن سلام وأضرابه، أو إلا إيمانًا قليلًا لا يُعْبَأُ به.

﴿وَبِكُفْرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَنًا عَظِيمًا﴾<sup>(٥٦)</sup>

﴿وَبِكُفْرِهِمْ﴾ أي: بعبسى عليه السلام. وهو عطف على ﴿قَوْلِهِمْ﴾، وإعادة الجازَ لطول ما بينهما بالاستطراد. وقد جُوزَ عطفه على ﴿بِكُفْرِهِمْ﴾،<sup>٤</sup> فيكون هو وما عطف عليه من أسباب الطبع. وقيل: هذا المجموع معطوف على مجموع ما قبله، وتكرير ذكر الكفر للإيدان بتكرّر كفرهم؛ حيث كفروا بموسى،

<sup>٢</sup> هو بمعناه في الكشف والبيان للثعلبي، ٢٣٤/١ (البقرة ٨٨/٢) والتفسير البسيط للواحدي،

٤٩٠/٧ (البقرة ٨٨/٢).

<sup>٤</sup> في الآية السابقة.

<sup>٥</sup> في الآية السابقة.

<sup>١</sup> وفي هامش م: وكذا كفرهم بالقرآن وقولهم "قلوبنا غلف". «منه».

<sup>٢</sup> جامع البيان للطبري، ٢٣١/٢ (البقرة ٨٨/٢)

الكشف والبيان للثعلبي، ٢٣٣/١ (البقرة ٨٨/٢).

ثُمَّ بَعِيسَى، ثُمَّ بِمُحَمَّدٍ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ. ﴿وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَنًا عَظِيمًا﴾<sup>١</sup> لا يقادر قدره؛ حيث نسبوها إلى ما هي عنه بألف منزل.

﴿وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَٰكِن شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾<sup>(١٥٧)</sup>

﴿وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ﴾ نظم قولهم هذا في سلك سائر جنائياتهم التي نُعيت عليهم ليس بمجرد كونه كذِّبًا؛ بل لتضمُّنه لابتهاجهم بقتل النبي والاستهزاء به، فإنَّ وصفهم له عليه السلام بعنوان الرسالة إنما هو بطريق التهكم به كما في قوله تعالى: ﴿يَنَائِيهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ﴾... إلخ [الحجر، ٦/١٥]، ولإنبائه<sup>١</sup> عن ذكرهم له عليه السلام بالوجه القبيح على ما قيل من أنَّ ذلك وضع للذكر الجميل من جهته تعالى مكان ذكرهم القبيح. وقيل: هو نعت له عليه السلام من جهته تعالى مدحًا له عليه السلام ورفعًا لمحلِّه، وإظهارًا لغاية جرأتهم في تصديهم لقتله ونهاية وقاحتهم في افتخارهم بذلك.

﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ﴾ حال أو اعتراض. ﴿وَلَٰكِن شُبِّهَ لَهُمْ﴾ رُوي أنَّ رَهطًا من اليهود سبُّوه عليه السلام وأُثمَّه، فدعا عليهم، فمسَّخهم الله تعالى قِرْدَةً وخنازير، فاجتمعت<sup>٢</sup> اليهود على قتله، فأخبره الله تعالى بأنَّه يرفعه إلى السماء، فقال لأصحابه: «أَيْكُمْ يَرْضَى بَأَن يُلْقَى عَلَيْهِ شَبَّهِي فَيُقْتَلَ وَيُصَلَّبَ ويدخل الجنة؟»، فقال رجل منهم: «أنا»، فألقى الله تعالى عليه شَبَّهه، فقتل وصلب<sup>٣</sup>.

/ وقيل: كان رجل ينافق عيسى عليه السلام،<sup>٤</sup> فلما أرادوا قتله قال: «أنا أدُّلكم عليه»، فدخل بيت عيسى عليه السلام، فرفع عليه السلام، وألقى شَبَّهه على المنافق، فدخلوا عليه، وقتلوه، وهم يظنون أنَّه عيسى عليه السلام.<sup>٥</sup>

[٩١ظ]

<sup>١</sup> وفي هامش م: عطف على "لتضمُّنه".

<sup>٢</sup> م س: فأجمعت [صح] في هامش م.

<sup>٣</sup> م - عليه السلام. | الكشف للزمخشري، ٥٨٧/١.

<sup>٤</sup> أنوار التنزيل لليضاي، ١٠٧/٢. انظر لتفصيله:

جامع البيان للطبري، ٦٥٤/٧-٦٥٨.



وقيل: إِنَّ ططيانوس اليهودي دخل بيتًا كان هو فيه، فلم يجده، وألقى الله تعالى عليه شَبَهه، فلما خرج ظَنُّ أَنَّهُ عيسى، فأخذ<sup>١</sup> وقُتل<sup>٢</sup>. وأمثال هذه الخوارق لا تُستبعد<sup>٣</sup> في عصر النبوة.

وقيل: إِنَّ اليهود لما هُمُوا بقتله عليه السلام فرفعه الله تعالى إلى السماء خَافَ رؤساء اليهود مِن وقوع الفتنة بين عوامهم، فأخذوا إنسانًا، وقتلوه، وصلبوه، ولبسوا على الناس، وأظهروا لهم أَنَّهُ هو المسيح، وما كانوا يعرفونه إِلَّا بالاسم لعدم مخالطته عليه السلام لهم إِلَّا قليلًا<sup>٤</sup>.

و﴿شُبَّة﴾ مُسندٌ إلى الجارّ والمجرور، كأنه قيل: ولكن وقع لهم التشبيه بين عيسى والمقتول، أو في الأمر، على قول مَنْ قال: لم يُقتل أحد، ولكن أُرْجِفَ بقتله، فشاع بين الناس، أو إلى ضمير المقتول لدلالة ﴿إِنَّا قَتَلْنَا﴾ على أَنَّ ثَمَّةَ مقتولًا.

﴿وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ أي: في شأن عيسى عليه السلام؛ فإنه لما وقعت تلك الواقعة اختلف الناس، فقال بعض اليهود: «إنه كان كاذبًا، فقتلناه حقًا»، وتردّد آخرون، فقال بعضهم: «إن كان هذا عيسى، فأين صاحبنا؟»، وقال بعضهم: «الوجه وجه عيسى، والبدن بدن صاحبنا»، وقال مَنْ سمع منه «إنَّ الله يرفعني إلى السماء»: «إنه رُفِعَ إلى السماء»، وقال قوم: «صُلب الناسوت، وصعد اللاهوت».

﴿لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ﴾ لفي تردّد. والشكّ كما يطلق على ما لم يترجّح أحد طرفيه يطلق على مطلق التردّد، وعلى ما يقابل العلم؛ ولذلك أكّد بقوله تعالى: ﴿مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ﴾ استثناء منقطع، أي: لكنهم يتبعون الظنّ. ويجوز أن يفسر «الشكّ» بالجهل، و«العلم» بالاعتقاد الذي يسكن إليه النفس، جزمًا كان أو غيره، فالاستثناء حينئذ متصل.

١ س - فأخذ.

٢ س: يستبعد.

٣ س: فقتل. | الكشف والبيان للثعلبي، ٤٠٩/٣ ٤ الباب لابن عادل، ١١٢/٧.

أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٠٨/٢.

﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾ أي: قتلًا يقينًا، كما زعموا بقولهم: ﴿إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ﴾. وقيل: معناه: ما علموه يقينًا، كما في قول من قال: كذاكَ تُخْبِرُ عَنْهَا الْعَالِمَاتُ بِهَا وقد قَتَلْتُ بِعِلْمِي ذَلِكَ يَقِينًا<sup>١</sup> من قولهم: "قتلت الشيءَ علمًا" و"نحرته علمًا"، إذا تبالغَ علمك فيه. وفيه تهكم بهم لإشعاره بعلمهم في الجملة، وقد نفى ذلك عنهم بالكناية.

﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾<sup>(١٥٨)</sup>

﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾ ردٌّ وإنكار لقتله، وإثبات لرفعه. ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا﴾ لا يغالب فيما يريد. ﴿حَكِيمًا﴾ في جميع أفعاله، فيدخل فيها تدبيراته تعالى في أمر عيسى عليه السلام دخولًا أوليًا.

﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾<sup>(١٥٩)</sup> ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ أي: من اليهود والنصارى. وقوله تعالى: ﴿إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ جملة قَسَمِيَّة وقعت صفةً لموصوف محذوف، إليه يرجع الضمير الثاني، والأول لعيسى عليه السلام، / أي: وما من أهل الكتاب أحدًا إلا ليؤمننَّ بعيسى عليه السلام<sup>٢</sup> قبل أن تزهق روحه بأنه عبد الله ورسوله؛ ولأت حين إيمانٍ لانقطاع وقت التكليف. ويعضده أنه قرئ: "لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِمْ"<sup>٣</sup> بضم النون، لما أن "أحدًا" في معنى الجمع.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه فسره كذلك، فقال له عكرمة: «فإن أتاه رجل، فضرب عنقه؟»، قال: «لا تخرج نفسه حتى يحرك بها شفتيه»، قال: «فإن خرَّ من فوق بيت، أو احترق، أو أكله سبع؟»، قال: «يتكلم بها في الهواء، ولا يخرج روحه حتى يؤمن به»<sup>٤</sup>. وعن شهر بن حوشب:

١ بن كعب. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٤٧.  
٢ الكشف للزمخشري، ١/٥٨٨؛ تفسير الرازي، ١١/٢٦٣. وأخرجه الطبري في جامع البيان، ٧/٦٧١، بمعناه عن السدي عن ابن عباس.

١ لم نقف على قائله. ذكره البيضاوي في أنوار التنزيل، ٢/١٠٨، ولم ينسبه إلى أحد.  
٢ م - عليه السلام.  
٣ قراءة شاذة، مروية عن مجاهد والضحاك وأبي

قال لي الحجاج: «آية ما قرأتها إلا تخالَج في نفسي شيء منها» -يعني هذه الآية- وقال: «إني أوتى بالأسير من اليهود والنصارى، فأضرب عنقه، فلا أسمع منه ذلك»، فقلت: «إن اليهودي إذا حضره الموت ضربت الملائكة دُبُرَه ووجهه، وقالوا: "يا عدو الله، أتاك عيسى نبيا، فكذبت به"، فيقول: "آمنت أنه عبد نبي"، وتقول للنصراني: "أتاك عيسى نبيا، فزعمت أنه الله، أو ابن الله"، فيؤمن أنه عبد الله ورسوله حيث لا ينفعه إيمانه»، قال: وكان مُتَكِنًا، فاستوى جالسا، فنظر إلي وقال: «ممن؟»، قلت: «حدثني محمد بن<sup>١</sup> علي ابن<sup>٢</sup> الحنفية»، فأخذ ينكث الأرض بقضيبه، ثم قال: «لقد أخذتها من عَيْن صافية»<sup>٣</sup>.

والإخبار بحالهم هذه وعيد لهم وتحريض على المسارعة إلى الإيمان به قبل أن يضطروا إليه مع انتفاء جدواه. وقيل: كلا الضميرين لـ(عيسى)، والمعنى: وما من أهل الكتاب الموجودين عند نزول عيسى أحد إلا ليؤمنن به قبل موته. روي: أنه عليه السلام ينزل من السماء في آخر الزمان، فلا يبقى أحد من أهل الكتاب إلا يؤمن به، حتى يكون الملة واحدة، وهي ملة الإسلام، ويهلك الله تعالى في زمانه الدجال، ويقع الأمانة حتى ترتع الأُسود مع الإبل، والثمور مع البقر، والدِّثاب مع الغنم، ويلعب الصبيان مع الحيات، ويلبث في الأرض أربعين سنة، ثم يتوفى، ويصلي عليه المسلمون، ويدفونه.<sup>٥</sup> وقيل: الضمير الأول يرجع إلى الله تعالى، وقيل: إلى محمد صلى الله عليه وسلم.

/ ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ﴾ أي: عيسى عليه السلام ﴿عَلَيْهِمْ﴾ على أهل الكتاب ﴿شَهِيدًا﴾ فيشهد على اليهود بالكذب، وعلى النصارى بأنهم دعوه "ابن الله"؛ تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا.

١ س - محمد بن.

٢ س: بن.

٣ هو مفضلاً في الكشف والبيان للثعلبي، ٤١٢/٣،

وباختلاف يسير في تفسير السمرقندي، ٣٨٠/١.

والألفاظ من الكشف للزمخشري، ٥٨٨/١.

والألفاظ من أنوار التنزيل للبيضاوي، ١٠٨/٢.

٤ رتعت الماشية ترتع رتوغا، أي: أكلت ما شاءت.

٥ مسند أحمد، ٣٩٨/١٥ (٩٦٣٢)، جامع البيان للطبري، ٦٧٤-٦٧٥، كلاهما بمعناه.

٦ الصالح للجوهري، «رتع».

﴿فَيُظْلَمُونَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ۝﴾

﴿فَيُظْلَمُونَ الَّذِينَ هَادُوا﴾ لعلَّ ذِكْرَهُمْ بهذا العنوان للإيذان بكمال عِظَم ظلمهم بتكبير وقوعه بعد ما هادوا - أي: تابوا من عبادة العجل مثل تلك التوبة الهائلة المشروطة ببُخع النفوس - إثر بيان عِظَمه في حدِّ ذاته بالتنوين التفخيمي، أي: بسبب ظلم عظيم خارج عن حدود الأشباه والأشكال صادرٍ عنهم ﴿حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ﴾ ولمن قبلهم، لا بشيء غيره كما زعموا؛ فإنهم كانوا كلما ارتكبوا معصية من المعاصي التي اقترفوها يحرم عليهم نوع من الطيبات التي كانت محللة لهم، ولمن تقدّمهم من أسلافهم عقوبة لهم، وكانوا مع ذلك يفترون على الله سبحانه، ويقولون: «لسنا بأول من حرمت عليه، وإنما كانت محرمة على نوح وإبراهيم ومن بعدهما حتى انتهى الأمر إلينا»، فكذبهم الله عز وجل في مواقع كثيرة، وبكتهم بقوله تعالى: ﴿كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلالًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [آل عمران، ٩٣/٣]، أي: في ادعائكم أنه تحریم قديم.

رُوي أنه عليه السلام لما كلّفهم إخراج التوراة، لم يجسر أحد على إخراجها لما أن كون التحريم بظلمهم كان مسطوراً فيها، فبهتوا، وانقلبوا صاغرين.<sup>١</sup>

﴿وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا﴾ أي: ناساً كثيراً، أو صدأ كثيراً.

﴿وَأَخَذَهُمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالُ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝﴾

﴿وَأَخَذَهُمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ﴾ فإن الربا كان محرماً عليهم، كما هو محرم علينا. وفيه دليل على أن النهي يدل على حرمة المنهي عنه. ﴿وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالُ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ﴾ بالرشوة وسائر الوجوه المحرمة.

<sup>١</sup> للبيضاوي، ٢٨/٢ (آل عمران ٩٣/٣).

<sup>١</sup> هو بمعناه في الكشف والبيان للثعلبي، ١١٣-١١٤ (آل عمران ٩٣/٣) وأنوار التنزيل

﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ﴾ أي: للمُصْرَيْنِ على الكفر، لا لِمَنْ تاب وآمن مِنْ بينهم. ﴿عَذَابًا أَلِيمًا﴾ سيذوقونه في الآخرة، كما ذاقوا في الدنيا عقوبة التحريم.

﴿لَكِنَّ الرَّاْسُخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا﴾<sup>[٩٣]</sup>

﴿لَكِنَّ الرَّاْسُخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ﴾ استدراك من قوله: ﴿وَأَعْتَدْنَا﴾... إلخ، وبيان لكون بعضهم على خلاف حالهم عاجلاً وآجلاً، أي: لكن الثابتون في العلم منهم المُتَقِنُونَ المستبصرون فيه غيرُ التابعين للظنِّ كأولئك الجُهَلَة. والمراد به عبد الله بن سلام وأصحابه. ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ أي: منهم. وُصفوا بـ"الإيمان" بعدما وُصفوا بما يوجبُه من "الرسوخ في العلم" بطريق العطف المنبئ على المغايرة بين المعطوفين تنزيلاً للاختلاف العنواني منزلة الاختلاف الذاتي. وقوله تعالى: ﴿يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ حال من ﴿الْمُؤْمِنُونَ﴾، / مَبِينَة لكيفيَّة إيمانهم، وقيل: اعتراض مؤكّد لما قبله.

وقوله عزّ وعلا: ﴿وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ﴾ قيل: نصب بإضمار فعل، تقديره: وأعني المُقِيمِينَ الصلاة، على أنّ الجملة معترضة بين المبتدأ والخبر. وقيل: هو عطف على ﴿مَا أُنْزِلَ﴾ على أنّ المراد بهم الأنبياء، أي: يؤمنون بالكتب وبالأنبياء، أو الملائكة، قال مكّي: <sup>١</sup> «أي: ويؤمنون بالملائكة الذين صفتهم إقامة الصلاة لقوله تعالى: ﴿يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ﴾ [الأنبياء، ٢١/٢٠]». <sup>٢</sup>

<sup>١</sup> هو مكّي بن أبي طالب خُموش بن

محمّد الأندلسي القيسي، أبو محمّد (ت).

١٠٤٥/٨٤٣٧ م). مُقرئ، عالم بالتفسير والعربية.

من أهل القيروان، وُلد فيها، وطاف في بعض

بلاد المشرق، وعاد إلى بلده وأقرأ بها، ثم سكن

قرطبة وخطب وأقرأ بجامعة وتوفي فيها. وكان

خيرًا متدينًا مشهورًا بالصلاح وإجابة الدعوة. له

كتب كثيرة، منها: مشكل إعراب القرآن، والهداية

إلى بلوغ النهاية في معاني القرآن وتفسيره،

والتبصرة في القراءات السبع، والكشف عن وجوه

القراءات وعللها، والإبانة عن معاني القراءات،

والإيضاح للناسخ والمنسوخ. انظر: غاية

النهاية لابن الجزري، ٣٠٩/٢-٣١٠، والأعلام

للزركلي، ٢٨٦/٧.

<sup>٢</sup> هو بمعناه في مشكل إعراب القرآن لمكّي بن أبي

طالب، ٢١٢/١.

وقيل: عطّف على "الكاف" في ﴿إِلَيْكَ﴾، أي: يؤمنون بما أنزل إليك وإلى المُقيمين الصلاة، وهم الأنبياء، وقيل: على الضمير المجرور في ﴿مِنْهُمْ﴾، أي: لكن الراسخون في العلم منهم ومن المُقيمين الصلاة. وقُري بالرفع على أنه معطوف على ﴿الْمُؤْمِنُونَ﴾ بناءً على ما مرّ من تنزيل التغير العنوانيّ منزلة التغير الذاتيّ.

وكذا الحال فيما سيأتي من المعطوفين؛ فإنّ قوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ عطّف على ﴿الْمُؤْمِنُونَ﴾ مع اتحاد الكلّ ذاتاً، وكذا الكلام في قوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾؛ فإنّ المراد بالكلّ مؤمنوا أهل الكتاب، قد وُصفوا أولاً بكونهم راسخين في علم الكتاب إيذاناً بأنّ ذلك موجب للإيمان حتماً، وأنّ من عداهم إنّما بقوا مُصرّين على الكفر لعدم رسوخهم فيه، ثمّ بكونهم مؤمنين بجميع الكتب المنزلة على الأنبياء عليهم السلام، ثمّ بكونهم عالمين بما فيها من الشرائع والأحكام، واكتفي من بينها بذكر إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة المستتبعين لسائر العبادات البدنيّة والماليّة، ثمّ بكونهم مؤمنين بالمبدأ والمعاد تحقيقاً لحيازتهم الإيمان بقطريه وإحاطتهم به من طرفيه، وتعريضاً بأنّ من عداهم من أهل الكتاب ليسوا بمؤمنين بواحد منهما حقيقة؛ فإنهم بقولهم ﴿عَزَّيْرُ آبْنِ اللَّهِ﴾ [التوبة، ٣٠/٩] مشركون بالله سبحانه، وبقولهم: ﴿لَنْ تَمْسَنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَةً﴾ [البقرة، ٨٠/٢] كافرون باليوم الآخر.

وقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إليهم باعتبار اتصافهم بما غُدّد من الصفات الجميلة. وما فيه من معنى البعد للإشعار بعلوّ درجتهم وبُعد منزلتهم في الفضل. وهو مبتدأ، وقوله تعالى: ﴿سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ خبره، والجملة خبر للمبتدأ الذي هو ﴿الرَّاسِخُونَ﴾ وما عطّف عليه، و"السين" لتأكيد الوعد، وتنكير "الأجر" للتفخيم.

هذا أنسبُ بتجاوب طرفي الاستدراك؛ حيث أُوعد الأولون بالعذاب الأليم، ووُعد الآخرون بالأجر العظيم، كأنه قيل إثر قوله تعالى: ﴿وَأَعْتَدْنَا

الجحدري. المحتسب لابن جنّي، ١/٢٠٣  
شواذّ القراءات للكرمانيّ، ص ١٤٧.

١ أي: "وَالْمُؤْمِنُونَ"، وهي قراءة شاذّة، مروية عن مالك بن دينار وعيسى الثقفي وعاصم

لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ<sup>١</sup>: لكن المؤمنون منهم سنؤتيهم أجراً عظيماً. وأما ما جنح إليه الجمهور من جعل قوله تعالى: ﴿يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾... إلخ خبراً للمبتدأ، ففي كمال السداد؛ خلا أنه غير متعرّض لتقابل الطرفين.

/ وقرئ: "سَيُؤْتِيهِمْ"<sup>٢</sup> بالياء مراعاةً لظاهر قوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾. [٩٣ظ]

﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ. وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا<sup>٣</sup>﴾ وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا<sup>٤</sup>﴾

﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ﴾ جواب لأهل الكتاب عن سؤالهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينزل عليهم كتاباً من السماء، واحتجاج عليهم بأنه ليس بدعاً من الرسل، وإنما شأنه في حقيقة الإرسال وأصل الوحي كشأن سائر مشاهير الأنبياء الذين لا ريب لأحد في نبوتهم.

و"الكاف" في محلّ النصب على أنه نعت لمصدر محذوف، أي: إحياء مثل إحيائنا إلى نوح، أو على أنه حال من ذلك المصدر المقدر معرفاً، كما هو رأي سيبويه، أي: أوحينا الإحياء حال كونه مُشَبَّهاً لإحيائنا... إلخ. و﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ متعلّق ب﴿أَوْحَيْنَا﴾. وإنما بُدئ بذكر نوح؛ لأنّه أبو البشر، وأوّل نبيّ شرع الله تعالى على لسانه الشرائع والأحكام، وأوّل نبيّ عُذِّبَت أُمَّتُهُ لِرَدِّهِمْ دَعْوَتَهُ، وقد أهلك الله تعالى<sup>٢</sup> بدعائه أهل الأرض.

﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ﴾ عطف على ﴿أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ﴾، داخل معه في حكم التشبيه، أي: وكما أوحينا إلى إبراهيم ﴿وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ﴾ و﴿وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ﴾. و﴿وَهُمْ﴾ أولاد يعقوب عليهم السلام.

<sup>٢</sup> س - تعالى.

<sup>٤</sup> س: هم.

<sup>١</sup> في الآية السابقة.

<sup>٢</sup> قرأ بها حمزة وخلف. النشر لابن الجزري،

خُصُّوا بالذكر مع ظهور انتظامهم في سلك النبيين تشريفًا لهم وإظهارًا لفضلهم، كما في قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ﴾ [البقرة، ٩٨/٢]، وتصريحًا بمن ينتمي إليهم اليهود من الأنبياء. وتكرير الفعل لمزيد تقرير الإيحاء والتنبيه على أنهم طائفة خاصة مستقلة بنوع مخصوص من الوحي.

﴿وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾ قال القرطبي: «كان فيه مائة وخمسون سورة ليس فيها حكم من الأحكام، وإنما هي حكم ومواعظ والتحميد والتمجيد والثناء على الله عز وجل»<sup>٢</sup>. وقرئ بضَمِّ الزاء، وهو جمعُ «زبر» بمعنى «مزبور». والجملة عطْفٌ على ﴿أَوْحَيْنَا﴾، داخل في حكمه؛ لأنَّ إيتاء الزبور من باب الإيحاء، أي: وكما آتينا داود زبورًا. وإيثاره على «وأوحينا إلى داود» لتحقيق المماثلة في أمر خاص - هو إيتاء الكتاب - بعد تحقيقها في مطلق الإيحاء.

ثم أُشير إلى تحقيقها في أمر لازم لهما لزومًا كليًا، وهو الإرسال. فإنَّ قوله تعالى: ﴿وَرُسُلًا﴾ نصب بمضمَرٍ يدلُّ عليه ﴿أَوْحَيْنَا﴾ معطوف عليه داخل معه في حكم التشبيه كما قبله، أي: وكما أرسلنا رُسُلًا؛ لا بما يفسره قوله تعالى: ﴿قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ﴾ أي: وقصصنا رُسُلًا، كما قالوا، وفرعوا عليه أنَّ قوله تعالى: ﴿قَدْ قَصَصْنَاهُمْ﴾ على الوجه الأوَّل منصوب على أنَّه صفة لـ ﴿رُسُلًا﴾، وعلى الوجه الثاني لا محلَّ له من الإعراب؛ فإنَّه ممَّا لا سبيلَ إليه كما ستقف عليه. وقرئ برفع «رُسُل»<sup>٣</sup>. وقوله تعالى: ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ متعلِّق بـ ﴿قَصَصْنَاهُمْ﴾، أي: قصصنا من قبل هذه السورة أو اليوم. ﴿وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ﴾ عطْفٌ على ﴿رُسُلًا﴾ منصوب بناصبه. وقيل: «كلاهما منصوب بنزع الخافض، والتقدير: كما أوحينا إلى نوح وإلى رُسُل... إلخ».

والحقُّ أن يكون انتصابهما بـ «أرسلنا»؛ فإنَّ فيه تحقيقًا للمماثلة بين شأنه صَلَّى الله عليه وسلَّم وبين شئون من يعترفون بنبوته من الأنبياء عليهم السلام

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، ذكرها ابن عطية في المحرر الوجيز،

١٣٧/٢، ونسبها إلى أبي بن كعب.

<sup>٣</sup> وفي هامش م: ابن العادل. | اللباب لابن عادل،

١٣٤/٧.

<sup>١</sup> م س - ورسله.

<sup>٢</sup> تفسير القرطبي، ١٧/٦، باختلاف يسير وبدون

«التحميد والتمجيد والثناء على الله عز وجل».



في مطلق الإيحاء، ثم في إيتاء الكتاب، ثم في الإرسال؛ فإن قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ منتظم لمعنى<sup>١</sup> "آتيناك" و"أرسلناك" حتمًا، كأنه قيل: إنا أوحينا إليك إيحاءً مثل ما أوحينا إلى نوح ومثل ما أوحينا إلى إبراهيم ومن بعده، وآتيناك الفرقان إيتاءً مثل ما آتيناه داود زبورًا، وأرسلناك إرسالًا مثل ما أرسلنا رُسُلًا قد قصصناهم عليك من قبل، ورُسُلًا آخرين لم نقصصهم عليك، من غير تفاوت بينك وبينهم في حقيقة الإيحاء وأصل الإرسال؛ فما للكفرة يسألونك شيئًا لم يُعطه أحد من هؤلاء الرُسُل عليهم السلام؟

ومن ههنا اتضح أن ﴿رُسُلًا﴾ لا يمكن نصبه بـ ﴿قَصَصْنَا﴾؛ فإن ناصبه يجب أن يكون معطوفًا على ﴿أَوْحَيْنَا﴾ داخلًا معه في حكم التشبيه / الذي عليه يدور [٩٤و] فللك الاحتجاج على الكفرة؛ ولا ريب في أن ﴿قَصَصْنَا﴾ لا تعلق له بشيء من الإيحاء والإيتاء حتى يمكن اعتباره في ضمن قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾، ثم يُعتَبَرُ بينه وبين المذكور مماثلةً مصححةً للتشبيه، على أن تقديره في ﴿رُسُلًا﴾ الأول يقتضي تقدير نفيه في الثاني، وذلك أشد استحالةً وأظهر بطلانًا.

﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى﴾ برفع الجلالة ونصب ﴿مُوسَى﴾. وقرئ على القلب.<sup>٢</sup> وقوله تعالى: ﴿تَكْلِيمًا﴾ مصدر مؤكد رافع لاحتمال المجاز. قال الفراء: «العرب تسمي ما وصل إلى الإنسان كلامًا - بأي طريق وصل - ما لم يؤكد بالمصدر؛ فإذا أكد به لم يكن إلا حقيقة الكلام».<sup>٣</sup>

والجملة إما معطوفة على قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ عطفت القصة على القصة، لا على ﴿آَاتَيْنَا﴾ وما عطفت عليه، وإما حال بتقدير "قد" كما يُنبئ عنه تغيير الأسلوب بالالتفات، والمعنى: أن التكليم بغير واسطة منتهى مراتب الوحي، خُصَّ به موسى من بينهم، فلم يكن ذلك قادمًا في نبوة سائر الأنبياء، فكيف يتوهم كون نزول التوراة عليه عليه السلام جملةً قادمًا في صحة نبوة

<sup>١</sup> لم نغف عليه في معاني القرآن للفراء. ذكره

السمعاني في تفسيره، ١/٥٠٣ وابن عادل في اللباب، ٧/١٣٥.

<sup>٢</sup> س: بمعنى.

<sup>٣</sup> أي: "وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى"، وهي قراءة شاذة، مروية

عن إبراهيم. المحتسب لابن جني، ١/٢٠٤

شواذ القراءات للكرماني، ص ١٤٨.

مَنْ أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْكِتَابُ مَفْصَّلًا، مع ظهور أَنْ نَزَلَهَا كَذَلِكَ لِحُكْمٍ مُقْتَضِيَةٍ لَذَلِكَ، مِنْ جَمَلَتِهَا أَنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانُوا فِي الْعِنَادِ وَشِدَّةِ الشَّكِيمَةِ بِحَيْثُ لَوْ لَمْ يَكُنْ نَزُولُهَا كَذَلِكَ لَمَّا آمَنُوا بِهَا، وَمَعَ ذَلِكَ مَا آمَنُوا بِهَا إِلَّا بَعْدَ اللَّتَيَا وَالتِّي. وَقَدْ فَضَّلَ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيَّنَا مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ<sup>١</sup> بِأَنْ أَعْطَاهُ مِثْلَ مَا أُعْطِيَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا كَثِيرًا<sup>٢</sup>.

﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾<sup>(١٥)</sup>

﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ﴾ نصب على المدح، أو بإضمار "أرسلنا"، أو على الحال بأن يكون ﴿رُسُلًا﴾ مُوْطَأًا لِمَا بَعْدَهُ، أو على البدلية مِنْ ﴿رُسُلًا﴾<sup>٣</sup> الْأَوَّلِ، أي: مُبَشِّرِينَ لِأَهْلِ الطَّاعَةِ بِالْجَنَّةِ وَمُنْذِرِينَ لِلْعَصَاةِ بِالنَّارِ.

﴿لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ﴾ أي: مَعْدِرَةٌ يَعْتَذِرُونَ بِهَا، قَائِلِينَ: لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا، فَيُبَيِّنَ لَنَا شُرَائِعَكَ، وَيُعَلِّمُنَا مَا لَمْ نَكُنْ نَعْلَمُ مِنْ أَحْكَامِكَ لِقُصُورِ الْقُوَّةِ الْبَشَرِيَّةِ عَنْ إِدْرَاكِ جَزْئِيَّاتِ الْمَصَالِحِ وَعَجْزِ أَكْثَرِ النَّاسِ عَنْ إِدْرَاكِ كَلِّيَّاتِهَا، كَمَا فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ﴾ الْآيَةُ [طه، ١٣٤/٢٠].

وَأَمَّا سُمِّيَتْ حُجَّةٌ -مَعَ اسْتِحَالَةِ أَنْ يَكُونَ لِأَحَدٍ عَلَيْهِ سَبْحَانَهُ حُجَّةٌ فِي فِعْلٍ مِنْ أَفْعَالِهِ؛ بَلْ لَهُ أَنْ يَفْعَلَ مَا يَشَاءُ كَمَا يَشَاءُ- لِلتَّبْيِيهِ عَلَى أَنَّ الْمَعْدِرَةَ فِي الْقَبُولِ عِنْدَهُ تَعَالَى بِمُقْتَضَى كَرَمِهِ وَرَحْمَتِهِ لِعِبَادِهِ بِمَنْزِلَةِ الْحُجَّةِ الْقَاطِعَةِ الَّتِي لَا مَرَدَّ لَهَا؛ وَلِذَلِكَ قَالَ: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء، ١٥/١٧]. قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَا أَحَدٌ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ؛ لِذَلِكَ حُرْمُ الْفَوَاحِشِ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ، وَمَا أَحَدٌ أَحَبُّ إِلَيْهِ الْمَدْحُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى؛

<sup>١</sup> م - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. عليهم الصلاة والسلام. «منه».

<sup>٢</sup> فِي الْآيَةِ السَّابِقَةِ.

<sup>٣</sup> م - فِي هَامِشٍ م: وَأَيًّا مَا كَانَ، فَالْتَعَرَّضُ لَوْصِفِي

التبشير والإنذار لتحقيق المماثلة بينهم وبينه

لذلك مدح نفسه، وما أحد أحب إليه العذر من الله تعالى؛ لذلك أرسل الرُّسل وأنزل الكتب»<sup>١</sup>.

فـ"اللام" متعلّقة بـ"أرسلنا"، وقيل: بقوله تعالى: ﴿مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ﴾، و﴿حُجَّةٌ﴾ اسمٌ "كان"، و﴿لِلنَّاسِ﴾ خبرها، و﴿عَلَى اللَّهِ﴾ متعلّق بمحذوف وقع حالاً من ﴿حُجَّةٌ﴾، أي: كائنةً على الله، أو هو الخبر، و﴿لِلنَّاسِ﴾ حال على الوجه المذكور. ويجوز أن يتعلّق كلُّ منهما بما تعلّق به الآخر الذي هو الخبر، ولا يجوز التعلّق بـ﴿حُجَّةٌ﴾؛ لأنَّ معمول المصدر لا يتقدّم عليه.<sup>٢</sup> وقوله تعالى: ﴿بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ أي: بعد إرسالهم وتبليغ الشرائع إلى الأمم على ألسنتهم، متعلّق بـ﴿حُجَّةٌ﴾، أو بمحذوف وقع صفةً لها؛ لأنَّ الظروف يوصّف بها الأحداث، كما يخبر بها عنها، نحو: "القتال يوم الجمعة".

﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا﴾ لا يغالب في أمر من أموره، ومن قضيته الامتناع عن الإجابة إلى مسألة المتعنتين. ﴿حَكِيمًا﴾ في جميع أفعاله التي من جملتها إرسال الرُّسل وإنزال الكتب؛ فإنَّ تعدّد الرُّسل والكتب واختلافها في كيفية النزول وتغايرها في بعض الشرائع والأحكام إنّما هو لتفاوت طبقات الأمم في الأحوال التي عليها يدور فلّك التكليف؛ فكما أنّه سبحانه وتعالى / برّأهم على أنحاء شتى [٩٤ظ] وأطوار متباينة حسبما يقتضيه الحكمة التكوينية، كذلك تعبّدهم بما يليق بشأنهم ويقتضيه أحوالهم المتخالفة واستعداداتهم المتغايرة من الشرائع والأحكام حسبما يستدعيه الحكمة التشريعية، وراعى في إرسال الرُّسل وإنزال الكتب

<sup>١</sup> وفي هامش م: ثعلبي. | هو أحمد بن محمد بن إبراهيم، أبو إسحاق الثعلبي (ت. ٤٢٧هـ/١٠٣٥م). المفسر المشهور. كان صادقاً موثقاً بصيراً بالعريّة، طويلّ الباع في الوعظ. حدّث عن أبي بكر بن مهران المقرئ وأبي طاهر محمد بن الفضل بن خزيمة والحسن بن أحمد المخلدي وأبي الحسين الخفاف وأبي بكر بن هانئ وأبي محمد بن الرومي. وسمع منه أبو الحسن الواحدي التفسير وأخذه عنه

وأثنى عليه. من كتبه: الكشف والبيان عن تفسير القرآن، وعرائس المجالس، والكمال في القرآن. انظر: معجم الأدباء للخموي، ٥٠٧/٢، وطبقات المفسرين للداوودي، ٦٦/١-٦٧. والحديث باختلاف يسير في تفسيره الكشف والبيان، ٤١٧/٣، وبمعناه في صحيح البخاري، ١٢٣/٩ (٧٤١٦) وصحيح مسلم، ١١٣٦/٢ (١٤٩٩).  
<sup>٢</sup> وفي هامش م: لباب. | الباب لابن عادل، ١٣٧/٧.

وغير ذلك من الأمور المتعلقة بمعاشهم ومعادهم ما فيه مصلحتهم؛ فسؤال تنزيل الكتاب جملة اقتراح فاسد؛ إذ حينئذ يتفاقم التكاليف، فيثقل على المكلف قبولها والخروج عن عهدها، وأما التنزيل المنجم الواقع حسب الأمور الداعية إليه، فهو أيسر قبولاً وأسهل امتثالاً.

﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَكُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ۝﴾

﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ﴾ بتخفيف النون ورفع الجلالة، وقرئ بتشديد النون ونصب الجلالة.<sup>١</sup> وهو استدراك عما يفهم مما قبله، كأنهم لما تعتتوا عليه بما سبق من السؤال واحتج عليهم بقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا...﴾ إلخ [النساء، ١٦٣/٤] قيل: إنهم لا يشهدون بذلك، لكن الله يشهد ﴿بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ﴾، على البناء للفاعل، وقرئ على بناء المفعول.<sup>٢</sup> و"الباء" صلة للشهادة، أي: يشهد بحقيقة ما أنزل إليك من القرآن المعجز الناطق بنبوتك. وقيل: لما نزل قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ [النساء، ١٦٣/٤] قالوا: «ما نشهد لك بهذا»، فنزل ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ﴾.<sup>٣</sup> ﴿أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾ أي: ملتبساً بعلمه الخاص الذي لا يعلمه غيره، وهو تأليفه على نمط بديع يعجز عنه كل بليغ، أو بعلمه بحال من أنزله عليه واستعداده لاقتباس الأنوار القدسية، أو بعلمه الذي يحتاج إليه الناس في معاشهم ومعادهم؛ فالجاء والمجرور على الأولين حال من الفاعل، وعلى الثالث من المفعول، والجملة في موقع التفسير لما قبلها. وقرئ: "نَزَّلَهُ".<sup>٤</sup>

وقوله تعالى: ﴿وَالْمَلَكُ يَشْهَدُونَ﴾ أي: بذلك، مبتدأ وخبر، والجملة عطف على ما قبلها، وقيل: حال من مفعول ﴿أَنْزَلَهُ﴾، أي: أنزله والملائكة يشهدون

<sup>١</sup> قراءة شاذة، مروية عن السلمي ونيح والجزاح. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٤٨.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن الحسن. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٤٨.

<sup>٣</sup> هو بمعناه في جامع البيان للطبري، ٦٩٤/٧، وتفسير السمرقندي، ٣٨٣/١. والألفاظ من الكشف للزمخشري، ٥٩٢/١.

<sup>٤</sup> قراءة شاذة، ذكرها أبو حيان في البحر المحيط، ١٤٠/٤، ونسبها إلى السلمي.

بصدقه وحقّيته. ﴿وَكَفَى بِاللّهِ شَهِيدًا﴾ على صحّة نبوّتك؛ حيث نصب لها معجزات باهرة وحججا ظاهرة مغنية عن الاستشهاد بغيرها.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ ﴿١٧﴾

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: بما أنزل الله تعالى وشهد به، أو بكل ما يجب الإيمان به، وهو داخل فيه دخولا أوليا. والمراد بهم اليهود؛ حيث كفروا به ﴿وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ - وهو دين الإسلام - من أراد سلوكه، بقولهم: «ما نعرف صفة محمد في كتابنا». وقرئ: «صُدُّوا» مبنيًا للمفعول. ﴿قَدْ ضَلُّوا﴾ بما فعلوا من الكفر والصدّ عن طريق الحقّ ﴿ضَلَالًا بَعِيدًا﴾؛ لأنهم جمعوا بين الضلال والإضلال، ولأنّ المضلّ يكون أعرق في الضلال وأبعد من الإقلاع عنه.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا﴾ ﴿١٨﴾ إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ ﴿١٩﴾

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: بما ذكر آنفاً ﴿وَظَلَمُوا﴾ أي: محمداً صلى الله عليه وسلم بإنكار نبوته وكتمان نعوته الجليلة ووضع غيرها مكانها، أو الناس بصدّهم عما فيه صلاحهم في المعاش والمعاد. ﴿لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ﴾ لاستحالة تعلق المغفرة بالكافر ﴿وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا﴾ ﴿١٨﴾ إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ لعدم استعدادهم للهداية إلى الحقّ والأعمال / الصالحة التي هي طريق الجنة. والمراد بالهداية المفهومة [٩٥و] من الاستثناء بطريق الإشارة خلقه تعالى لأعمالهم السيئة المؤدية بهم إلى جهنّم عند صرف قدرتهم واختيارهم إلى اكتسابها، أو سقوهم إليها يوم القيامة بواسطة الملائكة. و"الطريق" على عمومها، والاستثناء متصل، وقيل: خاص بطريق الحقّ، والاستثناء منقطع.

﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ حال مقدرة من الضمير المنصوب، والعامل فيها ما دلّ عليه الاستثناء دلالة واضحة، كأنه قيل: يدخلهم جهنّم خالدين فيها... إلخ.

١ قراءة شاذة، مروية عن عكرمة والأعرج وأبي واقد. شواذ القراءات للكرمانى، ص ١٤٨.

وقوله: ﴿أَبَدًا﴾ نصب على الظرفية، رافع لاحتمال حمل الخلود على المكث الطويل. ﴿وَكَانَ ذَلِكَ﴾ أي: جعلهم خالدين في جهنم ﴿عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ لاستحالة أن يتعذر عليه شيء من مراداته تعالى.

﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَآمَنُوا خَيْرًا لَكُمْ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ١٧﴾

﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ بعد ما حكي لرسول الله صلى الله عليه وسلم تعلل اليهود بالباطيل واقتراحهم الباطل تعتنا، ورد عليهم ذلك بتحقيق نبوته عليه السلام وتقرير رسالته ببيان أن شأنه عليه السلام في أمر الوحي والإرسال كشئون من يعترفون بنبوته من مشاهير الأنبياء عليهم السلام، وأكد ذلك بشهادته سبحانه وشهادة الملائكة، أمر المكلفون كافة على طريق تلوين الخطاب بالإيمان بذلك، أمرا مشفوعا بالوعد بالإجابة والوعيد على الرد، تنبيها على أن الحجة قد لزمتم، ولم يبق بعد ذلك لأحد عذر في عدم القبول.

وقوله عز وجل: ﴿قَدْ جَاءَكُمُ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ تكرير للشهادة، وتقرير لحقيقة المشهود به، وتمهيد لما يعقبه من الأمر بالإيمان. وإيراده صلى الله عليه وسلم بعنوان الرسالة لتأكيد وجوب طاعته. والمراد بـ﴿الْحَقِّ﴾ هو القرآن الكريم. و"الباء" متعلقة بـ﴿جَاءَكُمُ﴾، فهي للتعدية، أو بمحذوف وقع حالا من ﴿الرَّسُولُ﴾، أي: ملتبسا بالحق. و﴿مِنْ﴾ أيضا متعلقة إما بالفعل، وإما بمحذوف هو حال من ﴿الْحَقِّ﴾، أي: جاءكم به من عنده تعالى، أو جاءكم بالحق كائننا من عنده تعالى. والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضمير المخاطبين للإيذان بأن ذلك لتربيتهم وتبليغهم إلى كمالهم اللائق بهم، ترغيبا لهم في الامتثال بما بعده من الأمر.

و"الفاء" في قوله عز وجل: ﴿فَآمَنُوا﴾ للدلالة على إيجاب ما قبلها لما بعدها، أي: فآمنوا به وبما جاءكم به من الحق. وقوله تعالى: ﴿خَيْرًا لَكُمْ﴾ منصوب على أنه مفعول لفعل واجب الإضمار، كما هو رأي الخليل وسيبويه،

<sup>١</sup> س: تعالى.

أي: اقصِدُوا، أو اتَّبِعُوا أَمْرًا خَيْرًا لَكُمْ مِمَّا أَنْتُمْ فِيهِ مِنَ الْكُفْرِ، أو عَلَى أَنَّهُ نَعَتْ  
لِمَصْدَرٍ مَحْذُوفٍ، كَمَا هُوَ رَأْيُ الْفَرَّاءِ، أَي: آمَنُوا إِيمَانًا خَيْرًا لَكُمْ، أو عَلَى أَنَّهُ  
خَبَرٌ "كَانَ" الْمَضْمَرَةُ الْوَاقِعَةُ جَوَابًا لِلْأَمْرِ، لَا جَزَاءَ لِلشَّرْطِ الصَّنَاعِيِّ، وَهُوَ رَأْيُ  
الْكَسَائِيِّ وَأَبِي عُبَيْدَةَ، أَي: يَكُنُ الْإِيمَانُ خَيْرًا لَكُمْ.

﴿وَإِنْ تَكْفُرُوا﴾ أَي: إِنْ تَصَرَّوْا وَتَسْتَمِرُّوْا عَلَى الْكُفْرِ بِهِ، ﴿فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضِ﴾ مِنَ الْمَوْجُودَاتِ، سَوَاءٌ كَانَتْ دَاخِلَةً فِي حَقِيقَتِهِمَا - وَبِذَلِكَ يُعْلَمُ حَالُ  
أَنْفُسِهِمَا عَلَى أَبْلَغِ وَجْهِ وَآكِدِهِ - أَوْ خَارِجَةً عَنْهُمَا مُسْتَقَرَّةً فِيهِمَا مِنَ الْعُقُلَاءِ وَغَيْرِهِمْ،  
فَيَدْخُلُ فِي جَمَلَتِهِمُ الْمُخَاطَبُونَ دُخُولًا أَوَّلِيًّا، أَي: كُلُّهَا لَهُ عَزَّ وَجَلَّ خَلْقًا وَمُلْكًا  
وَتَصَرُّفًا، لَا يَخْرُجُ مِنْ مَلَكُوتِهِ وَقَهْرِهِ شَيْءٌ مِنْهَا؛ فَمَنْ هَذَا شَأْنُهُ فَهُوَ قَادِرٌ عَلَى تَعْذِيبِكُمْ  
بِكُفْرِكُمْ لَا مُحَالَةً، أَوْ فَمَنْ كَانَ كَذَلِكَ فَهُوَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ / وَعَنْ غَيْرِكُمْ، لَا يَتَضَرَّرُ بِكُفْرِكُمْ،  
وَلَا يَنْتَفِعُ بِإِيمَانِكُمْ. وَقِيلَ: فَمَنْ كَانَ كَذَلِكَ فَلَهُ عَبِيدٌ يَعْبُدُونَهُ، وَيَنْقَادُونَ لِأَمْرِهِ.

﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ مَبَالِغًا فِي الْعِلْمِ، فَهُوَ عَالِمٌ بِأَحْوَالِ الْكُلِّ، فَيَدْخُلُ فِي  
ذَلِكَ عِلْمُهُ تَعَالَى بِكُفْرِهِمْ دُخُولًا أَوَّلِيًّا. ﴿حَكِيمًا﴾ مُرَاعِيًا لِلْحِكْمَةِ فِي جَمِيعِ  
أَفْعَالِهِ الَّتِي مِنْ جَمَلَتِهَا تَعْذِيبُهُ تَعَالَى إِيَّاهُمْ بِكُفْرِهِمْ.

﴿يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ  
عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَآمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ  
وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ انْتَهُوا خَيْرًا لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا  
فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿٣٧﴾﴾

﴿يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ﴾ تَجْرِيدٌ لِلخَطَابِ وَتَخْصِيسٌ لَهُ بِالنَّصَارَى زَجْرًا لَهُمْ عَمَّا  
هَمَّ عَلَيْهِ مِنَ الْكُفْرِ وَالضَّلَالِ. ﴿لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ﴾ بِالْإِفْرَاطِ فِي رَفْعِ شَأْنِ عِيسَى  
عَلَيْهِ السَّلَامُ وَادِّعَاءِ الْوَهَيْتِهِ. وَأَمَّا غُلُوُّ الْيَهُودِ فِي حَطِّ رُتْبَتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَمْيِهِمْ بِأَنَّهُ  
وُلْدٌ لَغَيْرِ رِشْدَةٍ،<sup>١</sup> فَقَدْ نُعِيَ عَلَيْهِمْ ذَلِكَ فِيمَا سَبَقَ. ﴿وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ أَي:

لا تصفوه بما يستحيل اتصافه به من الحلول والاتحاد واتخاذ الصاحبة والولد؛ بل نزهوه عن جميع ذلك.

﴿إِنَّمَا الْمَسِيحُ﴾ قد مرّ تفسيره في سورة آل عمران<sup>١</sup>. وقُرئ بكسر الميم وتشديد السين،<sup>٢</sup> كـ"السَّكَيْتِ"، على صيغة المبالغة. وهو مبتدأ، وقوله تعالى: ﴿عِيسَى﴾ بدل منه، أو عطف بيان له، وقوله تعالى: ﴿أَبْنُ مَرْيَمَ﴾ صفة له، مفيدة لبطلان ما وصفوه عليه السلام به من بُنُوته تعالى.<sup>٣</sup>

وقوله تعالى: ﴿رَسُولُ اللَّهِ﴾ خبر للمبتدأ، والجملة مستأنفة مسوقة لتعليل النهي عن القول الباطل المستلزم للأمر بضده -أعني: الحق- أي: إنه مقصور على رتبة الرسالة، لا يتخطاها. ﴿وَكَلِمَتُهُ﴾ عطف على ﴿رَسُولُ اللَّهِ﴾، أي: مكوّن بكلمته وأمره -الذي هو "كُنْ"- من غير واسطة أب ولا نطفة.

﴿أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ﴾ أي: أوصلها إليها وحصلها فيها بنفخ جبريل عليه السلام. وقيل: أعلمها إياها وأخبرها بها بطريق البشارة، وذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ [آل عمران، ٤٥/٣]. قيل: الجملة حال من ضميره عليه السلام المستكن فيما دلّ عليه ﴿وَكَلِمَتُهُ﴾ من معنى المشتق الذي هو العامل فيها، و"قد" مقدرة معها.

﴿وَرُوحٌ مِنْهُ﴾ قيل: هو الذي نفخ جبريل عليه السلام في دِرع مريم، فحملت بإذن الله تعالى. سُمي النفخ روحاً؛ لأنه رِيح تخرج من الروح. و﴿مِنْ﴾ لا ابتداء الغاية مجازاً، لا تبعيضية كما زعمت النصاري.

<sup>١</sup> انظر: تفسير آل عمران، ٤٥/٣-٥٠.

<sup>٢</sup> لم نقف عليه في كتب القراءات والتفسير. نقل الثعلبي في الكشف والبيان، ٦٨/٣، عن أبي تميم النخعي: «إِنَّ الْمَسِيحَ -بكسر الميم وتشديد السين- هو الدجال». وقال الألوسي في روح المعاني، ١٩٦/٤: «وفوق النخعي بين لقب روح الله وعذوه، بأن الأول بفتح الميم والتخفيف، والثاني بكسر الميم وتشديد السين كـ"شَرير"».

وأنكره غيره، وهو المعروف.

<sup>٣</sup> كذا في الأصول الخطيّة، على معنى: قولهم لعيسى عليه السلام: ابن الله تعالى. وفي مطبوعاته بزيادة "لله": بُنُوّة عيسى عليه السلام لله تعالى.

<sup>٤</sup> وفي هامش م: كأنه قيل: ومنشؤه ومبتدعه. «منه».



يُحْكِي أَنَّ طَبِيبًا حَازِقًا نَصْرَانِيًّا لِلرَّشِيدِ<sup>١</sup> نَاطَرَ عَلِيَّ بْنَ حُسَيْنِ الْوَاقِدِيِّ الْمَزُوزِيِّ<sup>٢</sup> ذَاتَ يَوْمٍ، فَقَالَ لَهُ: «إِنَّ فِي كِتَابِكُمْ مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ جُزْءٌ مِنْهُ تَعَالَى»، وَتَلَا هَذِهِ الْآيَةَ، فَقَرَأَ الْوَاقِدِيُّ: ﴿وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ﴾ [الباقية، ١٣/٤٥]، فَقَالَ: «إِذْنًا، يَلْزَمُ أَنْ يَكُونَ جَمِيعُ تِلْكَ الْأَشْيَاءِ جُزْءًا مِنْهُ، سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى غُلُوقًا كَبِيرًا»، فَانْقَطَعَ النَّصْرَانِيُّ، فَأَسْلَمَ، وَفَرِحَ الرَّشِيدُ فَرَحًا شَدِيدًا، وَوَصَلَ الْوَاقِدِيُّ بِصِلَةٍ فَاخِرَةٍ<sup>٣</sup>.

وَهِيَ مُتَعَلِّقَةٌ بِمَحْذُوفٍ وَقَعَ صِفَةً لِّلرُّوحِ<sup>٤</sup>، أَي: كَائِنَةٌ مِنْ جِهَتِهِ تَعَالَى، جُعِلَتْ مِنْهُ تَعَالَى -وإن كانت بنفخ جبريل عليه السلام- لَكُونُ النَّفْخِ بِأَمْرِهِ سُبْحَانَهُ. وَقِيلَ: سُمِّيَ رُوحًا لِإِحْيَائِهِ الْأَمْوَاتِ، وَقِيلَ: لِإِحْيَائِهِ الْقُلُوبَ، كَمَا سُمِّيَ بِهَا الْقُرْآنُ لِذَلِكَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَكَذَٰلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا﴾ [الشورى، ٥٢/٤٢].

وَقِيلَ: أُرِيدَ بِ"الرُّوحِ" الْوَحْيِ الَّذِي أُوحِيَ إِلَى مَرْيَمَ بِالْبَشَارَةِ. وَقِيلَ: جَرَتْ الْعَادَةُ بِأَنَّهُمْ إِذَا أَرَادُوا وَصْفَ شَيْءٍ بِغَايَةِ الطَّهَارَةِ وَالنِّظَافَةِ قَالُوا: «إِنَّهُ رُوحٌ»، فَلَمَّا كَانَ عَيْسَى / عَلَيْهِ السَّلَامُ مُتَكَوِّنًا مِنَ النَّفْخِ -لَا مِنَ النُّطْفَةِ- وَصِفَ بِالرُّوحِ. [٩٦و]

<sup>١</sup> هو هارون الرشيد ابن محمد المهدي ابن المنصور العباسي، أبو جعفر (ت. ١٩٣هـ/ ٨٠٩م). خامس خلفاء الدولة العباسية في العراق وأشهرهم. وُلِدَ بِالرِّيِّ لَمَّا كَانَ أَبُوهُ أَمِيرًا عَلَيْهَا وَعَلَى خُرَاسَانَ. وَنَشَأَ فِي دَارِ الْخِلَافَةِ بَبْغَدَادَ. وَوَلَّاهُ أَبُوهُ غَزَاةَ الرُّومِ فِي الْقُسْطَنْطِينِيَّةِ، فَصَالَحَتْهُ الْمَلِكَةُ إِيرِينِي وَافْتَدَتْ مِنْهُ مَمْلَكَتَهَا بِسَبْعِينَ أَلْفَ دِينَارٍ تَبَعَتْ لَهُ إِلَى خِزَانَةِ الْخَلِيفَةِ فِي كُلِّ عَامٍ. وَيُؤَيَّجُ بِالْخِلَافَةِ بَعْدَ وَفَاةِ أَخِيهِ الْهَادِي. وَازْدَهَرَتِ الدَّوْلَةُ فِي أَيَّامِهِ. وَكَانَ الرَّشِيدُ عَالِمًا بِالْأَدَبِ وَأَخْبَارِ الْعَرَبِ وَالْحَدِيثِ وَالْفَقْهِ، فَصِيحًا، لَهُ شَعْرٌ وَمَحَاضِرَاتٌ مَعَ عُلَمَاءِ عَصْرِهِ، شَجَاعًا كَثِيرَ الْغَزَاةِ، حَازِمًا كَرِيمًا مُتَوَاضِعًا. انظر: الأعلام للزركلي، ٦٢/٨.

<sup>٢</sup> هو علي بن الحسين بن واقد المزوزي، أبو الحسن (ت. ٢١١هـ/ ٨٢٦-٨٢٧م). الإمام، المحدث الصدوق. كان مولى الأمير فاتح خراسان عبد الله بن عامر القرشي. كان علي عالمًا صاحب حديث كآبيه. حَدَّثَ عَنْ أَبِيهِ وَأَبِي حَمْزَةَ الشُّكْرِيِّ وَسَلِيمِ مَوْلَى الشَّعْبِيِّ وَهَشَامِ بْنِ سَعْدِ الْمَدَنِيِّ وَخَارِجَةَ بْنِ مَصْعَبٍ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو الْعُمَرِيِّ، وَطَبَقَتِهِمْ. وَحَدَّثَ عَنْهُ إِسْحَاقُ بْنُ رَاهُوَيْهِ وَمَحْمُودُ بْنُ غَيْلَانَ وَعَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ وَرَجَاءُ بْنُ مُرْجَى وَمُحَمَّدُ بْنُ عَقِيلِ بْنِ خُوَيْلِدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَأَبُو الدَّرْدَاءِ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُنِيبٍ، وَآخَرُونَ. انظر: سير أعلام النبلاء للذهبي، ٢١١/١٠-٢١٢. <sup>٣</sup> نقله الثعلبي عن أستاذه سمعًا. انظر: الكشف والبيان للثعلبي، ٤١٩/٣-٤٢٠.

وتقديم كونه عليه السلام رسول الله تعالى في الذكر -مع تأخره عن كونه كلمته تعالى وروحاً منه في الوجود- لتحقيق الحق من أول الأمر بما هو نص فيه غير محتمل للتأويل وتعيين مآل ما يحتمله وسد باب التأويل الزائغ.

﴿فَقَامُوا بِاللَّهِ﴾ وخصّوه بالالوهية، ﴿وَرُسُلِهِ﴾ أجمعين، وصفوهم بالرسالة، ولا تخرجوا بعضهم عن سلكهم بوصفه بالالوهية، ﴿وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ﴾ أي: «الآلهة ثلاثة: الله والمسيح ومريم»، كما ينبئ عنه قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا إِلَهُ الْإِنسَانِ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ [المائدة، ١١٦/٥]، أو «الله ثلاثة»، إن صحّ أنهم يقولون: «الله جوهر واحد ثلاثة أقانيم: أقنوم الأب وأقنوم الابن وأقنوم روح القدس»، وأنهم يريدون بالأول الذات، وقيل: الوجود، وبالثاني العلم، وبالثالث الحياة. ﴿أَنْتَهُوا﴾ أي: عن التثليث ﴿خَيْرَ الْكُفِّ﴾ قد مرّ وجوه انتصابه.<sup>١</sup>

﴿إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ أي: بالذات منزّه عن التعدّد بوجه من الوجوه. ﴿اللَّهُ﴾ مبتدأ، و﴿إِلَهٌ﴾ خبره، و﴿وَاحِدٌ﴾ نعت، أي: منفرد في ألوهيته. ﴿سُبْحَانَهُ﴾ أي: يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ أي: أسبّحه تسبيحاً من أن يكون له ولد، أو: سبّحوه تسبيحاً من ذلك؛ فإنه إنما يتصور فيمن يماثله شيء ويتطرق إليه فناء، والله سبحانه منزّه عن أمثاله. وقرئ: «إِنْ يَكُونُ»<sup>٢</sup>، أي: سبحانه ما يكون له ولد.

وقوله تعالى: ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ جملة مستأنفة مسوقة لتعليل التنزيه وتقريره، أي: له ما فيهما من الموجودات خلقاً ومُلْكاً وتصرفاً، لا يخرج من ملكوته شيء من الأشياء التي من جملتها عيسى عليه السلام؛ فكيف يتوهم كونه ولداً له تعالى!

﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ إليه يَكِلُ كُلُّ الخلق أمورهم، وهو غنيّ عن العالمين؛ فإني يتصور في حقّه اتّخاذ الولد الذي هو شأن العجزة المحتاجين في تدبير أمورهم إلى من يخلفهم ويقوم مقامهم.

<sup>١</sup> في تفسير الآية السابقة.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن الحسن. المحتسب لابن جني، ٢٠٤/١.

﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا﴾<sup>(٧٦)</sup>

﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ﴾ استئناف مقرر لما سبق من التنزيه. والاستنكاف<sup>١</sup>: الأنفة والترفع، من «نَكَفْتُ الدَّمْعَ» إذا نَحَيْتَهُ عن وجهك بالأصبع، أي: لن يأنف، ولن يترفع ﴿أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ﴾ أي: عن أن يكون عبدًا له تعالى مستمرًا على عبادته وطاعته حسبما هو وظيفة العبودية؛ كيف، وإن ذلك أقصى مراتب الشرف. والاقتصار<sup>٢</sup> على ذكر عدم استنكافه عليه السلام عنه - مع أن شأنه عليه السلام المباهاة به كما يدل عليه أحواله، ويُفصح عنه أقواله؛ أَوْلَا يُرَى أَنْ أَوَّلَ مقالة قالها للناس قوله: ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَانِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا﴾ [مريم، ٣٠/١٩] - لوقوعه<sup>٣</sup> في موقع الجواب عما قاله الكفرة.

رُوي أن وفد نجران قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم: «لِمَ تَعِيبُ صَاحِبَنَا؟»، قال: «وَمَنْ صَاحِبُكُمْ؟»، قالوا: «عِيسَى»، قال: «وَأَيَّ شَيْءٍ أَقُولُ؟»، قالوا: «تَقُولُ إِنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ»، قال: «إِنَّهُ لَيْسَ بِعَابِدٍ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ»، قالوا: «بَلَى»، فنزلت: <sup>٤</sup> وهو السرّ / عبد الله»، قال: «إِنَّهُ لَيْسَ بِعَابِدٍ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ»، قالوا: «بَلَى»، فنزلت: <sup>٤</sup> وهو السرّ في جعل المستنكف عنه كونه عليه السلام عبدًا له تعالى - دون أن يقال «عن عبادة الله» ونحو ذلك - مع إفادة فائدة جلية: هي كمال نزاهته عليه السلام عن الاستنكاف بالكلية؛ فإن كونه عبدًا له تعالى حالة مستمرة مستبعدة لدوام العبادة قطعًا، فعدم الاستنكاف عنه مستلزم لعدم الاستنكاف عن عبادته تعالى كما أشير إليه، بخلاف عبادته تعالى؛ فإنها حالة متجددة غير مستلزمة للدوام، يكفي في اتّصاف موصوفها بها تحققها مرةً، فعدم الاستنكاف عنها لا يستلزم عدم الاستنكاف عن دوامها.

﴿وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ﴾ عطف على ﴿الْمَسِيحُ﴾، أي: ولا يستنكف الملائكة المقربون أن يكونوا عبيدًا لله. وقيل: إن أريد بـ﴿الْمَلَائِكَةُ﴾ كل واحد منهم لم يُحتج إلى التقدير.

<sup>٢</sup> وفي هامش م: مبتدأ.

<sup>٣</sup> وفي هامش م: خبر.

<sup>٤</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ٣/٤٢٠؛ أسباب النزول للواحدي، ص ١٩٠.

<sup>١</sup> وفي هامش م: في القاموس [للفيروزآبادي،

«نكف»]: «نكف عنه، كـ«فرح» و«نصر»: أنف

منه، وامتنع، وهو ناكف، ومنه، كـ«فرح»: تبرأ».

والأول هو الأنسب بالمقام. «منه».

واحتج بالآية من زعم<sup>١</sup> فضل الملائكة على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، وقال: مساقه لردّ النصارى في رفع المسيح عن مقام العبودية، وذلك يقتضي أن يكون المعطوف أعلى درجة من المعطوف عليه حتى يكون عدم استنكافهم مستلزمًا لعدم استنكافه عليهم السلام.

وأجيب بأنّ مناط كفر النصارى ورفعهم له عليه السلام عن رتبة العبودية لما كان اختصاصه عليه السلام وامتيازَه عن سائر أفراد البشر بالولادة من غير أب وبالعلم بالمغيبات وبالرفع إلى السماء، عطف على عدم استنكافه عن عبوديته تعالى عدم استنكاف من هو أعلى درجة منه فيما ذكر؛ فإنّ الملائكة مخلوقون من غير أب ولا أم، وعالمون بما لا يعلمه البشر من المغيبات، ومقارنهم السماوات العلّاء؛ ولا نزاع لأحد في علو درجتهم من هذه الحيثية، وإنّما النزاع في علوها من حيث كثرة الثواب على الطاعات، وبأنّ الآية<sup>٢</sup> ليست للردّ على النصارى فقط؛ بل على عبدة الملائكة أيضًا، فلا اتّجاه لما قالوا حيثنذ. وإن سلّم اختصاصها بالردّ على النصارى، فلعلّه أريد بالعطف المبالغة باعتبار التكثير والتفصيل، لا باعتبار التكبير والتفضيل، كما في قولك: "أصبح الأمير لا يخالفه رئيس ولا مرءوس". ولئن سلّم إرادة التفضيل، فغاية الأمر / [٩٧] الدلالة على أفضلية المقرّبين منهم - وهم الكُروبيّون<sup>٣</sup> الذين حول العرش أو من هو أعلى منهم رتبة من الملائكة عليهم السلام - على المسيح من الأنبياء عليهم السلام، وليس يلزم من ذلك فضل أحد الجنسين على الآخر مطلقًا؛ وهل التشاجر إلّا فيه؟

﴿وَمَنْ يَسْتَنكِفْ عَنْ عِبَادَتِي﴾ أي: عن طاعته، فيشمل جميع الكفرة لعدم طاعتهم له تعالى. وإنّما جعل المستنكف عنه ههنا عبادته تعالى - لا ما سبق - لتعليق الوعيد بوصف ظاهر الثبوت للكفرة؛ فإنّ عدم طاعتهم له تعالى ممّا لا سبيل لهم إلى إنكار اتّصافهم به.

١ الآية...

٢ هو الزمخشري في الكشاف، ٥٩٦/١ - ٥٩٧.

٣ وفي هامش م: خف. | يعني تخفيف الرأى.

إن قيل: لِمَ عُتِرَ عن عدم طاعتهم له تعالى بـ"الاستنكاف" عنها، مع أن ذلك منهم<sup>١</sup> كان بطريق إنكار كون الأمر من جهته تعالى، لا بطريق الاستنكاف؛ قلنا: لأنهم كانوا يستنكفون عن طاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهل هو إلا استنكاف عن طاعة الله عز وجل؟ إذ لا أمر له عليه السلام سوى أمره تعالى ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء، ٨٠/٤].

﴿وَيَسْتَكْبِرِينَ﴾ الاستكبار: الأنفة عما لا ينبغي أن يؤتف عنه، وأصله طلب الكبير لنفسه بغير استحقاق له، لا بمعنى طلب تحصيله مع اعتقاد عدم حصوله فيه؛ بل بمعنى عدّ نفسه كبيراً واعتقاده كذلك. وإنما عُتِرَ عنه بما يدل على الطلب للإيذان بأن مآله محض الطلب بدون حصول المطلوب. وقد عُتِرَ عن مثل ذلك بنفس الطلب في قوله تعالى: ﴿يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا﴾ [الأعراف، ٤٥/٧؛ هود، ١١/١٩؛ إبراهيم، ٣/١٤]، فإنهم ما كانوا يطلبون ثبوت العوج لسبيل الله مع اعتقادهم لاستقامتها؛ بل كانوا يعدّونها ويعتقدونها مُعَوَّجَةً ويحكمون بذلك؛ ولكن عُتِرَ عن ذلك بالطلب لما ذكر من الإشعار بأن ليس هناك شيء سوى الطلب. والاستكبار دون الاستنكاف المنبئ عن توهم لحوق العار والنقص من المستنكف عنه.

﴿فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا﴾ أي: المستنكفين ومقابليهم المدلول عليهم بذكر عدم استنكاف المسيح والملائكة عليهم السلام. وقد ترك ذكر أحد الفريقين في المفضل تعويلاً على إنباء التفصيل عنه وثقة بظهور اقتضاء حشر أحدهما لحشر الآخر، ضرورة عموم الحشر للخلائق كافة، كما ترك ذكر أحد الفريقين في التفصيل عند قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ﴾ الآية [النساء، ١٧٥/٤] - مع عموم الخطاب لهما - اعتماداً على ظهور اقتضاء إثابة أحدهما لعقاب الآخر، ضرورة شمول الجزاء للكل.

وقيل: الضمير للمستنكفين، وهناك مقدّر معطوف عليه، والتقدير: فسيحشرهم وغيرهم. وقيل: المعنى: فسيحشرهم إليه يوم يحشر العباد لمجازاتهم؛ وفيه أن الأنسب بالتفصيل الآتي اعتبار حشر الكل في الإجمال على نهج واحد. وقرئ:

<sup>١</sup> س: عنهم.

”فَسَيُخْشِرُهُمْ“<sup>١</sup> بكسر الشين، وهي لغة. وقرئ: ”فَسَنُخْشِرُهُمْ“<sup>٢</sup> بنون العظمة بطريق الالتفات.

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُم مِّن فَضْلِهِ ؕ  
وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُم مِّن دُونِ اللَّهِ  
وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿٩٧﴾﴾

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ بيان لحال الفريق المطوي ذكره في الإجمال. قُدم على بيان حال ما يقابله إبانة لفضله، ومسارة إلى بيان كون حشره أيضًا معتبرًا في الإجمال. وإيراده بعنوان الإيمان والعمل الصالح - لا بوصف عدم الاستنكاف المناسب لما قبله وما بعده - للتنبيه على أنه المستتبع لما يعقبه من الثمرات. ﴿فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ﴾ من غير أن ينقص منها شيئًا أصلًا، ﴿وَيَزِيدُهُم مِّن فَضْلِهِ﴾ / بتضعيفها أضعافًا مضاعفة، وبإيعطاء ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر.

[٩٧ظ]

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا﴾ أي: عن عبادته عز وجل، ﴿وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ﴾ بسبب استنكافهم واستكبارهم ﴿عَذَابًا أَلِيمًا﴾ لا يحيط به الوصف، ﴿وَلَا يَجِدُونَ لَهُم مِّن دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا﴾ يلي أمورهم ويدبر مصالحهم، ﴿وَلَا نَصِيرًا﴾ ينصرهم من بأسه تعالى وينجيهم من عذابه.

﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُم بُرْهَنٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأُنزِلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُّبِينًا ﴿٩٨﴾﴾

﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ تلوين للخطاب وتوجيه له إلى كافة المكلفين إثر بيان بطلان ما عليه الكفرة من فنون الكفر والضلال والزماهم بالبراهين القاطعة التي تخر لها صم الجبال وإزاحة شبههم الواهية بالبينات الواضحة، وتنبيه لهم على أن الحجة قد تمت، فلم يبق بعد ذلك علة لمتعلل، ولا عذر لمعتذر.

<sup>٢</sup> قراءة شاذة، مروية عن الحسن. شواذ القراءات للكرمانلي، ص ١٤٨.

<sup>١</sup> قراءة شاذة، ذكرها بلا نسبة السمين في الدر المصون، ١٧٠/٤، وابن عادل في اللباب، ١٥٠/٧، وقالوا: «وهي لغة في مضارع «خشّر»».

﴿قَدْ جَاءَكُمْ﴾ أي: وصل إليكم وتقرّر في قلوبكم بحيث لا سبيل لكم إلى الإنكار<sup>١</sup> ﴿بُرْهَنٌ﴾ البرهان: ما يُبرهن به على المطلوب، والمراد به القرآن الدالّ على صحّة نبوة النبيّ صلى الله عليه وسلّم الموثّق لما فيه من الأحكام التي من جملتها ما أشير إليه ممّا أثبتته الآيات الكريمة من حقّية الحقّ وبطلان الباطل. وروى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنّه النبيّ صلى الله عليه وسلّم<sup>٢</sup> عبّر عنه به لما معه من المعجزات التي تشهد بصدقه. وقيل: هي المعجزات التي أظهرها. وقيل: هو دين الحقّ الذي أتى به.

وقوله تعالى: ﴿مِنْ رَبِّكُمْ﴾ إمّا متعلّق بـ﴿جَاءَكُمْ﴾، أو بمحذوف وقع صفة مشرّفة لـ﴿بُرْهَنٌ﴾ مؤكّدة لما أفاده التنوين من الفخامة الذاتية بالفخامة الإضافية، أي: كائن منه تعالى، على أنّ ﴿مِنْ﴾ لا ابتداء الغاية مجازاً، وقد جُوز على الثاني كونها تبعيضية بحذف المضاف، أي: كائن من براهين ربكم. والتعرّض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضمير المخاطبين لإظهار اللطف بهم والإيذان بأنّ مجيئه لهم لتربيتهم وتكميلهم.

﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا﴾ أريد به أيضاً القرآن الكريم، عبّر عنه تارة بالبرهان لما أشير إليه آنفاً، وأخرى بالنور التّبرّ بنفسه المنور لغيره إيذاناً بأنّه يبيّن نفسه، مُستغنٍ في ثبوت حقّيته وكونه من عند الله عزّ وجلّ بإعجازه، غير محتاج إلى غيره، مبينٌ لغيره / من الأمور المذكورة، وإشعاراً بهدايته للخلق وإخراجهم من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان. وقد سلك به مسلك العطف المبنيّ على تغاير الطرفين تنزيلاً للمغايرة العنوانية منزلة المغايرة الذاتية. وعبّر عن ملابسته للمخاطبين تارة بـ"المعجى" المسند إليه المنبي عن كمال قوّته في البرهانية - كأنه يجيء بنفسه، فيثبت أحكامه من غير أن يجيء به أحد، ويُنجي على شبه الكفّة بالإبطال - وأخرى بـ"الإنزال" الموقّع عليه الملائم لحيثية كونه نوراً توفيراً له - باعتبار كلّ واحد من غنوائيه - حظّه اللائق به.

٢ التفسير البسيط للواحدى، ٢٠٩/٧.

١ وفي هامش م: عمره.

وإسناد إنزاله إليه تعالى بطريق الالتفات لكمال تشريفه. هذا على تقدير كون "البرهان" عبارة عن القرآن العظيم. وأما على تقدير كونه عبارة عن الرسول صلى الله عليه وسلم أو عن المعجزات الظاهرة على يده أو عن الدين الحق، فالأمر هيّن.

وقوله تعالى: ﴿إِلَيْكُمْ﴾ متعلق بـ ﴿وَأَنْزَلْنَا﴾؛ فإن إنزاله بالذات، وإن كان إلى النبي صلى الله عليه وسلم، لكنه منزل إليهم أيضًا بواسطة عليه السلام؛ وإنما اعتبر حاله بالواسطة، دون حاله بالذات كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ﴾ [النساء، ١٠٥/٤] ونظائره لإظهار كمال اللطف بهم والتصريح بوصوله إليهم مبالغة في الإعذار. وتقديمه على المفعول الصريح -مع أن حقه التأخر عنه- لما مرّ غير مرة من الاهتمام بما قدّم والتشويق إلى ما أخر، وللمحافظة على فواصل الآي الكريمة.

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللّٰهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ ۖ فَسَيَدْخُلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِّنْهُ وَفَضْلٍ وَيَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا ۝١٧٥﴾

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللّٰهِ﴾ حسبما يوجب البرهان الذي أتاهم، ﴿وَاعْتَصَمُوا بِهِ﴾ أي: عصموا به أنفسهم ممّا يُردّيهما من رِيع الشيطان وغيره، ﴿فَسَيَدْخُلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِّنْهُ وَفَضْلٍ﴾ قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: «هي الجنة وما يتفضل عليهم ممّا لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر»<sup>٢</sup>. وعُبر عن إفاضة الفضل بـ "الإدخال" على طريقة قوله:

وَعَلَفْتُهَا تَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا<sup>٣</sup>

<sup>١</sup> م س - بالحق.

<sup>٢</sup> تفسير الرازي، ٢٧٤/١١؛ الباب لابن عادل، ١٥٢/٧.

<sup>٣</sup> وفي هامش م: تمامه:

حَتَّى غَدَتْ هَمَالَةً عَيْنَاهَا

البيت منسوب إلى بعض بني أسد يصف قَرْصَه

في معاني القرآن للفراء، ١٤/١، وبلا نسبة في

جامع البيان للطبري، ١٠٩/٩ (المائدة، ١٠٩/٥)؛

وشرح كتاب سيويه للسيرافي، ١٧٠/١ والصحاح

للجوهري، «علف»؛ ولسان العرب لابن منظور،

«علف»؛ وشرح شواهد المغني للسيوطي،

٩٢٩/٢، وفي بعضها: «ثَنَّتْ» بدل «غَدَتْ».



وتنوين ﴿رَحْمَةٍ﴾ و﴿فَضْلٍ﴾ تفخيمي. و﴿مِنْهُ﴾ متعلق بمحذوف وقع صفة مشرفة لـ ﴿رَحْمَةٍ﴾.

﴿وَيَهْدِيهِمْ إِلَىٰهِ﴾ أي: إلى الله عز وجل، وقيل: إلى الموعود، وقيل: إلى عبادته. ﴿صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ هو الإسلام والطاعة في الدين وطريق الجنة في الآخرة. وتقديم ذكر الوعد بإدخال الجنة على الوعد بالهداية إليها على خلاف الترتيب في الوجود بين الموعودين للمسارعة إلى التبشير بما هو المقصد الأصلي. قيل: انتصاب ﴿صِرَاطًا﴾ / على أنه مفعول لفعل محذوف يُنبئ عنه ﴿يَهْدِيهِمْ﴾، أي: يعرفهم صراطًا مستقيمًا.

﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنِ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ إِخْتُ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِن لَّمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِن كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثَّلَاثَانِ مِمَّا تَرَكَ وَإِن كَانُوا إِخْوَةً رِّجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حِظِّ الْأُنثَيْنِ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَن تَضْلُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣٦﴾﴾

﴿يَسْتَفْتُونَكَ﴾ أي: في الكلالة، استغني عن ذكره بوروده في قوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾ وقد مر تفسيرها في مطلع السورة الكريمة.<sup>١</sup> والمستفتي جابر بن عبد الله<sup>٢</sup> رضي الله عنه، يروي أنه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم في طريق مكة عام حجة الوداع، فقال: «إن لي أختًا، فكم آخذ من ميراثها إن ماتت؟»<sup>٣</sup> وقيل: كان مريضًا، فعاده رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: «إنني كلاله، فكيف أصنع في مالي؟»<sup>٤</sup> وروي عنه رضي الله عنه

<sup>١</sup> انظر: تفسير النساء، ١٢/٤.

<sup>٢</sup> هو جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام، أبو عبد الله، وقيل: أبو عبد الرحمن (ت. ٧٨هـ/

٦٩٧م). صحابي، من المكثرين في الحديث الحافظين للشئ. شهد العقبة الثانية مع أبيه وهو صبي، وقال بعضهم: شهد بدرا، وقيل: لم يشهدا. روى عنه محمد بن علي بن الحسين وعمرو بن دينار وأبو الزبير المكي

وعطاء ومجاهد، وغيرهم. انظر: الاستيعاب

للثوري، ٢١٩/١-٢٢٠ وأسد الغابة لابن الأثير، ٤٩٢/١-٤٩٤.

<sup>٣</sup> الكشف للزمخشري، ٥٩٨/١، البحر المحيط لأبي حيان، ١٤٩/٤.

<sup>٤</sup> تفسير مقاتل بن سليمان، ٤٢٦/١، التفسير البسيط للواحدي، ٢١١/٧، كلاهما باختلاف يسير. والألفاظ من الكشف للزمخشري، ٥٩٨/١.

أنّه قال: دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلّم وأنا مريض لا أعقل، فتوضّأ، وصبّ من وضوئه عليّ، فعقلت، فقلت: «يا رسول الله، لمن الميراث؟ وإنما يرثني كلاله»، فنزلت.<sup>١</sup>

وقوله تعالى: ﴿إِنْ أَمْرُؤُا هَلَكَ﴾ استئناف مبين للفتيا، وارتفع ﴿أَمْرُؤُا﴾ بفعل يفسره المذكور، وقوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ﴾ صفة له، وقيل: أو حال من الضمير في ﴿هَلَكَ﴾، وردّ بأنّه مفسّر للمحذوف غير مقصود في الكلام، أي: إن هلك امرؤ غير ذي ولد ذكرًا كان أو أنثى. واقتصر على ذكر عدم الولد - مع أنّ عدم الوالد أيضًا معتبر في الكلاله - ثقة بظهور الأمر ودلالة تفضيل الورثة عليه. وقوله تعالى: ﴿وَلَهُ أُخْتُ﴾ عطّف على قوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ﴾ أو حال. والمراد بـ"الأخت" من ليست لأمّ فقط؛ فإنّ فرضها السُدُس، وقد مرّ بيانه في صدر السورة الكريمة.<sup>٢</sup>

﴿فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ﴾ أي: بالفرض، والباقي للعصبة، أو لها بالردّ إن لم يكن له عصبة. ﴿وَهُوَ﴾ أي: المرء المفروض ﴿يَرِثُهَا﴾ أي: أخته المفروضة إن فرض هلاكها مع بقائه. ﴿إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ﴾ ذكرًا كان أو أنثى. فالمراد بإرثه لها إحراز جميع ما لها؛ إذ هو المشروط بانتفاء الولد بالكلية، لا إرثه لها في الجملة؛ فإنّه يتحقّق مع وجود بنتها، وليس في الآية ما يدلّ على سقوط الإخوة بغير الولد، ولا على عدم / سقوطهم، وإنّما دلّت على سقوطهم مع الأب الستة الشريفة. [٩٩٩]

﴿فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ﴾ عطّف على الشرطيّة الأولى، أي: اثنتين فصاعدًا. ﴿فَلَهُمَا أَلْفُ ثُلُثَانٍ مِمَّا تَرَكَ﴾ الضمير<sup>٣</sup> لمن يرث بالأخوة، والتأنيث والثنية باعتبار المعنى. قيل: وفائدة الإخبار عنها بـ﴿اثْنَتَيْنِ﴾ - مع دلالة ألف الثنية على الاثنيّة - التنبية على أنّ المعتبر في اختلاف الحكم هو العدد، دون الصّغر والكبر وغيرهما.

الآية. والألفاظ من الباب لابن عادل، ١٥٣/٧  
(النساء ١٧٢/٤).

<sup>٢</sup> انظر: تفسير النساء، ١١/٤ - ١٢.

<sup>٣</sup> س: والضمير.

<sup>١</sup> الحديث بمعناه مع اختلاف بالنقص والزيادة في صحيح البخاري، ١٠٠/٩ - ١٠١ (٧٣٠٩)، إلّا أنّه لم يصرح فيه الآية المنزلة. وجاء في صحيح مسلم، ١٢٣٤/٣ (١٦١٦)، مصرّحًا بأنّها هذه

﴿وَإِنْ كَانُوا﴾ أي: مَنْ يَرِثُ بطريق الأُخُوَّةِ ﴿إِخْوَةً﴾ أي: مختلطة ﴿رِجَالًا وَنِسَاءً﴾ بدل مِنْ ﴿إِخْوَةً﴾، والأصل: وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً وَأَخَوَاتٍ، فغلب المذكر على المؤنث. ﴿فَلِلَّذَكَرِ﴾ أي: فللذكر منهم ﴿مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾ يقتسمون الثروة على طريقة التعصيب. وهذا آخر ما نزل من كتاب الله تعالى في الأحكام.

رُوي أَنَّ الصديق رضي الله عنه قال في خطبته: «إِنَّ الآية التي أنزلها الله تعالى في سورة النساء في الفرائض، فأولها في الولد والوالد، وثانيها في الزوج والزوجة والإخوة من الأم، والآية التي ختم بها السورة في الإخوة والأخوات لأبوين أو لأب، والآية التي ختم بها سورة الأنفال أنزلها في أولي الأرحام»<sup>١</sup>.  
﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ﴾ أي: حُكْمُ الكَلَالَةِ، أو أحكامه وشرائعه التي مِنْ جملتها حكمها. ﴿أَنْ تَصِلُوا﴾ أي: كراهة أَنْ تَصِلُوا في ذلك، وهذا رأي البصريين، صرح به المبرد<sup>٢</sup>. وذهب الكسائي والفراء وغيرهما من الكوفيين إلى تقدير «اللام» و«لا» في طرفي ﴿أَنْ﴾، أي: لئلا تَصِلُوا<sup>٣</sup>. وقال الزجاج: «هو مثل قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾ [فاطر، ٤١/٣٥]، أي: لئلا تَزُولَا»<sup>٤</sup>. وقال أبو عبيد: «رَوَيْتُ للكسائي حديث ابن عمر رضي الله عنهما، وهو: «لا يدعون أحدكم على ولده أن يوافق من الله إجابة»، أي: لئلا يوافق، فاستحسنه»<sup>٥</sup>. وليس ما ذكرنا من الآية والحديث نصًا فيما ذهب إليه الكسائي وأضرابه؛ فإنَّ التقدير فيهما عند البصريين: كراهة أَنْ تَزُولَا، وكراهة أَنْ يوافق... إلخ.

<sup>١</sup> جامع البيان للطبري، ٧/٧١٤؛ التفسير البسيط

للواحدي، ٧/٢١٣. وهو في السنن الكبرى

للبیهقي، ٦/٣٧٩ (١٢٣٢٣)، بدون عبارة:

«والآية التي ختم بها سورة الأنفال أنزلها في أولي الأرحام».

<sup>٢</sup> انظر: المحرر الوجيز لابن عطية، ١/٤٥٦.

<sup>٣</sup> انظر: معاني القرآن للفراء، ١/٢٩٧ وتفسير

الرازي، ١٤/١٨٧.

<sup>٤</sup> كلام الزجاج في معاني القرآن وإعراجه،

٢/١٣٦-١٣٨، إلا أنه لم يستشهد بهذه الآية.

لعل المصنف نقل كلامه من الباب لابن عادل، ٧/١٥٨.

<sup>٥</sup> هو القاسم بن سلام أبو عبيد الهروي (ت.

٨٣٨هـ/٨٢٢٤م).

<sup>٦</sup> انظر: الباب لابن عادل، ٧/١٥٨. وأورده أبو

حيان في البحر المحيط، ٤/١٥٣، ونسبه إلى أبي

عبيدة، لعله معمر المشي، ولكن لم نقف عليه

في معاني القرآن له.

[٩٩ظ]

وقيل: ليس هناك حذف ولا تقدير، / وإنما هو مفعول «يُبَيِّنُ»، أي: يبين لكم ضلالكم الذي هو من شأنكم إذا خُلِيتُمْ وطبائعكم لتحترزوا عنه وتتحرزوا خلافه. وأنت خير بأن ذلك إنما يليق بما إذا كان بيانه تعالى على طريقة تعيين مواقع الخطأ والضلال، من غير تصريح بما هو الحق والصواب؛ وليس كذلك.

﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ من الأشياء التي من جملتها أحوالكم المتعلقة بمحياكم ومماتكم. ﴿عَلِيمٌ﴾ مبالغ في العلم، فيبين لكم ما فيه مصلحتكم ومنفعتكم.

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قرأ سورة النساء فكأنه تصدَّقَ على كلِّ مؤمن ومؤمنة، ورث ميراثًا، وأُعطيَ مِنَ الأجرِ كَمَنْ اشترى محرَّرًا، وبرئَ مِنَ الشُّركِ، وكان في مشيئة الله تعالى مِنَ الذين يَتَجَاوَزُ عَنْهُمْ»<sup>١</sup>.

الحمد لله سبحانه على الإتمام.<sup>٢</sup>

هامش م: إلى هنا انتهى التسويد بفضل الله سبحانه وتعالى وتقدس، في عاشر رجب الفرد من شهور سنة أربع وستين وتسعمائة. ختمها الله تعالى بالخير والحسن. آمين.

<sup>١</sup> الكشف والبيان للثعلبي، ١٢٤١/٣، الكشف للزمخشري، ٥٩٩/١. أخرج مطلقه ابن الجوزي في الموضوعات، ٢٣٩/١.

<sup>٢</sup> س - الحمد لله سبحانه على الإتمام. | وفي



Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları

Yayın No. 1000-1

İSAM Yayınları 236

Klasik Eserler Dizisi 46

© Her hakkı mahfuzdur.

**İRŞADÜ'L-AKLİ'S-SELİM İLÂ MEZÂYA'L-KİTÂBİ'L-KERİM**

Şeyhülislâm Ebussuûd b. Muhammed el-İmâdî

Cilt 2

Tahkik

Mehmet Taha Boyalık - Ahmet Aytepe [Mukaddime - Bakara 98; Nisâ - Tevbe]

Ziyaüddin el-Kalîş [Bakara 99 - Âl-i İmrân 32; Yûnus - Hûd; Hicr - Tâhâ; Zâriyât - Nâs]

Muhammed İmâd el-Nabulstî [Âl-i İmrân 33-200; Yûsuf - İbrâhim; Enbiyâ - Kâf]

**İSAM.**  
YAYINLARI

*İrşadü'l-akli's-selm ilâ mezâya'l-Kitâbî'l-Kerim*

TDV İslam Araştırmaları Merkezi (İSAM)

Tahkik Yayın Kurulu iltm kontrolünde hazırlanmıştır.

İcadiye-Bağlarbaşı Cad. 38 Üsküdar/İstanbul

Tel. 0216. 474 08 50

www.isam.org.tr yayin@isam.org.tr

Yayın yönetmeni M. Suat Mertoglu

Yayın koordinasyon Erdal Cesar

Tahkik editörü Okan Kadir Yılmaz

İnceleme kısmı son okuma (Türkçe) Mustafa Demiray

İnceleme kısmı üslup okuma (Türkçe) Metin Karabaşoğlu

Tercüme (Arapçaya) Merve Dağıstanlı Barsık

Tashih (Arapça) Said Kayacı, Münzir Şeyhhasan, Mohamed Shahin

(Türkçe) İsa Kayaalp, Abdülkadir Şenel, İnayet Bebek

Tasarım Ali Haydar Ulusoy, İbrahim Dervişmüezzîn (Uygulama),

Hasan Hüseyin Can (Kapak), Ramzi Haj Mustafa (Kapak Harfı)

Yayın takip Münzir Şeyhhasan, Sema Doğan



Bu eser

TDV İslam Araştırmaları Merkezi'nin (İSAM)

İkinci Klasik Dönem Projesi

kapsamında yayınlanmıştır.

Proje koordinatörü Tuncay Başoğlu

Bu kitap

İSAM Yönetim Kurulu'nun

01/06/2020 tarihli ve 2020/05 sayılı kararıyla basılmıştır.

Birinci Basım: Ankara, Temmuz 2021 m. / 1442 h.

ISBN 978-625-7581-31-8 (Tk.)

978-625-7581-33-2 (2. Cilt)

**TDV/İ**  
YAYIN MATBAACILIK TİC. İŞLETMENİ

Basım Yayın ve Dağıtım

TDV Yayın Matbaacılık ve Tic. İşl.

Ostim OSB Mahallesi, 1256 Cadde, No. 11

Yenimahalle/Ankara

Tel. 0312. 354 91 31 Faks. 0312. 354 91 32

bilgi@tdv.com.tr

Sertifika No. 48058

**Şeyhülislâm Ebussuûd b. Muhammed el-İmâdî**

*İrşadü'l-akli's-selm ilâ mezâya'l-Kitâbî'l-Kerim* [إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم] /

Şeyhülislâm Ebussuûd b. Muhammed el-İmâdî ; tahkik Mehmet Taha Boyalık , Ahmet Aytepe ,

Ziyaüddin el-Kalîş , Muhammed İmâd el-Nabulstî. – Ankara : Türkiye Diyanet Vakfı, 2021.

2. c. , 560 s. ; 24 cm. – (Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları ; 1000-1. İSAM Yayınları ; 236. Klasik Eserler Dizisi ; 46)

Dizin ve kaynakça var.

ISBN 978-625-7581-31-8 (Tk.) 978-625-7581-33-2 (2. Cilt)

TÜRKİYE DİYANET VAKFI  
İSLAM ARAŞTIRMALARI MERKEZİ



# İrşâdü'l-akli's-selîm ilâ mezâya'l-Kitâbi'l-Kerîm

Ebussuûd Tefsiri

Şeyhülislâm Ebussuûd b. Muhammed el-Îmâdî  
(ö. 982 h. / 1574 m.)

*Kendisine ait notlarla (minhüvât) birlikte  
müellif nüshasından ilk neşir*

Tahkik

Mehmet Taha Boyalık Ahmet Aytepe  
Ziyaüddin el-Kaliş Muhammed Îmâd el-Nabulsî

Proje Yürütme ve İlmî Kontrol  
Mehmet Taha Boyalık

İkinci Cilt



TÜRKİYE DİYANET VAKFI YAYINLARI

## İKİNCİ KLASİK DÖNEM PROJESİ

“İslam medeniyetinin İkinci Klasik Dönemi” olarak adlandırılabilir olan h. 7-13. (m. 13-19.) yüzyıllar arası entelektüel birikimin gereği gibi araştırma mevzuu edilmesi ve yaklaşık yedi asırlık bu dönemin ilmi ve fikri boyutlarıyla ortaya çıkarılması hedefiyle Türkiye Diyanet Vakfı İslam Araştırmaları Merkezi (İSAM) tarafından, bünyesinde pek çok alt projeyi ihtiva edecek bir çerçeve proje olan İkinci Klasik Dönem Projesi gündeme alınmıştır. Günümüz tarih yazıcılığında İslam medeniyeti tarihi Moğol istilası sonrası genelde İslam medeniyetinde özde İslam düşüncesi ve ilimlerinde gelişmenin inkıtaa uğradığı varsayımıyla yazılmaya çalışılmıştır. Batı’da 19. yüzyılda oluşturulan, sömürgeleşme süreciyle birlikte müslümanlar arasında da yaygınlık kazanan bu bakış açısı İslam tarihiyle ilgili yargılarımızı eksik bırakmıştır. Neticede İslam tarihi, düşüncesi, sanatı, kurumları, önde gelen şahsiyetleri, literatürü ve olaylarıyla insicamlı bir bütünlük içinde ele alınamamıştır.

Bu alandaki çalışmalarla sadece İslam medeniyet tarihinin bir dönemi değil aynı zamanda insanlık tarihinin çok önemli bir devresi aydınlanmış olacaktır. Bu proje vasıtasıyla İkinci Klasik Dönem’de tartışılan ilmi meseleler yeniden kazanılarak günümüz ilim ve fikir dünyasının gündemi haline getirilecek ve böylece yeni dönemin inşasında, hâlihazırda sorunların tespit, tahlil, tenkit ve hallinde geçmiş birikimden azami ölçüde istifade edilmesi sağlanacaktır.

Bu dönemle ilgili çalışmalar kapsamında İslam ilimleri, İslam düşüncesi, İslam bilim tarihi, İslam medeniyetinde beşerî ilimler ve sanat alanlarına dair çalışmaların yanı sıra İslam ile diğer medeniyetler arası mukayeseli çalışmalar yer alacaktır. Gerçekleştirilecek projeler Osmanlı coğrafyası, Sahraaltı Afrikası, Delhi Sultanlığı döneminden itibaren Hint alt kıtası ve Moğol istilası sonrası Orta Asya ve İran’a yoğunlaşacaktır. Proje kapsamında kataloglama, telif, tahkik, tercüme türünden yayınlar yapılması öngörülmektedir.

- 
- M. Sait Özervarlı, *İbn Teymiyye’nin Düşünce Metodu ve Kelâmcılara Eleştirisi*, 2008; 2017  
Yavuz Köktaş, *Fethu’l-bârî ve Umdetü’l-kârî’nin Metin Tahlili Açısından İncelenmesi*, 2009; 2020  
Fatih Yahya Ayaz, *Memlûkler Döneminde Vezirlik*, 2009; 2017  
Halil İnalçık, *Osmanlı İdare ve Ekonomi Tarihi*, 2011; 2018  
Tuncay Başoğlu, *Fıkıh Usulünde Fahrreddin er-Râzî Mektebi*, 2011; 2014  
Adalet Çakır, *Abdülkâdir-i Geylânî ve Kâdirilik*, 2012; 2021  
*İslam Düşüncesinin Dönüşüm Çağında Fahrreddin er-Râzî* (ed. Osman Demir-Ömer Türker), 2013  
Nüreddin es-Sabûnî, *el-Kıfâye fî’l-hidâye* (thk. Muhammet Aruçi), 2013; (DİB/İSAM ortak yayını) 2019  
Nüreddin es-Sabûnî, *el-Müntekâ min ismeti’l-enbiyâ* (thk. Mehmet Bulut), 2013; (DİB/İSAM ortak yayını) 2019  
*Türkiye’de Tarikatlar: Tarih ve Kültür* (ed. Semih Ceyhan), 2015  
Semih Ceyhan, *Uç Pirin Mürşidi Halvetiyye, Ramazaniyye Kolu ve Köstendilli Ali Alâeddin Efendi*, 2015  
Şükrü Maden, *Tefsirde Hâşîye Gelenegi ve Şeyhzâde’nin Envârü’l-Tenzîl Hâşîyesi*, 2015  
*İstanbul Şer’iyye Sicilleri Vakfiyeler Katalogu* (haz. B. Aydın, İ. Yurdakul, A. Işık, İ. Kurt, E. Yıldız), 2015  
Muhammed el-İslâhânî, *Kitâbü’l-Kavâidi’l-kullîyye* (thk. Mansur Koçinkag, Bilal Taşkın), 2017  
*İslâm İlim ve Düşünce Geleneginde Kâdî Beyzâvî* (ed. Müstakim Arıcı), 2017  
*İslâm İlim ve Düşünce Geleneginde Adudüddin el-İctî* (ed. Eşref Altaş), 2017  
Osman Güman, *Nahiv ve Fıkıh Usulü İlişkisi*, 2017  
Mirzazâde Mehmed Salim Efendi, *Selâmetü’l-insân fî muhafazati’l-lisân* (thk. Murat Sula), 2018  
Tilimsânî, *Meânî’l-esmâ’îl-ilâhiyye* (thk. Orkhan Musakhanov), 2018  
Tilimsânî, *Şerhu’l-Fâtîha ve ba’zı sûreti’l-Bakara* (thk. Orkhan Musakhanov), 2018  
*İSAM Tahkiki Neşir Kılavuzu* (haz. Okan Kadir Yılmaz), 2018  
Mustafa Bülent Dadaş, *Şeyh Bedreddin: Bir Osmanlı Fakihî*, 2018  
Mehmed Fıkhî el-Aynî, *Risâle fî edebi’l-müftî* (thk. Osman Şahin), 2018  
Kâsım b. Kutluboga, *Kitâbü Takrîbi’l-garîb* (thk. Osman Keskiner), 2018  
Safedî, *Keşfü’l-esrâr ve hetkü’l-estâr*, (thk. Bahattin Dartma), I-V, 2019  
M. Taha Boyalık, *el-Keşşâf Literatürü: Zemahşerî’nin Tefsir Klasığının Etki Tarihi*, 2019  
Şeyh Bedreddin, *et-Teshîl Şerhu Letâifi’l-ışârât* (thk. M. Bülent Dadaş), I-III, 2019  
Rûkneddin es-Semerikandî, *Câmiu’l-usûl* (thk. İsmet Garibullah Şimşek), I-II, 2020  
Mahmûd el-İslâhânî, *Tesâdü’l-kavâid fî şerhi Tecridü’l-akâid*; Cürcânî, *Hâşiyetü’l-Tecrid*; Cürcânî’nin minhâvân ve başka hâşîye notlarıyla birlikte (thk. E. Altaş, M.A. Koca, S. Günaydın, M. Yetim), I-III, 2020; I-II, 2021  
İbn Nuceym, *Lübbü’l-usûl* (thk. Muhammed Fal Seyyid eş-Şinkit), 2020  
Signâkt, *et-Tesdid fî şerhi’t-Temhîd* (thk. Ali Tank Ziyat Yılmaz), I-II, 2020  
M. Âkif Aydın, *Osmanlı Hukuku: Devlet-i Âliyye’nin Temeli*, 2020  
Mehmet Sami Baga, *İslam Felsefesinde Cisim Teorisi: Hikmetü’l-ayn Gelenegi*, 2020  
Güllü Yıldız, *Siyerde Şerh-Hâşîye Gelenegi: Mogultay b. Kılıç Örneği*, 2020  
Mehmet Çiçek, *Müfessir Olarak Ali Kuşçu*, 2021  
Altı Kuşçu, *Hâşiyetü Altı el-Kuşçî alâ Şerhi’l-Keşşâf li’t-Tefsîrânî* (thk. Mehmet Çiçek), 2021  
İbn Âbidîn, *Şerhu Ukûdi resmî’l-müftî* (thk. Şenol Saylan), 2021  
Şeyhülislam Ebussuûd b. Muhammed el-İmâdî, *İrşâdu’l-akli’s-selâm ilâ mezâya’l-Kitâbi’l-Kertm* (thk. Mehmet Taha Boyalık, Ahmet Aytepe, Ziyaüddin el-Kalîş, Muhammed İmâd el-Nabulst), I-IX, 2021



İrşâdü'l-akli's-selîm  
ilâ mezâya'l-Kitâbi'l-Kerîm